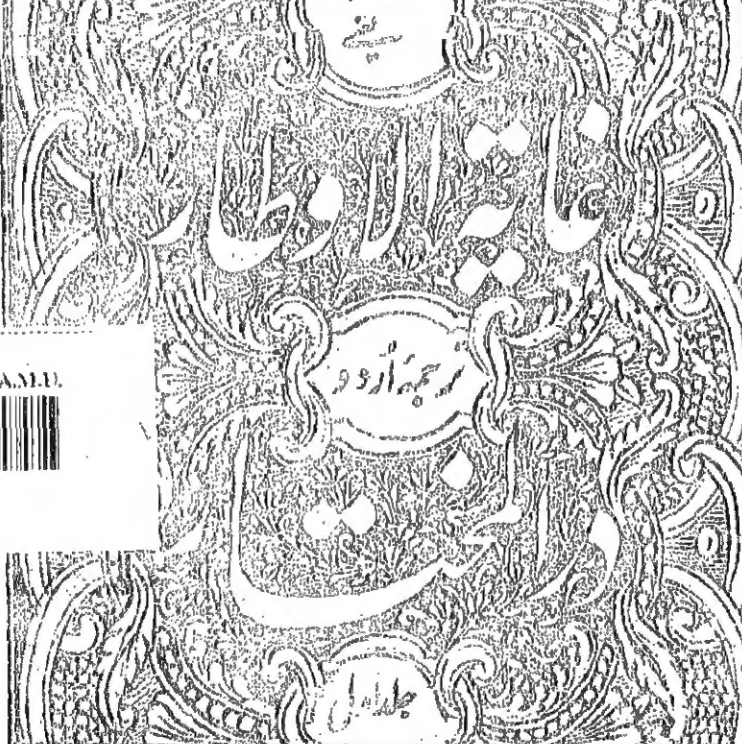




بصنا کرم کا فضیلت لازو سما  
عنوان بیع مین ن ول و مین ن

مکتبہ المکتبہ (ال) آبادی محمد زید پٹنم علم مستند علامہ عربی محمد زید خواجہ صاحب دکن



ترجمہ مولوی خرم علی صاحب موم بکھیل مولانا محمد حسن صدیقی نانوتوی و تحفہ کاپی رایت

مطبع میمنشی انکسوائے لکھنؤ مطبع کتب و مطبعہ

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U7951

Handwritten note in Urdu script, likely a library or collection mark.



اطلااح اس طبیع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار درجہ بدرجہ کی فہرست منسلک ہر ایک شائع کو چھاپہ خانہ مل سکتی ہے جس کے معائنہ و ملاحظہ سے شائقان اصل حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی از ان بر اس کتاب کے پیش کی گئی ہے۔  
 اس سادہ بین آئینہ کتب کے پیش کیا گیا ہے جو علم کی روح کو بکرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہر اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کا رخا نہ سے قدر دلوا  
 کو نگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

فہرست	از	مؤلف
راہ بخار - ضروری مسائل نماز و روزہ وغیرہ	اشرف المسائل - از مولوی شرف علی خان	لالہ پروفہ - از قاضی ثناء اللہ رحمانی
مفتیان - از مولوی کریم علی جوہری	رسالہ تجزیہ و تفسیر مکتبہ - از محمد	شیخ مختصر وقایہ کورسری - از مولانا
حقیقہ واقعہ - مع رسالہ پیر نادان	فقہ فارسی	جلال الدین سمرقندی -
ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - کامل ہر جلد علی	ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ	رسالہ تفسیر الانسان - در علم و حلالہ
مقدمہ جلد اول ترجمہ مولانا احتشام الدین	فارسی مع شرح از علامہ کلکتہ جوہر	جانوران -
والہ بن برہہ جلد دوم مقدمہ ترجمہ مولانا امیر علی	مداول ہر دو مجلد کامل -	رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان و ارکان
کشف الحاجات - ترجمہ اردو مالابرن از مولوی	شرح سفر السعادت - از مولانا عبدالحق دہلوی	فقہ عربی
محمد نور الدین -	حج الحج - مسند بن نایب الشہر از ملا محمد شاہ	ابوالکارم - شرح مختصر وقایہ از عبداللہ
ہزار مسئلہ شامی صفت رسالہ - (۱) ہر مسئلہ	تجوید اللہ - از فقہ شری مولانا عبدالحق	بن محمد سرور -
(۲) مسائل ثانیہ (۳) صدوی مسئلہ (۴)	تذکرۃ الحجۃ - احکام جہاد از مولوی عبدالسلام	برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبد اللہ
سنا جات ہر گاہ باری تعالیٰ (۵) حاشیہ ترفیع (۶)	پیشانی - در حکم تاج و حلقہ از ملا حسین الدین	برجندی - مستبر شرح -
نور نامہ (۷) چہل مسائل - از افغانیات	ہدایہ مستطوم - مسائل فقہ نظم فارسی از ملا ناظم علی	جامع الرموز - شرح مختصر وقایہ از ملا شمس
مولوی عبدالسلام -	نام حق - مشہور در شیخ شرف الدین بخاری	قستانی مداول -
شیر محمدی مستطوم - مسائل فقہ از محمد خان	ماہ مسائل - نحو مسائل از مولانا احمد جہاد	فتح القدر - پیشانی پر ہدایہ اور تحت میں حاشیہ
قندھاری -	شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ لسانی البحر	فتح القدر از امام کمال الدین بن الہام نہایت
حقیقہ القادسی - مسائل دینیہ -	از شاہ عبدالحق محدث دہلوی -	مستند و با غلط شرح مشہور و معروف اور آخر
حیرت الفقہ - مسائل مشکلفہ از مولوی	مسائل المتفقین - مرغوب علامہ کے ولایت	میں تکریم الدین افندی کامل چار جلد ضخیم
ابراہیم حسین بنگلوری -	از مولوی آکھ یار خان -	یعنی - یعنی بنیاد شرح ہدایہ از قاضی القضاۃ
جواب السائلین - بطور استفتاء -	فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی	بد الدین عینی ماری معروف لکھنؤ نہایت معتبر
کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد جان	تفسیر الدین -	کامل شرح - چھ مجلدات ضخیم
چہل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری	قدوری - ترجمہ مولانا ابوالقاسم جلیلی	ہدایہ - حاشیہ چہر نہایت عمدہ زواید و فوائد
	شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبدالرحمن جامی	جنتی مولوی محمد حسن سنبھلی مرحوم ہر جلد کاٹل
	کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرمانی شہسوار	جلدین اولین عجایات و آخرین معاملات

بصنا پیکر کرم کا فضل است لازد اسما  
پروان پیکر کرم کا فضل است لازد اسما

الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب منافع عظيمة لا يحصى



ترجمہ مولوی خرم علی صاحب دہلوی جو کہ تیس سال قبل مولانا محمد حسن علی خان ترقی و ترقی کا پی رایت

پیشانی نشانی اس کتاب کے طبع کر کے ہو

# فہرست جلد اول غایۃ الاوطار ترجمہ صمد المختار

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۰	سب سے بڑا اور اہم مسئلہ ہے کہ کیا ہم دین و دنیا میں	۲	وہ بچہ یا بزرگ کہ صلیح
۹۱	باب الصیغۃ یعنی بیانیہ کے مسائل	۳	وہ بچہ یا بزرگ کہ غیر صلیح
۹۶	پانی میں وہ درجہ کی مقدار کسی اصل سے محفوظ نہیں	۴	بیان ہستیاات نامہ
۱۰۵	فصل فی البیرونی کے مسئلہ کے مسائل	۱۲	مقررہ قریب اور موقوف اور غرض علم فقہ کے بیان میں
۱۱۰	مذہبی استحسان	۱۵	بیان اسباب جہل نسبیان
۱۱۱	منہب یا شہی کفار بر مسجد	۱۶	اسباب مورثہ حفظ
۱۱۲	باب التبیح یعنی تحیم کے احکام	۱۷	تحصیل علیہ کے احکام کہ فرض کس علم کا ہو اور کس کو
۱۱۸	اگر مال کا گارہ تو تیمم کیسے کرنا چاہیے	۱۸	فضائل نامہ اخلاقیہ و فہرست حرمہ و غیرہ
۱۱۹	باب المسح علی الخفین یعنی دونوں زون کے مسائل	۲۵	آن علماء متون کا ذکر میں پرفتنی کے وقت مفتی کو کار بند ہونا چاہیے
۱۲۸	باب المیض یعنی حیم کے احکام و مسائل	۲۶	مراتب سببہ فقہیہ
۱۲۹	اقسام ہستیاات		کتاب الطہارۃ
۱۳۶	باب الاضاح یعنی بھینسوں اور ناکیوں کے بیان میں	۳۲	یعنی ایک نہایت ہونے کے مسائل
۱۵۳	کوئے اور چیل کی بیٹی سے کنوان ناپاک نہیں ہوتا	۳۷	وضو کے پیر اوپر تیش مقام میں مستحب ہے
۱۵۴	وہوئے کے بعد بوسے بجا منت کارہنا منہ نہیں	۴۲	ارکان وضو
۱۵۵	طریق ہر طرح کے برتن دھونے کا	۵۲	جب ہا تھوڑا پاک ہوں وہ پانی ملے سکے تو کیا کرنا چاہیے
۱۵۸	فصل اس فصل میں استنجا کے احکام ہیں	۵۳	چار چیزیں انہما کی سنت ہیں
۱۶۱	مسئلہ عجیب	۵۴	وضو میں انہما کی سنتیں ہیں
	کتاب الصلوۃ	۵۸	سنتیات وضو
۱۶۳	یعنی نماز کے احکام اور مسائل	۶۲	مقدار سابع وہ بحساب وزن
۱۶۶	تعداد اوقات مکروہ نماز	۷	نواقض وضو
۱۶۷	جن مکانات میں نماز مکروہ ہے	۷۲	مسائل غسل
	باب الاذان اذان کے بیان میں	۸۵	اقسام غسل
۱۶۸	(اسی جگہ سے ابتدا ہے ترجمہ ثانی کے ترجمہ کے)	۸۹	جس میں صحت میں پڑھا جائے اس کو دفن کیا جائے
۱۸۱	آنحضرت صلی علیہ وسلم پر صلیبی اذان کے امر جاری ہے	۹۰	ترتیب وضع کتب
		۹۱	تقریب کو سادہ مستحب ہے

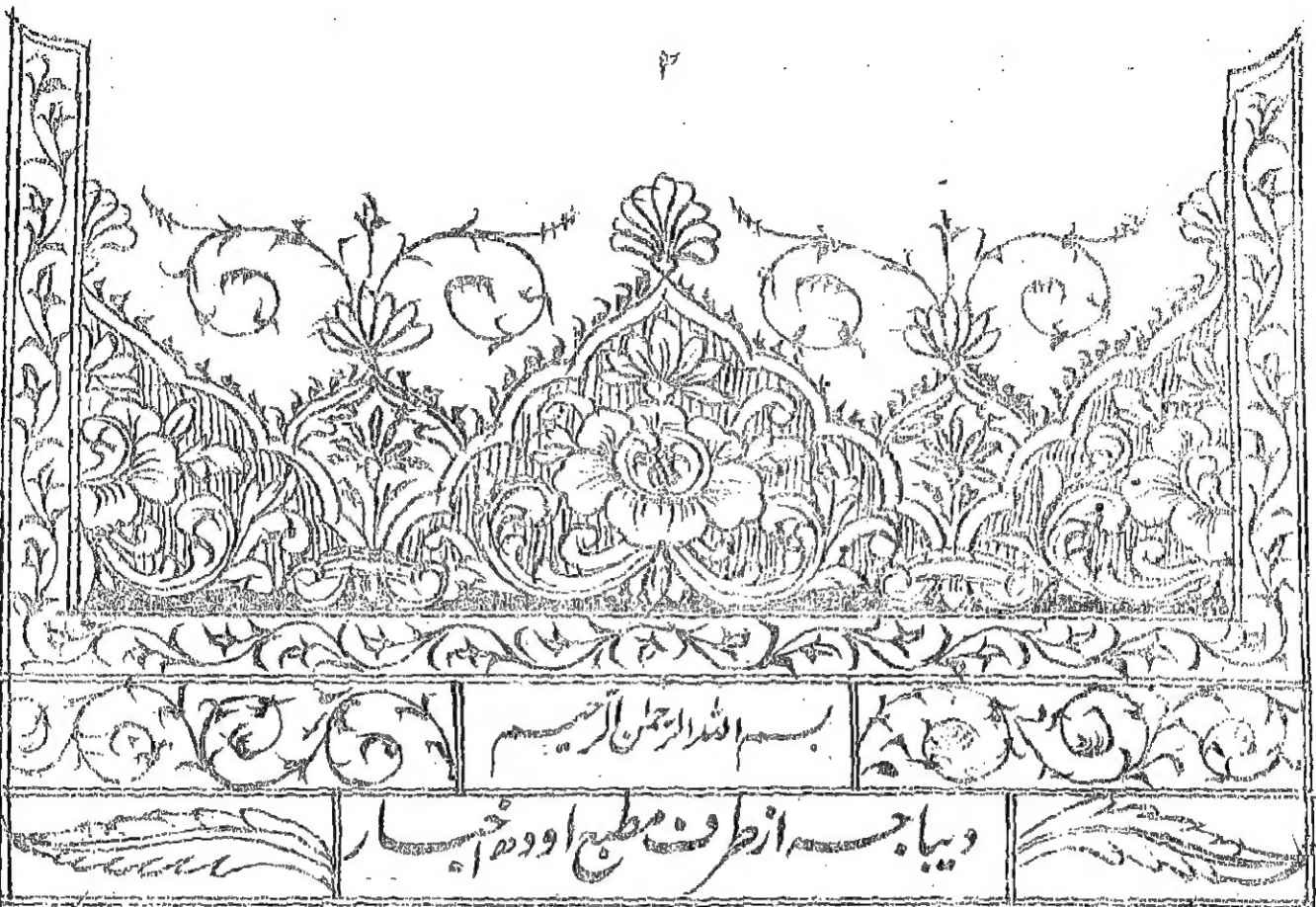
صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸۶	باب احکام الفریضۃ یعنی جماعت غرض کے حال	۱۸۶	باب شروط الصلوة یعنی نماز کی شرطوں کا بیان
۱۸۷	کرے کا بیان	۱۸۷	نواہب نماز کا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں
۱۸۸	نماز کو طہارت کبھی حرام ہوتا ہے کبھی مستحب کبھی باج کبھی واجب	۱۸۹	جرت قباہ کے مضمون کی تشریح
۱۸۹	باب قضاء الفوائت یعنی فوت شدہ نمازوں کے	۲۰۵	باب صفۃ الصلوة یعنی نماز کی کیفیت کا بیان
۱۹۰	قضا پڑھنے کا بیان	۲۱۱	واجبات نماز
۱۹۱	باب صحیح السہو یعنی سہو کے بعد دن کا بیان	۲۱۱	ترکیب جہاتی کے وضع کی
۱۹۲	حکایت عجیبہ	۲۱۲	فصل اس میں نماز کے ادا کرنے کا ذکر ہے
۱۹۳	باب صلاۃ المریض یعنی بیمار کی نماز کے احکام	۲۱۳	نماز کے اندر کبھی باتوں میں عذر محتاج ہو سکتا ہے
۱۹۴	باوجود قدرت تعویذ سے قیام کی تہذیب نماز پڑھنی چاہیے	۲۱۴	اوقات درپردہ چھیننے کے
۱۹۵	باب صحیح التلاوة یعنی سجدہ تلاوت کے احکام	۲۱۵	فصل اس میں قرات کے احکام ہیں
۱۹۶	باب صلاۃ النساء یعنی نماز مساکر کے احکام	۲۱۶	باب الامامة یعنی امامت کے مسائل
۱۹۷	باب الجسۃ یعنی مجسمہ کے احکام	۲۱۷	جب چند شخص کسی امر شرعی یا عادی میں مراعہ ہوں تو بدو
۱۹۸	دو نمون خطبوں کے درمیان دعا کا کئی باب مستحق	۲۱۸	ج کے کسی کو مقدم کیا جائے
۱۹۹	باب الصیدین یعنی دو نمون عیدوں کے احکام	۲۱۹	کیا لاہ کا صحت میں داخل کیا جائے
۲۰۰	باب الکسوف یعنی سورج گھٹنے کی نماز کا ذکر	۲۲۰	باب الاستخلاف یعنی خلیفہ کرنے کے احکام
۲۰۱	باب الاستیقاء یعنی طلب باران کے ذکر ہیں	۲۲۱	باب ما یفسد الصلوۃ وما یکون فیہ یا یفسد
۲۰۲	باب المنفرد یعنی نماز خوف کے بیان ہیں	۲۲۲	امور کے بیان میں جو نماز کو فاسد کرتے ہیں اور جو اسے اندر
۲۰۳	باب صلوۃ الجہادۃ یعنی جہاد کے نماز اور لوگو	۲۲۳	مکروہ تحریمی یا تنزیہی ہیں
۲۰۴	لواحق کے ذکر ہیں	۲۲۴	جن لوگوں پر سلام کرنا مکروہ ہے
۲۰۵	جن لوگوں سے سوال فرماؤ گا	۲۲۵	جو لوگوں پر سلام کرنا مکروہ ہے
۲۰۶	ظاہر علامت مسلمان ہونے کی	۲۲۶	شیارہ ہونے کی علامتیں ہیں مکروہ نہیں
۲۰۷	قبر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اشیائیں نو تھیں	۲۲۷	ن عدد نماز کے فاسد ہونے کا قرات کی غلطی ہے
۲۰۸	باب الشہید یعنی شہید کے احکام	۲۲۸	احکام مساجد
۲۰۹	باب الصلوۃ فی الکعبۃ یعنی کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کی	۲۲۹	باب الوتر والنوافل نماز وتر و نوافل کے بیان میں
۲۱۰	کتاب الزکوۃ	۲۳۰	پانچ چیزوں میں امام کا اتباع چاہیے اور چار میں نہیں
۲۱۱	یعنی احکام زکوۃ کے بیان میں	۲۳۱	نماز تہجد کی تحقیق
۲۱۲	شہر پر چڑھ کر زکوۃ نہیں	۲۳۲	صلوۃ تہجد کی کیفیت شرح دار
۲۱۳	باب الساکتۃ یعنی چھپنے والے جانوروں کی زکوۃ کے بیان میں	۲۳۳	مسائل ثنائیہ
		۲۳۴	ریل پر نماز کا بیان



صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۵۵۹	فصل فی الاحرام اس فصل میں مساکل و ام	۴۴۰	باب اسباب و سببوں کی زکوٰۃ کا بیان ہو
۵۶۰	اور حج مفرد کا بیان ہو	۴۴۱	باب اشخاص کو تا البتہ دینے کا بیان ہو
۵۶۱	و عاہلین طواف کی	۴۴۲	زکوٰۃ کا بیان
۵۶۲	و عاہلین وقوف عرفات کی	۴۴۳	باب سزا کو تا الغنی یعنی زکوٰۃ بھڑکری کے بیان ہو
۵۶۳	سوال و جواب ایچہ جیستان کے	۴۴۴	باب سزا کو تا المال یعنی مال فقیر کی زکوٰۃ کا ذکر
۵۶۴	باب الصدقات یعنی حج اور عمرہ کا ذکر	۴۴۵	موقوفہ چاندی سے دینے میں طریق زکوٰۃ کا بیان ہو
۵۶۵	اداکرے کا ذکر	۴۴۶	باب العساکر یعنی دہ کی وصول کرنے کا بیان
۵۶۶	باب التمتع یعنی عمرہ سے حلال ہو کر حج کے	۴۴۷	باب الزکات یعنی دینے کے احکام
۵۶۷	احرام اذہ سے کا ذکر	۴۴۸	باب العتق یعنی وہابی کے احکام
۵۶۸	باب الجنایات یعنی حج میں جو باتیں منع ہیں ان کے	۴۴۹	باب المصروف یعنی زکوٰۃ اور عشر کے خیر کرنے کے
۵۶۹	از کتاب کی سزا کا بیان	۴۵۰	یونقون کا بیان
۵۷۰	باب الاحصاء یعنی اگر کسی کو جہ سے نکال دیا	۴۵۱	رسم عید میں اقرار ہو کر دینا زکوٰۃ کی نیت سے جائز ہو
۵۷۱	میں رک جیسے ٹوکیا کرے	۴۵۲	باب صدقۃ الفطر یعنی صدقہ فطر کے احکام
۵۷۲	باب الحج عن العید غیر شخص کی طرف سے حج	۴۵۳	اسلام کے واجبات سات ہیں
۵۷۳	کرنے کا ذکر	۴۵۴	کتاب الصوم
۵۷۴	خصیات حج کی مان باپ کی طرف سے	۴۵۵	یعنی روزے کے بیان میں
۵۷۵	باب التہذیب یعنی اس جائزہ کا ذکر جو حرم میں	۴۵۶	باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسد یعنی ان چیزوں کے
۵۷۶	ذبح کیا جائے شکر کے طور پر یا قصور کے عوض میں	۴۵۷	بیان میں جو روزہ کی نیت میں اور جو نیت میں
۵۷۷	مسائل مختلفہ حج	۴۵۸	حقہ چنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہو
۵۷۸	وقوف عرفہ جمعہ کے دن	۴۵۹	نیت میں جہاں روزہ نیت میں
۵۷۹	مسائل اقامت حرمین	۴۶۰	قصہ اولیٰ فی احکام رض یعنی ان امور کا ذکر جس سے
۵۸۰	فصل کیفیت حج آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۴۶۱	روزہ رکنا یا صیام ہو جاتا ہو
۵۸۱	آداب صحابہ و مسلم کی	۴۶۲	باب الاغتکاف یعنی عتکاف کے احکام
۵۸۲	فصل آداب زیارت مدینہ طیبہ علی	۴۶۳	شب قدر کا بیان
۵۸۳	صحابہ الف الف ثانیہ و سلام	۴۶۴	کتاب الحج
۵۸۴	کتاب الحج	۴۶۵	احکام حج کا بیان
۵۸۵	کتاب الحج	۴۶۶	(یہاں سے پھر اعتبار ہو مترجم ال کے ترجمہ کی)



طبع می نشی این کتب واقع کتب طبع می شود



اچھ لکھو دانستہ کہ یہ اردو ترجمہ و ترجمان جسکو عالم الہی فاضل نودعی مولوی خرم علی صاحب مرحوم نے طحاوی اور حاشیہ مدنی کے ساتھ ترجمہ کیا تھا لیکن حکم قدر مختار سے کسی کو چار دہنیں منظور آئی نہ تھا کہ ترجمہ اتمام کو پہنچتا تھا اس لئے وقفہ ایک دم کا نہ دیا کہ مولوی صاحب نے انتقال فرمایا اور ترجمہ اتمام پڑا اور ثناء سے مولوی صاحب مرحوم پر مطبع سے نور نگاہ ہو گئے کہ اس اتمام ترجمہ کا حق تصنیف جسکو دین لیکچر غیر مکمل ہوئے ترجمہ مذکور کے پہنچو نہایت ہی سہی الا اس زمانہ میں جناب محل الفضل افضل العلماء حاجی مولوی محمد حسن صاحب مدنی نالوتوی مدرس اول بریلی کلج نے معرفت مولوی حاجی آکر یار خان صاحب تاجر کتب بریلی روہیلکھنڈ کے حق تصنیف خرید کیا اور اپنی سی ہدف اور کوشش بلوغ سے موقع مناسب پر جہان ضرورت تکملہ کی تھی درست فرمایا اور حسن اہتمام اور انصرام سے بہ اعانت جناب مستطاب محل القاب حاجی اکرمین الشریفین نواب محمد کلچ علی خان صاحب بہار و فرمان فرما سے مصطفیٰ آباد سے راجپور پسرور و حلیہ طبع سے آراستہ دہلیہ کیا بانگہ بوجھ بخت جناب اہتمام سبب مرضی اور پسند خاطر مبارک مروج چاہیے تھا عہدہ کا خدا اور طبع کا نہیں ہوا اگر تاہم یہ نسخہ نہایت صحیح چھپا اور قدر دانی شائقان ادب پر کتب انعام خدام فلک بارگاہ نواب صاحب بہار و محترم الیہ سے بقدر جلد فروخت ہو اکنہ مقامات دور و نزدیک سے اسکی خوش رنگاری اور تلاش ہوئی چاہے تجارت کے کاروبار میں اطراف و اکناف سے اس عہدہ ترجمہ کی طلب و تمیز ہوئی تو معرفت مولوی حاجی آکر یار خان صاحب تاجر کتب مذکورہ بالا کے اس مطبع نے پیشکش پر بہاد و محاذ لائق کے ساتھ حق تصنیف اس ترجمہ کا خرید کیا۔ امید ہے کہ جب یہ نادر الوجود ترجمہ اس مطبع سے شائع ہوگا تو صفائی چھاپہ اور عمدگی طبع سے خوب باران بہار دل اتھون مانتھ لینگے اور نوبت کر رہے کہ طبع کی عنایت ازیدی سے بروہے کارائیگی انشاء اللہ تعالیٰ

العبد خاکسار نول کشور عقی عند مالک مطبع اوودہ اخبار



بسم اللہ الرحمن الرحیم

ویجا جہ از طرف مترجم ثانی

الحمد لله رب العالمین الکنز علی کل حال والصلوة والسلام علی سیدنا وعلیٰ آلہٖ الطیبین فی الغد والاحوال وعلیٰ اہل بیتہ  
ذوہ الشرف والکمال وعلیٰ من تبعہم باحسان اسلیم الرحمن الرحیم والزلزال یوحی وھملوہ کے احقر العباد محمد حسن صاحب  
خانہ قادیان عرض کرتا ہوں کہ کتاب در مختار شیخ متویر الزبیدی امام عظیم رحمہ اللہ کی جگہ مذہب ہندوستان  
میں مروج ہوا اس فن میں نہایت معتبر ہوا اس زمانہ کے سب علماء اس بات پر متفق ہیں کہ جس طرح کی تصنیف مسائل اور تصنیف دلائل اس کتاب کا ہونا  
محمد علاء الدین صاحب مکتفی علیہ الرحمۃ نے کی ہے دوسری کتابوں میں نہیں پائی جاتی ہے کہ یہ کتاب باوجود قنداری ہونے کے مازندہ بہ شہر گئی اور  
سب علماء نے اسکی روایات کو مستند جانا اور اسی وجہ سے بڑے بڑے عالم مثل علامہ جلی اور علامہ طحاوی اور شیخ رحمہ اور محمد عابد سندھوی نے اسکی  
اپنی کتاب میں شامی وغیرہم نے اس کتاب پر حواشی لکھے قانون دین سے اور کوئی اس طرح کا نہیں جیسا کہ مستند صاحبی نے اول سے آخر تک ہون یا  
اسکا مسائل مثل ثلثون کے تصور ہون اس کتاب جمیل الشان کو مولوی خرم علی صاحب مرحوم بٹواری نے حسب فراکش نو بہ صاحب  
بہادر مہروردالی باندہ شش پیری میں کتاب النکاح سے اردو میں ترجمہ کرنا شروع کیا متواتر تیرہ برس ترجمہ کر کے جب شش پیری  
میں آخر کتاب تک پہنچا دیا پھر خرم صاحب نے شش پیری تک کتاب الحج کا ترجمہ پورا کر کے شروع کتاب سے باب الاذان تک لکھنے پانے لکھے  
کہ ایک ایک عالم بقا ہونے اس عاجز نے نظر فادہ امام ترجمہ مذکورہ کو مترجم مرحوم کے ورثہ سے لیکر حیدر آبادی رہ گیا تھا اسکی تکمیل اسی طرح  
پر کر کے قصہ چھپوانے کا کیا اور انجانہ کہ خود مستند بانی نہ رکھتا تھا کہ تنہا اسکا تکمیل ہوتا نہ تھا چند اصحاب کو اس میں شریک کیا ایک جلیبی  
اسکی چھپنے پانی تھی کہ بعض شرکاء اور شاہ اسمانی کے باعث شرکت سے دست بردار ہوئے اسوقت جو کیفیت میرے دل پر گذرئی  
تھی اسکو خدائی جاننا ہوا کہ دن بھر انتظار اور تفریح کے کہ جناب باری میں دوسرا کار تھا اسی مرحوم میں ایک اشتہار اسکے طبع کا شہر  
کیا کہ شاید اس سے طبع میں کچھ مدد ملے قدرت قادر طالع کو دیکھئے کہ جب اشتہار نہ کر رہا تھا تب علی القاب عظم الامراء علیہ السلام



نور محمد شہادت و جلال و عظمت و امارت و ایالت و مکرر حکم سیاست و عدالت شہوی ارکان بہت و بہالت حامی دین شہین ناصر اہل حقین  
 لہذا ارادہ نامہ از شہداء قواعید و سخاوت و عین علم و ہدی ہیت قطرہ از لطافت و سرمایہ دریا و کان و پر تو سے از برای او پیرایہ خوشہ و ماہ  
 یعنی جناب نواب محمد کلب علی خان صاحب بہادر والی رامپور دست دولتہ بزرگ النعم و طالت مدد فی نشر آثار الکرم کے جس انامل  
 یعنی شوال حصہ شرف ہو اتوا حق کے حاضر ہونے کا حکم دیا کہ مکتوب اسکو تائید بخوبی جانکر تعمیل ارشاد شرف ملازمت سے مشرف ہو ایک سال  
 قدر وانی حال اس کتاب کے طبع کا مستفسا فرمایا عاجز نے سب کیفیت مفصل عرض کی اس وقت ارشاد ہوا کہ تم خاطر جمع رکھو کہ اس کے کتب کی صورت  
 مابعد دولت فرمایا کہ چنانچہ دوسرے ہی روز جہیز کی کمی کے عاجز نے عرض کی تھی اسکی دانید کار شاد فرمایا غرض کہ صرف ادنی تو جہ جناب محمد دوح سے یہ  
 کتاب انجام کو پہنچی اس کتاب کا فخر تباری بس ہو کہ اسکا دیباچہ ایسے امیر کبیر کے نام سے فرین ہوا کہ ہم کار ساز حقیقی نے یہ جہیز جادوئی جناب فخر الہم  
 کے واسطے مقرر فرمائی بہت این سعادت بزور بازو نیست و تا نہ بخشہ خدا بخشہ دہ یہ کہ مکتوب اس کے شکر پر میں بجز اس کے کہ صدف دل  
 سے دعا کرے اور کیا کر سکتا ہر بہت از دست فقیر بے توانا پہنچ « جز آنکہ بعد ق دل دعا کے بگندہ آتہم و فقہ لما تحب و ترضی  
 و اعظم سؤلک فی الدنیا و اجل سؤلک لقرآن اہل المنی و اخیرہ خیر امین الاولیٰ بخیر حقہ سیدنا محمدن اہل طیفہ و آلہ الطیبہ اب چند  
 باتین متعلق اس ترجمہ کے عرض کرتا ہوں اول یہ کہ چونکہ مترجم اول کو مہلت سب کتاب کے پورا کرنے کی بھی غلی اسلئے اس ترجمہ کا  
 نہ کوئی دیباچہ لکھنے پائے اور نہ نام لکھنے پائے اور نہ انجا کہ ترجمہ مرحوم نے ترجمہ کا شروع شدہ جہیز میں کیا اور شدہ تک سلسلہ ترجمہ کا  
 جاری رہا اس لحاظ سے میں نے اسکا نام تاریخ غایۃ الاوطار رکھا جس میں سلسلہ جہیز لکھتے ہیں خوشہ اور شدہ کا درمیانی سال ہی  
 عجیب نہیں کہ مترجم کی روح کو اس نام سے تازگی ہو و تو ہم یہ کہ عبارت در مختار اور تنویر الابصار کی بخط نسخ لکھوائی گئی اور متن پر خط پایا  
 کا کچھ بیچ دیا گیا ستوہم یہ کہ عبارت نسخ عنوان کی جو قلم علی سے لکھی گئی ہو وہ متن کی عبارت ہر مان شایع نے جو فروع ہر باب کے آخر  
 میں لکھے ہیں تو لفظ فروع کو بھی قلم علی سے لکھا ہو اور اس کے بعد ترجمہ میں لکھ دیا ہو کہ یہ مسائل جزئیہ شایع نے اضافہ کیے ہیں اسی طرح لفظ  
 فائدہ جو کلام شایع میں کہیں آیا ہو اسکو بھی جی لکھا ہو اور اگر عبارت عنوان کی قلم علی سے نہیں لکھی گئی تو مقدار متن پر لکیر کر دی گئی ہو  
 چہاں کہ یہ کہ مترجم اول نے جہان کہیں اول محشیوں کے نقل کیے تھے تو ان کے شروع میں یہ جملہ لکھا تھا مترجم کتاب میں نے اس جملہ کی جگہ  
 صرف یہ جملہ جی قلم سے لکھوا دیا ہر جملہ کے شروع میں ایک دو جگہ وہ جملہ بھی لکھ دیا ہو تاکہ ناظرین جان جائیں کہ یہ جملہ جی مختصر جملہ مذکور کا ہی ہے  
 یہ کہ ترجمہ میں مترجم مرحوم نے اکثر جگہ پر گذشت کردی تھیں اور حاشیہ پر لکھ دیا تھا کہ اس عبارت کا ترجمہ بعد تامل لکھا جا دیکھا انکو اس عاجز نے  
 پورا کر دیا اور جس وجہ سے انہیں تامل تھا کتب متداولہ کے دیکھنے سے اسکو صحت کر دیا شہتم یہ کہ بعض جا عبارت در مختار کی بالکل فراموش  
 ہو گئی تھی یا تو سو سے رہ گئی ہو یا جس نسخہ سے ترجمہ نے ترجمہ کیا تھا اس میں نہ تھا یہ کہ قوت ایسی عبارتوں کو داخل ترجمہ کر دیا ہو  
 جہتم یہ کہ نظر ثانی فرار وافی مترجم سے نہ ہونے پائی اسوجہ سے بعض جا جو ترجمہ غلط ہو گیا تھا ایسے مقامات کو اکثر میں نے بدل دیا ہو اور جہاں  
 نہیں بدلا وہاں حاشیہ پر اشارہ کر دیا ہو کہ مترجم اول سے اس جگہ تسامح ہوا ہشتم یہ کہ مترجم موصوف نے اکثر جا محاورہ اردو کے لحاظ  
 سے تذکرہ و تائیت میں غلطی کی تھی اور کہیں الفاظ غیر مانوس داخل ترجمہ کر دیے تھے ان سبکو میں نے حال کے بول چال کے موافق صحیح  
 کر دیا ہنہم یہ کہ اشارہ ترجمہ میں جو عبارت عربی کی یا الفاظ مشکل نظر آئے ان کے معانی حاشیہ پر یا لفظوں کے نیچے لکھ دیے ہیں  
 و حشتم یہ کہ اشارہ ترجمہ میں کوئی آیت قرآنی یا کوئی دعا بخط نسخ لکھی ہو تو اس کے دونوں طرف خط مقوس کھینچ دیا ہو اس طرح (۱) تاکہ

دفعہ ہر جملہ کے  
 پہلے ہی قلمی جہیز  
 ترجمہ مذکور کی  
 اپنی از ترجمہ ہوا  
 و حشتم یہ کہ اشارہ  
 ترجمہ میں کوئی آیت  
 قرآنی یا کوئی دعا  
 بخط نسخ لکھی ہو  
 تو اس کے دونوں  
 طرف خط مقوس  
 کھینچ دیا ہو

کوئی اسکو عبارت کرتا ہے کہ یہ سب سے پہلے ہندوؤں کے ہونے سے اس بات کا التزام کیا ہو کہ عبارت اردو کا محاورہ بھی بالکل سے نہ جاسکے پاس کے  
 اور حتیٰ الوسع الفاظ عربی کی رعایت بھی ملحوظ رہے اسی بہت سے بہتر تقدیم و تاخیر کرنی پڑی ہو مثلاً شائع نے مبتدا اور خبر یا فعل اور فاعل کے درمیان میں کوئی  
 قید نہ لگائی تو یہ ترجمہ میں اول پورے جملہ کا ترجمہ کیا ہو اس کے بعد شائع کی تحقیق کو بیان کیا ہو اور جس مقام پر ایک جملہ الکی خبر میں یا ایک شرط کی کمی ہو  
 واضح ہوئی ہو تو ان مقاموں میں ترجمہ کے اندر لفظ مبتدا یا شرط کو ہم طلب کے لیے لکھ رکھا ہو اسی طرح مقدمات اور منوالات کو اکثر ترجمہ میں  
 ظاہر کر دیا ہو مثلاً کہ ضمیر وں کی جگہ سے مراد کون ہے اور تاکہ عبارت کا مطلب بخوبی سمجھ میں آوے اور کسی طرح کی گنجائش مسئلہ میں باقی نہ رہے یا دوسرے  
 دو اردو حصے ہم کہ حواشی کی پوری عبارت کا ترجمہ ہندوؤں نے نہیں کیا بلکہ انہی باتوں کا غلط رکھا ہو ۱۔ توضیح مطلب مسئلہ ۲۔ ترکیب نحو اور اشتقاق  
 کلمات اگر مشکل ہو تو شائع کا نسخہ جس جگہ واقع ہو وہ کسی بیان کی تفصیل جسکو شائع نے محل بیان کیا ہو ۳۔ جن مسائل کا حوالہ شائع نے  
 دوسری کتابوں پر کیا ہو ان کا نقل کرنا شائع کو فی خاص نامزدہ اسے شائع نے قصور کیا ہو ۴۔ اگر شائع نے کسی مسئلہ میں قول نہ لکھا ہو یا کہ تو اس میں  
 ردایت قوی کتب موجود ہے یا جس جگہ شائع نے لکھا ہو کہ اس مسئلہ کا حکم میں نے نہیں دیکھا اسکی تصریح کتابوں میں نہ ہو ۵۔ تعلیق شائع کے  
 اقوال میں اگر لفظ غلط ہو تو اس کے مناسبت کوئی مسئلہ ضروری ہو جو حواشی میں نظر آتا ہو ۱۰۔ دلیل مسائل کی کتاب اور منوال  
 اور اصول سے خواہ دلیل عقلی اور استدلال منطقی کا ذکر آئے جس مسئلہ کو شائع نے اصح اور راجح لکھا ہو اسکا مقابل نقل کیا ہو اور اسکی صحت  
 یا مرجح ہونے میں فقرات کے قول نقل کیے ہیں ۱۱۔ چیز و شے کہ کہیں کہیں ایسا بھی ہوا ہو کہ حواشی میں ایک عبارت دو دوسرے مقام کے  
 پہنچے لکھی ہوئی تھی اور پہلے اسکو اور مقام پر ترجمہ کرنا مناسب جانا اس لیے ہم نے یہ التزام نہیں کیا کہ ہر قول کا حاشیہ اسی کے قول میں رہے دوسری  
 جگہ نہ چھوڑا ۱۲۔ ہم یہ کہ اشارے ترجمہ میں اگر کوئی قید ہونے لگے زیادہ کی ہو تو جس کتاب میں وہ قید نظر پڑی ہو اسکا حوالہ اشارے ترجمہ میں  
 کر دیا ہو مثلاً اگر بحر الرمان سے نقل کیا تو اس قید کے بعد کنانی البحر لکھا جاتی عبارت کا ترجمہ کیا ہو یا نہ ۱۳۔ ہم یہ کہ جس حاشیہ سے نقل کیا  
 کیا ہو انکو اسکا نام اور حوالہ کر دیا ہو جیسے کنانی الشامی یا قالہ اتامی اور کنانی الطحاوی اور ان محشیوں نے جن کتابوں سے نقل کیا بعض جا  
 ایسا بھی حوالہ کر دیا ہو مثلاً کنانی الشامی عن اعلیٰ اور کہیں صرف ان کتابوں کے نام پر اکتفا کیا ہو مثلاً کنانی یعنی اور کنانی الحدادیہ مثلاً ترجمہ  
 یہ کہ عبارت حاشیہ کی اگرچہ طویل دیکھی ہو تو اس میں سے بقدر اپنے التزام کے لکھ کر حوالے کے بعد فقرہ لکھ دیا ہو اور کسی جگہ اور قسم کا تصرف بھی  
 کرنا پڑا ہو تو وہاں حوالے کے بعد تصرف یا ملحقاً بڑھادیا ہو اور بعض جا ایسا بھی ہوا ہو کہ صورت مسئلہ یا تحقیق کو سوائے حواشی کے اور کتابوں  
 میں پایا ہو تو وہاں ان کتابوں کا نام لکھ دیا ہو مثلاً ہم یہ کہ بعض مواضع میں جن کتابوں سے محشیوں نے کوئی مضمون لیا ہو پہلے  
 ہر دون رجوع اصل کتاب کے برجستہ محشیوں کے حوالہ لکھا ہو ۱۴۔ ہم یہ کہ جس عبارت میں شارح کو کوئی قسم محشیوں نے بیان کیا ہو  
 اسکا ترجمہ ہم نے ان لفظوں کے لحاظ سے کیا ہو جنکو محشیوں نے صحیح قرار دیا ہو اور جا اسکی تصریح بھی کر دی ہو کہ لفظ غلط کہہ کر کہہ دینے سے لفظ کا  
 ترجمہ کیا ہو ۱۵۔ ہم یہ کہ ترجمہ اول نے اکثر اقوال حاشیہ مطحطی اور ہندی سے لیے ہیں اگر کسی جگہ سہو کا تب سے حوالہ رکھا ہو تو  
 ناظرین جان لیں کہ یہ مسئلہ انھیں دو حاشیوں میں سے کسی میں ہو گا اور مترجم ثانی ترجمہ کے وقت اکثر پیش نظر حاشیہ شامی رکھتا تھا تو میرے  
 ترجمہ میں جس جا حوالہ متروک ہو اسکو قول شامی کا تصور فرمائیں کتر جگہ ایسی ہیں جہاں ہندوؤں نے اپنی طرف سے کچھ لکھا ہو اور جس جگہ لکھا ہو سمیعاً  
 عبارت با د از بلند کہہ را کہ یہ ہماری بحث ہے نہ محشیوں کا قول ۱۶۔ ہم یہ کہ بعض جا ایسا بھی ہوا ہو کہ ایک تقریر کو شامی نے اور طرح لکھا ہو  
 اور مطحطی نے دوسری طرح تو میں نے اس تقریر کا ترجمہ ایسی طرح کیا ہو کہ دونوں حاشیوں کی تحریر کو شامل ہوا دہرائی جگہ حوالہ میں دونوں



کتابوں کا نام لکھ دیا اور اسی طرح ہر مسئلہ دونوں میں یکساں نظر آیا جو اسکے والدین بھی دونوں کا نام مستدرج کر دیا اور ہر مسئلہ و حکم  
 یہ کہ ہر مسئلہ مفید اور فوائد عجیب کتاب میں نظر پڑے ہیں انکا اشارہ حاشیہ پر فٹ لکھ کر دیا اور نیز ایسے مسائل کو نہرست میں بھی لکھ دیا  
 تاکہ ناظرین کو انکی تلاش میں وقت نہو بے وقت و دوسم یہ کہ اس کتاب کی تشکیل میں مجھ کو میرے بڑے بھائی جناب مستطاب محلی القاسم  
 مولانا مولوی محمد رفیع صاحب نے بہت سی مدد دی اللہ تعالیٰ انکی اور میری سعی کو مشکور فرمادے مسئلہ و سووم یہ کہ حتی الوسع تصحیح کتاب  
 اور تصحیح مسائل میں میں نے بہت جانتائی کی ہے اور بائینہم اپنی قلت بضاعت کا معترف ہوں اگر کسی جگہ غلطی ہوتی ہو تو ناظرین عالی ہمت  
 راہی کرم ہوں ہر مسئلہ متنازعہ بہرہ فیض نویسنہ بد پر پوزہ آور وہ ام و مستہ پیش آئے اور اللہ تعالیٰ سے لایع رکھتا ہوں کہ چلیے  
 اسنے اصل کتاب کو عرب و عجم کے باشندوں میں مقبول اور مختار فرمایا ایسے ہی اس ترجمہ کو پسندار باریب دین اور اصحاب یقین فرمائے  
 اور ہمارے لیے اسکو باقیات صالحات میں کرے

رَبَّنَا قَبِّلْ مِثْلَ آبِائِنا اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِیْمُ وَ اَخُوذْ عَلَیْنا اِنْ اَنْجَمْتَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَ اٰلِہٖ وَ اَصْحَابِہٖ  
 وَ اٰیٰتِہِمُ وَ تَحَبَّیْہِ اٰجَمَعِیْنَ اَسْأَلُکَ یٰ کَرِیْمُ الدِّیْنَ اٰمِیْن ۞



















حکمت کو تفسیر فرمادیا کہ جو فقہ کا علم ہو وہ منہ بنائے سے وغیرہ علوم علم فقہ لاندہ کیونکہ الی کل المعانی تو سلاخ فان فقہا واحد متون عا علی ان فی  
 زہد فقہ و اولیٰ اور اسی جگہ سے کسی نے کہا کہ فقہ میں اور سب علموں سے بہتر فقہ کا علم ہے اسباب سے کہ وہ سب مرتب علیہ کیوں ویرانہ ہو گیا  
 ایک فقہی تھی ہزار ہا ہون پر بزرگ اور عالی قدر ہوتا ہو مراد یہ ہو کہ فقہ ان ذہن راہروں افضل ہو فقہ کو نہیں جانتے ہیں وہاں خود ان عاقل الامام محمد سے  
 فقہ فان الفقہ افضل قائمہ الی التبر والفقوی و اعلیٰ قاصدہ و کن مستغنی اکل یوم زیادہ ہر من الفقہ و اسج فی بحر الفقہ فان فقہا جسد  
 متون عا علی شہان بن ابی عابدہ اور وہ دونوں مشہور ہیں کہ گنیمت ماخوذ ہیں اس نظم آئینہ سے جو امام محمد کی طرف منسوب ہو وہ یہ ہو کہ  
 فقہ کو سیکھ اس واسطے کہ فقہ افضل ہے شیخ و الازہری اور پیر سہ کاری کی طرف اور معتدل تر فقہ سب فقہ ہے یعنی عمل طریق تقریب قصود ہو اور ہو تو ہر  
 حال میں سے و الا زیادتی کا فقہ سے اوپر اگر کوئی کہے کہ وہ یا فہم نہیں اس واسطے کہ ایک فقہی تھی معتبر شہان بن ابی عابدہ سے فقہ سب ان اور یہ علم امام محمد کا  
 حدیث مرقع سے ماخوذ ہو عرابین مجاہد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقہیہ اور شہان بن ابی عابدہ سے ماخوذ ہو انہی چنانچہ اسکا ترجمہ فقہ سب مذکور  
 ہو چکا و من کلام علی رضی اللہ عنہ ما افضل الالہ الامام محمد علی اور علی رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہ کلام سے یہ نظم کہ بزرگی نہیں  
 لگے اہل علم کو اس واسطے کہ یہ مذکور ہو ایستہ پرین اور طالب ہر جہ سے وفہن کل امر کان کما یستہد و انما ہون لالہ الامام عا علیہ و انہی  
 فقہ اور خوبی ہر جہ کی و اقل کی خوب کرداری کے ہو اور جابل کہ اہل علم کے دشمن ہرین ہم فقہ سب کے کہ فقہ سب کی مقدار ہرین اور فقہ  
 علوم آداب کے خوب سیکھنے تو ان کی قدر انھیں کی مقدار پر ہوگی اور جسے علم فقہ کا تو نیل حاصل کیا تو ان کی قدر فقہم ہوگی بسبب عظمت فقہ کے الالہ الامام محمد کی  
 حق حاصل کر چکا تو اسکا مرتبہ ان کی مقدار پر ہوگا کہ ان فی الالہ الامام محمد فقہم و لا یفنی ہر جہ الامام رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہ علم کے  
 سب سے اور علم سے جابل نہ ہو ہمیشہ یعنی سب سب سے اقتساب کی وجہ سے ہرین اور علم کے فقہ سب سے ہرین ہم یعنی جابل ہر جہ کے مانند ہرین انوشا کہ  
 نہیں اور ان سے کچھ فائدہ نہیں و اہل علم زندہ ہیں یعنی ان کی زندگی سے انکو اور لوگوں کو فائدہ حاصل ہو تو انکو اورین کا وجود رحمت اور نور ہو کہ وہ  
 وارث ہرین انبیاء علیہم السلام کے و بختیاریات کے سب سب جابل اور دنیا کا انکسب ہر چنانچہ خیالات کا بڑا سب سب جابل ہو اور کمالی پیدا ہوئی ہر کثرت ہرین ہر کثرت  
 باقم کی ہوئی ہو سب سب کی پسینے اور پانی بہت پینا ہوتا ہو بہت کھانے سے تو ہر دار فساد و کثرت اکل ہر دار و تقبیل اکل کا طریقہ یہ ہو کہ قلت اکل کے ساتھ کچھ کھا  
 خور کرے اور سب ایک فائدہ ہو کہ کوئی تندرست رہتا ہو اور زیادہ کھانے والا گران تن اور اکثر ہرین ہوتا ہو اور بہت کھانے والا آخر قتالی کو ناپسند ہو اور دوسرا  
 فائدہ قلت اکل کا یہ ہرین کھانے میں غیر کو مقدم کھانا اور بہت کھانے والا کہ دو سب کا کھانا و شہار ہوتا ہو اور بختیاریات کے معانی اور کثرت و نوبت  
 اور امر دنیا کی تشویشات اور کثرت اشتغال و زیارتی علاقہ کی اور ہر ادھنیا کھانا اور بختیاریات کا بڑا سب سب جابل ہو اور کچھ اور افراطی ہو کہ کچھ اور  
 زندہ جہانی میں پڑا نا اور گدی پر کھینچ لگنا اور بختیاریات کا بڑا سب سب جابل ہو اور کچھ اور کثرت کوشش کرنا ہو اور بختیاریات کا بڑا سب سب جابل ہو اور کچھ اور  
 اور بہت درد دینا اور شہد کا پینا اور کثرت کوشش کے ساتھ کھانا اور کثرت کوشش کا نہاڑنا کھانا اور جو چیز بختیاریات کو کم کرے وہ فقہ کو زیادہ کرے کی معام  
 کرنا چاہیے کہ طالب علم کو علم نہیں آتا اور نہ اس سے فائدہ حاصل ہوتا ہو جب تک کہ علم کی اور اہل علم کی اور ہر علم کی تعلیم اور توفیق کرے ہر سب کے کوئی کمال کہ  
 نہیں ہو چکا مگر حرکت کرنے سے اور کوئی بختیاریات میں مگر حرکت کرنے سے علی مرقع لکھنے فرمایا کہ میں اسکا غلام ہوں جسے بختیاریات میں چاہیے چھ  
 بھوکو چاہیے آزاد کرے ہر وہ شہید بادشاہ سے فرزند کو بھی کہ بختیاریات کا بڑا سب سب جابل ہو اور کچھ اور کثرت کوشش کرنا ہو اور بختیاریات کا بڑا سب سب جابل ہو اور کچھ اور  
 تو بادشاہ نے چہر قصاب کیا اس میں اور کھانا کھینچ اسکو ہوا سب بختیاریات کہ آپ سب کو علم اور اب کھائیے آپ اسے چون کہیں انفریاد کا ایک پتھر سے پانی ڈال  
 اور دوسرے پتھر سے اچکا پانوں ہوئے اور بختیاریات علم کے کتاب کی تعلیم ہو تو طالب علم کو لائق ہو کہ کتاب کو ہاتھ نہ لگائے بلکہ ہرین ہرین کے شہر الالہ

جان سب سب جابل  
 سب سب جابل  
 سب سب جابل





































معتبر بالاصح اول اولی و الاو فنی و نحو ما فله ان یفتی بہا و یتخلفا لہما ایضا آیا شاید پھر میں نے دیکھا رسالہ آداب المفتی میں کہ جب کسی محدثین روایت ذیل بالا صحیح  
یعنی روایت کے بعد لکھا ہو کہ یہ اصح یا اولی یا او فنی یا اور اس کے چنانچہ وجہ اور حوا تو مفتی کو اختیار ہو کہ اس روایت کا فتویٰ دے اور اس کے خلاف  
دوسری روایت کا بھی فتویٰ دے جب کا چاہے وہ دون میں سے ہم اس واسطے کہ تعلیم تفصیل اس پر ولایت کرتا ہو کہ مقابل اس تعلیم کا بھی مرجع ہو کہ ذی الطہار و سی  
و اذ ذلک بالاصح اول و ما خود و یفتی و لکھتے الفتویٰ لم یفتی بخلافہ اور جبکہ روایت کے بعد صحیح یا ما خود یا یا یفتی یا علیہ الفتویٰ لکھا ہو تو اس کے خلاف روایت کا کو  
نہ دے ہم اس واسطے کہ مقابل ضعیف اور ما خود یا یا یفتی اور علیہ الفتویٰ کا مقابل غیر ضعیف ہو اور اذ ذلک ان فی الیوم مثلاً ہوا صحیح  
و فی الکافی بخلافہ ہوا صحیح و غیر دینار الاو فنی عندہ و الا لایکتفی و الا یکتفی اتنی لفظ قدر کہ یہ روایت کے ذیل میں ہو یا صحیح ہو اور کافی میں اس کے خلاف روایت  
کی ذیل میں ہو یا صحیح ہو تو مفتی غیر کو اور وہ اس روایت کو اختیار کرے جو اس کے نزدیک قوی تر اور الاو فنی تراویح تہرہ اشعاعی الرسل انما لکھتے اور کہنا چاہیے  
ہم قوی تر کا اختیار کرنا ہادی قدسی کی عبارت سابقہ پر مبنی ہر مبنی دعوت اختلافات حرم و دلیل کا اعتبار و کثرت فی الطہار و سی حاصل ما ذکرہ اشعاعی قاسم فی فیہ  
اختلاف بین المفتی و القاضی و الا ان المفتی یخیر من حکم و القاضی یزعم بہ و اور حقیقہ قاسم نے اپنی تصنیف میں ذکر کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ کچھ فرق نہیں  
در میان مفتی اور قاضی کے یعنی جو جب تفصیل مذکور کے قاضی بھی انھیں علامات افتاء پر عمل کرے مفتی کے مانند مگر اختلاف فرق ہو کہ مفتی حکم شرعی کا بتا دینا والا ہو  
اور قاضی حکم مذکور کا لازم کرنے والا ہو مگر دست جاس اور تقریر سے اگر کوئی عمل نہ کرے اور اس کو اختیار ہو قاسم نے درود و اشعاعی کا کثرت فی الطہار و سی و انما حکم  
و القضا بالقول المرجح و کثر فی الاجماع اور یہ کہ قاضی کا حکم کا اور مفتی کا فتویٰ دینا مروج قول پر بہالت اور باع کا پورے تا ہو مبنی راجع اور باطل حکم قول ہو  
چنانچہ صاحبین رد کے قول پر عمل کرنا حالانکہ اس قول کی تصحیح نہیں ہوئی یا اس کی وجہ کی تقویت نہیں ہوئی اور اولی بالطلالین پر ظاہر والذکر کے مخالف پر فتویٰ  
دینا بلا ثبوت تصحیح اور اسی طرح قول مروج عنہ پر فتویٰ دینا کثرت فی الجمعی و ان حکم المفتی باطل بالاجماع اور یہ کہ حکم مفتی یعنی لا یجوز چند ذرا سبب سے ایک  
حکم مرکب کرنا بالاجماع باطل ہے چنانچہ رضو میں ایک سر کے بال کا سح کیا بہ سبب شافعی پھر تہذیبی ہو کر ناز پڑھی قاضی نے جو سبب سے بہ سبب شافعی امام عظمیٰ کے کثرت  
فی الطہار و سی شافعی ہم مذہب پر ناز اس واسطے نہ ہو کہ قاضی نے ہنسنا و جب تھا سو اسے ترک کیا اور حنفی مذہب پر اس واسطے نہ ہو کہ وہ مذکور فرض ترک ہو ایسے  
چوتھائی سر کا سح کسی مذہب پر ناز نہ ہو کہ انوار المستنیر عن الثقاید بعد ائصال باطنی اتفاقاً و ہوا الختار فی المذہب اور یہ کہ پھر ناقلہ سے عمل کو چکنے کے  
بعد بالاتفاق باطل ہو اور یہی قول مختار مذہب میں ہم مثلاً قاضی حنفی نے ثبوت نکاح پر غیر شہودین امام مالک رد کی تقلید کی پھر اس تقلید سے رجوع  
کرنے کا قصد کیا یعنی چاہا کہ اپنے مذہب کے موافق زواج پر عدم لزوم ہر کا حکم کرے تو یہ اس کو جائز نہیں معلوم کرنا چاہیے کہ یہ مطلب نہیں ہو کہ یہاں جواز  
تقلید کی مطلقاً نفی ہو بلکہ اسی صورت مذکورہ میں اس واسطے کہ یہاں تقلید مذکور کے پھر نہ سے غیر کا ضرر لازم آتا ہو اور اس کو رد یا نہ کرنا چاہیے کہ حنفی کو  
مثلاً شافعی کی تقلید کرنا ایک مسئلہ میں عبارت ہو شافعی کے قول پر عمل کرنے سے یا وجو د باقی رہنے کے اپنے مذہب پر اسی مسئلہ میں یہاں تک کہ اگر کسی مسئلہ  
خاص میں حنفی نے شافعی کی تقلید کی ہو سوال کرے بطریق منتقا کے تو جواب نہ دے مگر اپنے امام کے مذہب کے موافق اور بقاعاً مذہب کا مطلب یہ ہو  
کہ اس مسئلہ میں عمل کے وقت مذہب شافعی اپنے امام کی متابعت کے اعتقاد پر باقی رہی اگر زمان مستقبل میں ویسی ہی صورت پیش آئے کہ چاہے مذہب شافعی میں  
آویگی تو اپنے امام کے مذہب پر عمل کرے اگر کوئی کہے کہ اپنے مذہب پر باقی رہنا اور جو ایسا مفتی کو نہ دینا اگر اپنے امام کے قول پر پھر جانا ہو شافعی کی تقلید سے منع نہ ہو  
فیہا میں تو اس کا جواب یہ ہو کہ اسی واقعہ مخصوصہ متفقہ سے رجوع کرنا ممنوع ہو نہ اس واقعہ سے جو بعد اس کے اسی جنس کا حادث ہو اور تقلید مذکور کے جو اس میں دو  
قول ہیں قول مختار ہو کہ تقلید جائز ہو اور وجہ اس کی یہ ہو کہ اتنا کفایت کرتا ہو کہ جس مجتہد کے قول کی تقلید کی وہ اس کے نزدیک صحابہ اور مراجع پر باحوال و طحا  
یہی بعینہ جواب ہو سکتا ہو اس سوال کا کہ حنفی کو تقلید شافعی میں عمل یا بخل لازم آتا ہو اس واسطے کہ حنفی شافعی کے مذہب کو خطا و غلطی سے جدا کرنا چاہتا ہو



یہی ہے جو حدیث الدین ہے جس کی حقیقت کے جواب کا اور قیام میں ہر قسم کی سبقت تعلق کیا ہو اور اس تقریر سے ظاہر ہے کہ تعلیم واجب ہے ایک امام کی بالائین اور وہ امام کی تعلیم  
ساتھ ہی جائز نہیں اس طرح کہ حنفی اور حنبلی ایک آن میں ہوا اور اس کو یاد رکھنا چاہیے کہ جب حنفی مثلاً شافعی کی تعلیم کرے مسئلہ فقہ میں تو اس پر واجب ہے کہ اس کی تعلیم کی  
جیسے منکر تہمت میں مذہب شافعی کی ریاست کو کہے تاکہ تکلیف نہ پڑے بال لازم نہ کرے کہ ان کی اطاعت دی عن شیخ الاسلام ابی سہروردی اور ان اختلاف خاص بالخاص بالخاص البتہ  
اور یہ کہ خلاف مذہب میں ایسا حنفی فقہی امام اور صاحبین کا خلاف میں کہ جب حنفی امام کا حنفی مذہب ہے سو اور مذہب پر حکم کرے تو اس کا حکم نافذ ہوگا یا نہیں تو صاحبین نے  
کہ اگر اس کا حکم نافذ نہ ہوگا اور امام نے کہ اگر مذہب کے خلاف ہو کہ حکم کرے گا تو نافذ ہوگا اور حنفی میں امام سے دور و استین دین اور بڑی سے کہ اگر صاحبین نے نافذ حکم  
دین امام کے کو ان میں اور قاضی خان نے کہ اگر مخالفین کی ان کی اطاعت دی و انما المقلد فلا یفتی فی خلاف مذہبہ اسلام انما فی القیہ اور مقلد قاضی کا حکم ہے کہ مخالفین  
اسی مذہب کے احکام نافذ نہیں ہوتا چنانچہ قیہ میں ہر قسم شیخ طحاوی وغیرہ کی عبارت قیہ کے ہر شیخ مخالف ہو کہ ان کی اطاعت دی و لا یسأل فی زمانہا کائنات  
السلطان من فی منشاء علی بنیہ عن القضاہ بالاقوال والفتویٰ فی خلاف مذہبہ فیکون مغرولاً بالانسیہ لفتیر المتعبدین مذہبہ فلا یفتی فی خلاف مذہبہ فیہ و یفتی فی خلاف مذہبہ  
فتاویٰ الفیض و البحر و اشہر میں کہنا ہوں اور خود صاحب ہمارے زمانہ میں حکم مخالف مذہب نافذ ہوگا اس لیے کہ بادشاہ اس پر فرمان میں تہجیر کر دیتا ہے قاضی کے روکتے ہیں  
اقوال فقہیہ کے ساتھ حکم کرے سے پھر خلاف مذہب پر حکم کرنا کیونکر درست ہوگا تو قاضی بہ نسبت قول غیر معتدل ہے مذہب کے مغرول ہے چنانچہ تو اس کا حکم کرنا اپنے مذہب  
کے غیر معتد میں نافذ نہ ہوگا اور وہ حکم تو ناجائز چنانچہ فتح القدر اور بحر الرائق اور النورانی کی کتاب القضا میں یہ قول شیخ مذکور ہے قال فی المناہج ان دہا شیخ ارجح ان  
بعض النکاح التواجد علامہ طرابلسی نے بیان شرح مواہب الرحمن میں کہا اور یہ قول مذکور ہے شیخ صریح ہے کہ وہ انھوں سے پکڑنا چاہیے نعم امر الامیر متی صنادقہ فکمل  
مجتہد آفہ لفتہ ان حاکم کا حکم جب فصل مجتہد فیکو پاوے یعنی مخالف فیہ صورت چہرین اجتہاد مجتہدین کو گناہش و حاکم کا حکم صادر ہو تو وہ حکم نافذ ہو جائیگا  
کسی سیرالتراغیثہ و شرح التشرک الایہ فی حفظ اصطلح مذکور ہوتا ناظرانہ کی کتاب السیر اور سیر کی شرح میں تو اس کو یاد رکھنا چاہیے و قد ذکرہ ان النورانی المطلق  
قد نقد اور البتہ علامہ نے ذکر کیا کہ مجتہد مطلق لینے جو اصول اور قواعد میں دوسرے مجتہد کا پیرو ہو وہ مفقود ہو گیا یعنی اب ایسا کوئی مجتہد نہیں ہے ہر جم طحاوی نے  
کہ مجتہد مطلق جائز الوجود ہے لینے ہو سکتا ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل کسی زمانہ میں مقید اور منحصر نہیں انہی عارفانہ شیراز نے فرمایا صحت فیض روح القدس  
باز مرد فرماید دیگر ان ہم بکنہ را چہ میسایر کردہ و انما المقلد فعلی سنیع و ازبک شہور قیاد و مجتہد فقہ کے تو سارے مرتبے مشہور ہیں ہم مراتب سبعہ کا یوں بیان ہے  
کہ پہلا طبقہ مجتہدین ہے شیخ کا چنانچہ چار دن امام اور ان کے ماننے والوں نے اصول اور قواعد کو محسوس اور مقرر کیا اور احکام فرمادے کہ وہ اس کے مطابق اپنی کتاب اور  
سنت اور اجماع اور قیاس سے متنبہ کیا اور وہ ہمیں کسی کے مقلد نہیں ہیں وہ سراسر طبقہ مجتہدین ہے مذہب کا چنانچہ ابویوسف رحمہ اور محمد رحمہ وغیرہ صاحب  
مراجعات ابی حنیفہ رحمہ نے احکام کو نکالا اور ثمریہ سے مذہب ان قواعد کے جو امام عظم رحمہ نے فقہ اس کے اگر چہ صاحبین وغیرہ اسے بعض احکام فرمادے ہیں امام کا  
خلاف کیا لیکن قواعد و اصول میں ان کے تابع ہیں اور اسی وجہ سے امام شافعی رحمہ وغیرہ سے پہلے ہیں تیسرا طبقہ مجتہدین کی المسائل کا چنانچہ خصاف رحمہ اور  
طحاوی اور ابی الحسن رحمہ کرخی اور شمس الدین طحاوی اور فخر الاسلام بزدی اور فخر الدین قاضی خان اور مانند ان کے اور علما جو امام کی مخالفت پر  
قادر نہیں نہ اصول میں نہ فروع میں لیکن وہ ان احکام اور مسائل کا متنبہ کرتے ہیں امام کے قواعد سے چہرین امام سے راہیت نہیں چوتھا طبقہ صاحب تہجیر  
مقلد ہیں سے چنانچہ بڑی وغیرہ یہ کہ جب اجتہاد پر اصلاً قادر نہیں لیکن احاطہ اصول اور ضبط اخذ سے امام یا صاحب امام کے قول کو پہلے ہی ازجہرین اور حکم مجتہدین امام کا  
یعنی پہلے وار قول کی تفصیل پر قادر ہیں اس کے مثال و نظائر قیاس کر کے ہادیہ میں جو بعض مباح میں تہجیر مازی کا ذکر آیا ہے اس کا یہی مطالبہ ہے چنانچہ ان طبقہ  
صاحب تہجیر کا مقلدین سے چنانچہ ابی حنیفہ رحمہ اور صاحب ہاریر اور مانند ان کے انکار تہجیر ہے کہ ایک ہیست کو دوسری روایت پر تفصیل ہے یہی اس طرح کہ یہ قول  
اولیٰ ہے یا صحیح روایت کی راہ سے یا واضح روایت کی راہ سے دہا انوفی القیاس فہذا انوفی للناس چوتھا طبقہ ان مقلدوں کا ہے جو مابین قوی اور قوی اور ضعیف یا

اور یہ مذہب ہے  
جو مذہب ہے  
روایت مذہب ہے  
جو مذہب ہے

کام























تہمت نہیں ہوتا واجب ثابت ہوتا ہے تو جو شخص کتاب میں صحت کے واسطے طہارت فرض ہو تو مرد اسکی یہ کہ فرض علی ہر کذا فی الطحاوی بالفتح و سنۃ اللہ صوم  
اور وضو سنت ہو سو سنہ کے وقت ہم فتاویٰ قاضی خان میں ہر کتب سے لے کر ارادہ کرے تو وضو کرنا مستحب ہو اور شایع نے اسکو سنت کہا ہے دسند و مب فی  
نیعت و ثانیین موضعاً ذکر تہائی الخرائج نہایت کذب و غیبت و تقصیر و شذو اکل جز و بعد کل خلیفۃ و لا خروج من خلاف العلماء اور وضو مستحب ہو تیس اور  
کئی مقام میں جنکو میں نے خرائج میں ذکر کیا ہے از انجملہ بعد کذب و غیبت اور قہقہہ مار کے ہنسنے اور شہر خوانی اور اونٹ کے گوشت کھانے کے بعد اور گناہ  
کے بعد وضو ہو پاکیزہ اور عالمان کے اختلاف سے پہنچنے کے واسطے ہم وہ شہر خوانی مراد ہے جو حکمتوں اور مروج نبوی سے خالی ہو اور بعد منوں کے نزدیک  
اونٹ کے گوشت کھانے سے وضو کرنا واجب ہو ظاہر حدیث کی دلالت سے اختلاف علما کی مثال چنانچہ میں ذکر اور میں عورت امام شافعی رحمہ کے نزدیک  
وضو کا ناقض ہے لیکن ہمارے نزدیک ناقض نہیں تو اگر تہ و مان لگ جائے تو مستحب ہو کہ پھر وضو کرے تاکہ بالاتفاق نماز ادا ہو کذا فی الطحاوی صاحب الطحاوی  
نے کہا میں نے خرائج کی طرف رجوع کیا وہاں فقط وضو کی مبراوست اور وضو پر وضو کرنا مذکور ہے لیکن شریعتی نے مستحبات ذکر کردہ کو یوں نقل کیا ہے کہ شریعتی  
سو نے کے بعد پیدار ہو کر اور وضو پر مبراوست اور وضو پر وضو کرنا جبکہ مجلس برے اور بیت کے غسل دینے کو اور اسکے اٹھانے کو اور نماز کے ہر وقت میں  
وضو کرنا اور جنابت کے غسل سے پہلے وضو کرنا اور کھانے اور پینے اور سونے اور جل کے وقت اور عہدہ کرنے کے سبب سے اور قرآن اور حدیث کے  
پڑھنے کے واسطے اور حدیث کی روایت اور علم کے درس کے لیے اور اذان اور قامت اور خطبہ پڑھنے کے واسطے اگرچہ نکلج کا خطبہ ہو اور رسول کریم  
صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم کی زیارت کے واسطے اور وفات عرفات اور سعی کے واسطے اور کتب شریعہ کے چھوٹنے کے لیے انکی تعلیم کی جہت سے انتہی اور  
نہر الفائق میں ہو اور عورت کے محاسن دیکھ کر اور مطلق ذکر کے واسطے اور ہر نماز کے واسطے اگرچہ وضو موجود ہو کہ شاید غیبت اور کذب صادر ہو اور وضو نہ ہو سکے  
تو تیمم ہی کرے اور گناہ دور ہونے کی نیت کرے ایسا ہی فتاویٰ صیرفیہ میں نوبۃ شایع کی مذکورات کے ساتھ تیس اور کئی مقام میں جن میں وضو مستحب ہو انتہی  
مالی دلائل الاسرار و کنہا غسل و سج و زوال نجس اور طہارت کا رکن دھونا ہو اور مسح کرنا اور نجاست کا دور ہو جانا ہم بحر الرائق میں ہے کہ طہارت کے ارکان  
حدیث اصغر میں تین عضو کا دھونا اور چوتھائی سر کا مسح کرنا اور حدیث اکبر میں سارے بدن کو دھونا اور نجاست میں سارے بدن کا دھونا اور نجاست  
حقیق میں جو نظر آتی ہو تو اسکے جسم کو دو کرنا اور جو نظر نہ آتی ہو تو اسکی جگہ کو تین بار دھونا اور ہر بار پچوڑنا اور اگر اسکا پچوڑنا ممکن نہ ہو تو ہر بار دھو کر خشک کرنا انتہی شایع  
کے بیان میں یہ سب آگیا اور پچوڑنے اور خشک کرنے کو شایع نے اسواسطے بیان کیا کہ وہ دونوں کن طہارت کے نہیں ہیں بلکہ طہارت کی شرطیں ہیں کذا فی الطحاوی  
و انما ماء و تراب و نحوہا اور طہارت کا ہتھیار لینے جس سے طہارت حاصل ہو وہ پانی اور مٹی اور آواز و مانند اسکے چنانچہ زمین کا خشک ہونا اور موزہ رگڑنا چنانچہ اسکے  
اسکا ذکر آدھکا دلیلیا آیت اذ قم اسے الصلوۃ اور وجوب طہارت کی دلیل اذ قم اسے الصلوۃ کی آیت ہم پوری آیت یون ہا ایضاً الذین استوا فیہم الی الصلوۃ  
فاصلوا و جو کلمہ و ایہ یوم الی الخ و اسکو ابرو کلمہ دار جملہ اسے الکعبین و ان کنتم جنبا فامطروا و ان کنتم مرضی او علی سفر او جاز احدکم من النعال او لا تمس النساء  
فانکم تہجد و انما فایضاً بعد الطہارۃ فامسحوا بوجہکم و ایدیکم منہ ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج و لکن یرید لیطہرکم و لیتم نعمتہ علیکم لعلکم تشارکون لینے اذ یان والو  
جب تم تہجد نماز کو تو دھو لو اپنے چہرے اور ماتھہ کندوں تک اور مل لو اپنے سروں کو اور پاؤں کو ٹخنوں تک اور اگر ٹکوجابت ہو لینے غسل کی حاجت ہو تو خوب طرح  
پاک صاف ہو اور اگر تم تہجد یا مسافر یا کوئی شخص تم میں سے آیا ہے جاس ضرور سے یا ماتھہ لگاتے عورتوں کو لینے انے صحبت کی پھر نپاؤ پانی تو قصد کرو زمین  
پاک کا اور مل لو اپنے چہرے اور ماتھہ و مان سے اللہ نہیں چاہتا کہ تم کچھ مشکل رکھے لیکن چاہتا ہے کہ تم پاک کرے اور اپنا احسان پورا کیا چاہتا ہے تم پر شایع  
کہ تم احسان مانو تو یہ آیت تقدسہ طہارت ہو صغریٰ اور کبریٰ لینے وضو اور غسل کو اور طہارت آبی اور خاکی سب کو شامل ہو وہی مکنتہ اجماعاً اور وہ آیت مرنی ہو  
لینے بعد منورہ بن نماز ہو لہذا اتفاق ہوا ہے ہر آیت سے روایت ہوا ہے اور وہ سرت و آواز و ہر آیت سے روایت ہوا ہے لہذا اتفاق ہوا ہے

بعض نسخہ میں  
نہایت کذب و غیبت و تقصیر و شذو اکل جز و بعد کل خلیفۃ و لا خروج من خلاف العلماء اور وضو مستحب ہو تیس اور  
کئی مقام میں جنکو میں نے خرائج میں ذکر کیا ہے از انجملہ بعد کذب و غیبت اور قہقہہ مار کے ہنسنے اور شہر خوانی اور اونٹ کے گوشت کھانے کے بعد اور گناہ



[illegible]











ہم فتاویٰ ہند میں ہیں کہ بعضوں کے نزدیک اگر کھال بوجھنے سے رو نہ تو وہ ان کا دھوا لازم ہو اور اگر رو نہ ہو اور کوئی چیز وہ ان سے ٹکری جائے تو دھوا لیا  
اور اگر کچھ نہیں نکلا تو وہ ان کا دھوا لازم نہیں اور شبہ یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں دھوا لازم نہیں انتہی تو شائع کو یوں کہنا اولی تھا و ان لم یلم بائرج  
اکی الا شبہ یہی دھوا لازم نہیں اگرچہ رو نہ بوجھنے سے قولی شبہ پر اس واسطے کہ رو ہونے میں تو خلاف نہیں عدم مزم میں کثرتی الطہارۃ ہی مختصراً  
فہما لکما لو صح خفف ثم شقہ او قشرہ تو زخم کی کھال کا نوچنا ایسا ہو گیا جیسے کہ بوزہ پر مسح ہو گیا پھر بوزہ کو کھو دینا یا پھیلانے یا جو د اسکے مسح قائم ہو کر  
مسح کرنا لازم نہیں فرج یہ چند مسائل ہیں جبکہ شائع نے بڑھایا ہر شائع رحمہ اللہ کی عادت ہے اس کتاب میں کہ متن کی شرح کو نسخہ کے بعد بنا رہا ہے ہم  
چند مسائل کو ملحق کرتے ہیں تاکہ لوگوں کو فائدہ حاصل ہوئی بعضا بہ شقاق عسکر ان قدر والا سحر والا ترکہ متوفی کے بعضا میں الشقاق ہی یعنی بوائی کی تو اسکو  
دھو دے اگر دھو سکے اور اگر نہ دھو سکے تو اسے وضو پر مسح کرے اور اگر مسح بھی نہ کر سکے تو اسکا مسح کرنا بھی چھوڑے اور اسکے پاس وضو دے کہ اسنے  
اسا لکھی دلو پیرہ والا پیرہنے والا رتیر اور اگر اسکے ہاتھ میں الشقاق ہو اور وہ پانی پر قادر ہو تو کچھ کے علم ہی اگر وہ ان کے ہاتھ میں ہو اور پانی کا  
استعمال نہ کر سکے تو اسکو وضو کرنا لازم ہے اس واسطے کہ اگر ایک ہاتھ سے وضو کرے تو اسکا وضو صحیح ہے اور اگر دوسرا ہاتھ سے وضو کرے تو اسکا وضو صحیح ہے اور اگر دوسرا ہاتھ سے وضو کرے تو اسکا وضو صحیح ہے  
تاکہ چون اس واسطے کہ ہر وضو عام ہو جائے تو دونوں ہاتھوں کو شامل ہو گا کہانی الطہارۃ ہی دلو قطع ہونا اگر نہ تو اس محل القطع اور اگر ہاتھ کا انکسائی  
سے تو قطع کی جگہ کو دھو دے یعنی اگر ایک ہاتھ سے پانی ہوا اور اگر کسی کے ہاتھ میں پانی تھا تو اسکا وضو صحیح ہے اور اگر کسی کے ہاتھ میں پانی تھا تو اسکا وضو صحیح ہے  
خارج پانچ ہر عمل کا دلو باہر الناقصی الاصلیہ شیعہ ایسا اور اگر ایک شخص کے دو ہاتھ اور دو پاؤں شقوق ہو یعنی ایک ہاتھ سے وضو کرے اور دوسرے سے وضو کرے تو اسکا وضو صحیح ہے  
سے دو پاؤں چھوڑے نہ تو اگر دونوں ہاتھوں سے کام کرتا ہو تو دونوں کو دھو دے اور اگر ایک ہاتھ سے کام کرتا ہو تو وہی ہاتھ ہاتھ کی وضو ہی وضو ہے اور اگر کسی کے دونوں ہاتھوں سے کام کرتا ہو تو اسکا وضو صحیح ہے  
زائد اور بیکار ہو اسکا دھوا لازم نہیں اور ہر طرح اگر دونوں پاؤں سے چلتا ہو تو دونوں کو دھو دے والا بیگانہ کا دھوا لازم نہیں وکذا الزائد ان ہاتھ سے  
محل الفرض اور اسی طرح جس زائد ہاتھ پاؤں کو دھو دے جو ہر فرض کے مقام میں یعنی کسی کے نیچے سے ہاتھ اور نیچے سے پاؤں پر ہوا تو  
اسکا بھی دھوا لازم ہو گا کہ بعضی کو یہ تاہم جیسے زائد الکی اور زائد پیمانی کا دھوا لازم ہو والا فاحاوی منہا محل الفرض مسئلہ دالافلاک ہر مذہب مجتہدی اور اگر زائد  
ہاتھ پاؤں محل فرض میں نہیں ہا بلکہ اوپر سے ہا تو متناہین سے محل فرض کے سامنے ہوا اسکو دھو دے اور جو فرض کے مقابل ہو تو اسکا دھوا فرض نہیں ہے  
لیکن مستحب ہے مذکور ہو جتنی میں جو شرح ہو قدری کی وسعت اور وضو کی ششیں افادۃ لا واجب للوضو ولا لانتسل الا قدیمہ صنفہ رحمہ نے وضو اور  
میں فرض کے بعد سنتوں کے ذکر کرنے سے یہ فائدہ ظاہر کیا کہ وضو غسل میں کوئی واجب نہیں اور اگر کوئی واجب ہوتا تو اسکو سنتوں سے پہلے فرض کے  
پچھ بیان کرنا ہوتا اس واسطے کہ واجب سنت سے قوی تر ہو وضاعت اھنیفہ اسکے تقدیم کی مقتضی ہے جو ہا لاق کل سنتہ مستقلة بریل حکم اور مصنف سنت کے  
پہ صیغہ جمع لایا ہے کہ ہر سنت جدا گانہ ہو دلیل کی راہ سے اور حکم کی راہ سے ہم یعنی ہر کان وضو کی ایک ہی دلیل ہے یعنی وضو کی آیت اور سنتوں کے دلائل  
احادیث جدا گانہ ہیں اور ہر سنت کا حکم بھی بیحد فرہ اور ثواب جدا گانہ ہے یعنی کہ اگر ایک سنت ادا کی اور دوسری ترک کی تو جسکو ادا کیا اسکا ثواب الیکا بخلاف  
فرض کے یعنی اگر وہ فرض کے فرض سے ایک فرض کو بھی ترک کر چکا تو کچھ ثواب نہ ہو گا و حکما یا تو جو جسے غایہ یلیم علی ترکہ اور سنت کا حکم اپنے اثر ترتیب اور اسکا اثر  
یہ ہے کہ ثواب دیا جائیگا اسکے کرنے پر اور ملامت کی جائیگی اسکے چھوڑنے پر یعنی ترک سنت پر عتاب ہو گا عذاب نہ ہو گا کہانی باہر و کثیر الایضاً فون یہ لائنہ مخطوۃ  
انطاہم اور فقہ اکثر حقیقت سنت کی بڑھ سنت بیان کرتے ہیں یعنی سنت کی ماسیت یوں بیان کرتے ہیں کہ سنت وہ ہے جسکے کرنے میں ثواب ہو اور  
نہ کرنے میں عتاب ہو ایسی کہ اسکے انکار کا یہی جملہ الزانہ ہی بیحد نظر نظر زائد بیان کرنا جو فرہ اعمال کا نہ اکثر وہ تیر لیت شیون اسکا حکم اور فرہ بیان  
کرتے ہیں ہر جہد کہ حکم شو کا اس شرکی حقیقت میں داخل نہیں ہے نہ شرعی ثابت بقول علیہ السلام و لیسر ابو جیب والا سنت ہے لکنہ عرفیہ اصطلاح تھا

اور شنی نے اس کی تعریف کی یعنی سنت کی حقیقت یوں بیان کی کہ سنت وہ ہے جو رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول یا فعل سے ثابت ہو اور نہ وہ واجب ہو نہ مستحب لیکن یہ طاق سنت کی تعریف دینی سنت مرکبہ اور غیر مرکبہ کو مستحب کہے ہیں شامل ہیں اس اعتبار میں صاحب نہر کا تابع ہے حالانکہ سنت غیر مرکبہ کو شنی نے غایت کر دیا ہے بقولہ لا مستحب لکذا فی الطحاوی والشرط فی المکرہ موافقہ مع ترک وادھیکما اور سنت مرکبہ کی تعریف میں شرط ہے انقضائے علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہمیشہ کرنا چھوڑ دینے کے ساتھ یعنی گاہے ترک بھی کیا ہو اگرچہ ترک حکمی ہو یا اگرچہ بدعت حکمی ہو ترک حکمی سے مراد عدم انکار ہے نہ ترک بدعتی نہ ترک حکمی کے ہو الا عشرہ اخیرہ جن کا اعتکاف سنت میں نہ تھا بلکہ اگرچہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیشہ ترک کیا اور گاہے ترک نہیں کیا اور یہ اسکا مقتضی ہے کہ اعتکاف واجب شرعی لیکن ہر گاہ کہ اعتکاف نہ کرے والوں پر انکار فرمایا تو یہ عدم انکار بدعتی ترک کے نہیں کیا اگر بدعت حکمی مراد ہے تو تراویح سنت میں داخل ہوگی اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم شمول تراویح کا ذکر بیان فرمایا یعنی کہین امت پر تراویح فرض نہ رہا جس کے لکذا فی الطحاوی عن ابی اسود لیکن شرائط ان کے متذکرے اعتبار سے لیکن شروط کا حال یہ ہے کہ انکا تذکرہ تفصیلات میں ضرور ملے گا کہ تعریف ہوئی ہو یا نہ ہو حقیقت کے بیان کیواسطے اور شروط ماہیت سے خارج ہونے میں تو شنی کی تعریف مذکورہ صحیح ٹھہری اور مذکورہ طہارت قاضی نہر تعریف سنت کا اس واسطے کہ طہارت سنت مرکبہ کی شرط ہے اور شرط کا ذکر تعریف میں مناسب نہیں وادور علیہ ہے بحر المباح بناؤ علی ماہو فقہ حرمین الاصل فی الزیادۃ التوقف افریقی کی تعریف مذکور بحر الرائق میں مباح کا اعتبار ہے وار د کیا ہے بنا براس قول کے جو حضور اور محدث دلائل سے وہ قول یہ ہے کہ اصل اشیا میں توقف کرنا بیحد و حد حکم شرع کے نہ کوئی چیز حلال ہے نہ حرام ہے ہم اس میں اختلاف ہے کہ اشیا میں اصل اباحت ہے یا حرمت یا توقف اول قول کو شافعیہ اور بعض حنفیہ کا اور ثانی قول شافعیہ امام ابوحنیفہ رحمہ کی طرف نسبت کرتے ہیں اور ثالثی یعنی توقف کا قول یہی مذہب ہے جو ابوبکر حفصہ کا اور اقرضہ کی بنا اس قول پر ہے یعنی جب اصل توقف ٹھہر تو مباح کی اباحت ثابت نہ ہوگی بدون شارع کے تو سنت کی تعریف جو شنی نے کی یہ وہ مباح ہے صادق آئی الا ان الفقہاء اکثر انما یقولون بان الاصل الاباحۃ فالتعریف بنا علیہ مگر یہ کہ فقہاء حنفیہ بکثرت بولتے ہیں کہ اصل اشیا میں اباحت ہے تو تعریف مذکور کی اسی پر بنا یعنی تو مباح کی اباحت اصل سے ثابت ہے نہ شارع سے ہم بحر الرائق میں سنت کی دو تعریفیں پسند کی ہیں اول تعریف یہ ہے کہ سنت ہی الطریقۃ المسلمون فی الدین من غیر لزوم علی سبیل التعمیم یعنی سنت وہ طریقہ ہے جو دین میں جاری ہے بطریق عوامتہ کے بدون اس بات کے کہ وہ لازم اور واجب ہو اور ماقب سے اپنی شرح میں اسی پر اکتفا کر لیا ہے دوسری تعریف خود صاحب بحر الرائق کی یہ وہ ہے کہ سنت وہ ہے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مطہرت کی لیکن اگر مذہب طہارت ترک ہو تو یہ دلیل جو سنت مرکبہ کی اور اگر ترک ہو احیانا تو یہ دلیل جو سنت غیر مرکبہ کی اور اگر مذہب طہارت کے ساتھ تارک پر انکار ہو تو یہ دلیل جو وجوب کی لکذا فی الطحاوی مختصر شیخ الاسلام یعنی سنہ شرح ہایہ میں سنت کی چند تعریفات کو مذکور کر کے اختلاف صان بیان کیا پھر کہا کہ خواہر زائدہ کی تعریف حسن التوفیقات یہ وہ ہے یا شنیہ افعال علیہ السلام علی سبیل الموطئہ کیونکہ بتیانہا ویام علی ترکہا یعنی سنت وہ کام ہے جسکو رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیا بطریق بدعت کے اور اسکے کرنے میں ثواب و عذاب اور نہ کرنے میں ملامت ہوگی البتہ رائیہ بالیقینہ اسی شیعہ عبادۃ لا یصح الا بالطہارۃ کو حضور اور فتح حدیث اور متشال امر سنت ہے وضو کا شروع کرنا کہ ساتھ لیتے اس بنیاد سے کا ارادہ کرنا جو بدون طہارت کے صحیح نہیں چنانچہ وضو کی نیت کرنا یا حدیث دور کرنے کی نیت کرنا یا بجا آوری حکم شارع کا قصد کرنا ہم نیت میں نیت عبارت ہے عزم قلب سے کسی شے پر اور اصطلاح شرع میں نیت عبارت ہے ایجاد فعل میں طاعت اور تقرب الی اللہ کے قصد کرنے سے اور ایجاد فعل میں نیت عبارت بھی داخل ہیں اس واسطے کہ نیت سے جی کار دنا یہ بھی فعل ہے نفس کا فتح القہر میں ہے کہ دفع حدیث کی نیت سے وضو کی نیت کرنا بہتر ہے اس لیے کہ حدیث چوتھم جو تو طہارت غرضہ کی نیت نہ ٹھہری لکذا فی الطحاوی فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ وضو کی یون نیت کرے نویت ان الزمنا لہ صلوٰۃ نظر ثانی البتہ ثانی یعنی میں نے وضو کا ارادہ کیا نازک کے لیے اللہ تعالیٰ سے نزدیک حال کرنے کو وحرمانہ بددھالیس عبادۃ اوفیقہ یوں نے اسکی تصریح کر دی ہے کہ وضو بدون

صاحب نہر کا تابع ہے









اسکی دھو دے پھر برتن کو دھو دے پھر پانی ڈالے اور برتن یا اسکو دھو دے پھر اگر برتن کا اٹھانا ممکن نہ ہو تو ویسا کرے جیسا کہ شرح  
 کے کما اور بڑے برتن میں انگلیاں ملا کر وقت ڈالے جبکہ وہاں چھوٹا برتن ہو اور اگر ہو تو ویسا کرے جیسا کہ اول مذکور ہو چکا اگر کوئی کہے کہ ہاتھ کا ڈالنا  
 برتن میں ناپسند ہے چاہئے اسے کہ حدیث میں منع ہے اسکا جواب یہ ہے کہ منع اس صورت میں ہے جبکہ چھوٹا برتن ہو یا بڑا برتن ہو اور اس کے ساتھ چھوٹا برتن ہی  
 اور اگر بڑے برتن کے ساتھ چھوٹا برتن نہ ہو تو احوال کتب ممنوع نہیں کہانی اطمینان دی عن البرزولوا غل الکف ان اراد غسل صار الماء مستملا وان اراد الاغترس  
 لا اور اگر تھپالی کو پانی میں ڈالا اگر دھوئے گا ارادہ کیا تو پانی مستعمل ہو جائیگا اور اگر چھوٹے برتن کا ارادہ کیا تو پانی مستعمل نہ ہو گا یعنی ضرورت کی وجہ سے  
 اگرچہ مطلب استعمال پانی قریب اور رنج حدیث متفق ہے کہ زانی اسی دم دھوئے کہ قصہ سے وہ پانی مستعمل ہو گا جو ملائی ہو کتب سے جبکہ چھوٹا برتن ہی عام  
 پانی مستعمل ہو گا اور وقت حدیث میں منع ہے پانی مستعمل نہ ہو گا اگرچہ صاحب جناب ہو اور یہ طبع اگر کوئی کہے کہ بڑے برتن میں ہوا کے لپٹے کو ہاتھ ڈال کر  
 نو پانی مستعمل نہ ہو گا کہانی الجہولہ لکن لا اعتراض ہے ویراہ حسان تم وصلی وکم تعید اور اگر پانی لینا بڑے برتن سے ممکن نہ ہو کسی چیز سے اور اس کے دونوں  
 ہاتھ ناپاک ہیں تو تیمم کرے اور ناز بڑے اور ناز کا اعادہ کرے ہم تو ضعیف اسکی ضرورت میں اس طرح ہے کہ جب پانی نہ ملے سکے اور ہاتھ ناپاک ہوں تو دوسرے  
 شخص سے کہے کہ وہ پانی لیا کر اسکے ہاتھ دھو لادے اور اگر کوئی وہاں نہ ہو تو کپڑے کا ایک سر پانی میں ڈالے اور دوسرا اسکا سر ہاتھ میں پکڑے رہے  
 پھر پانی سے نکال کر اسکے قطرات سے دھو لادے پھر پانیان ہاتھ دھو دے پھر پانیان سے پکڑا کرٹکے دونوں ہاتھ ساتھ ہی دھو دے پھر پانیان  
 اور اگر کپڑا نہ ہو تو پانی لیکر دونوں ہاتھ دھو دے اور اگر سپر بھی قادر نہ ہو تو تیمم کرے اور ناز بڑے اور اس ناز کا دوبارہ پڑھنا واجب نہیں  
 و ہونہ لکما ان الفاتحہ واجبہ یغوب عن الفرض اور وہ اپنے بند دست تک ہاتھوں کا دھونا ایسی سنت ہے کہ قائم مقام ہوتا ہے فرض کے  
 جیسے اگرچہ چھنا ایسا واجب ہے کہ قائم مقام ہو جاتا ہے فرض کے یعنی اس محل کا دھونا کہ فرض تھا اس منہوں دھونے سے ادا ہو گیا جیسے قرآن پڑھنا  
 کہ ناز میں فرض ہے اگرچہ پڑھنے سے کہ واجب ہے ادا ہو جاتا ہے ویراہ حسان الفاتحہ مع الذرا عین اور ذرا عین کے ساتھ اٹکا بھی دھونا منہوں ہو  
 یعنی اگرچہ بند دست تک دھونے سے سنت اور فرض دونوں ادا ہو گئے لیکن کہیں تک ہاتھ دھونے کے ساتھ اٹکا بھی دھونا دوسری بار سنت ہے  
 جو الرائی میں مذکور ہے غسل یدین میں تین قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ فرض ہے اور تقیم اسکی سنت ہے اور فتح القدریہ اور معراج اور خیار بین اسکی  
 پسند کیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ وہ سنت ہے قائم مقام فرض کے ہو جاتا ہے اگرچہ کہ اسکا کافی میں پسند کیا ہے اور تیسرا قول شری کا ہے کہ وہ سنت  
 ہے قائم مقام فرض کے نہیں ہوتا تو اسکے ظاہر و باطن کا دوبارہ دھونا چاہیے شری نے کہا یہی صحیح ہے میرے نزدیک اور شایع کے ظاہر کلام سے  
 قول اول مذہب ہوا ہوتا ہے انتی غلطی اوی نے کہا کہ شایع کے کلام میں غلطی وہ قول کا اسوا سے کہ جو کہتا ہے کہ غسل یدین سنت ہے اور  
 قائم مقام فرض کے وہ نہیں کہتا کہ غسل یدین دوسری بار سنت ہے بلکہ دوبارہ دھونا شری کا قول ہے اور شایع کے موافق نہ لائق میں خاطر ہے  
 سے منقول ہے و الرائی کہ سنت مذکور کہانی الجہولہ عند المصنفین وقیل قبلہا اور مسواک کرنا سنت ہو کہہ ہے چنانچہ جو ہرہ میں مذکور ہے کئی کرنے کے  
 وقت سنت ہے اور قول ضعیف یہ ہے کہ کئی سنت ہے پہلے سنت ہے ہم مسواک کرنے کی تاکیدات اور اسکے فضائل احادیث میں بکثرت ہیں از انجاء وہ حدیث  
 صحیح ہے جو امام بانک کے موطا میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو میں انکو مسواک کرنے  
 کا حکم کرتا ہوں و ہونہ کے ساتھ اور صحاح ستہ میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو میں انکو مسواک  
 کرنے کا حکم کرتا ہوں و ہونہ کے ساتھ اور صحاح ستہ میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو میں انکو مسواک کرنے  
 کہ اس ناز کی نفیست جیسے کہ اسے مسواک کی گئی اس ناز پر جس کے واسطے مسواک نہیں کی گئی ہفتا و چند ہفتے شری سے زائد ہر ثواب میں

























مرد و مکمل گیا اس واسطے کہ خروج نجاست کا مردہ سے ناقض اس کے وہ نہ ہو کہ انہیں بلکہ مہض نجاست کا مردہ ناجائز ہے کذا فی الخطاوی مستادا اول نجس خارج عادت کی  
چیز ہو چنانچہ بول اور برز یا عادت کی چیز ہو چنانچہ خون کا ٹکٹا سیرن اسٹیکٹین اول بول و برز کی راہ سے نجاست نکلے یا نہیں اس کے ناظر ہونا بالبناء لفظ اول  
بالبناء لفظ اول نجس مہض نجاست کا اس مقام تک بدن سے جو باہر نکلتا ہو یعنی جس کے پاک کرنے کا حکم لاحق ہوتا ہو وضو یا غسل میں تمیز اگر باہر نکلے  
میں اسٹیکٹین مہض اور اس واسطے کہ خروج بیلین سے مراد فقط ظاہر ہو نہ ہون بیلین کے اپنے جب نجاست بول اور برز کی راہ سے ظاہر  
ہوئی خروج شقیق ہو اور وضو ٹوٹ گیا اگر سیلان نہ ہو مہض میں یہ کہ خروج کی انتہائی ہر باطن سے ظاہر کی طرف اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ یہ سبب سیلان  
کرنے کے موقع نجاست سے اپنے خروج کی اجیر سیلان سے کی بخلاف اس کے کہ اگر نجاست ظاہر ہوئی بیلین کے سرے پر کہ وہ وضو کی ناقض ہو اگرچہ سال نہ ہوئی  
اس واسطے کہ اس بیلین نجاست کا مکان نہیں ہو ورنہ تو نجاست آتی ہر اپنے مکان اصلی سے منتقل ہو کر تو انتہائی نجاست کا اندر سے معلوم ہوتا ہو  
کو خروج کے قائم مقام کر دیا کہ انی اور در لفظ اخر و فی غیر ہا میں سیلان اور بیلین کے واسطے میں خروج چہ نہ سیلان ہو یعنی بہر ایسی نکلتا ہو مہض سیلان میں بہت  
کی ہر یہ کہ نجاست زخم کے اوپر آوے پھر وہاں سے ڈھلاوے ایسا بیان کیا ہے البتہ درم نے اس واسطے کہ ہر ایک انتہائی مہض سے وضو پایا جائیگا تو  
مکان سے نجاست کا انتقال ہو گا کیونکہ ہر ایک خون مہض کے موزی اور سانسے ہر وہی اسکا مکان ہوئی ہر اور ایسی تقریر سے معلوم ہو گیا کہ غیر سیلان میں خروج  
میں سیلان ہر کذا فی الدرر الحاصل بیلین میں خروج نجاست کا شقیق فقط ظاہر ہو جائے ہر ہر اگرچہ سیلان نہ ہو مہض بیلین میں یعنی زخم وغیرہ میں خروج  
ناجست ہو گا بدون سیلان کے و تو بالقوة لیس قالو الوسخ الذم کما خرج و ذکر کمال انقض و الا لا اگرچہ سیلان بالفضل نہ ہو بلکہ بالقوة ہو یعنی جس کی قیادت  
قابلیت رکھتا ہو تو ناقض ہو گا اس لیے کہ قیون نے کہا ہو کہ اگر خون نکلے کو پونچھتا ہو اور نہ دیا لیکن اگر نہ پونچھتا تو ہوتا تو یہاں وضو کو توڑتا ہو  
اور جو ایسا نہیں وہ ناقض نہیں یعنی اگر بننے کے لائق نہیں وہ وضو کو نہیں توڑتا کہ اس سال بنے باطن میں اور جرج اوڈر کلمہ خروج جیسے وضو کو نہیں توڑتا وہ نکلے  
جو ہر ایک کے اندر یا زخم کے اندر یا ناکہ کے اندر اور باہر نہ نکلا اس واسطے کہ ان مہض کا وضو نہ وضو میں لازم ہو نہ غسل میں بہت تر ہو تو لفظ مہض حکم الدہشیر کا وہ ہے  
و عرفی الا عرفی مذہب اکثر فقہائے علمائے کرام کہ اصنف و لفظ کلام اور جیسے انس و پسینہ وضو کو نہیں توڑتا اس لیے کہ نجس نہیں مگر دھم انچر کا پینا تو وضو  
کا ناقض ہو بنا براس قول کے جسکو مصنف ذکر کیا کہ کتاب فوائد شیعہ میں اور ہر ایک میں گفتگو جو حاصل کلام شایع یہ کہ وہ قول ضعیف اور متحرک غریب  
تو اعتماد کے لائق نہیں کذا فی الخطاوی و خروج غیر نجس مثل ریح او و دود او و صا و مین و برز اور وضو کو توڑتا ہر نکلتا پاک چیز کا مہض سے چنانچہ  
ہو یا کیر یا پتھر یا مس ریح اگرچہ ناپاک نہیں قول شیعہ میں چنانچہ زبیدی وغیرہ میں ہر مگر وضو کی ناقض ہر نجس کی مجاورت کے سبب سے اور کیر اور  
پتھر وغیرہ پر اگرچہ نجاست قلیل ہو لیکن اسکا ٹکٹا بیلین سے ناقض وضو چنانچہ درمین مہض ہر کذا فی الخ لا خروج ذلک من جرج ناقض وضو  
نہیں نکلتا ریح اور کیر سے اور پتھر کا زخم سے ولا خروج ریح من قبل غیر مفضا و اور ناقض وضو نہیں نکلتا ریح کا اس عورت کی فرج سے جو مفضا نہیں  
انہی بلکہ ریح لیس الوضو و قبل سبب و قبل کو مستثنیٰ لیکن مفضا کو تو وضو نہ ریح کی فرج کے نکلنے سے اور وضو نہ لے گا وہی ہر وضو نہ لے گا کہ اگر باہر ہو ریح میں تو  
واجب ہر وضو نہیں تو نہیں ہم مفضا وہ عورت ہر جسکی دونوں راہیں ایک ہو گئیں درمیان کا پردہ پھٹ کر و ذکر لائنہ اختلاف اور مہض وضو نہیں  
نازکے کی ریح اس واسطے کہ یہ اختلاف ہر یعنی وضو کا پھر کنا ہر حقیقت خروج ریح نہیں ہم مصنف نے اپنی شرح الخ الفار میں لکھا کہ فرج اور ذکر  
کی ریح اس واسطے وضو کی ناقض نہیں کہ وہ نجاست کے مقام سے نہیں اٹھی اور ریح ناقض نہیں ہوتی مگر اسی وجہ سے اور یہ وجہ نہیں ہر ریح  
خود نجس ہر شے کو خروج ریح من الدہر و ہر علم انہ لم یکن من الاعلیٰ فہو اختلاف فلا یقش یہاں تک کہ اگر خارج ہوئی ریح مقصد سے اور وہ مفضا ہو  
کہ اوپر سے نہیں اتری تو وہ بھی اختلاف ہر حقیقت خروج نہیں تو ناقض وضو نہ کذا فی الخ من الخلاف و اما قید بالریح لائق خروج الدہر

بیلین میں خروج  
سیلان میں خروج  
مہض میں خروج  
خون میں خروج  
وضو میں خروج

وہ مخصوص ہوتا ہے جس کا نام ناپاک اور مہتر ہے اور نہ اس کے کپڑے اور پتھر کی کٹائی اور نہ اس کے دھوکا توڑنے والا اور  
بالاخر اسی چنانچہ جو وہ میں مذکور ہے اس میں اسی طرح خانیہ میں صبح ہو اور سناج و نایج میں اس پر اجماع نقل کیا ہے لیکن زیلعی نے اس کپڑے میں جو فرج سے نکلا اور  
نایج میں نقل کیا ہے اور اس میں صبح و قیام کے لئے کافی ملے ولا خروج و دودقہ من جرح او اذون او الفم و کذا کلمہ سقط منہ لعلہما تھا و ہر دم  
اسی مان فرمایا جاہ و ہر منطاط النقص اور ہر کو نہیں توڑتا نکلتا کپڑے کا زخم سے یا کان سے یا ناک سے یا منہ سے اور اسی طرح ناقص و ضو نہیں وہ  
نقص ہے جو کہ زخم سے یا کپڑے سے اور گوشت سے کہ اور نہ پہنے اس پر طہرت کے جو ان دونوں پر ہو اور سیلان ہی دہرے و ضو توڑنے کا یعنی  
پھر نہ یا یوں میں ہم زخم کا ٹیڑا پیدا ہوا ہو گوشت سے اور گوشت پاک ہو بخلاف اس کپڑے کے جو مفرد سے نکلا کہ وہ نجاست سے پیدا ہوا ہو اور گوشت کی  
طہارت اس شخص کے حق میں اس واسطے کہ قہر سے لے لیا کہ جو چیز زندہ سے جدا ہوئی وہ مردار کے مانند نہ ہو اگر اسی زندہ کی ذات کے حق میں یہاں تک کہ اگر اس کو  
وہ سیلے ہو گا تو ناز اس کی فاسد ہوگی تو حلی کا یہ اشکال باق ہو گیا کہ گوشت یعنی ساق گوشت نجس ہو نہ ظاہر کذا فی الطحاوی و المخرج بقصر و النجاسۃ  
بفہمہ شیخان فی حکم النقص طے اختار کما فی البزازیۃ قال لائن فی الاخراج مرد جافصار کا فہمہ و فی الفتح عن الکافی انہ الاصح و اعتمدہ القسستانی و فی الظاہرۃ  
و جامع القادی انہ الاشبه و منہ انہ الاشبه بالمفہوم رواۃ و الراج راۃ نیکون الفتوۃ علیہ اور جو خون وغیرہ زخم اور پھوڑے سے نکلا لایا دے  
اور پھوڑے سے اور نوآپ سے نکلا و لون برابر ہیں و ضو توڑنے کے حکم میں بنا بر قول مختار کے چنانچہ بزازیہ میں ہے اس کے مہتر یعنی بزازی نے  
کہ اس واسطے کہ نکالنے میں نکلتا ہی ثابت ہو یعنی خروج اخراج کو لازم ہو کہ نکلتا فہمہ کے مانند ہو گیا یعنی قصد بالاتفاق ناقص ہو یا جو داخراج کے وقوع لفظ  
میں کافی سے منقول ہے کہ مخرج کا ناقص ہونا صحیح موقوف ہو اور اس پر قسستانی شرح نقایہ نے اعتماد کیا ہے اور قنیہ اور جامع الفتویٰ میں ہے کہ یہی قول اشہر ہے  
اور صاحب کا مطالب یہ ہے کہ قول مذکور زیادہ تر متابعت رکھتا ہے اس قول سے جو مفہوم ہے روایت کی راہ سے یعنی قصد سے اور اس قول سے جو راجح ہے کہ  
عقل کی راہ سے تو موجب نقول مذکورہ کے اسی پر فتویٰ ہو گا مخرج کا ناقص ہونا عالمگیری میں وجیز کردی اور قنیہ اور شرح فیہ سے منقول ہے اور حسن جلس کے  
حاشیہ شرح و قیام میں بھی قول تمہ اور خلاصہ اور کافی اور شمس الائمہ مرضی سے مذکور ہے حجامت اور قصد درہن علق پر قیاس کرنے سے اگر چہ ششی مذکور ہے  
قیاس مذکور کو غیر مستقیم کہ ہے اور خارج بنفسہ اور مخرج بالمعنی تفرقہ ثابت کیا ہے لیکن بقول علامہ یعنی کے باب عبادت میں مخرج کے ناقص ٹھہرانے میں  
احتیاط ہے اگرچہ صاحب ہدایہ اور شائع و قیامہ اور ظہیر کے مہتر کے کو ناقص نہیں کہتے و فی فہمہ کی کتابا بان یضبط تکلیف اور ناقص و ضو توڑنے کے  
اس طرح پر کہ بہت تکلیف سے فہم کے اندر فہم کے ہم اور ینایج میں کہ کہ قول صحیح یہ ہے کہ فہم کے وہ ہے جس کے روکنے پر قدرت نہ کذا فی الطحاوی و مخرج ہر کس  
سے صفرا و علق کے سودا و قیام مذکور ناقص ہے صفرا سے ہو یا سودا سے مراد کسیر سم و تشدید را عبارت ہے صفرا سے لینے زر و کڑوا پانی اور علق بفتح عین و لام  
عبارت ہے سودا سے ہم تا موس میں کہ علق بالتحریک خون ہے علق یا نہایت سرخ یا غلیظ یا بستہ خون طحاوی نے کہا یہاں خون بستہ مراد ہے خون پسہ کی  
تقدیر اس لیے لگائی کہ اگر خون سائل ہو تو ناقص ہے اگرچہ فہم کے قیام میں قولہ شائع نے علق کو سودا کہا حالانکہ یہاں علق سے خون بستہ مراد ہے اس واسطے کہ خون  
بستہ نہیں ہوتا مگر احتراق سے ہر خلط سودا ہو جاتا ہے تو علق خون حقیقی نہ سودا ہو گیا کذا فی العینی و اما العلق النازل من الرأس فغیر ناقص اور جو خون  
بستہ کہ سر سے اتر دے تو وہ ضو کو نہیں توڑتا و طعام او ما اذا وصل الی معدتہ وان لم یستقر یا تو ہو کھانے یا پانی کی جیکہ کھانا یا پانی پیٹ تک پہنچ گیا  
اگرچہ انہیں نہ ٹھہرے اور اگر پھر ناقص ہے و ضو کا ہم اور حسن کا قول یہ ہے کہ اگر طعام اور پانی فوراً گڑا تو ناقص نہیں مجتبیٰ میں اس کو مختار کہا ہے اور  
سمران الدرایہ میں اسکی تصحیح کی ہے تو بیان دونوں قول مختلف کی تصحیح واقع ہوئی کہ کذا فی الطحاوی و مخرجش منخلط ذکر میں صبی ساعۃ  
ارضاہ ہو اسی طرح لفظ النجاستہ ذکرہ اعلیٰ اور وہ مذکور نجس منخلط ہے اگرچہ شیر خوار لڑکے نے تو کی ہو و دھوپ کی فوراً ہی قول صحیح ہے بسبب

















اگر نے میں اٹھکی داخل کی تو پانی کا داخل ہونا پسٹ میں لازم آیا صوم باطل ہو گیا کذا فی الطحاوی بعضوں نے لفت و نشر کا دھیان نہیں کیا تو شائع  
 اعتراض کیا کہ اٹھکی کے داخل کرنے سے اگر نہ ہو تو صوم باطل نہیں ہوتا شائع نے یہ کیا کہا حالانکہ شائع کا مطلب یہ ہے کہ اٹھکا غائب کرنے سے وضو باطل  
 ہوتا ہے نہ صوم اور داخل حالت آنجا سے صوم باطل ہوتا ہے فروع مسائل شائع کے ہم فروع جمع ہی فروع کی اور فروع کہتے ہیں ہر شے کے اعلیٰ کو اور قوم کے  
 شریعت کو تو فروع سے مسائل عالیہ اور شریعت مراد ہیں بطریق استعارہ کے شائع میں کی غالب عادت ہے کہ بلذات فروع اُن مسائل کو جو مان سے فوت ہوئے  
 یا مستغنی ہیں ذکر کرتے ہیں مناسب ہر مقام کے کذا فی الطحاوی شائع رحمۃ اللہ علیہ اس بحث میں فروع ضرور یہ اور عجیب اکثر بیان کرتا ہے اور گاہے  
 انصافیت کلام میں مناسب مقام پر لکھتا ہے ان را بہ اغیطان و یجب ان کان لا یصلح الالبہ قدر ما یصلح ہر کوئی مستغنی ہو اٹھیل میں دونی  
 وغیرہ کہنا اگر شیطان اسکو شک میں ڈالتا ہو تو وہ اسے کہے دوسرے سے اور واجب ہے بقدر ناز پر ہونے کے اگر غرض منقطع ہوتا ہو بدو ن روئی رکھنے کے  
 تاکہ نماز سے المقدور و طہارت سے حاصل ہو صوم طحاوی نے کہا جب شریعت نے وضو کو اور جب شریعت نے پانی یا پیشاب کے پودہ پر اسے اسے ذکر پر نی اور تراویح کی  
 اور اسکو معلوم نہیں کہ وہ پانی یا پیشاب ہے تو وہ وضو کا عادیہ کرے اور اگر ناز کے اندر ہی بات حاصل ہوئی اور شیطان اسکا بہت دوسرے ڈالے اور  
 اسکو بخاست کا یقین نہیں ہے تو وہ ناز پر ہوتا ہے اور اسکا دھیان نہ کرے جب تک اسکو پیشاب ہوئے کا یقین حاصل نہ ہو اور جو ہر ایسے دوسرے کا  
 اسکو چاہیے کہ وہ اپنی شرمگاہ پر پانی چھڑکے تاکہ اگر تراویح نظر آوے تو اسکو پانی جانے نہ پیشاب کذا فی انصافیت باسورۃ النور و فی سورتہ ان او ظہر بیدہ فہو  
 وضو کہ دان دخل بنفسہ لا بوا سیر و اسے کی مقصد باہر نکلی اگر اسکو اپنے ناظر سے اندر کر دیا تو اسکا وضو ٹوٹا اور اگر خود بخود داخل ہوئی تو وضو نہیں ٹوٹا لیکن  
 اگر کچھ بخاست ظاہر ہوگی تو ناقض وضو کذا فی الطحاوی و کذا فی خرج بعض من الدودۃ فدخلت اور سی طرح اگر کچھ اٹھوڑا سا نکلا پھر گھس گیا تو ناقض نہیں  
 سن لکڑہ اسان فالذی لا یخرج منہ البول المتساوی بمنزلة البخر من جس شخص کے ذکر کے دوسرے ہوں تو جس سے عادت والا پیشاب نہیں نکلتا وہ غیر از  
 زخم کے ہی ہے اُس سے اگر کوئی چیز نکلے گی تو وضو نہ ٹوٹے گا جب تک وہ شے سائل ہوگی جیسے زخم سے نکلتا بدو ن سیلان ناقض نہیں اٹھتی غیر مشکل فروع  
 الاخر کا تخریج جو غشتی کہ مشکل نہیں اسکی دوسری فوج بمنزلة زخم کے ہے تو وضو نہ ٹوٹے گا بدو ن بیٹنے کے ایسا ہی فوج القدر وغیرہ میں اور اکثر فقہاء کہتے ہیں کہ  
 وضو ٹوٹے گا و دون فوج کے پیشاب نکلنے سے سائل ہو یا نہ ہو اسکا حال ظاہر ہو گیا ہو یا نہ ہو الفائق میں زلیمی سے نقل کیا کہ اول قول پر اعتماد کرنا لائق ہے  
 کذا فی الطحاوی و اشکل من نقض وضو بکل او غشتی شکل کا وضو ٹوٹتا ہے ہر فوج کے نکلنے سے بدو ن سیلان کے نظر احتیاط کے کذا فی التوفیق ختم شکی  
 اسکو کہتے ہیں کہ مرد اور عورت ہونا کسی علامت سے ثابت نہ ہو قبل از بلوغ نہ بعد از بلوغ منکر الوضو پہل کیقرآن انکر الوضو لا یصلوہ نعم و غیرہ لا استعمال  
 وضو کا منکر کافر ہو یا نہیں جواب اگر اسے وضو کا انکار کیا ناز کے واسطے تو بان وہ کافر ہو اور غیر ناز کے واسطے منکر وضو ہونے سے کافر نہیں ہر گاہ ناز  
 کے وضو کا منکر اسواسطے کافر ہو کہ اسے قرآن کی تکذیب کی قال اللہ تعالیٰ (تَابُوا الَّذِینَ آمَنُوا اِذَا مَثَرُوا اِلَی الْقَلْعَةِ الْاُخْرٰی) اور غیر ناز اگر چہ محبت  
 کے وضو کا انکار کرے کافر نہ ہو گا اسواسطے کہ اسکی آیت میں اختلاف ہے چنانچہ مذکور ہو چکا یعنی تو قطعاً کا منکر نہ ٹھہرا شک فی نقض وضو نہ عادیہ شک  
 فیہ لونی خلا لہم لکن الشک عادیہ لہ والا لا شک پڑا وضو کے بعض افعال میں یعنی کسی عضو کے غسل میں یا مسح میں تو جس فعل میں شک پڑا کہ  
 کیا یا نہیں کیا اسکو پھر کرے اگر اثناء وضو کرنے میں شک ہوا ہو اور شک کا ہونا اسکی عادت نہ ہو ورنہ اعادہ نہیں لینے اگر اثناء وضو میں شک  
 نہیں پڑا بلکہ بعد وضو کر چکنے کے شک پڑا خواہ اسکو شک کی عادت ہو یا نہ ہو اسکو شک کی عادت خواہ اثناء وضو میں ہو یا بعد وضو میں صورت فرائض  
 اعادہ نہ کرے اور شک کی طرف التفات نہ کرے اور آپ کو با وضو سمجھے کذا فی الطحاوی و لہذا لو علم انہ لم یغسل عقیقاً و شک فی تمییز غسل پہل الیہ  
 لانه اخر الغسل اور اگر اسکو بالیقین معلوم ہو کہ اسے ایک عضو کو نہیں دھویا اور شک پڑا اسکو وضو کے معین کرنے میں کہ ماتحری یا یا لونی تو

وضو نہ ٹوٹے گا جب تک وہ شے سائل ہوگی جیسے زخم سے نکلتا بدو ن سیلان ناقض نہیں اٹھتی غیر مشکل فروع الاخر کا تخریج جو غشتی کہ مشکل نہیں اسکی دوسری فوج بمنزلة زخم کے ہے تو وضو نہ ٹوٹے گا بدو ن بیٹنے کے ایسا ہی فوج القدر وغیرہ میں اور اکثر فقہاء کہتے ہیں کہ وضو ٹوٹے گا و دون فوج کے پیشاب نکلنے سے سائل ہو یا نہ ہو اسکا حال ظاہر ہو گیا ہو یا نہ ہو الفائق میں زلیمی سے نقل کیا کہ اول قول پر اعتماد کرنا لائق ہے کذا فی الطحاوی و اشکل من نقض وضو بکل او غشتی شکل کا وضو ٹوٹتا ہے ہر فوج کے نکلنے سے بدو ن سیلان کے نظر احتیاط کے کذا فی التوفیق ختم شکی اسکو کہتے ہیں کہ مرد اور عورت ہونا کسی علامت سے ثابت نہ ہو قبل از بلوغ نہ بعد از بلوغ منکر الوضو پہل کیقرآن انکر الوضو لا یصلوہ نعم و غیرہ لا استعمال وضو کا منکر کافر ہو یا نہیں جواب اگر اسے وضو کا انکار کیا ناز کے واسطے تو بان وہ کافر ہو اور غیر ناز کے واسطے منکر وضو ہونے سے کافر نہیں ہر گاہ ناز کے وضو کا منکر اسواسطے کافر ہو کہ اسے قرآن کی تکذیب کی قال اللہ تعالیٰ (تَابُوا الَّذِینَ آمَنُوا اِذَا مَثَرُوا اِلَی الْقَلْعَةِ الْاُخْرٰی) اور غیر ناز اگر چہ محبت کے وضو کا انکار کرے کافر نہ ہو گا اسواسطے کہ اسکی آیت میں اختلاف ہے چنانچہ مذکور ہو چکا یعنی تو قطعاً کا منکر نہ ٹھہرا شک فی نقض وضو نہ عادیہ شک فیہ لونی خلا لہم لکن الشک عادیہ لہ والا لا شک پڑا وضو کے بعض افعال میں یعنی کسی عضو کے غسل میں یا مسح میں تو جس فعل میں شک پڑا کہ کیا یا نہیں کیا اسکو پھر کرے اگر اثناء وضو کرنے میں شک ہوا ہو اور شک کا ہونا اسکی عادت نہ ہو ورنہ اعادہ نہیں لینے اگر اثناء وضو میں شک نہیں پڑا بلکہ بعد وضو کر چکنے کے شک پڑا خواہ اسکو شک کی عادت ہو یا نہ ہو اسکو شک کی عادت خواہ اثناء وضو میں ہو یا بعد وضو میں صورت فرائض اعادہ نہ کرے اور شک کی طرف التفات نہ کرے اور آپ کو با وضو سمجھے کذا فی الطحاوی و لہذا لو علم انہ لم یغسل عقیقاً و شک فی تمییز غسل پہل الیہ لانه اخر الغسل اور اگر اسکو بالیقین معلوم ہو کہ اسے ایک عضو کو نہیں دھویا اور شک پڑا اسکو وضو کے معین کرنے میں کہ ماتحری یا یا لونی تو

بائیں پاؤں کو دھوئے، سواستے کہ وہ پچھلائی ہو، وضو میں تو نیسان کی طرف وہی اقبال رہی یہ بات کہ اگر کچھ پاؤں کے دھونے کا یقین ہو  
 اور نہ ہو تو اس بار کے قبل وضو کا اعتبار ہو گا ورنہ امکانی الطہارۃ و شک با کھڑا ہو یا انعکاس اخذ بالیقین اور اگر طہارت  
 شک کا یقین ہو اور نہ ہو تو شک پر سے یا اسکے بالکس یعنی وضو ٹٹنے کا یقین ہو اور طہارت کرنے میں شک پر سے تو یقین ہو کہ اسے اور شک کو چھوڑ  
 یعنی باقی صورت میں طہارت کو اعتبار کرے اور دوسری صورت میں زوال طہارت کو متنبہ جانے سواستے کہ یقین شک سے نہیں مل سکتا کیونکہ یقین قوی ہو  
 اور شک ضعیف ہو تو یقین سے کیونکہ شک کے دو تھنڈا و شک فی السابق فو تھنڈا اور اگر طہارت اور حدیث و وائون کا یقین ہو اور باقی میں شک ہو یعنی یہ یاد  
 نہیں کہ اول طہارت یا حدیث نہ ہو تھنڈا شرب طہارت ہو اسو استے کہ غالباً طہارت بعد حدیث کے ہوتی ہو کہ انی الطہارۃ و مثلاً المایعہم اور  
 وضو کے حکم میں پہلے پاؤں کی اتریم کا یقین حاصل ہو اور پھر وضو کرنے میں شک واقع ہو یا حدیث کا یقین ہو اور پھر وضو کرنے میں شک واقع ہو یا حدیث کا یقین ہو  
 اور جو وہ وائون کا یقین ہو اور تقدم اور تاخر میں شک ہو تو یہ شخص باقیم ہو تو شک فی نجاست یا او تو یہ او طہارت اعمش لم یشتر و تاسہ فی الاشباہ اور  
 جو شک چھو پانی یا لیسے کی نجاست میں یا زوہ کی طہارت میں شک ہو کہ طہارت دی یا نہیں دی یا لونڈی غلام کے آزاد کرنے میں شک واقع ہو تو  
 اس شک کا کچھ اعتبار نہیں پانی اور کپڑے کو پاک جانے اور عورت کو اپنی زوہ اور لونڈی غلام کو مالوک سمجھے اور مسائل شک کا پورا بیان اشباہ و نظائیر میں  
 ایشقان راہ قبول بالشک کے قاعدہ میں ہم مجتہدین میں ہو کہ خون اور پیر اور زرداب اور زخم کا پانی اور آبلہ اور پھنسی اور انگہ اور کان کا پانی نیاری کی جہت سے  
 سب برابر ہیں بابر قول اسع کے جو ناقض وضو نہیں چنانچہ قلیل قوی یا خون وہ طاهر اگر خون اخاضہ اگر خون غیر سائل سے کپڑا ملوث ہو گیا تو جواز ناز کا مانع  
 نہیں جیسے محاب القروح کے کپڑے بار بار خون بلا سیلان اور بلا تباہی کے نکلنے سے بھر جاتے ہیں مانع ناز نہیں غرض کہ سبب سے اگر خون بکثرت ہو یا سی  
 اندی ہو یا سیج میں ہو کہ تیل ڈالنا مجلس میں پھر وہ نکل آیا وضو نہیں ٹوٹا امام کے نزدیک خلاف الفصیحین محیط میں ہو کہ وضو کیا پھر ذکر سے تراویح سائل دیکھ کر پھر  
 ذکر کرے اور اگر معلوم ہو کہ وہ کپڑا تو اتنا نکلتا ہے کہ ناز پڑے کہ وہ شیطانی دوسو ہو یا شرک گاہ کو پانی سے چھڑک دے دفع و سوسہ کے واسطے اور اگر رقیق چیز  
 پر نہ تباہ ہو چکی ہو ناک کے ٹھٹھنے سے یا اسکے اندر پڑنے سے پھر وہ ناک سے اترتی تو ناقض وضو نہیں اسو استے کہ وہ پاک مکان سے خارج ہوئی اور اگر سوئی  
 یا بانی یا نہ میں اور خون طاهر ہو سوئی کے سر سے زیادہ تو ناقض نہیں اور مجرب بن جہد اللہ اسکو سائل جا کر ناقض وضو کی طرف مائل رہی جیسے روٹی یا پھل کا یا  
 اور آسمین نعر کا اثر دیکھا سوڑون سے تو چاہیے کہ وہ ان انگلی رکھے اگر انگلی میں خون کا اثر پاوے تو وضو ٹوٹا اور اگر آخر خون کا سوڑون سے پراثر رکھتے  
 سے تپا یا تو وضو قائم ہو اگر ناک میں ایسی شے الہائے وفرض الغسل ارادہ یا ایتم العملی شک فراق نے کہا اور فرض غسل مضغہ اور استنشاق اور باقی  
 بیان کا دھونا ہر شے نے کہا ماتن نے فرض سے اسکا ارادہ کیا جو فرض علی کو بھی شامل ہے چنانچہ وضو میں گزر گیا ہم یعنی فرض سے یہاں وہ معنی  
 مراد جو فرض اعتقاد دی اور فرض علی دونوں کو شامل ہے فرض علی وہ ہے جسکے فوت ہو جانے سے جواز فوت ہو جائے وجہ ارادہ یہ ہے کہ مضغہ اور استنشاق  
 قطعی نہیں ہیں کیونکہ امام شافعی ان دونوں کو غسل میں منون کہتے ہیں کذا فی الجلبی و بالغسل المفروض کما فی الجہرۃ او غسل سے مراد مفروض غسل ہو  
 چنانچہ جو ہر دین مذکور یعنی نہایت اوجیز اور نفاس کا غسل کذا فی المنع و طاهرہ عدم غریبۃ غسل فہم و الفہم فی انہون کذا فی الجہرۃ یعنی عدم فرضیہ تہافہ  
 والا نہما شرطان فی تحصیل النیۃ اور جو ہر طاهر کلام اسیر ولالت کرتا ہو کہ نہ اور ناک کا دھونا غسل منون میں شرط نہیں ایسا مذکور ہے بحر الرائق میں مراد صاحب  
 بحر ہے کہ غسل منون میں مضغہ اور استنشاق فرض نہیں ہیں اور اگر مراد کسیے صیح نہیں اسو استے کہ سنت کے حاصل کرنے میں مضغہ اور استنشاق دونوں  
 شرط ہیں غسل کن غیر غسل میں فرض ہے سارے مٹھ کے اندر دھونا ہم شارح نے بقدر لفظ کل اشارہ کیا کہ اضافت عموم کے واسطے ہے اور مراد کل فہم اور کل الفہم کے  
 دوسرے یہ مضغہ اور استنشاق ہے یعنی الشرب عبالان ارج لیکن بشرط فی الاصح اور اس فرض کے ادا ہونے میں پانی پینا منہ بھر کے کفایت کرتا ہے

میں فرض ہے

اسو استے



قراردیا تو زلیلی کا اثر من ساقط ہو گیا حاصل احقر من کا یہ کہ اگر داخل قافہ کا غسل میں دھونا واجب نہیں باوجود وجہ مبالغہ فاعلموا کہ تو اسکو داخل بدن کا  
 حکم دیا تو اس میں پیشاب کے قطرے آنے سے کیوں دفع ہو گا تو اسکو غسل پر سقوط احقر من کی وجہ یہ ہے کہ حرم و وجوب غسل دفع حج کی وجہ سے ہے نہ اسواسطے کہ  
 یہ حکم ہر بدن میں ہوتا ہے نہ اسکو غسل پر سقوط احقر من کی وجہ یہ ہے کہ اگر کھولنا قافہ کا بدن شقت کے ہو سکے تو اندر کا دھونا  
 واجب ہو ورنہ وجوب نہیں ہے اسی قول کو شریانی نے پسند کیا ہے اور اسی کی طرف فتح القدر کا کلام مشیر و اسواسطے کہ سقوط کو مقید کر کے کیا ہے تو ہر بدن میں  
 ہوا ان دھونا بھی ساقط نہیں کہ نہ فی الطحاوی و کفی بل اصل ضعیف تھا اسی شرطاً انفسہ لکھ کر اور کفایت کرتا ہے نہ کہ نا اور بلکہ ناعورت کی گونزی  
 پھر ل کی چیز کا اپنی گوند سے بالون کا دھونا عورت پر فرض نہیں ہر بدن کا ترک دینا کفایت کرتا ہے نہ تکلیف اور شقت کی وجہ سے ضعیفہ سے مرد عورت کے گوند  
 بال این ہم صحیح مسلم میں حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ میں وہ عورت ہوں کہ اپنے سر کی گونزی جو جی خوب مضبوط ہے کہ باہر سے ہوتی ہو  
 کیا حیض اور جنابت کے غسل کے واسطے اسکو کھولا کر دن فرمایا نہیں چکو تو تین بار دونوں ہاتھوں میں پانی لیکر سر پر ڈالنا کفایت کرتا ہے پھر اپنے ہاتھ پانی بہانا  
 اور پاک ہونا اور ابو داؤد میں تو بانی سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے غسل جنابت کا سوال ہوا تو فرمایا کہ مرد تو اپنے بال کھول لے اور بالون کو دھو دے  
 یہاں تک کہ بالون کی جڑ تک پہنچے اور عورت پر تو بالون کا کھولنا ضرر نہیں اسکو تو تین چلو پھر کے پانی سر پر ڈالنا کفایت کرتا ہے نہ کہ نہانی اتیسیراً انفسہ لکھ کر  
 غسل کے اتفاقاً اور عورت کو کھلے بالون کا تو بالکل دھونا فرض ہے بالاتفاق یعنی یہاں فقط جڑوں کا ترک نہ کافی نہ گوند کو لم پٹیل اٹھانا چاہیے نہ فقہاء اسطفا لہو  
 اور اگر گوند ہی جی کی بڑھ چکے تو چوٹی کا کھولنا واجب ہے ہر طرح سے یہی قول صحیح ہے ہر طرح کھولنا واجب ہے خواہ اس میں تکلیف ہو یا نہ ہو اور غیر صحیح وہ قول ہے کہ  
 بالون کا پھر ڈالنا دھونے کے بعد ضرر ہے خواہ بال گوند سے ہوں یا کھلے نہ کہ نہانی الطحاوی و لوضرنا غسل یا سہا ترک نہ کرد اگر مرد کا دھونا عورت کو ضرر کرتا ہو تو مرد کا  
 دھونا پھوڑ دے یعنی دھورت ضرر کر دھونا اور حج کرنا بھی غسل جنابت و غیرہ میں ساقط ہے نہ کہ چھوڑ کے باقی بدن دھو دے پاک ہو جاوے گی و قبل منسۃ اور  
 بعضوں نے کہا کہ سر کو مسح کرے اگر دھونا ضرر کرتا ہو و لا تخرج فی البہیم ورنہ منسۃ کرے اپنے زوج کو جماع سے اور اسکا ذکر آگے آچکا تیمم کے مسائل میں ہم  
 اپنے اگر عورت کو سر کا دھونا ضرر کرتا ہو اس عذر سے اسکو اپنے شوہر کا رکنا جماع سے نہیں پہنچتا ہے اسواسطے کہ وہ شوہر کا حق ہے اور اسکے دفع ضرر کا علاج یہ ہے کہ  
 بقول اول غسل اور مسح دونوں کو ترک کرے یا بقول ثانی سر کو مسح کرے نہ کہ نہانی الطحاوی لا یکنی بل ضعیفہ تہ فینقضہا و جو با و لو غلبہ یا و ترکہا لا مکان علیہ  
 کفایت نہیں کرتا ہے مرد کی گوند ہی جی کا بھگونا تو واجب یعنی فرض ہے اسکا کھولنا اگرچہ مرد عورت کی باترکی ہو اسواسطے کہ مرد کو سر کا دھونا نہ دے یعنی بدن و قباحت اور  
 نہانی کے ممکن ہے برخلاف عورت کے ہم مرد کی عادت ہے بال رکھنے اور چوٹی گوندھنے کی اسواسطے کہ لکھو باخضوص نہ کر گیا  
 ولا ینزع الطہارۃ فیہم ہی حرۃ ذباب و برخوش لم یصل الماء تحتہ اور طہارت کا مانع نہیں کہی اور پھر کا وہ گوند جسکے نیچے پانی نہیں پہنچا اسواسطے کہ اسکے  
 پہنچنا ممکن نہیں کہ نہانی الطحاوی و جہتاً و لو جڑ نہ پہنچی اور نہ منسۃ کی طہارت کی مانع ہے اگرچہ منسۃ کا جرم لگا ہو اسی کا فتویٰ ہے ہم لیکن اگر منسۃ کی کا جرم  
 ہو گا تو اسکے نیچے پانی کا پہنچنا ضرر ہے اور اگر نہ پہنچے گا تو طہارت حاصل نہوگی و لہذا بحر الرائق میں کہا ہے کہ اگر عورت نے اپنے سر میں خوشبو چھپائی ہو اس طرح کہ پانی  
 بالون کی جڑوں میں نہ پہنچتا ہو تو اس پر واجب ہے اسکا دور کرنا کہ نہانی الطحاوی و ذکر ان وجہ عطف تفسیر و کہ نہانی و دوسرے اور نہ میل بدن کا الی طہارت  
 اور اسی طرح نیل اور پکنائی مانع طہارت کی نہیں شایع ہے کہ اس طرح کا عطف تفسیر یعنی بدن اور رخ دونوں یکب معنی ہن و تراجب و طین و لو سیف  
 خطیر غلطائی تو دیا و نہانی الاصح اور شک ہی اور گیلی مٹی مانع طہارت کی نہیں اگرچہ ناخن کے اندر ہو خواہ وہ شخص گندہ ہو یا شہر کا رہنے والا و لو نہ  
 برابرین قول اصح میں ہم اور غیر صحیح قول یہ ہے کہ شہر کے حق میں ناخن کی مٹی مانع طہارت ہے نہ گندہ کے حق میں اسواسطے کہ شہر کا بدن چکنا چکنا ہوتا ہے  
 تو پانی نفوذ نہیں کرتا طحاوی نے کہا قول اصح کی وجہ یہ ہے کہ بہر صورت پانی نفوذ کرتا ہے نہ کہ جاتا ہے نہ طہارت کا مانع ہے

سادات مضمونی  
 وہ کھولنے ہیں  
 جو عورت علی بدن  
 کی اور اور  
 سو اسے حضرت  
 فاعلموا کہ

حکم









میں تھیں شہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل نہایت کرتے تھے تو پہلے دونوں ہاتھ دھوئے پھر بازو کے  
 بازو دھو کر تھے پھر انگلیاں پانی میں ڈالتے اور اسے بالوں کی جڑوں میں خال کرتے یہاں تک کہ ساری جلد پر پانی پہنچ جائے کاظمی حال ہوتا تھا کہ اگر پانی  
 پانی بہا تے پھر باقی بدن کو دھو تے پھر دونوں ہاتھوں دھو تے اور پھر پانی کی ایک ساری حدیث حضرت عائشہ سے یہ کہ جب غسل نہایت فرماتے تو پانی کا برتن ہاتھ  
 میں لیتے اور سر کے وہی طرف سے شہ سے کرتے پھر سر کے بائیں طرف سے انتہی پس ان احادیث صحیحہ سے بعد وضو کے نہاسے کی ابتدا سر سے ثابت ہوئی اور احتلام  
 غسل کا پانچوں پر اور یہی مذکور ہے کہ پانی کو تو ای کوئی اور نہ ہوتا تھا چاہے وہ اندر اطم و صبح غسل پانچوں پر اور یہی مذکور ہے کہ پانی کو تو ای کوئی اور نہ ہوتا تھا چاہے وہ اندر اطم و صبح غسل پانچوں پر  
 وضو کا پانی دوسرے عضو پر لپٹا یا بائیں طرف لپٹنے کے ہم یعنی غسل میں یہ شرط ہے کہ دوسرے عضو پر جا کر ٹپکے تاکہ وضو اس کا ثابت ہو نہ چھڑا نہ صفت نے اپنی شیخ میں  
 یہ شرط قرار کی شرط کے ساتھ فراموش کیا ہو لایا فی الوضوء کو لایا قرآن البتہ کہ اگر وضو دھو کر غسل کرنا ایک عضو کا پانی دوسرے عضو کے واسطے وضو میں  
 صحیح نہیں اس واسطے کہ یہ مذکور ہو گیا ہو کہ غسل میں تمام بدن ایک ہی وضو کے مانند ہو یعنی برخلاف وضو کے کہ اس میں چار وضو جدا جدا ہیں و فرض غسل غسل عند خروج  
 منی من الوضوء و غسل فرض کیا گیا ہے نزدیک ٹپکنے منی کے عضو سے یعنی ذکر اور فرج سے والا فلا یفرغ من الا اذا قالا فی حکم الباطن اور اگر منی عضو سے باہر نہ نکلی تو  
 بالاتفاق غسل مفروض نہیں اس واسطے کہ وہ باطن اور داخل کے حکم میں ہے یعنی شہ میں اس کا اعتبار نہیں جیسے بدن کے اندر کی نجاست کا اعتبار نہیں جیسا  
 ثابت ہوئی ہے و سبب سے ایک مفصل ہونے منی کے شہوت سے دوسرے احوال سے اوی کی شرکاء میں کذا فی الخانیۃ من فضیل عن مقررہ ہو غلبت الرجلی  
 و تراب المرأة وہ منی جو جدا ہوئی اپنے ٹپکانے سے وہ یعنی منی کا قور گاہ مرد کی پیٹھ پر اور عورت کی چھاتی کی پٹریاں و منیہ ابھٹنی اور مرد کی منی سفید ہر یعنی اوکاٹنی  
 جسکے ٹپکنے سے اگر سست ہو جائے وہ شہنا صفر اور عورت کی منی زرد یعنی اور پٹلی قلو غساست فخرج منها منی ان کان منیہا عادت ان غسل الصلوۃ والا  
 تو اگر عورت نے منی کی صحت کے بعد غسل کیا پھر اسکی شرکاء سے منی نکلی تو اگر عورت کی منی ہے یعنی زرد اور رقیق ہے تو غسل کا اعادہ کہے نہ اس نماز کا جو  
 غسل کے بعد اس منی کے ٹپکنے سے پہلے پڑھی اور اگر عورت کی منی نہیں بلکہ مرد کی منی سفید اور گاڑھی ہو عورت کی شرکاء سے نکلی تو عورت دوسری بار غسل  
 کرے ہم اعادہ غسل کا امام محمد رحمہ کے بقول ہے کہ چونکہ پہلا غسل ٹوٹ گیا اور اعادہ نماز کا اس واسطے نہیں کہ نماز اس وقت ادا ہوئی جبکہ منی و حکم باطن کے  
 منی تو نماز باطل نہ ہوگی نزل منی سے بعد اس کے کذا فی الطحاوی بشہوۃ اسے لذۃ و لو طمخ فغسل فرض ہوتا ہو اس منی سے جو شہوت لینے لذت کے  
 ساتھ ٹپکے اگرچہ لذت حقیقی ہو بلکہ لذت حکمی ہو جیسے خواب دیکھنے والے کی لذت ہم اطمہا داسے کو حقیقی لذت نہیں ہوتی کیونکہ اس کا اور ایک مفقود چیز ہے  
 کہ شہوت کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر منی بھاری چیز کے ٹپکانے سے اور یا شہوت کے بلا شہوت نکلی تو غسل فرض نہیں خلافا لاشیء فی دہم مذکور الذی یغسل  
 منی المرأة لان الذی فیہ غیر ظاہر اور مصنف نے منی کی صفت میں و فح کا لفظ جو یعنی اچھلنے اور کودنے کے ذکر نہ کیا تاکہ منی عورت کو کبھی شامل نہ رہے  
 اس واسطے کہ اچھل کر منی نکالنا عورت کی منی میں ظاہر نہیں ہم ہدایہ اور کترین دفع مذکور ہے لیکن چونکہ امام رحمہ ۱۷ اور محمد رحمہ کے نزدیک اچھل سے منی  
 ٹپکانے میں و فح شرط نہیں اور عورت کی منی میں و فح ظاہر نہیں لہذا مصنف نے عبارت کتب مذکورہ سے عدول کیا مصنف نے اپنی شیخ میں ولو ابھی  
 سے نقل کیا کہ منی عورت کی و فح نہیں لینے کو ذکر نہیں نکلتی اسکی چھاتی سے شرکاء میں اتر آتی ہو طحاوی نے کہا کہ اتساع محل کے سبب ہے کہ  
 و فح نہیں ہوتا اور اس میں خارج کی طرف دھک کرنے کی قوت نہیں برخلاف مرد کے کہ تنگی محل سے اسکی منی خارج کی طرف مندفع ہو جاتی ہے و اما شہوت  
 الذی ایضا فی قولہ شہوت غلبت منی تاکہ و فح الایۃ یجمل التعلیل اور عورت کی منی کی طرف بھی دفع کی نسبت کرنا حق نہائے کے اس قول میں کہ  
 ظن من و فح الخ سوا میں تو مصنف تعلیل کا احتمال ہر ہم یہ جواب ہے سوال مقدرا کا تقریر سوال کی یہ ہے کہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا کہ آدمی بنا گیا  
 کو دسلے واسطے پانی سے جھکتا ہے پھر اور چھاتی کے درمیان سے تو معلوم ہوا کہ عورت کی منی میں بھی جھنگی ہوتی ہے شارح نے اسکا جواب دیا





اور نہ حال سبب و اولیٰ پاسے گئے بطریق دفع اور شہوت کے کذا فی الموطا وی و غیرہ المرحۃ تحقیق ہی مافوق خیران یا مئی اکثر از عین تحقیق یعنی اذالم نزل و  
 اذالم یطہر لہا فی صورۃ الادتی کما فی البحر و غسل من فرض ہو آدمی کے تمام حشفہ داخل کرنے کے وقت کہ تاسلی میں حشفہ اسکا تمام ہو حشفہ کرنے کے مقام  
 سے اوپر ہو جسکو جاری کہتے ہیں آدمی کا حشفہ کتنا احتراز ہو جن کے حشفہ سے یعنی اگر جن عورت سے بہت جلی کرے اور اسکو سانسے آدمی کی صورت پر ظاہر ہوتا  
 ہے کہ عورت کو انزال نہیں چاہیہ اگر لائق میں ہو تو عورت پر غسل نہیں ہم جب عورت سے کہا کہ سیر سے ساتھ ایک جن پر خواہجہ میں آتا ہی بار بار اور حکم وہ لذت  
 حاصل ہوتی ہے جو سیر سے لذت کے جامع سے حاصل ہوتی ہے تو اس پر غسل نہیں بدون انزال کے اور اگر انزال ہو تو غسل واجب ہے گو یا وہ اختلاس ہو اور اگر بری آدمی  
 کی صورت پر ظاہر ہو تو نقطہ اوخال حشفہ سے غسل واجب ہو گا انزال ہو یا نہ ہو اسوا اسنے کہ ہر ار احکام کا ظاہر ہے کہ کذا فی البحر و اطلاق فقہ رائے میں ہوتا ہے اذت  
 داخل کرنے بقدر حشفہ کے اس شخص سے جبکہ حشفہ کما ہو و لو لم یکن منہ قدر کا قال فی الاشبہ امہ متعلق بہ حکم و لم ارہ اور بقدر حشفہ کے ذکر سے باقی نزلہ شہاد میں کہا  
 کہ کوئی حکم اسکے ساتھ متعلق نہ ہو اور میں نے اسکو کسی کتاب میں نہیں دیکھا ہم نے جو احکام کہ حشفہ داخل کرنے سے متعلق تھے جن میں چنانچہ وجوب غسل اور طہال  
 ہونا مطلقہ کا اور طہال کی قسم میں حاشا ہو یا نہ ہو اس صورت میں باقی ہر چیز سے سید علی مقدسی نے کہا کہ قدر حشفہ کی تقدیر کے مفہوم سے یہ نکالنا ہی کہ اسکے ساتھ  
 کچھ حکم متعلق نہ ہو اور بعد سوال اسی کا فتویٰ دیا جاسے کذا فی الموطا وی فی آخر سبیل او مئی حیٰ بجامع مثلاً یہی محترکہ غسل فرض ہوتا ہے حشفہ داخل کرنے سے  
 ایک ماہ میں دو بار ہونے سے کہ قبل اور بعد ہر اس زندہ آدمی کی کہ وہی کا جامع ہو سکتا ہے اور قیود حشفہ میں سے ہر قید کا محترکہ آگے آویگا یعنی آدمی کی قید سے جانو سے  
 احتراز ہو اور زندہ کی قید سے مردہ تکمل گیا اور قابل جامع کی قید سے مدینہ غیر قابل جامع خارج ہو اہم اور بجز و غائب ہونے حشفہ بدون انزال کے غسل کے وجوب ہونے  
 پر بہت اسناد پیش کیل ہیں از اجماع ابوہریرہ کی حدیث ہے صحیح بخاری اور مسلم میں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مرد بیٹھا عورت کی چار شاخوں میں  
 اور بیٹھا ایک تنان یعنی فتنہ گاہ نہ دوسرے تنان کو تو لایہ غسل واجب ہو گیا مسلم کی روایت میں اتنا زیادہ ہے اگر کہ اسکو انزال نہ ہو اور یہ جو حکم حدیث ہے کہ اگر  
 انکار میں الما سو اختلام پر محمول ہے چنانچہ جانتے ترمذی میں عبد اللہ بن عباس سے ہے یہی ہر آدمی کے کذا فی البیانی علیہ السلام فی الفاعل و المفعول کو کا مطلقہ فی دونان پر  
 غسل فرض ہو یعنی فاعل او مفعول پر بشرطیکہ فاعل اور مفعول دونوں تکلف ہوں یعنی عاقل بالغ مسلمان ہوں و لا احد نہ ہو مطلقاً فاعل فقط اور اگر دونوں میں سے  
 ایک تکلف ہو یعنی دوسرا صغیر یا مجنون تو صرف تکلف پر غسل واجب ہو دون المہربان لکن فی شیعہ میں ائمہ کبار سے لے کر تکلیف تک غسل فرض نہیں مراہق پر لیکن وہ نماز  
 پڑھنے سے روکا یا پکا پنا تک کہ نہا اسے مراہق وہ صغیر ہو کہ ہنوز بالغ نہیں قریب باحکام ہے و لا یشر بہ ابن عمر ثابو یسہ اور دس برس کے لڑکے کو غسل کرنے کا  
 امر کیا جاسے ادب رکھنے کو تا طہارت کی اسکا عادت ہو بیسے نماز کا اسکو امر کیا جاتا ہے دس برس کے صغیر نے جامع کیا عورت بالذکر عورت پر غسل واجب ہے و صغیر پر  
 نہیں لیکن عادت پڑنے کے واسطے اسکو غسل کرنے کا امر ہو گا کذا فی العالمیۃ عن الخیاط وان وصیۃ لم یشرک سیدنا بالاجماع اوخال حشفہ سے تکلف پر غسل فرض ہے  
 بالاجماع اگرچہ اسے سنی نہیں چکا لی ہم عالمگیری میں غلط سے منقول ہے کہ یہی مذہب ہے ہمارے علما کا اور یہی صحیح ہے چنانچہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ یعنی کوئی بزر  
 غیر امامی و برہنہ فرج فی الشہاد عدم الوجوب بالا بالانزال یعنی در میں حشفہ داخل کرنے سے اسوقت غسل فرض ہوتا ہے کہ غیر شخص کی دبر میں داخل کرے اور اگر اپنی  
 دبر میں حشفہ داخل کیا سو نہر الفائق میں عدم وجوب غسل کو ترجیح دی ہے بدون انزال کے ہم نہر الفائق میں کہا کہ اعتماد کے لائق عدم وجوب ہے مگر بالانزال اس واسطے  
 کہ وہ اول ہے صغیر اور یتیم سے تصور لذت میں ولا یرد الخشی مشکلی فائدہ لا غسل علیہ بالاجماع قبل او دبر ولا علی من جامعہ الا بالانزال لان الکلام فی حشفہ  
 و سبیلین تحقیق اور مصنف پر خشی مشکلی کا اعتراض دار نہیں ہوتا اسواسطے کہ اس پر غسل واجب نہیں حشفہ داخل کرنے سے قبل یا دبر میں اور نہ اس شخص سے جو خشی مشکلی  
 جامع کرے مگر انزال سے البتہ غسل اس واسطے کہ مصنف کا کلام حشفہ واقعی اور اس قبل اور دبر میں ہو جو بلاشبہ تحقیق اور ثابت ہیں ہم یعنی مصنف کے اس قول پر کہ حشفہ ظہر  
 کرنے سے احد لہ بیان میں تکلف پر غسل واجب ہوتا ہے خشی مشکلی کہ فاعل او مفعول ہونے سے عدم وجوب غسل کا اعتراض دار نہ ہو گا اسواسطے کہ خشی مشکلی کا حشفہ اور فرج

ملاحظہ  
 فرمائیے  
 اس میں  
 انزال  
 سے ہوتا ہے

بہت

















کا چھونا حرام ہے اگرچہ خط فارسی میں لکھا ہو یہی صحیح ہے اتفاق امام اور صاحبین کے چنانچہ نہیں ہیں جو تھیں سے اور حرمت میں موضع کتابت اور غیر موضع کتابت دونوں برابر ہیں اور بعضوں نے کہا تحریر مرقوم کا چھونا درست ہے اور محل خلاف مصحف مجید میں اور غیر مصحف میں اگر گت لکھی ہو تو نہیں حرام نہیں مگر مرقوم کا چھونا کذا فی باب یحییٰ بن الجعدی میں مسیح الخ لورنہ کذا لک ظاہر کلام اور لوریت اور مانند اسکے چنانچہ انیل اور زبور کا چھونا بھی مصحف کے مانند حرام ہے یا نہیں فقہا کا ظاہر کلام اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا چھونا حرام نہیں ہم اسی طرح زلف الخاق میں یہ کہو ہوا وقتانی میں ذخیرہ سے منقول ہے کہ لوریت ذخیرہ میں جان تحریک اور تبدیل واقع نہیں ہوتی اس کا چھونا بدوین طہارت کے مکروہ ہے کذا فی الطحاوی اور انبیا علیہ السلام متواتر ہے غیر متواتر ہے لوریت کا چھونا خلاف کے ساتھ کہ مصحف پر چپکا نہیں ہے مصحف حرام نہیں یا دم کی تبدیلی کے ساتھ اس دم کا چھونا جیسے آیت لکھی حرام نہیں اسی کا فتویٰ ہم خلاف ہوا گناہ چنانچہ مصحف کا جزواں اور خلاف طہارت اور چپکا چنانچہ مصحف کی چوٹی تو جزواں کے ساتھ چھونا جائز ہے اور چوٹی کے ساتھ جائز نہیں اس پر فتویٰ سراج میں دکانی میں چوٹی کے ساتھ چپکا چھونے کو ارجح کہتا ہے تو یہاں دونوں قولوں کی تصحیح واقع ہوئی اور آئین کے ساتھ چھونے میں اختلاف ہے تو بموجب کافی کے جائز ہے اور بموجب سراج کے جائز نہیں ہا یہ میں اسی کو ارجح کہتا ہے اور خلاصہ میں یہ کہ اسی پر اکثر مشایخ ہیں اور اگر اہمیت سے مراد کراہت تحریری ہے کذا فی الطحاوی عن النہوم علی قلبہ بعد اور پائنا مصحف کے ورق کا لکھنے سے حلال ہے تو مختلفوا فی مستہینہ اعضار الطہارۃ و بما غسل منها فی القراءۃ بعد المصحف و بالغ اصح اور علانیہ اختلاف کیا مصحف کے چھونے میں غیر اعضار طہارت سے اور آئین سے جسکو دھو لیا اور جنب کے قرآن پڑھنے میں کلی کرنے کے بعد اور جائز نہ کہنا صحیح تر قول ہم اعضار طہارت سے اعضا و عضو مراد ہیں اس واسطے کہ حدیث اکبر میں تمام اعضا طہارت کے ہیں ولایکیرہ النظر الیہ اسے القرائن الخشب و قائلین و نفسا لان الخشب بہ لا یقل القیون اور قرآن کا دیکھنا جنب اور حیض اور نفاس والی عورت کو مکروہ نہیں اس واسطے کہ ناپاکی آنکھ میں نہیں گھس جاتی کما لا لکیرہ او جیسے ہے اسی تحریرنا جیسے دعاؤں کا پڑھنا طہارت مکروہ نہیں یعنی مکروہ بکراہت تحریری نہیں والا فالو ضرور مطلق الذکر مندوب و ترکہ خلاف الاول ہے و ہو فرج کر اہمیت التثنیہ اور اگر تحریری کراہت مراد نہ لیجیے تو صحیح نہیں اس واسطے کہ مطلق ذکر کے واسطے دعا ہو یا غیر دعا و نحو مستحب کا ترک کہ نا خلاف اول ہے اور خلاف اولیٰ قال کارہی کراہت تشریحی کا ہم اور بعضوں کے نزدیک کراہت تشریحی تو سنت مکروہ کے مقابلہ میں ہے اور خلاف اول ہے میں تو اصل کراہت نہیں کذا فی الطحاوی ولایکیرہ مستحبی المصحف و لو شح اور مکروہ نہیں چھونا طہارت کے لیے و نحو کا مصحف اور اس سختی کو جس پر قرآن لکھا ہے ولا باس بدفع الیہ و طلبہ منہ بحر الضرورة اذا حفظ فی البصر کالتفیش فی البحر اور کچھ ڈر نہیں بالغ باء و نحو کو مصحف کے دینے میں ہے و نحو لکیرہ کو اور یہ کہ کے منگائے میں اس سے چنانچہ بحر الرائی میں یہ مصحف کا دینا لینا جائز ہوا بسبب ضرورت کے اس واسطے کہ یاد کرنا اگرچہ میں جیسے نقش تحریر میں ہم چونکہ ان کوں سے دفع کر دیا ہر وقت مشقت ہے ان پر اور تابلوغ تاخیر کرنے میں حفظ قرآن کی تعمیل ہے تو اس ضرورت سے آنکھوں کو مصحف اور اس کا دینا لینا جائز ہوا ولا لکیرہ کتابتہ قرآن و تصحیفہ او الکفرح علی الارض عند الشانی خلافا لحدیث وینی ان یقال ان وضع علی تصحیفہ یا یحول منها و بین یدہ یؤخذ بقول الشانی و لا یفعل الشا لکیرہ قالہ احنبلہ اور مکروہ نہیں ہے و نحو کو لکھنا قرآن کا اس طرح کہ کاغذ یا تختی جیسے لکھتا ہے زمین پر ہوا بویوسف رحم کے نزدیک برخلاف قول محمد رحم کے اور یوں کہنا مناسب ہے کہ اگر کاغذ پر وہ جیسے نہ رکھی جائے جو درمیان کاغذ اور ماتہ کے حامل ہو تو ابویوسف رحم کا قول لیا جائے اور اگر یہ نہیں ہے تو محمد رحم کا قول لیا جائے ایسا کہ اہل عہد میں ہے اور دوسری وجہ توفیق یہ ہے کہ ابویوسف رحم کا قول کراہت تحریری کی نفی پر مجہول ہے اور محمد رحم کا قول تشریحی پر بدلیل قول محمد رحم کا حسب اس کے ان لایکیرہ یعنی سیر سے نزدیک پسندیدہ تر عدم کتابت ہے کذا فی الطحاوی و لکیرہ کہ قراءۃ تورنہ و انجیل و زبور لان الکمل کلام اللہ و قابل





بن حسن نے جائز کہا ہے جبکہ کافر نے غسل کیا ہو ہم ظاہر یہ قول معتبر نہیں کہ شیخین کے خلاف ہو کذا فی الطحاوی ولایا بس تعلیمہ القرآن والفقہ عنہ  
 ان ہندی اور مصنف فقہ نہیں کا ذکر قرآن اور فقہ کے سلسلے میں شاید کہ راہ راست پر آجائے لیکن مسلمان ہونے سے معلوم ہوا کہ تعلیم قرآن کافر کو  
 بتوقت ہدایت جائز ہو تو اس زمانہ میں جو بعض نام کے مسلمان نصاریٰ کو قرآن پڑھاتے ہیں نوکری کی طمع سے سو جائز نہیں بلکہ بالیقین حرام  
 اس واسطے کہ نصاریٰ مسلمانوں کے الزام دینے کے واسطے دیکھتے ہیں اور قرآن مجید کے رد کرنے میں اپنے گمان فاسد میں کتابین تصنیف کرتے ہیں  
 حق تبارک و تعالیٰ اہل اسلام کو عبرت دے کہ فریضہ اور حرم سے ایسی بے غیرتی اور بے دینی اختیار نہ کریں دیکھو وضع المصحف تحت رأسہ اللہ حفظ  
 والمقابلہ علی کتاب اللہ لکھنا پڑا اور مکروہ ہو مصحف کا لکھنا اپنے سر کے نیچے مگر حفاظت کی نیت سے درست ہو اور قلمدان کا لکھنا کتاب پر مکروہ ہو  
 مگر لکھنے کے واسطے جائز ہے لکھنے کتابت کی حالت میں دیوضع الخوف ثم فقه التبریم ثم الکلام ثم الفقه ثم الاخبار ثم الموعظ ثم التفسیر اور صندوق وغیرہ  
 میں اول رکھی جاوے علم نحو کی کتابیں پھر ان کے اوپر علم تفسیر کی کتابیں پھر ان کے اوپر علم کلام یعنی عقائد کی کتابیں پھر ان کے اوپر فقہ کی کتابیں پھر  
 احادیث اور ہندی کی کتابیں پھر تفسیر کی کتابیں ہم لغت کی کتابیں بخون کے مانند ہیں چنانچہ قنیہ میں ہو اور مصحف کا ذکر نہیں کیا اس واسطے کہ وہ  
 فوق الكل ہرگز نہ اذیت دہم علیہ آیت الا اذا کسرہ مکروہ ہو پھیلانا اور گلانا اس درم کا جہر آیت قرآنی کا تسمیہ ہو مگر جبکہ درم توڑا جائے تو اب  
 درست ہو درم توڑنے سے حروف متفرق ہو گئے تو اب گلانے میں امانت نہیں اور اگر آیت سے کتر ہو تو بدو ن توڑنے کے بھی گلانا درست ہو  
 کذا فی الطحاوی رقیۃ فی خلاف تجاہل لم یکرہ دخول الخلاء بہ والاخر اذ افضل جو تعویذ جدا گانہ خلاف میں ہو یعنی تعویذ پڑھنا تو اسکا لیجانا  
 پاخانہ میں مکروہ تحریمی نہیں اور پرہیز کرنا یعنی باہر رکھ جانا بہتر ہو علامہ غزالی کی شرح جامع صغیر میں ہو کہ عالموں کا اجماع ہو اسپر کہ تعویذ  
 اور افسون تین شرطوں کے ساتھ جائز ہو ایک یہ کہ تعویذ اور افسون کلام اللہ اور اس کے صفات سے ہو اور دوسری یہ کہ عربی زبان میں ہو  
 یا اس زبان میں جسکے معنی معلوم ہوں تیسری یہ کہ یہ اعتقاد ہو کہ افسون بالذات متاثر نہیں بلکہ بتقدیر الہی اثر کرتا ہو اور قرطبی نے کہا کہ قبیلہ  
 یعنی افسون تین قسم ہیں ایک قسم وہ جسکا مطلب اور معنی معلوم نہیں تو اس سے پرہیز کرنا واجب ہو کہ مبادا اس میں شرک ہو دوسری قسم یہ ہو  
 کہ بکلام الہی اور صفات ربانی ہو تو جائز ہو پھر اگر احادیث میں منقول ہو تو وہ مستحب ہو تیسری قسم یہ کہ اسماء ربانی کے سوا فرشتہ یا ولی یا جلیل القدر  
 مخلوقات چنانچہ عرش کے نام سے ہو تو اس سے پرہیز واجب نہیں اور نہ اسکا شرع میں حکم ہو تو اسکا ترک کرنا بہتر ہو مگر یہ کہ متضمن تعظیم ہو چنانچہ  
 حلف بغیر اللہ تو اس پر ہیز کرنا لائق ہو کذا فی الطحاوی لم یخص بجز زعمی بزایۃ القلم المجدید ولا زعمی بزایۃ القلم المستقل لاحترامہ کخشیش مسجد  
 وکنا سیمہ ولا تلقی سیمہ موضع یخل بالتعظیم اور جائز ہوئے قلم کا تراش پھینکنا اور نہ پھینکا جائے متعل قلم کا تراش اسکی حرمت اور تعظیم کی وجہ سے  
 جیسے مسجد کی گھاس اور کوڑھ اور نہ ڈالا جائے ایسے مقام میں کہ محل ہو اسکی تعظیم کا ہم لکھنے والے قلم کی تراشے کی تعظیم اس جہت سے کہ قلم  
 سے اسماء ربانی اور انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام کے اسماء مبارک لکھے جاتے ہیں علاوہ یہ ہو کہ حروف کو بذات خود احترام ہو اور قلم جدید کے تراشے  
 میں یہ بات نہیں کذا فی الطحاوی ولا یجوز لفت شئ فی کاغذ فیہ فقہ و فی کتب الطب یجوز ولو فیہ اسم اللہ تعالیٰ والرسول فیجوز طحہ لیل فیہ  
 شئ اور جائز نہیں لپیٹنا کسی چیز کا اس کاغذ میں جہیں فقہ کے مسائل لکھے ہوں اور طب کی کتابوں میں لپیٹنا جائز ہو اور اگر اسم اللہ تعالیٰ  
 اور رسول کریم کا نام ہو تو اسکا مٹانا کسی چیز کے لپیٹنے کے واسطے جائز ہو وچو بعض الکتاب بالرقیق یجوز اور بعض لکھے حروف کا مٹانا لعاب دہن  
 سے جائز ہو ہم بعض کی فہم سے اللہ تعالیٰ کا نام پاک اور قرآن خارج ہو گیا چنانچہ اسکی تصریح مذکور ہوئی ہو وقد ذکرنا شئ فی محو اسم  
 اللہ البزاق اور البتہ نہی وارد ہو اللہ تعالیٰ کے نام مٹانے میں نقوک سے وعنه علیہ الصلوٰۃ والسلام القرآن احب الی اللہ تعالیٰ

بہت مشکل

بہت مشکل

بہت مشکل

من السموات والارض ومن بینہن اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی ہے کہ قرآن مجید تر ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک آسمانوں اور زمین سے اور ان اشخاص سے جو ان کے درمیان میں ہیں ہم شاید کہ اس حدیث سے اسکا اشارہ کیا کہ قرآن بھی اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ ملحق ہو مٹانے کی نہی میں کذا فی لفظ اللہ یہ جو قرآن المرقۃ فی سبب فیہ مصحف مستور عورت سے قربت کرنا اس کو ٹھری میں جائز جو حسین مصحف درپردہ ہو بساط او غیرہ کتب علیہ الملک بشکرہ بکلمۃ و استعمالہ لا تعلیقہ لازمیۃ فرش یا سوائے اسکے تکبیر وغیرہ جو جبر الملک بیکھا ہو اسکا بچھانا اور اسکا استعمال کرنا مکروہ ہو اور لٹکانا اسکا آرائش کے واسطے مکروہ نہیں وہی ان لایکرہ کلام الناس مطلقاً وقیل لیکرہ مجرد الحروف والاول اوسع وتامنت فی البحر وکراہتہ القنیۃ اور لائق یہ ہے کہ مکروہ نہ ہو اسے اور پان کا کلام لکھا ہوا ہر طرح کے استعمال میں اور بعضوں نے کہا کہ فقط حروف کا ابتداء مکروہ ہو اور قول اول میں زیادہ تر وسعت ہو اور اسکا پورا بیان بحر الائق اور قنیۃ کی کتاب الکراہتہ میں ہے قلت وظاہرہ انتفاء الکراہتہ بحر وقنیۃ خلق اولانین بہ اول اور ظاہر کلام بحر الائق نہ ہونا ہی کراہت کا صرف اسکی تعلیم اور حفاظت کرنے سے جبر الملک لکھا ہو خواہ اسکو لٹکائے یا نہیں اس سے آرائش کیجیے یا نہیں وہی یا کتب علی المراج و جبر البحر جامع کذا بحر اور جو کہ شکھون اور جامع مسجد کی دیواروں پر لکھا جاتا ہو وہ بھی فرش کی نسبت کے اندر ہی یا نہیں جو اسکا لکھا جاوے گا ہم باب الوتر والنوازل سے پہلے شارح نے فروع میں لکھا ہے کہ مسجد کی دیواروں پر لکھنا لائق نہیں اور نہ ہی میں ہے کہ قرآن کا لکھنا محراب اور دیواروں پر خوب نہیں ہے قوط کا تھا اور پانوں پر نہ کرنے کے خوف سے کذا فی لفظ طحاوی قبیل الوتر

### باب المیاء

یہ باب ہی پانیوں کے مسائل میں ہم اب اسکا بیان شروع کیا جس سے طہارت حاصل ہوتی ہو اصطلاح میں باب عبارت ہے ان مسائل فقہ سے جبکہ احکام ماقبل اور مابعد سے جدا گانہ ہیں اور وہ ستر مجمل کتاب اور فصل نہیں کذا فی المنہ جمع ما یزالہ و یقتصر اصلہ مؤلفات الواو والفا والہاء ہمزۃ میاء جمع ہوا کی ساتھ مد کے نیچے جبین الف کے بعد ہمزہ ہو اور گاہے اسکو بے ہمزہ بھی بولتے ہیں اصل ہوا کی مؤلفہ ہو واد کو الف سے بدلا اور ہوا ہمزہ کو ہمزہ سے ہو جو جسم لطیف سیال بہ حیۃ کل نام اور پانی جسم لطیف ہے یعنی غالباً بصارت کا حاجب نہیں اور بننے والا ہے جس سے ہر بڑھتی چیز کی زندگی رہتی ہے جو ان اور نبات کی حیرت مطلقاً ہوا مطلق ہو یا مینا در عند الاطلاق مطلق حدیث یعنی حدیث اکبر اور اصغر دور کیا جاتا ہو مطلق پانی سے اور مطلق پانی وہ ہے جو شبانی دہن میں آجائے جبکہ پانی کا لفظ بولا جائے بدون اضافت کے ہم منہ الغفار میں ہے کہ مطلق پانی وہ ہے جو باقی ہے اپنے پیدا اشی اوصاف پر اور اس میں نجاست نہیں ملی اور نہ کوئی اور چیز اس پر غالب ہو گئی انتہی اسکا اور شارح کی تعریف کا ایک ہی مطلب ہے کما و سماء و او دیتہ و حیون و آبار و سجار و کل منہ آب یبحث یقاطر و برود و جد و ند مطلق پانی جیسے آسمان کا پانی اور رودون کا اور چشمون کا اور کنوؤں کا اور دریاؤں کا پانی اور گھملاہرٹ پگھلا اور اگلے اوپر لینے پالا اور اوسم آسمان کے پانی میں اگرچہ اضافت ہو مگر یہ اضافت تشریفی ہے برضاوت مقید پانی کے اسوائے کہ اس میں قید لازم ہے یعنی بدون قید وہ نہیں بولا جاتا چنانچہ ماہ اور دینے گلاب کا پانی کذا فی البحر اور اسی طرح تر بوز کا پانی آدو یہ جمع ہے وادی کی اور وادی لغت میں اس کسادگی کا نام ہے جو پہاڑوں اور ٹیلوں کے درمیان ہو اور یہاں مراد جنگل کا پانی ہے جو بارش کے پانی سے سائل ہو کر جمع ہو جائے جیسے ندی اور نالہ اور جھیل کا پانی فارسی میں اسکو رود کہتے ہیں ہذا التعلیم باعتبار انشاء والا فالکل من السماء لقول تعالیٰ اقم تران اللہ انزل من السماء ماء بالآیۃ والنکرة و کو مثبتہ فی مقام الاثنین نعم اور یہ تقسیم پانیوں کی ظاہر نظر کے اعتبار کرنے سے ہے اور اگر ظاہر نظر کا اعتبار کیجیے تو سب پانی حقیقت میں آسمان سے اترے ہیں حق تعالیٰ کے اس قول کی دلیل سے کہ تو نے کیا نہیں دیکھا کہ اللہ نے آسمان سے پانی اتارا الی آخر الآیۃ اور نہ کہ اگرچہ مثبت ہوا احسان جتانے کے مقام میں عام ہو جاتا ہے ہم اسم مکروہ اسکو کہتے ہیں جو میں

کتاب المیاء  
باب المیاء  
ترجمہ اردو درمختار جلد اول

چیز کے واسطے موضوع ہو چنانچہ مرد اور عورت اور پانی سے عیب کا قاعدہ یہ ہے کہ نکرہ نفی کے بعد عام ہوتا ہے یعنی اپنے سب افراد کو شامل ہو جاتا ہے لیکن اثبات میں نکرہ ہر جگہ عام نہیں ہوتا بلکہ مقام استثنائ میں عام ہوتا ہے سو اس آیت شریف میں کہ احسان بتائے کا مقام ہی لفظ ما کا نکرہ مثبت ہے سب پانیوں کے اقسام کو شامل ہو گیا کیونکہ اگر عموم پر دلالت نکرے تو مطلب فوت ہوتا ہے و ما زہرہم بلا کر اہتہ و عن احمدیہ اور چاہے کہ پانی سے عورت اکبر اور صغیر دو رکھا جاتا ہے بدوں کراہت کے اور امام احمد بن حنبل سے کراہت منقول ہے ہم ہر چند زہرہم کنودن میں داخل تھا لیکن ماتن نے اسکو باخصوص ذکر کیا اسکی شرافت کی وجہ سے اور اختلاف کے سبب سے و ما زہرہم تشبیہ بلا کر اہتہ اور اس پانی سے عورتہ و زہرہم تشبیہ و عویب میں رکھا گیا بدوں کراہت کے و کراہتہ عند الشافعیہ طہیۃ اور دھوپ کے گرم پانی کی کراہت شافعیوں کے نزدیک ثابت ہے کی راہ سے اس واسطے کہ عورتہ ہر صیغہ ہو کر کہہ احمد اشحن بالنجاستہ اور کہہ احمد بن حنبل نے اس پانی کو جو نجاست سے گرم کیا گیا و شرف باہر سے بچا ہوا حاصل ہوا بدوں شرف بقا الاول علی طہیۃ الاصلیۃ و انقلاب الثانی اسی طہیۃ الملیۃ اور حدث دور ہوتا ہے اس پانی سے کہ جتنا ہے اس سے نک یعنی اس میں جگر تک ہو جانے کی استعداد ہے اس پانی سے جو تک پھل کر پانی ہو جاتا ہے بسبب باقی رہنے پہلے پانی کے اپنی اصلی پیدائشی طبیعت پر اور بسبب بدل جانے دوسرے پانی کے تک پھلنے کی طبیعت کی طرف ہم تو تک پھلنے کے بعد وہ پانی ایسا ہو گیا جیسے سونے اور چاندی مخلوط کا پانی تک کا پانی گرمی میں جتنا ہے اور سردی میں پگھلتا ہے برخلاف اور پانی کے و لا بصیر نیات اسی مختصر میں ہے کہ اگر لانا مقید نہ ہو اور نہ روئیدگی کے پانی سے لینے جو پانی کہ درخت اور پھل سے پھوٹا گیا پنا پنا کیلے کے درخت سے اور تربوز سے اس واسطے کہ وہ مقید پانی ہے لینے ازالہ حدث کے واسطے مطلق پانی شرط ہے نہ مقید اور اگر مطلق پانی نہ ہو اور کیلے یا تربوز کا پانی ہو تو اس سے جائز نہیں تیمم کرنا چاہیے کذا فی البصر بحکامات ما یقطن من الکرم و الفواکہ بنفسہ فانہ یرفع الحد و فیل لا ہو الا ظہر کما فی الشرب لالیۃ عن البرہان برخلاف اس پانی کے جو انگوڑے کے درخت یا پھلوں سے خود پھوٹا ہوا ہے ہمارے موصوم میں اس واسطے کہ وہ درخت یا پھل سے پھوٹا ہے اور بعضوں نے کہا کہ وہ رافع حدث نہیں اور یہی عدم جواز کا قول ظاہر تر ہے پنا پنا شرب لالیۃ میں بران سے منقول ہے ہم جو پانی کہ درخت اور پھل سے لوگوں نے پھوٹا اور پکا یا وہ بالانفاق رافع حدث نہیں اور جو کہ درخت یا پھل سے خود پھوٹا ہے اس میں اختلاف ہے ماتن نے باتباع صاحب ہادیہ جواز رافع حدث کو اختیار کیا طحاوی نے بحر الرائق سے نقل کیا عدم جواز بہت کتابوں میں صحیح ہے اور قاضی خان اور صاحب محیط اور کافی نے اسی قول پر اقتصار کیا ہے اور شرح فیہ میں ہے کہ عدم جواز اشبہہ تو یہی قول اولیٰ ظہر کمال استخراج کی وجہ سے واعتمدہ القستانی فقال و اقتصار علیہم تحقیقہ و اکتفی لکما الکرم و کذا اما الدابوغہ و البطیخ بلا استخراج و کذا بنید الثمر اور عدم جواز پر اعتبار کیا ہے قستانی شارح نقایہ نے سولیوں کہا کہ اقتصار یعنی پھوٹنا شامل ہے اقتصار حقیقی کو چنانچہ کوٹ کر یا داب کر پانی نکالنا اور اقتصار حکمی جیسے انگوڑے کے درخت کا پانی کہ خود پھوٹا ہوا ہے اور انگوڑے کے پانی کے اندر دابوغہ اور خرپے کا پانی جو خود پھوٹا ہوا بدوں نکالنے کے اور اسطرح ہر شربہ خرم کا ہم طبیعتی شے نے کہا کہ میں نے نفسیہ دابوغہ اپنے پاس کے کتب لغت میں نہیں پائی طحاوی نے کہا کہ ایک شخص ساکن بلدہ خلیل علیہ الصلوۃ والسلام نے مجھے کہا کہ ان کے لوگ زمین سے بڑے بڑے دین اور پانی میں رکھتے ہیں وہ پانی سرخ ہو جاتا ہے اس سے کھال کی دباغت کرتے ہیں اسکو دابوغہ بولتے ہیں انتہی میں کہتا ہوں مرن لاودیہ کی فرنگ میں در بوذہ کو بطیخ ہندی یعنی تربوز لکھا ہے ظاہر اسی مناسب مقام ہے شاید کہ دابوغہ عربیہ ہو در بوذہ کا دابوغہ عالم ولا باہر مغلوب یعنی ظاہر اور ظہارت جائز نہیں اس پانی سے جو مغلوب ہو گیا پاک چیز کے لچانے سے ہم مغلوب ہو گیا یعنی اپنی طبیعت اور اصل طہارت سے خارج ہو گیا چنانچہ شربت اور سرکہ اور گلاب اور باقلا کا مطبخ پانی اور شوربا اس واسطے کہ ان چیزوں سے پانی کا نام زائل ہو گیا مغلوب کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر پانی مغلوب ہو بلکہ غالب ہو تو طہارت جائز ہے چنانچہ آگے آدیا دریافت کر کہ اس مقام میں کتب فقہ کی عبارتیں مختلف ہیں توقعہ کلیہ ہے

بجائے کر اور سونا  
پھل کر پانی پونا  
انگوڑے پانی میں  
ی طرح ملک  
ہو اس واسطے  
اسے بعض  
ان سے نقل  
بجائے کر اور سونا  
پھل کر پانی پونا  
انگوڑے پانی میں  
ی طرح ملک  
ہو اس واسطے  
اسے بعض  
ان سے نقل  
بجائے کر اور سونا  
پھل کر پانی پونا  
انگوڑے پانی میں  
ی طرح ملک  
ہو اس واسطے  
اسے بعض  
ان سے نقل



تساوی المستعمل علی ما تحقیق ہے البحر والنہر دال علی وضو کرنا صغیر حوض میں جائز ہے جب تک مستعمل کا برابر ہونا آب طہور کے ساتھ معلوم نہ ہو یہ قاعدہ بنا براس تحقیق کے جو بحر الرائق اور نہر الغنائق اور منہ الخفاری میں مذکور ہے ہم یہ تفریع پر اس قول مقدم پر کہ وضو جائز ہے اگر مطلق پانی اکثر ہو والا جائز ہے بحر الرائق میں کہا اور اس پر دلیل وہ ہے جو شیخ سراج الدین قاری ہدایہ نے اپنے فتاویٰ میں جبکہ اس کے شاگرد صاحب فتح القدیر نے جمع کیا ہے کہ کسی نے اسے سوال کیا فقیر صغیر سے جس میں لوگ وضو کرتے ہیں اور اس میں مستعمل پانی گرتا ہے اور ہر روز اس میں نیا پانی نازل ہوتا ہے اس میں وضو کرنا جائز ہے یا نہیں تو جواب دیا کہ جب اس حوض میں سارے پانی مذکور کے اور کوئی چیز واقع نہیں ہوئی تو کچھ ضرر نہیں اتنی یعنی اگر اس میں نجاست پڑ گئی تو وہ ناپاک ہو جائیگا صغیر ہونے کے سبب سے کہانی الطوطا دی قلت لکن الشرب لانی فی شرب الوہابیۃ فرق ینہما فراجعہ تما لا لیکن شرب لانی نے وہاں نہ کی شریح میں مطلق اور لانی میں تفریق کیا ہے تو اس کی طرف رجوع کر غور و تامل کے ساتھ ہم خلاصہ کلام شریح وہاں یہ ہے کہ قلیل مستعمل کے ٹپنے سے کثیر مطلق مستعمل نہیں ہو جاتا اور بدل کی ملاقات سے تمام پانی کٹا مستعمل ہو جاتا ہے انہی لیکن اس تو ہم کو صاحب بحر نے ذکر کیا اور اس کی طرف التفات نہیں کیا ہے یوں کہا کہ جب غصہ کو یہ معلوم ہوا تو ظاہر ہو گیا اس شخص کے قول کا ضمیمہ ہونا جو ہمارے زمانہ میں کہتا ہے کہ آب مستعمل جب ڈالا جائے آب مطلق میں اور حالانکہ مطلق غالب ہو تو وضو سارے پانی سے جائز ہے اور جبکہ وضو کیا فسقیہ یعنی صغیر حوض میں تو مستعمل ہو گیا اس لیے کہ دونوں مکون میں کچھ فرق نہیں اور یوں فرقی کرنا کہ وضو میں استعمال سارے پانی میں شامل ہو جاتا ہے بخلاف دوسرے کے مدفع ہر اس طرح پر کہ شریع اور اختلاف دونوں صورتوں میں برابر ہے تو جس جہت انکم دونوں صورتوں میں کچھ فرق نہیں معلوم ہوتا اصل فاسق صغیر چھوٹے حوضوں سے وضو کرنا جائز ہے جب تک اس کا گمان غالب ہو کہ آب مستعمل اکثر یا مساوی ہے اور وقوع نجاست کا گمان غالب نہ ہو اتنی از بسکہ مطلق اور لانی میں کچھ فرق ظاہر نہیں اسی واسطے شریح نے اس کی طرف بلفظ تامل اشارہ کر دیا کہ لانی الطوطا دی و یجوز فتح الحدیث با ذکر فان مات فیہ ای المار و تو قلیل اخیر و موتی کر نہ ہو کہ یجوز فتح ای بعض و قلیل ہی نجاست اور جائز ہے دور کرنا حدیث کا مطلق پانی کے ان اقسام سے جدا بیان گذر گیا اگرچہ وہ پانی قلیل ہو کہ اس میں مریگا ہو وہ جانور جس میں خون سائل نہیں چنانچہ چھڑ اور بچھڑ اور بن یعنی چھڑ اور بعضوں نے کہا بن سے مراد لکڑی کا کٹر ہے و فی الجحہ الاصح فی علانی مصلح الدم انه یفسد و منہ یعلم حکم بن و قرا و حکم او جعتی بن صحیح تر حکم اس جو تک کا جس نے خون کو جو سا و قلیل پانی میں مرگئی ہے کہ وہ پانی فاسد ہوتا ہے یعنی ناپاک ہو جاتا ہے اور اسی ترجیح سے معلوم ہوتا ہے حکم چھڑ اور چھڑی چھڑی اور بڑی چھڑی کا بنی اگر چھڑ اور چھڑی خون بن کر قلیل پانی میں مر جائے تو پانی ناپاک ہو گا جیسے خون کی چھڑی ہوئی جو تک کے مرنے سے ناپاک ہوتا ہے قول اصح میں اس لیے کہ جو تک اور چھڑ میں خون ذاتی نہیں مستعمل ہو کہ لانی النہر فی الوہابیۃ دود القرباء و زرعہ و خرمہ طہر کہ دودہ مستولدہ من نجاستہ اور وہاں یہ میں ہے کہ ریشم کا کٹر اور اس کا جو شیدہ پانی اور اس کے اثر سے اور خیال پاک ہے جیسے نجاست کا پیدا ہو کٹر پاک ہے ہم پانی سے وہ پانی مراد ہے جس میں ریشم کے کٹر سے اٹکے جاتے ہیں ریشم کے کٹنے کے واسطے کہ لانی ابلی و مائی تمولید و لکاب المار و خیرہ کہ تک و کسر طمان و ضغیر اور اگرچہ آب مطلق قلیل میں وہ جانور مریگا ہو جس کی پیدائش کا مکان پانی ہے چنانچہ مچھلی اور کیکڑ اور مینڈک اگرچہ پانی کا کتا اور سورہم صنف نے صاحب ہدایہ کی پیروی کر کے دوسرے بیان شمرائے ایک اس جانور کا جس میں خون سائل نہیں دوسرے وہ جانور جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اور کٹر کی طرح خون نہ کہا کہ موت مالا دم الخ اس واسطے کہ کٹر جو چھڑ لگتا ہے اس جانور کا جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اور وہیں رہتا ہے اور اس میں خون سائل ہے اس واسطے کہ ظاہر الروایۃ میں اس کی موت میں پانی نجس نہیں ہوتا لہذا صنف نے دونوں صورتوں کو جمع کر دیا بحر الرائق میں کہا کہ پانی کے کٹنے میں مشابہت کا اختلاف ہے بلا ترجیح چنانچہ معراج الدرایۃ میں ہے لیکن خلاصہ میں ہے کہ پانی کا کتا اور بانی کا سورہم پانی میں مر جائے تو اس پر فقہ کا جامع ہے کہ پانی فاسد نہیں ہو جاتا تو شاید کہ قول ضعیف کا اعتبار نہیں کیا کہ لانی الطوطا دی الا تریالہ دم سائل و ہوا لا سترہ لہ بن اصحابہ فیفسد فی الاصح کتبتہ برتین المادہم الا لا کرجلی مینڈک میں خون سائل ہوتا ہے اور جنگلی وہ ہے جس کی انگیوں کے درمیان میں

ملہ  
شامی ساندھی  
سے نقل کیا کہ  
بن چھڑ اور  
کٹر کا کٹر  
بین ابلی یعنی  
سے مراد قلیل



پر وہ نہیں ہوتا بلکہ مانند تو اسکی موت سے پانی فاسد یعنی نجس ہو جاتا ہے صحیح تر قول میں جیسے شکلی کے سانپ کی موت سے پانی نجس ہو جاتا ہے اگر اس میں خون ساکل ہو اور اگر خون نہ ہو یا خون ساکل نہ ہو تو ناپاک نہیں ہوتا و لکن اگر کثرت کا ذکر خارج ہو والقی فیہ فیہ الاصح قالوا نقیث فیہ نجس فمذہب جابر الوضوء بہ لا یشترط کثر متہ صغیر اور اسی طرح کا حکم ہے یعنی پانی ناپاک نہیں ہوتا اگر گندہ جانور جو مذکور ہے پانی سے باہر اور پانی میں ڈال گیا صحیح تر قول میں تو اگر پانی میں یہ مشک کے مانند جانور ریزہ ریزہ ہو گیا تو وضو اس سے جائز ہے پینا اسکا جائز نہیں اسکی گوشت کے حرام ہونے سے ہم ہندک کے مانند وہ جانور جو ناپاک نہیں مگر اسکا کھانا حرام ہے و بیش المار الفیل مہو ہوتا ہے معاش برقی مولد فی الاصح کہ پڑاؤ و ناپاک ہوتا ہے تھوڑا پانی صحیح تر قول میں اس جانور کے مرنے سے جو پانی میں رہتا ہے شکلی میں پیدا ہوتا ہے بنا پچھلوا و جینی بطم پانی کی چڑیوں میں بھیج شکلی کی لیکن شجاع جامع صغیر قاضی خان کی نصیح مہو ہے تو لہذا متین نے اسی اعتبار کیا کہ ذانی الاصح حکم سائر الماکلات کا لمانی الاصح اور پانی کے سوا بانی ساکل اور روان چیزوں کا حکم پانی کے مانند ہے صحیح تر قول میں یعنی وقوع نجاست سے قلیل فاسد ہوتا ہے نہ کثیر صحیح تر قول کہ لونی عصیر عشر فی عشر لم یفسد ہا شک کہ اگر آدمی کا پیشاب پڑا اس میں جو شخص وہ مردہ رس ہو کسی چیز کا تو وہ فاسد نہیں ہوتا ناپاک ہوگا جیسے انسان پانی ناپاک نہیں ہوتا و لو سال دم رخیل مع عصیر لایجس خلافاً لہ ذکرہ اتنی وغیرہ اور اگر پاؤں کا خون بہا رس کے ساتھ لینی جاری رس کے ساتھ کذا فی الطہارۃ دی تو وہ ناپاک ہوگا برخلاف مجررہ کے ایسا ذکر کیا ہے شہنی وغیرہ نے ہم انکو وغیرہ کا پاؤں سے داب کر رس پڑے تو نہیں ہوتا اگر پاؤں کا خون جاری رس کے ساتھ ہوگا ناپاک ہوگا جیسے ایک روان کے ساتھ خون کا بہنا ناپاک نہیں کہ تاؤ بیخبر احمد و صافہ من کون او طلم اور صحیح پنجس اکثر اور ایک وصف کے بدلنے سے پانی کے تین اوصاف میں سے کہ رنگ اور مزہ اور بو جو ناپاک ہو جاتا ہے بہت پانی اور اسی طرح رس ہم شارح نے کثیر کا لفظ ذکر کر کے اشارہ کیا کہ نجس کا لفظ فعل مضارع سے اور کثیر اسکا فاعل ہے سو یہ بات ٹھیک نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ قلیل و کثیر عطف ہی ہوتی مانی پر تو وہ متعلق ہر نجس ہوتی مانی کا جسکو شارح مضارع سمجھتا ہے وہ جار مجرور ہے یعنی بارے جارہ ہی نہ یا سے متخانیہ اور یہ جار مجرور متعلق ہے کثیر کا تو مطلب یہ ہے کہ ناپاک ہو جاتا ہے پانی ایک وصف کے متغیر ہونے سے بسبب واقع ہونے نجاست کے اور شارح کے بیان میں یہ خلیل ہو کہ فاعل کا حذف کرنا بدولت قرینہ جائز نہیں اور یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ پانی کا تغیر کس چیز سے ہو پاک چیز سے یا ناپاک سے کذا فی الطہارۃ دی مختصر و لو جار یا اجا کا ایک وصف کا بدلنا نجاست سے پانی کو نجس کرتا ہے اگرچہ جاری اور بہتا ہو پانی جو بالاتفاق ہم خلا کا اسپر جامع اور اتفاق ہے کہ جب پانی کا ایک وصف بھی نجاست سے بدل گیا اس سے طہارت جائز نہیں خواہ پانی قلیل ہو یا کثیر جاری ہو یا غیر جاری اسی طرح مقول ہے ہم حشید کی کتابوں میں اور امام نووی شافعی نے بھی شرح مہذب میں اسی طرح نقل کیا ہے اور اگر نجاست سے تغیر نہیں ہوا تو اتفاق ہے عامہ علما کا اسپر کہ قلیل ناپاک ہو جاتا ہے نہ کثیر لیکن حد قلیل اور کثیر میں اختلاف ہے چنانچہ آگے معلوم ہوگا کذا فی البحر والحدیخ الماقل فی نجس وان لم یغیر خلافاً لکاب اور قلیل پانی تو ناپاک ہو جاتا ہے نجاست کے واقع ہونے سے اگرچہ پانی کا رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلے برخلاف امام مالک کے مذہب کے ہم امام مالک کا یہ مذہب ہے کہ وقوع نجاست سے قلیل پانی میں نجس نہیں ہوتا جب تک کہ رنگ یا مزہ یا بو اسکی تغیر نہ ہو لیکن اسپر اعتراض وارد ہوتا ہے کہ جو پانی تغیر نہ وہ کثیر ہو امام مالک کے نزدیک ہے نہ قلیل کذا فی البحر لا لہ تغیر بطول مکث ناپاک نہیں ہوتا پانی اگر اسکا مزہ وغیرہ بدل گیا یا زیادہ ٹھہرنے سے قلیل علم متغیر نجاست ہے کہ اگر اسکی گندگی معلوم ہوئی نجاست کے سبب سے طہارت جائز نہیں و لکن فاصلاً الطہارۃ اور اگر گندگی میں شک ہے تو معلوم نہیں کہ زیادہ ٹھہرنے کے سبب سے ہو یا نجاست کے سبب سے تو اصل طہارت ہو تو اصل ہی کا اعتبار کرنا چاہیے تو کون سے اسکی تغیر یا متغیر ہونا ضرور ہے کذا فی البحر والحدیخ من الخوض الفضل من النہر غما للغرۃ اور وضو کرنا عوض سے بہتر ہے نہ کہ کثیر ہو کہ متغیر ہو ایک فرقہ ہے اسلام میں اہل سنت کے مخالفین ہیں اصول اور فروع حنفی میں مگر اس مسئلہ میں مخالفت میں ہے انکے نزدیک عوض کثیر و نجاست سے نجس ہوتا ہے اگرچہ نجاست قلیل ہو بحر الراجح

فتح اللہ پرست اقل کیا کہ اسکے مخالف اس صورت میں ہو جبکہ معتزلہ موجود ہوں اور جان وہ لوگ نہیں تو وہ ان وضو کرنا نہ سے بہتر ہو جس سے وکذا  
یہ جو بجا رہا تھا طہارت کا نشان و عرفان اور اسی طرح طہارت جائز ہر اس پانی سے جسکے ساتھ مخلوط ہو گئی پاک چیز بسنے غیر سائل ہر طرح  
کی چنانچہ اشنان اور عرفان ہم ظاہر غیر سائل کا ملنا ہر طرح مانع طہارت نہیں خواہ وہ چیز زمین کی جنس سے ہو چنانچہ مٹی اور چونہ یا بقصد تطہیف مخلوط ہوئی  
چنانچہ اشنان اور عرفان یا کوئی اور چیز چنانچہ عرفان امام کے نزدیک کذا فی السج لکن نے بحر عن القیۃ ان لکن الصبیح یلم بجزئیکہ قدر لیکن بحر الرائق میں  
قیۃ سے منقول ہے کہ اگر عرفان کے پانی سے رنگنا کپڑے وغیرہ کا ممکن ہو تو طہارت اس سے جائز نہیں جیسے شربت خرا سے جائز نہیں و نا کہ تہذیب و تہذیب  
وان غیر کل اوصاف فی الاصح اور جیسے پھل اور درخت کے پتوں کے پانی میں بجانے سے طہارت جائز ہو اگرچہ پتی سے پانی کے تمام اوصاف بدل گئے ہوں  
صحیح تر قول میں م نہایت میں و استادوں سے منقول ہے کہ وہ وضو کیا کرتے تھے ان حضوں سے جنہیں درختوں کی پتی واقع ہوتی تھی باوجود تہذیب ہو جانے  
تمام اوصاف کے اور کوئی کسی کو مست نہیں کرتا تھا اور مقابل اصح کے محمد بن ابراہیم میدانی کا قول ہے کہ اگر اس پانی کی رنگت تفصیل میں اٹھانے سے معلوم ہو  
تو اس سے وضو درست نہیں اسکا پینا درست ہے وان بقیۃ رقتہ اسی واسطہ کہ ہم بشرطیکہ اس پانی کا چٹلا پن اور نام اسکا باقی رہا چنانچہ گز گیا آب مخلوط  
کے بیان میں ہم اور جبکہ پانی کا نام اصل ہو چنانچہ عرفان کا پانی اس صورت میں کہ کپڑے وغیرہ رنگتا ہو تو اس سے وضو جائز نہیں کیونکہ عربی زبان میں اسکا نام  
صنیع ہو گیا چنانچہ نیز کذا فی الطحاوی و یجوز بجار و قمت فیہ بنجاستہ اور طہارت جائز ہو اس پانی سے جس میں بنجاست پڑی ہو خواہ بنجاست نظر  
آئی ہو پانی میں بالظنہ آئی ہو آب جاری میں سے ناپاک نہیں ہوتا خود محل وقوع بنجاست سے وضو درست ہے ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اور یہی مختار ہے  
مشایخ ہمارا کا نصاب میں کہا کہ اسی قول پر فتنی ہو کذا فی الطحاوی و ابی جری ہو یا لعدہ جاریا عرفا اور جاری پانی وہ ہے جسکو روان اور ہتاعت میں  
شکل کرنے ہوں و قبل اذینہ بنیۃ الاولیٰ اطروا فی اشترک ابو یوسف نے کہا جاری پانی وہ ہے جسکے کو بہا بجائے اور پہلا قول طہارت ہے اور دوسرا  
مشہور ہے کہ کذا فی البحر و نہایتہ لم یکن جریا نہ بدو فی الاصح ابی روان ناپاک نہیں ہوتا اگرچہ اسکا بہنا اور کے پانی کے مدد سے نہو صحیح تر قول میں یعنی  
اگرچہ مہیہ اور منشا اسکا چشمہ یا بحیل یا بندہ نہو عدم اشترک مدد کی تصحیح صاحب سراج اور صاحب تنہیس نے کی ہے اور مقابل اسکے فتح اللہ کا قول ہے  
کہ جاری ہونے میں پانی کی مدد ضرور ہو چنانچہ چشمہ اور کنواں ہی قول مختار ہو تو بیان وہ نون قولوں کی تصحیح واقع ہو کذا فی الطحاوی فلو سئل النہر  
من فرق منقضا رجل با یجری بلانہ و جائز لانہ جاری تو اگر نہر بند کی گئی اور سے اسطرح کہ بند سے مطلقا پانی نہیں رہتا ہے پھر کسی مرد نے وضو کیا اس پانی سے  
جو بہتا ہے ہر بدن مدد کے تو جائز ہے اس واسطے کہ وہ جاری پانی ہو کذا ابو یوسف نے اذینہ من حوض صغیر و صبت رقیۃ الماء فی طرف منہا و فیہ غلظہ الاخر  
انما یصح الماء جاری فیہ بنائیا و تم و تم و تائمہ فی البحر اور اسی طرح اگر نہر کھودی چھوٹے حوض سے اور اس میں پانی بہا حوض کا یا ایک شخص کے رقیۃ نے  
پانی ڈالا پر نالے کے ایک کنارے پر اور اس شخص نے وضو کیا نہر پر نالے کے روان پانی میں اور پر نالے کے دوسری طرف کوئی برتن جو حسین وہ  
روان پانی جمع ہوتا جاتا تو دوسری بار اسی پانی سے وضو کرنا جائز ہے اور پھر تیسری بار اسی طرح اور پھر چوتھی بار اسی طرح پانی بہا کہ وضو جائز ہے اور  
اسکا پورا بیان بحر الرائق میں ہے ہم یعنی حوض صغیر سے پانی بہایا نہر میں اور بننے کی حالت میں وضو کیا پھر وہ پانی جمع ہوا ایک مکان میں سو دوسرے  
آدمی نے اس مکان سے نہر کھودی اور اس میں پانی بہایا اور وضو کیا جاری ہونے کی حالت میں پھر وہ پانی جمع ہو گیا اور مکان میں پھر آدمی نے  
اسی طرح کیا تو سب شخصوں کا وضو درست ہے اس واسطے کہ ہر ایک نے پانی بننے کی حالت میں وضو کیا اور جاری پانی بنجس نہیں ہوتا جب تک تغیر  
نہو جائے چنانچہ بحر الرائق میں ہے جو در جو پانی کہ جمع ہوا وہ ظاہر اور طور پر چھپنے پاک کرنے والا ہے اس واسطے کہ اسکا استعمال جاری ہونے کی حالت میں ہے اور  
اور جاری پانی مستعمل نہیں ہوتا استعمال کرنے سے اسی طرح منقول ہے شیخ زاہد ابو الحسن مستحق سے علامہ نوح نے کہا کہ یہ فرع بسنی ہے آب مستعمل





جو آب جاری کے مانند نجاست کے پڑنے سے بدون ظہور اثر کے ناپاک نہیں ہو سکتا اسکی مقدار بموجب فتویٰ متاخرین کے اگر وہ مربع ہو تو وہ درودہ ہو یعنی ہر طست سے دس گز اور پانی کے چاروں طرف سے ہم گز اور سطح پانی کا طول اور عرض میں سو گز اور عرض درودہ میں ۳۶ گز کی ترجیح مذکور ہے طہیرہ میں اور غیر طہیرہ میں ۲۰ گز محیط میں کہ اگر ۸ گز اعتبار میں زیادہ تر احتیاط ہو گا فی النہر اور اگر عرض مثلث ہو یعنی جسکے تینوں کونے مختلف ہیں تو ہر طرف سے پندرہ گز اور چارم گز اور شایع نے جو پنج گز زیادہ کیا ہے اسکی کچھ حاجت نہیں اسلیے کہ اسقدر سے مساحت پانی کی سو گز ہو جاتی ہے و تا مہ فی الطحاوی نہر الفائق میں ہے کہ قبر ذراع کر باس ہر یادگار مساحت یا ہر زمان اور مکان کا گز جس سے پیمائش کرتے ہیں تینوں قواوں کی ترجیح داتی ہے اور یہ طحاوی قول مناسب تر ہے یعنی ہر یادگار پنجیس میں ذراع کر باس کو اختیار کیا ہے علامہ عینی نے کہا مساحت کا گز مساحت یعنی مساحت ٹھہری اور ہر ٹھہری پر ایک کڑی انگلی اور ذراع کر باس میں کڑی ناسپہ کا گز فقط مساحت ٹھہری کا ہے اور ہر ٹھہری پر انگلی قائم نہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ ۱۰۲ انگلی کا گز لالا الہ الامم محمد رسول اللہ کے حروف کے شمار کے موافق دلو کہ طحاوی لا عرض لکھتے ہیں یعنی عشر فی عشر جائز تیسیر اور اگر عرض یا خندق کا طول ہو اور بہت عرض نہیں لیکن اگر اسکو یک کر کے حساب کیجیے تو وہ درودہ یعنی سو گز کا پونچھوا ہو تو وضو کرنا اس سے جائز ہے طحاوی نے اس کی آسانی کے واسطے لکھا فی النہر ولو اقلہ عشر اذ سئلہ اقل جائز ہے کیلئے الا قلی اور اگر ایک عرض اوپر سے درودہ ہو اور نیچے سے کم درودہ سے تو وضو اس سے باوجود وقوع نجاست جائز ہو تا وہ قنیکہ پانی کی کڑی ہو چکے ہیں جب کڑی ہو جائے پانی پر پنج جائے گا تو وقوع نجاست سے ناپاک ہو گا وضو جائز ہو گا ولو کہ اسے فوق فیہ نجس نہ ہو چکے بلکہ عشر اور جو اسکے بالعکس ہو یعنی عرض اوپر سے تنگ ہو وہ درودہ سے کم اور نیچے سے کشادہ ہو وہ درودہ سے کم سو اس میں نجاست پڑی تو وضو جائز نہیں جب تک کہ اوپر کا پانی فنا ہو کر وہ درودہ کو پہنچے یعنی جب وہ ان پہنچے گا تو اب وضو کرنا اس سے جائز ہو گا لکن فی النہر عن السراج الہندی ولو جمعا ما وہ فقیہ ان الماء منفصلا عن الجذاز لانه کانت سفین وان منہ لالا لانه کانت سفینہ اور اگر عرض کبیر کا پانی برف کی سردی سے جھکے ہوئے کے مانند ہو گیا پھر اس میں سورخ کیا گیا اگر پانی جدا ہو آب بستہ سے تو وضو جائز ہے سو اسلئے کہ وہ پانی اسکے مانند ہے چہر چہریت ہو یعنی اگر چہ سورخ درودہ سے کم ہو اور اگر پانی عرض کا آب بستہ سے ملا ہو تو وضو اس سورخ سے جائز نہیں سو اسلئے کہ وہ طاس او طناری کے مانند ہو یعنی وہ پانی قابل ہے جیسے طاس کا پانی کہ وقوع نجاست سے ناپاک ہو گا لکن فی الطحاوی فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ وضو اس سے جائز نہیں مگر اسوقت جائز ہے جبکہ نقیب درودہ ہو تو فی الواقع فیہ کلب نجس یہاں تک کہ اگر کتے نے اُس میں پانی پی لیا اس نقیب سے جس سے عرض کا پانی متصل ہو پانی چاہے وہ ناپاک ہو گا لالو وقع فیہ فمات لتسفلہ ناپاک ہو گا وہ عرض اگر کتا اس میں گر پڑا اور مر گیا اسکے تہ نشین ہونے کی وجہ سے یعنی اسفل میں تو پانی کثیر ہو جائے کی تہ نشین چوڑے سے ناپاک ہو گا اگر جبکہ اوصاف ثلثہ سے کوئی وصف متغیر ہو کذا فی الطحاوی ثم اختار طہارۃ النجس خبر جریانہ پھر معلوم کرنا چاہیے کہ خبر راوی پندرہ سترہ میں پاک ہو جائے یا ناپاک پانی کا اسکے جاری ہونے کے ساتھ ہی ہم نے اگر ناپاک عرض یا تالاب میں پاک پانی داخل ہوا اور عرض یا تالاب جاری ہوا تو بجز جاری ہونے کے وہ پاک ہو گیا اور قبل ضمیمہ یہ کہ جب سب پانی ناپاک عرض کا ٹکڑا تھیں پاک ہو گا اور بعضوں نے کہا جبکہ سہ چند پانی ٹکڑا تھیں پاک ہو گا اور یہ مطلب شایع کا نہیں کہ بدون داخل ہونے پاک پانی کے اگر تالی بنا کر اسکو جاری کیجیے تو وہ پاک ہو جائے الرائق میں کہ طہارت کا حکم اسوقت ہو گا جبکہ نکلنا پانی کا پاک پانی کے داخل ہونے کے وقت ہو کذا فی الطحاوی و کذا فی البیہ و عرض الختام نہ اور یہی حکم ہے کہ نو میں اور تمام کے عرض کا یاد رکھو کہ لینے اگر کوئی نجاست کے گرنے سے ناپاک ہوا اور جاری ہوا پاک ہو گیا اسکے جاری ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ پاک پانی اوپر سے داخل ہوا اور دوسرا کہ بالبا ہو کر جاری ہو گیا دوسری صورت یہ ہے کہ چتر چاہے جسے بار اور اندر سے بطریق کاہنہ کے بہاؤ فی القستانی و المختار ذراع الکرباس و ہر موضع فیہ نجس و غیرہ فیہ فیکون غائیا فی ثمان بذراع زائنا ثمان قبضات فی ثلث اصلح علی القول المفتی بہ بالمشتری ولو کما لیم ما طول بلا عرض فی الاصح و کذا فی البیہ و المختار فی الاصح و قستانی میں ہے اور مختار اور پندرہ مذہب میں کپڑے ناسپہ کا گری اور وہ فقط سات ٹھہری کا ہے تو وہ درودہ کا عرض ہشت و ہشت کا ہوتا ہے

ہمارے زمانہ کے گرسے جو آٹھ ٹنٹی در تین انگلیوں کا یہ قول ہے بنا بر فتویٰ متاخرین کے وہ درودہ کے کثیر ہونے میں یعنی اگرچہ وہ درودہ حقیقہً نہ ہو بلکہ حکماً ہو یہ اس واسطے  
 بہت کم کیا تاکہ وہ درودہ شامل ہو جائے اس حوض طویل کو جس میں طویل پر بدون عرض کے صحیح تر قول میں اور اسی طرح شامل رہے اس کو نہیں کہ جس کا عمق یعنی گہرائی گز  
 کا ہر صیغہ تر قول میں ہم طول بلا عرض میں اختلاف ہے ایک قول ہے کہ اگر اسکا پانی بقدر وہ درودہ کے ہو تو وہ وقوع نجاست سے ناپاک نہیں ہوتا چنانچہ سابق میں گذر  
 اور غیرین ذاب اور محیط اور اختیار وغیرہ میں انکی تصحیح کی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ نجس ہو جاتا ہے قاضی خان نے اسکو عائد شایع کی طرف نسبت کیا ہے اور فتح القدیر  
 میں اسی کو اختیار کیا ہے اور قاسم نے اسکو صحیح کہا ہے تو وہ نون قول صحیح میں گذرانی الطحاوی دینی تفسیر قلمو نا و بقدر العشر لم یخس کما فی المذنبہ اور اسوقت میں یعنی جبکہ  
 عمق کا اعتبار ہو اگر اسکا پانی وہ درودہ کے برابر ہو نجاست کے پڑنے سے وہ کنوان ناپاک نہ ہو گا چنانچہ مذنبہ المصلیٰ میں یہ قول ضعیف ہے چنانچہ شایع غیر سب  
 اسپر آگاہ کر گیا وہ جبکہ عمق شمس اصناف تقریباً ثلث مائید و ثلث مائید و ثلث مائید من الماء الصافی ولیستہ غیر کل ضلع منہ طولاً و عرضاً و عمقاً و ان و ثلثہ  
 اربع اربع و نصف اصح تقریباً کل ذراع ربع و عشرون اصبعاً انتہی اور اسوقت میں یعنی جبکہ عمق کنوان حوض کبیر کے مانند ہو تو پانچ انگلیوں کا عمق  
 وہ درودہ کے حوض میں ۳۴۱۲ سیر صاف پانی کا ہو اور گنجائش کر تا ہے اسقدر پانی کو وہ حوض جسکی ہر جانب طول اور عرض اور عمق میں دو گز اور پانچ گز  
 اور آدمی انگلی ہو چھٹینا ہر گز ۲۴ - انگلی کا اب تمام ہو گیا کلام قسطنطنیہ کا قلت و فیه کلام اذ المعتبر عدم اعتبار العمق احدہ فبقصر میں کہتا ہوں اور قسطنطنیہ کے  
 اس کلام میں کلام یہی مسلم نہیں اسواسطے کہ فقط عمق کا اعتبار کرنا بدون طول اور عرض کے مستند قول نہیں تو اسی مخاطب ہو شیار میں ہم بحر الرائق میں  
 فتح القدیر سے منقول ہے کہ عمق تک جو انب کو آب کثیر قرار دینا موجب نہیں اسواسطے کہ مدد اکثر استہدایہ کہ دوسری جانب کو نجاست نہ پہنچے اور تقارب  
 جو انب میں بلا شک وصول غالب ہے اور پانی کا استعمال تو اوپر کی سطح سے ہوتا ہے نہ عمق کے گذرانی الطحاوی خصوصاً فائدہ بڑا تالاب ہے کہ ایام گرامین  
 خشک ہو جاتا ہے اور جو پائے آسین لید کرتے ہیں پھر آسین بانی آیا اور پھر گیا تو نظر کرنا چاہیے اگر نجاست ہو پانی کے داخل ہونے کے مکان میں تو سب  
 پانی نجس ہے اور اگر وہ پانی بستہ ہو گیا وہ بھی ناپاک ہو گا اسواسطے کہ جو پانی اس راہ سے آیا وہ ناپاک ہو گیا تو اب وہ ناپاک نہ ہو گا اور اگر نجاست موضع دخول آب  
 میں نہیں پھر وہ پاک پانی جمع ہوا پاک مکان میں جو وہ درودہ ہو پھر وہاں سے بڑھا موضع نجاست تک تو سب پانی پاک ہے اور جو بہت اس سے جھے وہ بھی پاک  
 ہے جب تک کہ آسین نجاست کا اثر ظاہر نہ ہو اور اسی طرح جس تالاب کا پانی کم ہو کر چار در چار ہو گیا اور آسین نجاست پڑی پھر نیا پانی آیا اگر نیا پانی وہ درودہ ہو گیا  
 نجس پانی کے ملنے سے پہلے تو سب پانی پاک ہے گذرانی انھان یعنی فتاویٰ قاضی خان ولا یجوز ہا یہ بالمتذال طبقہ دہو السیلان والارادہ والانبات کیسب  
 طبع کفری و باؤ باقلا والا باقصیدہ انطیفت کا نشان و صابون فجزان بقی رقتہ اور جائز نہیں طہارت وضو و غسل کی اس پانی سے جسکی طبیعت یعنی اسکی بدبوی  
 صفت کہ ہند اور پیاس کا کھنا اور نباتات کا ادا گانا ہر ازل ہو گیا پلانے کے سبب سے چنانچہ شور با و آب یا قسلاً مطہر مگر وہ پانی جو چکایا گیا اس چیز کے ساتھ  
 جس سے میل کا صاف کرنا مقصود ہے چنانچہ اشران اور صابون تو اس سے طہارت جائز ہے اگر اسکی رقت باقی ہو یعنی گاڑھا نہ ہو چنانچہ سابق میں مذکور ہو گیا کہ  
 پھر استعمال لاجل فخریہ ای ثواب و موقع رفع حدیث یا جائز نہیں طہارت اس پانی سے جسکو استعمال کیا قربت یعنی ثواب حاصل کرنے کو اگرچہ ہو قربت رفع حدیث  
 کے ساتھ معلوم کرنا چاہیے کہ مستعمل پانی میں کلام واقع ہوتا ہے چار مقام میں اول استعمال کے سبب سے موصفت نے اسکو بیان کیا بقولہ القربۃ اور رفع حدیث  
 مقام ثانی ثبوت استعمال کے وقت میں موصفت نے اسکا اشارہ کیا بقولہ اذ انفصل مقام ثالث مستعمل کی صفت میں سوا اسکو بیان کیا بقولہ طہارہ مقام رابع  
 مستعمل کے حکم میں سوا اسکو ذکر کیا بقولہ غیر مطہر قربت کے واسطے وضو کرنے سے بہ اتفاق شیعین ہر دو محرم کے استعمال ثابت ہے خواہ فقط قریب ہو یا قربت رفق  
 حدیث کے ساتھ ہو گذرانی الطحاوی فقط قربت بلا ازالہ حدیث کی یہ صورت ہے کہ غیر محدث یعنی با وضو آدمی دوسرا وضو نہایت کے ساتھ کرے یا طہا ہر غسل کرے  
 اور فقط ازالہ حدیث بلا قربت کی یہ صورت ہے کہ محدث یعنی بی وضو آدمی وضو کرے بدون نیت کے تو یہاں ازالہ حدیث تو ہر اگر قربت یعنی ثواب نہیں اسواسطے کہ نہایت



کے ثواب نہیں ہوتا محمد کے نزدیک سبب استعمال کا فقط قربت ہی اور امام اعظم اور ابو یوسف کے نزدیک قربت بھی سبب ہو اور ازالہ حدیث بھی بلکہ اسقاط فرض بھی دس تیسیر اور ماضی عبادۃ عبادۃ یا ہو استعمال پانی کا نابالغ صاحب غیر یا ماضی سے عبادت کی عادت باقی رہنے کے واسطے یعنی نابالغ جو وضو کر ثواب کی نیت سے یا حیض والی عورت وضو کرے چنانچہ اسکو سبب ہو کہ نماز کے وقت وضو کر کے جاے نماز پڑھ کر تسبیح اور تہلیل کرے تاکہ نماز کی عادت پختہ ہو وہ پانی بھی مستعمل ہو کہ قربت کے سبب سے اس مسئلے سے بھی وضو جائز نہیں اور غسل میت یا ہو استعمال پانی کا میت کے نہلانے سے اپنی میت ظاہر ہو اگر اس کے بدن پر نجاست نہ ہو وہ الاصح اور دوسرا قول یہ کہ نجس پر نجاست جب تو اسکا غسل نہ کرے ہو گا اور اس قول کی بھی تصحیح واقع ہو اور مجھ نے جو غسالہ میت کو مطلقاً نجس کہا ہے تو اسوجہ سے کہ غالباً نجاست سے خالی نہیں ہوتا کذا فی البحر والعلی الاکل او منہ بنیۃ الاستعمال ہو مانتھ کے دھونے سے کھانے کے واسطے پاک کرنے سے فراغت کر کے اور اسے سنت کے قصد سے ہم حدیث میں وارد ہو کہ کھانے کی برکت ہو پہلے اور بعد کھانے کے مانتھ دھونا تو اگر اس نیت سے مانتھ دھوئے ثواب حاصل ہو پانی مستعمل ہو گیا اور اگر یہ نیت نہیں چنانچہ غسل صاف کرنے کے واسطے دھونے سے پانی مستعمل ہو گا کیونکہ نماز الہ حدیثی نہ اقامت قربت کذا فی الطحاوی اولاً قبل رفع حدیث ولو منع قربۃ کو وضو میری روایت و لو لا تشریہ استعمال ہو پانی ازالہ حدیث کے سبب سے اگرچہ ازالہ حدیث قربت کے ساتھ جمع ہو چنانچہ بے وضو شخص کا وضو کرنا اگرچہ اسے سر دھونے کے واسطے وضو کیا ہو مگر جبکہ وضو نے وضو کیا قربت کی نیت سے تو یہ مان دو سبب استعمال کے جمع ہو گئے پسے ازالہ حدیث بھی اور قربت بھی اور اگر فقط گرمی کے رفع کرنے کو وضو کیا تو فقط ازالہ حدیث ثابت ہو نہ قربت بہر صورت پانی مستعمل شہر افادۃ وضو منہ عنی تشریہ و تعلیم و بطین تہذیب و لم یصر استعمال اتفاقاً اور اگر با وضو شخص نے وضو کیا سر دھونے کو یا تعلیم وضو کے واسطے یا نیت دھونے کے واسطے اسے ثواب سے تو وہ پانی با اتفاق نہیں اور مجھ کے مستعمل ہو گا مگر یہ تفریع ہو اس تقدیر پر کہ استعمال ثابت ہو تا ہی قربت سے یا ازالہ حدیث سے وان ہو رتوں میں کوئی سبب استعمال کا نہیں قربت تو اسواسطے نہیں کہ نیت نہیں کیونکہ ثواب بدون نیت کے نہیں ہوتا اور ازالہ حدیث بھی نہیں اسواسطے کہ وہ شخص با وضو ہو اگر کوئی کہے کہ تعلیم مقصود میں بلاشبہ ثواب ہو پھر کیا وجہ ہو کہ تعلیم قربت نہ ہو اسکا جواب یہ ہو کہ قربت تو فقط تعلیم میں ہونے پانی کے استعمال میں ولہذا اگر تعلیم قوی کرے تو اس تعلیم فعلی کی کچھ حاجت نہیں رہی کویادۃ علی التلک بالانیتہ قربۃ چنانچہ پانی مستعمل نہیں ہوتا تین بار دھونے پر زیادہ کرنے سے بدون قصد کرنے ثواب کی اپنی بلا ارادہ وضو تین بار سے زیادہ دھونے سے مستعمل نہیں ہوتا و غفلت کو غفیر ثواب ظاہر اور واجبہ توکل اور جیسے پانی مستعمل نہیں ہوتا مثل ران کے یا پاک کپڑے یا مال چوپائے کے دھونے سے ہم مثل ران سے مراد اعضا غیر وضو میں یعنی اگر غیر سبب اپنی ران دھوے تو وہ پانی مستعمل ہو گا بنا بر قول اصح کے کہانی البحر اسواسطے کہ اس میں نہ قربت نہ رفع حدیث نہ اسقاط فرض اور کپڑے کے مانند پاک برتن ہو اور لاجل اسقاط فرض یا مستعمل ہو پانی اسقاط فرض کے سبب سے ہم خلاصہ کلام بحر الرائق میں ہو کہ پانی مستعمل ہو جاتا ہو تین چیزوں میں سے ایک سبب سے یا ازالہ حدیث سے خواہ اسکے ساتھ قرب ہو یا نہ یا اقامت قربت سے خواہ اسکے ساتھ ازالہ حدیث ہو یا نہ یا اسقاط فرض کے سبب سے یہ دلیل قول فقہاء کہ ہوا ہے یا ایک یا تین تناری میں ڈالے تو پانی مستعمل ہو گا اور اس صورت میں نہ ازالہ حدیث ہو اور نہ قربت کی نیت پانی لگی فقط فرض ثابت ہو گیا معوضہ منقول سے صاحب نہر نے کہا کہ اسقاط فرض کو زیادہ کرنا یعنی برغلات اور کتابوں کے اسقاط فرض کو استعمال کا سبب ثالث قرار دینا اس تقدیر میں تمام ہو گا جبکہ اسقاط میں ثواب نہ ہو نہ قربت ثابت ہوگی انتہی اسکا جواب یہ ہو کہ فرض ساقط ہو جاتا ہو مکلف کے فعل سے اگرچہ نیت نہ ہو اور جبکہ نیت نہیں تو ثواب نہیں تو اب اسقاط فرض کیونکہ قربت ہو گا کذا فی الطحاوی ہو الاصل فی الاستعمال الکمال ہی یعنی فرض کا ساقط کرنا اصل سبب ہو پانی کے مستعمل ہونے کا چنانچہ اسپر آگاہ کر دیا ہو کمال الدین محقق نے ہم نے رفع حدیث میں حقیقۃ اور قربت میں حکماً اسقاط فرض موجود ہو اسواسطے کہ قربت بمنزلہ اسقاط کے ہو دوسری بار کذا فی الطحاوی بان نہیں بعض اعضاء کو نیز ضل یدک اور جگہ فی جب بنیۃ تخریب و نحوہ کر کے کویادۃ نہ یصیر مستعمل اسقاط فرض اتفاقاً اسقاط فرض کا اس طرح ہو کہ دھو دے محدث اپنے بعض

اعضا کو پاچا اتم پانوں ڈالے شکے میں بغیر پانی لینے کے اور مانند اسکے چنانچہ کوزہ نکالے کو جو شکے میں گر گیا ہو تو البتہ اس صورت میں پانی مستعمل ہو جائیگا فرض کے ساتھ ساتھ ہوجانے کی وجہ سے بالاتفاق لینے اگر وضو یا غسل میں اس عضو کو نہ دھو دیکھا تو کافی پریم یہ صورت حدیث اصغر اور کبیر دونوں کو شامل ہے لیکن محیط میں البیوسف سے مشہور روایت یہ ہے کہ پورا عضو پانی میں ڈالنا مستعمل ہو جانے میں مشروط ہے اور ایک دو انگلی کے ڈالنے سے مستعمل نہ ہوگا اور داخل کھٹ سے مستعمل ہوگا چنانچہ عالمگیری میں بغیر پانی لینے کے یہ صورت ہے کہ شئی یا نمیر یا تمیر میں بھرتا اسکے دھونے کے واسطے اتم شکے میں ڈالنا تو معلوم ہوا کہ اگر پانی لینے کے قصد سے اتم شکے میں ڈالنا تو پانی مستعمل نہ ہوگا ضرورت کے سبب سے اور اسی طرح سے یا تمیز الٹا کوزہ نکالے کو یا کنوے میں آتر اڈول نکالے کو اس سے بھی پانی مستعمل نہیں ہوتا اور اتفاق سے یہاں مراد ان فقہاء کا اتفاق ہے جو جو تجزی حدیث کے قائل اور جو کہ قائل نہیں کذا فی الطحاوی وابن قیم نیز حدیث عضوہ او جنابتہ الم تم لعمدہ تجزیہما زوالا و بشوئنا علی المعتقد اگرچہ شخص نہ کر کے عضو کا حدیث یا اسکی جنابت زائل نہ ہوگی جب تک کہ اسقاط فرض کا پورا نہ ہوگا اسباب نہ تجزی ہوئے حدیث اور جنابت کے زائل ہونے اور ثابت ہونے کی راہ سے قول محمد پریم یعنی زوال حدیث و جنابت کا اور انکامنا بہت ہوا تجزی لینے پارہ پارہ نہیں تو جبکہ دونوں زائل ہونگے تو بالکل زائل ہونگے اور جبکہ ثابت ہونگے تو بالکل ثابت ہونگے تو سقوط فرض کا مثلاً اتم سے اسکا نقص ہی کہ اتم کا دھونا دوسری بار باقی اعضا کے ساتھ واجب نہ ہو اور حدیث کا زائل ہونا باقی اعضا کے دھونے پر موقوف ہو ایسا ہی بحر الرائق میں شیخ قاسم نے عوامی مجمع میں کہا ہے کہ حدیث کا اطلاق دو خون پر ہوتا ہے اول یعنی النیت شرعیہ یعنی شرم غامض ہونا اس فعل کا جو حلال نہیں بدون طہارت کے اور یہ تجزی نہیں بالاتفاق امام اور صاحبین کے اور ثانی یعنی نجاست طہیہ اور یہ تجزی ہے ثبوت اور ارتقاء میں بلا خلاف اور پانی کا مستعمل ہو جانا نجاست طہیہ کے ازالے سے یہ قاسم نے کہا کہ یہ تحقیق یاد رکھنے کے لائق ہے کذا فی الطحاوی و فیہ ان یزاد او شہ لعم المعتقدہ والاستشفاء قائل اور چاہیے کہ زیادہ کیا جائے لفظ او شہ کا بعد اسقاط فرض کے تاکہ مضمضہ اور استنشاق کو بھی شامل ہو تو اس میں نال کریم یعنی یون کسنا چاہیے او لا اسقاط فرض او شہ تو مطلب یہ ٹھہر گیا کہ یا مستعمل ہونا پانی کا فرض یا سنت کے اسقاط کو اب کلی اور ناک کا پانی بھی متعل ٹھہر گیا علی محشی نے کہا سنت کے زیادہ کرنے کی کچھ حاجت نہیں کہ وہ تو قربت میں داخل ہو اسلئے کہ سنت اور انہیں ہوتی بدون نیت کے بہر جب سنت میں نیت ہوئی تو قربت ٹھہری اتنی لینے وجہ ہر نال کی جسکی طرف اشارہ نے اشارہ کیا اذا انفصل عن عضوہ والی لم یستقر فی شئی علی المذہب ان سب صورتوں میں پانی مستعمل ہو جاتا ہے اسوقت جب کہ جدا ہوا عضو سے اگرچہ کسی چیز میں نہیں ٹھہرا بنا بر مذہب درست کے وقیل اذا استقر ورجح للخرج اور قول ضعیف یہ ہے کہ جب عضو سے جدا ہو کر کسی مکان میں یعنی زمین یا کھٹ یا کپڑے میں ٹھہر جاوے اور حرکت سے باز رہے تب مستعمل ہوگا اور اس قول کی ترجیح دیگئی جو حرج کے سبب سے ہم لینے اگرچہ مجرد انفصال کے عضو سے استعمال ثابت ہو تو اس میں شکت ہو ایسے کہ کپڑے پر گرنے سے نجس ہوگا نجاست مستعمل کے قول پر اور مفرہ اختلاف ظاہر ہوتا ہے اس صورت میں کہ جب پانی عضو سے جدا ہوا اور نہ ہو کہ زمین میں ٹھہر بلکہ وہ ہوا میں ہو پھر وہ گر کسی آدمی کے عضو پر اور اس پر بہا بدون اسکے کہ اسنے اپنی پتھیلی میں لیا ہو تو اول قول براسکا وضو صحیح نہیں اور قول ثانی پر صحیح ہے کذا فی الطحاوی عن البحر و رد بان بالصیب مندیل متوضی دیشا بہ عقو اتفاقا وان اکثر اوردہ ترجیح مردود ہے اس طرح سے کہ جو متعل پانی وضو کرنے والے کے ردال ہو کر پڑون کو لگ جاتا ہے وہ معاف ہے بالاتفاق شیخین اور محمد رحم کے اگرچہ مقدار درم سے زیادہ ہو لینے جب ہوتا ہو تو حرج ثابت نہ ہوا محرم کے نزدیک مستعمل پانی پاک ہے تو اسکے قول پر معاف کہنا مناسب نہیں اور شیخین کے نزدیک اگرچہ بعضی روایت میں نجس ہے اگر بیان ضرورت کی وجہ سے نجاست ساقط لا اعتبار ہو وہو طہر و لو من جنب علی الظاہر اور متعل پانی پاک ہے اگرچہ وہ جنابت والے کا ہو ظاہر مذہب پریم مشائخ عراق نے کہا کہ مستعمل پانی بالاتفاق ظاہر ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ طہارت محمد رحم کا قول ہے اور امام رحم سے بھی مروی ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ وہ نجس نہ تھا ہر اسکو حسن نے روایت کیا اور چوتھا قول یہ ہے کہ نجس مختلف ہے اور اسکو البیوسف رحم نے امام سے روایت کیا اور اسی پر اسکا عمل ہے لیکن علمائے طہارت

کی روایت کو صحیح کہا ہے یہاں تک کہ مجتہبی میں ہے کہ مقرر امام اور صاحبین سے صحیح روایات یہی ہیں کہ وہ ظاہر غیر ظہور ہر مگر حسن کی روایت فخر الاسلام نے کہا کہ  
ظاہر ہو نا مختار ہر مگر سے نزدیک اور یہی مذکور ہر محمد سے کی تمام کتابوں میں جو مروی ہیں ہمارے علم سے اور اسی کو محققین اور ائمہ نے اختیار کیا ہے اور محیط  
میں ہے کہ یہی قول مشہور ہر امام سے اور اکثر کتابوں میں ظاہر ہونے پر فتویٰ مذکور ہر بلا تفصیل بین الحدیث واجب کذا فی الطحاوی عینی نے کہا یہی قول ہے  
احمد بن حنبل کا اور مذہب شافعی میں یہی قول صحیح ہے اور روایت ہر امام مالک سے نووی شافعی نے کہا یہی قول طہارت کا جو رسلف اور خائف کا قول ہے  
لکن مکرر ذکر شدہ انجمن یہ تشریہ لایستہ علی روایت نجاشی بخاری لیکن مستعمل پانی کو پینا اور اس سے گوندھنا مردہ تشریہ ہر گناہ کی وجہ سے اور اس کی بھارت  
کی روایت پر مکرر ذکر یہی ہے و حکمہ انہ لیس بطہور یحیث بل بحسب علی راجح المستند اور مستعمل پانی کا حکم یعنی اثر تشریب یہ ہے کہ وہ حدیث اصغر اور اکبر کا پاک کرنا  
نہیں یعنی وضو وغیرہ کے لائق نہیں بلکہ بنا بر قول راجح مستند ہر حقیت کا پاک کرنے والا ہر محقق اور شرح ارشاد میں ہے کہ ازالہ نجاست کا مستعمل  
پانی سے جائز ہے بنا بر روایات ظاہرہ کے کذا فی المبعث قر و مع اختلاف فی محدث انفس فی غیر لہ یو او بکثر و متنبیہا بالما لا نجس علیہ و لم یؤکم یتہک لک والاصح  
انہ ظاہر و الما مستعمل لایستہ الا انفصال الاستعمال اختلاف واقع ہر اس محدث کے حکم میں جسے غوطہ مارا کنوے میں ڈول نکالنے کو یا ٹھنڈک حاصل کرنے  
کو غوطہ مارا پانی سے بچنا ہے اور اسکے بدن پر نجاست نہیں اور نہ اسے وضو یا غسل کی نیت کی اور نہ بدن کو ملا اور صحیح تر قول یہ ہے کہ وہ شخص پاک ہے اور  
کنوے میں کا پانی مستعمل ہے اس واسطے کہ مستعمل ہونے کے واسطے جدا ہو نا پانی کا مشرور ہے یعنی جس شخص کنوے سے نکلا تو انفصال پایا گیا ہم حدیث اکبر کو بھی  
شامل ہے خواہ نجاست سے ہو خواہ حیض یا نفاس سے یعنی جبکہ عورت بعد انقطاع حیض یا نفاس کے کنوے میں گئے اور اگر قبل انقطاع جاوگی بشرطیکہ  
اسکے اعضا پر نجاست نہ ہو تو عورت اور پانی دونوں ظاہر کے مانند ہیں اس واسطے کہ وہ خارج نہیں ہوئی حیض اور نفاس سے تو پانی مستعمل نہ ہوگا چنانچہ نجاست  
اور خلاصہ میں ہے کہ کنوے سے وہ مراد ہے جو وہ درہ سے کم ہو ڈول نکالنے اور سر دھونے کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر غوطہ مارے گا نہ اس کے قہقہے تو پانی  
بالاتفاق مستعمل ہوگا اس واسطے کہ ازالہ حدیث اور نیت قربت کی پائی گئی اور اگر ڈھیلوں سے بچنا کیا ہوگا تو پانی بالاتفاق ناپاک ہوگا اور اسی طرح  
اگر اسکے بدن پر نجاست ہوگی یا ازالہ حدیث کی نیت کرے گا اور عدم دلک کی قب محیط اور خلاصہ میں مذکور ہے بحر الرائق میں کہا اس واسطے کہ منانیت افسال  
کے قائم مقام ہے تو نیت سے پانی بالاتفاق مستعمل ٹھہرے گا اور اصح کے مقابل غیر اصح ایک یہ کہ مراد اور پانی دونوں ناپاک ہیں اور یہ امام سے روایت ہے اور  
دوسرا قول یہ کہ مراد کا حدیث بحال سابق قائم ہے اور پانی ظاہر اور ظہور یہ روایت ہے ابو یوسف سے اور یہ جو شائع نے کہا کہ پانی مستعمل ہے جو بعض کا قول  
اس واسطے کہ ڈول نکالنے کی ضرورت سے اصلاً استعمال نہیں چنانچہ محدث اگر پانی مائتہ سے لے تو پانی مستعمل نہ ہوگا بلا خلاف کذا فی الطحاوی لم یخص  
والمراد ان ما قبل باعضائہ انفصل عنہا مستعمل لاکل المایہ علی ما مراد ہے کہ جو پانی کہ منفس کے اعضا سے ملا اور پھر جدا ہوا اعضا سے وہ مستعمل ہے نہ تمام  
پانی کنوے کا مستعمل ہے بنا بر اس قول کے جو گندہ گیا مینی اسی صورت میں جو گندہ گیا یعنی جو پانی کہ ساقط ہوا اعضا سے وہ مغلوب اور نہایت کم ہے کنوے میں کے  
باقی پانی سے وکل اباب و مثله الاثناہ و اکثرش قال التستائی قال اولی و ما دلیع و الوشس و ہو تملکھا طہر فیصلہ یہ و متوضا منہ اور جو کچا چڑا باغت کیا جا  
لینے چکا یا جائے اگرچہ دھوپ میں ڈالا اور وہ داغت کے لائق ہو تو وہ پکانے سے پاک ہوگا تو آدمی پوچھتا ہے کہ ناز بڑھے اور چڑھے کی ڈوبچی وغیرہ بنا کر اس  
سے وضو کرے شائع نے کہا کہ اگرچہ بڑھے کے مانند داغت قبول کرنے میں پھلنا اور اوچھڑنے کی تسالی لے گا تو بجائے کل اباب دلیع کے وہ مادہ گندہ تھیں جس میں جنہ  
کی داغت ہو وہ پاک ہوگی تاکہ چڑھے اور پھلنے اور اوچھڑنے سب کو شامل ہو مگر چڑھے کی داغت سے تین مطالب متعلق ہیں اسکا پاک ہونا یہ متعلق ہے کتاب الیہ  
اور اس میں ناز کا جائز ہونا یہ متعلق کتاب الیہ سے ہے اور اس سے وضو کا جائز ہونا یہ متعلق ہے پانی سے لہذا اصنف نے پانی کی بحث میں اسکو ذکر کیا داغت  
و قسم ہر حقیقی اور حکمی حقیقی وہ جو پھٹکری یا بزل کے پتہ وغیرہ سے ہو وہ پانی پہنچنے سے ناپاک نہیں ہوتی بالاتفاق روایات اور حکمی داغت وہ ہے



غیر الخضر علی المذہب اور مال مردار جانور کے پاک ہیں سو اسے مردہ کے مذہب درست پر مبال وغیرہ کی طہارت پانی کی بحث میں اس واسطے بیان کی تاکہ معلوم ہو کہ اسکے پانی میں واقع ہونے سے پانی ناپاک نہیں ہو جاتا۔ چوب مردہ جانور کے بال وغیرہ پاک ٹھہرے تو زندہ کے بطریق ادنیٰ پاک ہیں اور نوک کے تو بال اور ہڈی اور تمام اجزاء اسکے ناپاک ہیں ابو یوسف نے مردہ کے نزدیک اگر قلیل پانی میں واقع ہوں ناپاک ہو گا کذا فی الطحاوی وعظمہما وعصبہما علی المشہور اور مردار کی ہڈی اور پٹیا پاک ہیں مذہب کے مشہور قول پر م عصب یعنی پٹیا میں دور وایتین ہیں سراج دارج میں کہا کہ اسکی نجاست صحیح ہے مگر صاحب فتح القدیر بدائع کا تابع ہوا ہے اسکی طہارت میں اور یہی قول مشہور ہے اور وقایہ اور درمیں اسی پر یقین کیا ہے کذا فی الخ وحالہ با و فرہا خالیہ عن السموتہ اور مردار کا سم اور سینک خالی چکنائی سے پاک ہے م عصب یعنی بال اور ہڈی اور پٹیا اور سم اور سینک اسوقت پاک ہیں جبکہ انہیں چکنائی نہ لگی ہو اور اگر چکنائی ہوگی تو ناپاک ہیں یہ ناپاک ذاتی نہیں بلکہ چکنائی کے لگنے سے ہے و کذا کل ما لا تخلط الخیوۃ سے الا لغویہ والجنس لکے الراجح اور اسی طرح پاک ہے مردار کی ہر ایک وہ چیز جس میں زندگی نہیں رہی یعنی جاندار کے بدن میں وہ چیزیں ہیں چنانچہ بال اور پروں اور چوڑی ہاتھک کہ پیڑ یا پھلے جیسا اور مردار کا دودھ بنا بر قول راجح کے سم انہی کچھ چیزوں میں دودھ دودھ جو شیر خوار کے کہ پیٹ میں ہو گا تو پٹیا یا پیڑ چکنے والے سے دودھ جیسا ہے دودھ امام کے نزدیک پاک ہے چکنے والے سے شکار خواہ بستی خواہ سائل اور صا جہین کے نزدیک سائل نہیں ہے اور بستی خواہ دھار سے ہے پاک ہو جاتا ہے اور اگر مردہ بوج جانور سے خارج ہو تو بالاتفاق پاک ہے کذا فی الطحاوی وشعر الانسان غیر المنفصل اور انسان کا بال جو اکھاڑا نہیں پاک ہے یعنی اکھاڑے بال ناپاک ہیں اور اسکی بیج کا جائز نہونا تعلیم کے بعد ہے نہ نجاست کی وجہ سے وعظمتہ وسموتہ مطلقا علی المذہب ابو آدمی کی ہڈی اور دانت مطلقا پاک ہیں مذہب درست پر م مطلقا خواہ اپنا دانت ہو یا غیر کا و انتقلت فی اذنی فی البہار الخ فی الخافیتہ لا اور اختلاف ہے ہر کذا کے کان میں سو بدائع میں ہے کہ وہ ناپاک ہے اور خائبہ میں ہے کہ ناپاک نہیں و فی الاشباہ المنفصل من الخی کیمتہ الا فی حق صاحبہ فصار ہر دانت کثر اور اشباہ میں ہے کہ جو چیز کہ زندہ شخص سے جدا ہو گئی وہ مردار کے مانند ہے مگر اسی شخص کے حق میں جبکہ وہ جزو پاک ہے اگرچہ قدر و ہم سے زیادہ ہو م منفصل سے مراد وہ عضو ہے جس میں جان ہو تو ناخن اور بال منفصل ہونے سے پاک نہ ٹھہرے کہ اور یہ جو کما کہ منفصل اسی کے حق میں پاک ہے یعنی ہاتھ و منہ و ناز میں اسکا عمل درست ہے نہ پانی وغیرہ میں اسواسطے کہ پانی فاسد ہو گا اسکے بقدر ناخن کے پڑنے سے کذا فی الطحاوی عن ابی السود و فیہ ما لا یفوق قدر الظفر من جلدہ لا بالظفر اور ناپاک ہو جاتا ہے قلیل پانی بقدر ناخن کے آدمی کی کھال کے گرنے سے نہ ناخن کے گرنے سے ہم یعنی آدمی کی کھال یا اسکا چھلکا پانی میں گرے اور زیادہ شمار میں آیا پانی ناپاک ہو گا اسواسطے کہ کھال اور چھلکا آدمی کے بچھلکا گوشت کے ہے اور ناخن کے گرنے سے ناپاک ہو گا اسواسطے کہ ناخن عصب یعنی پٹیا ہے کذا فی البحر و دم سمک طہارہ اور خون مچھلکا پاک ہے م اسواسطے کہ مچھلکا خون حقیقت میں خون نہیں ہے اسواسطے کہ جب وہ خشک ہوتا ہے تو سفید ہو جاتا ہے کذا فی الخ و اعلم انہ لیس الکلب نجس العین عند الامام و علیہ الفتویٰ وان رجح بعضہم النجاستہ کما یسقط ابن اسحقہ اور اسکو جان رکھو کہ کتا نجس العین نہیں یعنی اسکی نجاست ذاتی نہیں نوک کے مانند امام اعظم کے نزدیک اور اسی قول پر فتویٰ ہے اگرچہ بعض علماء نے چنانچہ زاہدی اور فقیہ ابواللیث نے نجس العین ہونے کو ترجیح دی ہے چنانچہ ابن شحہ شائع وہاں نیلے اسکے مشرح بیان کیا ہے ہم کہتے سے حفاظت اور شکار کر دنا شرعاً درست ہے اگر وہ نجس العین ہوتا تو اس سے نفع حاصل کرنا درست نہونا نوک کے مانند بحر الرائق میں ہے کہ کتے کی ہڈی اور بال اور عصب اور جو چیز کہ کمال نہیں وہ پاک ہے اور گوشت اسکا ناپاک ہے فیصلح و یوجز و یضمن و یتج جلدہ مصلحہ و دلو آجیکہ کتا نجس العین ہوتا تو اسکا بیچنا اور اجارہ دینا اور اسکے تلافی کرنے والے پر تادان لازم ہوتا اور اسکی کھال کا جاننا اور ڈول بنانا جائز ہے و لو اخرج حیاً و لم یصب فہ الماء لا یفسد الماء الثوب بان تقاضیہ ولا بئسہ الم یمر پر اور اگر کتا کونین میں سے زندہ نکالا گیا اور اسکا منہ پانی میں نہ لگا تو کونین کا پانی ناپاک ہو گا اور نہ کپڑا ناپاک ہو گا بھیگے کتے کی

چھٹی بیون سے اور نہ اس کے کانٹے سے چٹک اس کی بال کا لگنا بدن پر معلوم نہ ہو یعنی اگر گنہ بین کتا منہ ڈالے گا یا کانٹے بین اس کی بال بدن پر لگیگی تو پانی اور بدن ناپاک ہوگا اس واسطے کہ بال پیدا ہوتی ہو گوشت سے اور گوشت اس کا ناپاک ہو و لا صلوة حاملہ و لو کبیر اور نہ فاسد ہوگی ناز اس کی جو ناز پڑنے میں کتے کو لیے رہا اگرچہ بڑا کتا ہو مگر اس واسطے کہ ظاہر اس کا ناپاک نہیں اور باطن کی نجاست ناز کی مانع نہیں شارح نے بقولہ و لو کبیر اشارہ کیا کہ یہ جو بعض روایت میں کلب صغیر کی فید سے ہوا اتفاق فی فید پر نہ احترازی و شرط احوالی شدہ اور شمس الانہ حلوئی نے کتے کا منہ بند کر لینا شرط کیا ہے حاصل سب کی ناز اس شرط سے فاسد نہیں کہ اس کا منہ بند ہو تاکہ اس کا لعاب بصلی کے بدن پر اور کپڑے کو نہ لگے اس واسطے کہ ظاہر بدن ہر جانور کا پاک ہے جس میں ہوتا بدن موت کے اور اسکے باطن کی نجاست اپنے معدن میں قائم ہو تو اس کا حکم ظاہر نہیں ہوتا جیسے باطن بصلی کی نجاست کا کذا فی البحر ولا خلاف فی نجاستہ و طہارۃ شفرہ اور امام اور صاحبین کا اختلاف نہیں کتے کے گوشت کے ناپاک ہونے میں اور اسکے بال کے پاک ہونے میں ہم بعضوں نے وہم کیا کہ جب کتا نجس العین نہوا تو اس کا پس خوردہ کیونکر ناپاک ہوگا حالانکہ وہ بالاتفاق حرام ہے اس کا جواب یہ ہے کہ طہارت عین اس کی مستلزم نہیں کہ اس کا ہر جز پاک ہو پس خوردہ اس کا سوا حصہ ہے ناپاک ہو کہ اسکے ساتھ لعاب اس کا مخلوط ہو اور لعاب پیدا ہوتا ہو گوشت سے اور گوشت ناپاک ہو وہم مسفع کے اختلاط سے و بالکتاب ظاہر حلال ہو کل بکل حال اور شک پاک حلال ہو ماکول ہو ہر حالت میں یعنی خواہ غذا میں خواہ دوا میں خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو ظاہر کے بعد حلال کا لفظ اس واسطے زیادہ کیا کہ طہارت کو حلت اکل لازم نہیں اس واسطے کہ مٹی پاک ہو مگر اس کا کھانا حلال نہیں و کذا فی النہجۃ طہارۃ مطلقاً علی الاصح فتح و کذا فی الزیادۃ اشباہ و استالہ اے الطیبیہ اور اسی طرح مشک کا نافع پاک ہو مطلقاً یعنی خواہ پانی کے گنے سے کا ہو یا نہ ہو بنا بر قول صحیح کے کذا فی النہجۃ اور اسی طرح زیادہ پاک ہو کذا فی الاشباہ بسبب خوشبو ہو جانے کے ہر ایک مشک اور زیادہ کے ہم ہیں ہر چند مشک صغیر یا عود یا زبازیر یا غیر ماکول کا پینہ ہو لیکن اب تمحیل بخوشبو ہو گیا حقیقت اس کی بدل گئی دونوں پاک ہیں اور غیر صغیر یعنی کا قول ہو کہ اگر نافع مشک پانی لگنے سے فاسد نہ ہو تو پاک ہو اور یہ اختلاف ہوا در جانور کے نافع ہیں اور زبازیر و غزال کا نافع بالاتفاق پاک ہو زیادہ زبازیر و بادی و وحیدہ بر وزن سما سبب خوشبو و اس چیز کو پینے ایک قسم کی ملی کا پینہ اور پیل ہو کہ اسکے دم کے نیچے مخرج کے پاس ختم ہو جاتا ہو اس کو پکڑ کے کھینچ لے پھر ہرین قاسوس میں بڑا کھینچ زبازیر کی تفسیر جانور کی آستے غلط کہ کذا فی الطحاوی و بول ماکول اللحم نجس نجاستہ مخفیہ و طہرہ محمد اور ماکول اللحم یعنی جس جانور کا گوشت کھانا حلال ہو چنانچہ بکری اور اونٹ اس کا پیشاب نجس ہے نجاستہ خفیہہ اور محمد بن حسن نے اس کو پاک کہا ہو و لا یشریب لولہ اصلاً لا لانتہاد و لا لبقیرہ عند خفیہہ اور ماکول اللحم کا پیشاب نہ پیا جاوے ہرگز نہ دوا کے واسطے اور نہ سوا کے دوا کے امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ہم اور محمد رحمہ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے اور ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دوا کے واسطے جائز ہے مگر فرع مسئلہ طہرۃ شارب کا خفیہ فی التداوی بالخرم و ظاہر الذہب المسکونی فی رضاع البحر لکن نقل بعضہ ثبوتہ و ہنا عن المحامی و قبل یخصن اذ اعلم فیہ الشفا و لم یعلم دوا آخر کی رخصت بخبر لعل طشان و علیہ القبول حرام چیز سے دوا کرنے میں علما کا اختلاف ہے اور ظاہر ذہب یہ ہے کہ درست نہیں ہے چنانچہ بحر الرائق کی کتاب الرضاع میں ہے لیکن مصنف نے اپنی شرح میں دمان لینے کتاب الرضاع میں اور یہاں حاوی قدسی سے نقل کیا ہو یہ مسئلہ اسطرح اور بعضوں نے کہا کہ حرام سے دوا کرنے کی خواہش دیجاتی ہے جبکہ معلوم ہو کہ حرام میں شفا ہو اور کوئی دوسری دوا معلوم نہ ہو جیسے نہایت پیاسہ کو شراب پینے کی خواہش دیکھی ہو اور اسی قول پر فتویٰ ہے ہم خانیہ میں ہو قال علیہ الصلوۃ والسلام ان اللہ تعالیٰ لم یجعل شفا و کم فیا حرم علیکم لیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے واسطے شفا نہیں ٹھہرائی اس چیز میں جو تم پر حرام ہے کہ آنحضرت نے ان چیزوں کے حق میں فرمایا جن میں شفا نہیں ہے اور جن میں شفا ہے اسکے دوا کرنے کا کچھ مضائقہ نہیں کیا تو نہیں جانتا کہ پیاسہ کو شراب کا پینا حلال ہے ضرورت کے سبب سے انتہی اور اسی قول کو اختیار کیا ہو صاحب ہدایہ نے تمحیل میں اس واسطے کہ حرمت ساقط ہو شفا حاصل ہونے کے وقت

حالی سے ناپاک ہو  
حال غیر ناپاک ہو  
پانی پاک اور صاف ہو  
گواہ کو بعض ناواقف  
نہایت سبب سے  
نہایت سبب سے  
نہایت سبب سے  
نہایت سبب سے



اور حادی قدسی میں کہ جب خون آدمی کے ناک سے روان ہوا اور بند ہو یا ناک کے مر جانے کا خوف ہوا اور تجربہ اور امتحان سے یہ بات معلوم ہو کہ فاتحہ الکتا یا سورہ اخلاص اس خون سے اسکے ماتھے پر لکھنے سے خون بند ہوگا تو ایک قول میں خلصت نہیں ہے اور دوسرے قول میں خلصت ہی جیسے شرب نمک خلصت ہے یا سورہ اخلاص اس خون سے اسکے ماتھے پر لکھنے سے خون بند ہوگا تو ایک قول میں خلصت نہیں ہے اور دوسرے قول میں خلصت ہی میں اذا وقعت نجاست نجاست بجران ولو خففت او قطرة بول اودم او ذنب فارة لم یسح فلو شح فقیہ مافی القارۃ جب گری وہ نجاست ہو جائیگی نہیں اگرچہ نجاست مخففہ ہو یا ایک قطرہ پیشاب یا خون کا یا چھپے کی ایسی دم کئی محل قطع موم سے بند نہیں ہو اگر محل قطع موم سے بند ہوگا تو اسکے گرد نہ بنے اسنے ڈول نکالے جائیگے جتنے چھپے کے گرد سے نکالے جاتے ہیں یعنی ۱۰۔ ڈول م م حرم حیوانیت کی قید اس واسطے لگائی کہ جاندار کے احکام اسکے مذکور ہو گئے اور نجاست مخففہ کو اس واسطے ذکر کیا کہ پانی میں نجاست منحلہ اور مخففہ کیساں ہے کچھ فرق نہیں فی پیر و لون القدر الکثیر علیہ مافرق نجاست مذکورہ گری اس کو نہیں مگر جو کم ہو مقدار کثیر سے بابر کلام گذشتہ ہم سابق میں یہ مذکور ہو چکا کہ آب کثیر میں مبتلا ہو کاظن غالب مقبہ ہو اور تخرین کے فو سے پروردہ کثیر ہو تو اگر کنوان وہ در وہ ہوگا تو نجاست مذکورہ کے گرد سے ناپاک نہ ہوگا تا وقتیکہ اس کا رنگ یا فزہ یا بقیہ خیر نہ دلا اعتبار بالحق علیہ مافرق نجاست مذکورہ نہیں کنوین کے عین کا بنا بر قول معتد کے جیسے کثرت میں طول اور عرض کا اعتبار ہے نہ عین کا تو عین اگرچہ دس گز کا ہو دقیر نجاست سے ناپاک ہوگا کنز فی البحار و مات فیہا او خارجہا الحق فیہا ولو فارة یا بکثرتہ علیہ الشیء الطلیف او اسلغ المنسول اما ان کان فرقیبہا متعلقاً کسقط یا مکرر کنوین میں مکرر کنوین سے باہر اور ڈالا گیا نہیں اگرچہ درہ خشک ہو یا ہو معتد قول پر مگر وہ شیعہ کہ پاک جماعت کے خون وغیرہ است اور وہ مردہ مسلمان جو نہ دلا گیا کہ ان دونوں کے کنوین میں گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا ہے لیکن کا فر مردہ تو کنوین کو ناپاک کرتا ہے ہر طرح لینے منسول ہو یا غیر منسول چلیے اسقاط اس کا تھپہ ناپاک کر دیتا ہے حیوان و موی غیر مافی لما تر جاندار و ان خون والا جو کہ آبی نہیں بدلیل گذشتہ ہم مذکور ہو چکا کہ غیر موی کی موت سے پانی نجس نہیں ہوتا اگرچہ پھول یا پھٹ گیا ہو اور پانی کا جانور اگرچہ خون والا ہو اسکے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا کنز فی الطہارۃ وای واضح او قفلا او قفح ولو قفح فافرق نجاست مذکورہ والی جانور موی کے پھول گیا یا اسکے مال چھڑ گئے یا پارہ پارہ ہو گیا اگرچہ کنوین کے باہر پھٹ گیا پھر اس میں گرالیا ذکر کیا ہے علامہ دانی حنفی اور نے نیز کل ما سہما الذی کان فیہا وقت الوقوع ذکرہ ابن الکمال کمالا جائے کنوین کا وہ سب پانی جو اس میں تھا نجاست اور جانور مذکور کے گرد سے گرنے کے وقت ایسا ذکر کیا ہے ابن کمال نے یعنی تو اگر پانی نکالنے سے پہلے کچھ پانی زیادہ ہوگا تو اس قدر کا نکالنا لازم نہ ہوگا بعد ازاں اگر الا اذا تعدد نجاست فافرق نجاست فیخرج الماء الی حد لا یلا و نصف الدلو طیر کل تبعاً پانی نکالا جائے نجاست اور جانور کے نکال ڈالنے کے بعد مگر جبکہ اس کا نکالنا موی کے پنا بچہ لکڑی کا ٹکڑا یا ناپاک کپڑا کہ غائب ہو گیا تو اس قدر پانی نکالنے سے کہ آدھا ڈول نہ بھرے یہ سب چیزیں پاک ہو جائیگی کنوین پاک ہونے کے ساتھ ہم لینے ڈول اور رسی اور گھرنی اور کنوین کے گرد پیش اور پانی نکالنے والے کا ہاتھ اس واسطے کہ ان چیزوں کی نجاست کنوین کے ناپاک ہو جانے کے سبب سے تھیں تو اسکے پاک ہو جانے سے یہ بھی پاک ہوگی جیسے شراب کا شکر پاک ہو جائے جبکہ شراب سرکہ نجاست اور منہا کرنے والے کا ہاتھ ظاہر ہو جاتا ہو محل کی طہارت سے کھڑا فی البحر و لونج بعضہ فمزاد فی الخرج قد البانی نے اصح خلاصہ اور جو تھوڑا پانی آج نکالا گیا پھر اگلے دن زیادہ ہو گیا تو اسی قدر نکالا جاوے جتنا پانی رہا تھا قول صحیح میں کنز فی الخلاصہ ہم یعنی اس واسطے کہ علی الاتصال پانی نکالنا شرط نہیں تو دوسرے دن سارا پانی نکالنا ضرور زمین قید بالموت لانه لو خرج حیوان نجس العین ولا بد حرج و نجس لم یخرج شیء الا ان یدخل فہما فیہ سورہ فان بخارج کل والا لا ہو اصح مضاف نے کنوین کے پانی نکالنے میں موت حیوان کی قید لگائی اس واسطے کہ اگر جاندار زندہ نکالا گیا اور حالانکہ وہ نجس العین نہیں مانند سور کے اور اسپر نجاست حکمی یا نجاست حقیقی ہو تو کچھ پانی نکالا نہ جاوے گا مگر سوقت جبکہ اس کا منہ پانی میں داخل ہو تو سوقت اسکے چھوٹے کا اعتبار ہوگا سو اگر اس حیوان کا جھوٹا ناپاک ہو تو سارا پانی



میں و نقل عن القتیبة ان حکم الکثیر کا بکسر و مصنف نے نقل کیا قیہ سے کہ کثیر کا حکم کنوئین کے مانند ہم رکیتہ بروزن عطیہ کنوئین کو کہتے ہیں تو کنوئین  
 ہو سکتی مگر یہ کہ رکیتہ سے مراد حفرہ ہے لہذا ہو چنانچہ قاسم بن یزید نے نقل کیا کہ کثیر الطحطاوی طہارہ رکیتہ سے مراد چاہے کثیر المعنی ہو جسکو اہل ہند جو  
 بولتے ہیں والد علم وعن القتیبة ان احب الطحطاوی اکثرہ فی الارض کا بکسر و علیہ فالصراح والزر البکیر نیج منہ کا بکسر فالقنم فوالشعر برائتی اور مصنف نے  
 قیہ سے نقل کیا کہ جو محصور پانی کی آدمی سے زیادہ زمین میں گڑی ہو وہ کنوئین کے مانند ہے اور بنا پر قول قیہ کے تو حوض مجتمع الماء اور بہت بڑی  
 مٹور سے کنوئین کے مانند قدر واجب ڈول نکالنا چاہیے سواری مخاطب غلیظت جان اس تحریر کو بیان تمام ہوا کلام مصنف کا جو کثیر کے حواشی میں ہے  
 یہ نو دس سطروں کا ہے البکیر میں یا جالین ڈول نکالے جاوین متوسط ڈول سے اور متوسط یعنی میانہ ڈول سے وہ ڈول مراد ہے اس کنوئین کا ڈول تو  
 یعنی جس ڈول سے اسکا پانی بھرا جاتا ہو فان لم یکن فایسھا پھر اگر اس کنوئین کا کوئی ڈول مقرر نہ ہو اس ڈول کا اعتبار ہے جہاں ایک صاع پانی سا  
 ہم صاع آٹھ رطل ہے اور کھنڈ کے سیر سے تخمیناً تین سیر صاع ہوتا ہے وغیرہ قیہ سے یہ اور اسکے سوا ہے یعنی جو ڈول کہ صاع سے کم زیادہ ہوا اسکا حساب کر لیا جا  
 صاع واسلے ڈول سے یعنی اگر بہت بڑا ڈول ۲۰ یا ۳۰ ڈول کے برابر ہو تو ایک ہی ڈول کا نکالنا کفایت کرتا ہوتا ہے اور ہر ہونے کو ظاہر نہیں ہے بلکہ  
 کہ قدر واجب کا اخراج حاصل ہو گیا اور اگر نہایت چھوٹا ڈول ہو تو قدر واجب سے زیادہ حساب کے موافق نکالنا چاہیے و کفی لما اکثر اللہ اور  
 کفایت کرتا ہے ڈول کے شمار میں بھرنا آدمی سے زیادہ ڈول کا یعنی اس واسطے کہ لاکثر حکم الکل و فرج ما وجہ ان قل اور کفایت کرتا ہے نکالنا اس قدر  
 پانی کا جو کنوئین میں موجود ہے اگرچہ ذرہ نون کے شمار سے کم ہو یعنی ۲۰ ڈول مثلاً نکالنا واجب ہو اور کنوئین میں فقط ۲۰ ڈول پانی تھا تو اسی قدر کے  
 نکالنے سے پاک ہو گیا نہ لائق بن گیا کہ اگر بعد اسکے پانی زیادہ ہو گیا تو کچھ نکالنا واجب نہیں ہے و جہاں بعد از کفایت کرتا ہے کنوئین کے قیہ سے پانی  
 کا ہننام کنوئین کے جاری ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس میں دو چشمہ ہیں ایک سے پانی نکلتا ہے اور دوسرے سے بہتا ہے اور دوسری صورت یہ کہ  
 اس میں سورج کیا بطور سرنگ کے اور اسکا پانی بہا اگرچہ فیصل ہی جاری ہو وہ پاک ہو جاوے گا اسلئے کہ طہارت کا سبب یعنی جاری ہونا یا گیا یا نہیں ہونا پاک  
 حوض جاری ہوجانے سے پاک ہوجانا ہے و جہاں قدر الواجب اور کفایت کرتا ہے طہارت میں کنوئین کے اس قدر پانی کا زمین کے اندر نہ جانا جس قدر کا نکالنا  
 واجب تھا مگر اگر اسفل خشک ہو گیا تو پھر پانی کے آنے سے ناپاک نہوگا اور اگر خشک نہیں ہوا تو صحیح تر یہ کہ پانی آنے سے پھر ناپاک ہو جاوے گا کذا فی الطحطاوی  
 عن البحر عن السراج و ما بین حمامہ و فارة فی الجنتہ کفارة فی احکم اور جو جانور کہ جتنے میں کہو تر او جو ہے کے درمیان کا ہو وہ جو ہے کے مانند ہے حکم میں لینے  
 اس میں ۲۰ ڈول نکالنا واجب ہو گا انہ ما بین و جاحیہ و شاة کہ جاحیہ فاحق بطریق الدلالة بالاصغر چنانچہ وہ جانور کہ مرغی اور بکری کے درمیان کا ہو وہ  
 مرغی کے برابر ہو حکم میں تو جو جانور کہ چھوٹے اور بڑے کے باہر ہو اسکو چھوٹے جانور کے ساتھ ملا دیا بطریق دلالت النص کے ہم دلالت النص اسکو کہتے ہیں  
 کہ صریحاً نہ کو نہیں مگر بطریق اولی اسکو سمجھ لینے ہیں یعنی جب مرغی میں ۲۰ ڈول واجب ہووے تو جو جانور مرغی سے بڑا ہو اس میں بطریق اولی ۲۰ واجب ہوگے  
 اس واسطے کہ اسکو بڑے جانور کے مانند کنا دلیل سے ثابت نہیں کیا و اقل نے اکثر کفارة مع ہرہ جیسے اقل داخل کیا گیا اکثر میں جیسے جو باقی کے ساتھ  
 ہم سراج و ما بین میں کہ اگر باقی نے جو پاکیزہ اور دونوں کنوئین میں گڑے تو اگر دونوں زندہ نکلے تو کچھ نکالنا واجب نہیں یا دونوں مردہ نکلے تو ۲۰  
 ڈول نکالنا واجب ہو یا فقط جو مردہ نکلا تو ۲۰ ڈول واجب ہیں اور اگر جو مار بھی ہو یا سنے پیشاب کر دیا تو تمام پانی کا نکالنا واجب ہے کذا فی الطحطاوی  
 عن النہر و نحوہ الثمین کفارة اتفاقاً اور دو بیون کے مانند بکری کے برابر ہو حکم میں بالاتفاق لینے تمام پانی نکالنا چاہیے و نحو الفار تین کفارة اور دو چہون  
 کے مانند ایک جو ہے کے مانند ہے حکم میں لینے ۲۰ ڈول نکالنا چاہیے و ثلث اٹے انیس کفارة اور تین جو ہے پانچ جو ہے تک ملی کے مانند ہیں ۲۰ ڈول  
 نکالنے میں و ثلث کفارة علی الطہارہ اور چھوٹے بکری کے مانند ہیں تمام پانی نکالنے میں بنا بر ظاہر الروایۃ کے چنانچہ مسوط میں ہے اور اسکو چھوڑنے

یہ کنوئین کے قیہ سے پانی کا ہننام کنوئین کے جاری ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس میں دو چشمہ ہیں ایک سے پانی نکلتا ہے اور دوسرے سے بہتا ہے اور دوسری صورت یہ کہ اس میں سورج کیا بطور سرنگ کے اور اسکا پانی بہا اگرچہ فیصل ہی جاری ہو وہ پاک ہو جاوے گا اسلئے کہ طہارت کا سبب یعنی جاری ہونا یا گیا یا نہیں ہونا پاک حوض جاری ہوجانے سے پاک ہوجانا ہے و جہاں قدر الواجب اور کفایت کرتا ہے طہارت میں کنوئین کے اس قدر پانی کا زمین کے اندر نہ جانا جس قدر کا نکالنا واجب تھا مگر اگر اسفل خشک ہو گیا تو پھر پانی کے آنے سے ناپاک نہوگا اور اگر خشک نہیں ہوا تو صحیح تر یہ کہ پانی آنے سے پھر ناپاک ہو جاوے گا کذا فی الطحطاوی عن البحر عن السراج و ما بین حمامہ و فارة فی الجنتہ کفارة فی احکم اور جو جانور کہ جتنے میں کہو تر او جو ہے کے درمیان کا ہو وہ جو ہے کے مانند ہے حکم میں لینے اس میں ۲۰ ڈول نکالنا واجب ہو گا انہ ما بین و جاحیہ و شاة کہ جاحیہ فاحق بطریق الدلالة بالاصغر چنانچہ وہ جانور کہ مرغی اور بکری کے درمیان کا ہو وہ مرغی کے برابر ہو حکم میں تو جو جانور کہ چھوٹے اور بڑے کے باہر ہو اسکو چھوٹے جانور کے ساتھ ملا دیا بطریق دلالت النص کے ہم دلالت النص اسکو کہتے ہیں کہ صریحاً نہ کو نہیں مگر بطریق اولی اسکو سمجھ لینے ہیں یعنی جب مرغی میں ۲۰ ڈول واجب ہووے تو جو جانور مرغی سے بڑا ہو اس میں بطریق اولی ۲۰ واجب ہوگے اس واسطے کہ اسکو بڑے جانور کے مانند کنا دلیل سے ثابت نہیں کیا و اقل نے اکثر کفارة مع ہرہ جیسے اقل داخل کیا گیا اکثر میں جیسے جو باقی کے ساتھ ہم سراج و ما بین میں کہ اگر باقی نے جو پاکیزہ اور دونوں کنوئین میں گڑے تو اگر دونوں زندہ نکلے تو کچھ نکالنا واجب نہیں یا دونوں مردہ نکلے تو ۲۰ ڈول نکالنا واجب ہو یا فقط جو مردہ نکلا تو ۲۰ ڈول واجب ہیں اور اگر جو مار بھی ہو یا سنے پیشاب کر دیا تو تمام پانی کا نکالنا واجب ہے کذا فی الطحطاوی عن النہر و نحوہ الثمین کفارة اتفاقاً اور دو بیون کے مانند بکری کے برابر ہو حکم میں بالاتفاق لینے تمام پانی نکالنا چاہیے و نحو الفار تین کفارة اور دو چہون کے مانند ایک جو ہے کے مانند ہے حکم میں لینے ۲۰ ڈول نکالنا چاہیے و ثلث اٹے انیس کفارة اور تین جو ہے پانچ جو ہے تک ملی کے مانند ہیں ۲۰ ڈول نکالنے میں و ثلث کفارة علی الطہارہ اور چھوٹے بکری کے مانند ہیں تمام پانی نکالنے میں بنا بر ظاہر الروایۃ کے چنانچہ مسوط میں ہے اور اسکو چھوڑنے

لیا کہ زانیہ بجز نجاتہا مخاطبہ من وقت الوقوع ان علم اور کنوین کی نجاست مخاطبہ کا حکم کیا جاتا ہو جانور کے گرنے کے وقت سے اگر وقت معلوم ہو والا فایوم واللیلیۃ ان لم یستفح اور اگر جانور کے گرنے کا وقت معلوم نہ ہو تو ایک رات اور ایک دن پہلے سے ناپاکی کا حکم ہوگا بشرطیکہ پھول نہ گیا ہو یعنی اور نہ پٹا اور نہ بال بٹرا ہو کذا فی المطحطاوی و ہذا فی حق الوضوء و الغسل و ما یجوز من شامی اور یہ حکم لینے کنوین کا ناپاک ہونا ایک است اور دن سے وضو اور غسل کے حق میں ہو اور اس آئے کے حق میں جو گوندھا گیا اس پانی سے تو وہ کھلایا جائے کہ تو نہ کو اور بعضوں نے کہا کہ شامی مذہب کے باقیہ چاہا جسے لینے اس واسطے کہ شامی کے مذہب میں یہ پانی ناپاک نہیں مانی حق غیرہ کفیل تو یہ حکم نجاستہ فی الحال اور وضو اور غسل کے واسطے کے حق میں چنانچہ کثیر اذہونے کے حق میں تو پانی کی نجاست کا حکم کیا جادیا کی الحال لینے یہاں ایک رات دن کا اعتبار نہ ہوگا حاصل وضو اور غسل میں حکم نجاست کا بطریق استدلال کے ہوا اور انکے واسطے بطریق انقصار کے و ہذا الوضوء من حیث غسل من حیثہ والام یزیم شی اجماعا جو ہرہ اور یہ حکم لینے وضو اور غسل میں ناپاک ہونا بطریق استدلال اور کپڑے میں بطریق انقصار کے اس وقت ہر کہ وضو اور غسل کیا ہو حدیث اصغر اور اکبر سے یا کوئی چیز دھوئی ہو نجاست حقیقی کے دور کرنے کو اور اگر ایسا نہ ہو لینے وضو یا غسل کیا بد دن حدیث کے یا کپڑا دھویا بد دن نجاست کے تو کوئی چیز لازم نہیں بالفاق امام اور صاحبین کے کذا فی الجوهرة یعنی ناز کا عادیہ اور دھونا کپڑے کا لازم نہیں اس واسطے کہ مقتضی صحت ناز کا پایا گیا لینے طہارت سابقہ اور مانع میں شک ہر واسطے کہ پانی کی طہارت اور نجاست مشکوک ہو اور ناز شک سے باطل نہیں ہوتی بر خلاف پہلی صورت کے اس واسطے کہ اس میں تو مانع بالیقین ثابت ہو یعنی حدیث اصغر یا اکبر اور کپڑے کی نجاست اور برزخ میں شک ہو کذا فی المطحطاوی و مذکر ثلثۃ ایام بلایا الہا ان تنفخ او تفسخ استحاثا اور تین ہرات دن سے نجاست کا حکم کیا جاوے اگر جانور پھولا یا پھٹا ہو استحسان کی رو سے ہم استحسان عبارت ہو حسن امر کے طلب کرنے سے اور بعضوں نے کہا عبارت ہو قیاس کے ترک کرنے اور اس امر کے لینے سے جو لوگوں کو آسان تر ہو اور بعضوں نے کہا عبارت ہو احکام میں آسانی طلب کرنے سے اور خلاصہ ان عبارتوں کا یہ ہو کہ استحسان سختی کا جوڑنا ہو اور آسانی کا لینا قال اللہ تعالیٰ (ترید اللہ کلم البکر ولا یریدکم العسر) کذا فی المطحطاوی اور بعضوں نے کہا کہ استحسان اس قیاس کو کہتے ہیں جسکی وجہ مخفی ہو لیکن قیاس جلی سے قوی تر ہو نہ الفائق میں ہر وہ استحسان ہے ہر کہ پانی میں حیوان دھوی کا واقع ہونا اسکی موت کا سبب ظاہر ہو تو اسی پر موت کا حال ہو گا نہ موہم سبب برادر بلا شک وجود پر زمانہ وقوع کا سابق ہو تو انتفاح میں تین دن کی تقدیر ہوئی اور اسکے غیر میں ایک دن رات کی بنا بر اکثر عادت کے و قال لا من وقت العلم فلا یزیم شی قبلہ قبل وہ یقتی اور صاحبین نے کہا کہ پانی کی نجاست کا حکم ہوگا حیوان کے معلوم ہونے کے وقت سے تو لوگوں کو معلوم ہونے سے پہلے کوئی چیز لازم نہ ہوگی بعضوں نے اسی قول کو مفتی یہ کہا ہو کہ صاحبین کا قول ہی قیاس ہر واسطے کہ یقین لینے طہارت کا یقین ہونا زمانہ گذشتہ میں زائل نہیں ہوتا شک سے یعنی نجاست سے اس واسطے کہ احتمال ہو کہ حیوان کنوین سے باہر ہوا ہو پھر اسکو سخت ہوانے یا کسی نادان نے یا پڑیائے کنوین میں ڈال دیا ہو نہ الفائق میں ہو کہ غایۃ البیان میں کہا کہ امام کا قول احوط ہو اور صاحبین کا قول لوگوں کو آسان تر ہو فتاویٰ عتباتی میں ہو کہ صاحبین کا قول مختار ہو واضح قاسم نے اسکو روکیا ہو کیونکہ اکثر کتب کے مخالفت ہو اس واسطے کہ امام کی دلیل کی اکثر کتب میں ترجیح واقع ہو اور وہ احوط بھی ہو انتہی مطحطاوی نے کہا شایع کو یوں کہنا بہتر تھا قبل وہو المختار اس واسطے کہ اختیار کو افتا لازم نہیں مگر مسئلہ شایع کا جد نہی تو بہ متناہد بولاد و ما عادیہ من آخر احتلام و بول و در عاقبت اپنے کپڑے میں مٹی یا پیشاب یا خون کو پایا تو ناز کا عادیہ کرے پچھلے احکام یا پیشاب یا کسی چیز سے ہم نہادین ہم میں امام سے منقول ہو کہ خون میں ناز کا عادیہ نہیں اور اسی کو محیط میں اختیار کیا ہو کذا فی ہنہ ظاہر ہم عادیہ کی وجہ یہ ہو کہ غیر شخص کا خون شاید لگ گیا دو وجد نہی جبکہ فارقہ میتہ فان لا لقیب فیہا عادیہ و قد وضع القطن و الا فائتہ ایام و انتہی فہو اذنا فہو و لکیلیۃ اور اگر اپنے جبہ میں مردہ چڑھایا تو اگر جبہ میں سورخ نہ ہو تو ناز کا عادیہ کرے روئی بھرنے کے

ملہ

اور نقد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد

ابو جہاد



وقت سے اور اگر جبہ میں سورن ہو تو تین دن کی نماز پھر سے اگرچہ باجھو لایا خشک ہو اور اگرچہ باجھو لایا خشک نہ ہو تو ایک دن کی نماز پھر سے مردوں کی بھرنے کے وقت سے اس وقت اعادہ ہوگا جبکہ ہمیشہ اسکو پہننے سے روکنا نہ ہو کذا فی الطحاوی ولا تزح فی بول فکذا فی الاصح فیض اور کنوئین سے پانی نکالنا لازم نہیں جو بے کے پیشاب میں صبح تر قول میں کذا فی الفیض ولا یجوز حاتمہ و عصفور کذا فی سماع طریف الاصح لتذرعہ مناعہ اور پانی نکالنا لازم نہیں کہ بوتر کذا فی کی بیٹ پڑنے سے کنوئین میں اور اسی طرح کا حکم ہو بربندہ درندہ کی پخال کا صبح تر قول میں اسواسطے کہ حفاظت کنوئین کی اسے نہیں ہو سکتی ولا یقار بول کر و س آب و غبار یجس للفقہ غنا اور نہ اس پیشاب کے ٹپکنے سے جسکی چھین نہایت صغیر ہیں چنانچہ سرسوزن اور نہ ناپاک غبار کے پڑنے سے اسواسطے کہ یہ دونوں معات ہیں و بھرتی ابل و غنم اور نہ اونٹ اور بھیر بکری کی دو مینگیوں کے پڑنے سے کنوئین کا پانی کا نکالنا لازم ہوگا یعنی لو وقتانی محلب وقت عاب فرمیتا فوراً قبل نقیشت و تلون بطرح معات ہو اگر دو مینگیان پر گھین دو دھ کے برتن میں دو پینے کے وقت پھر پھوٹیں اور دو دھ کے رنگین ہونے سے پہلے نکال کر پھینکی گئیں ہم یہ معافی ہو ضرورت کے سبب سے اسواسطے کہ دو پینے کے وقت مینگی گرنے کی عادت ہو تو سوائے اس وقت کے عفو نہیں کذا فی النہد والتعبیر بالبرتن الثانی لان ما فون ذلک کذا لک ذکرہ فی الفیض وغیرہ اور دو مینگیوں کا ذکر کرنا نقیشت کا اتفاقی ہو نہ اخترازی اسواسطے کہ دو مینگیوں سے زیادہ کا بھی یہی حکم ہو عفو کذا فی الفیض وغیرہ ولذا قال قیل القلیل المعفو عنہ رایتہ فافہ انظر والکثیر لیکسہ وعلیہ الاعتماد وکما فی الہدایہ وغیرہ لان الباضیۃ لا یقدر شئاً بالزائے اور اسی واسطے لینے پہلے کہ دو سے زیادہ مینگیان ہی عفو ہیں نے بیان کیا کیا گیا کہ تھوڑی مینگی وہ ہیں جنکو دیکھنے والا تھوڑی سمجھے اور کثیر اسکے بالعکس ہو لینے جنکو ناظر بہت سمجھے اور اسی قول پر اعتماد ہو چنانچہ ہمارے وغیرہ میں مذکور ہو اسواسطے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ کسی چیز کا اندازہ اپنی تجربہ سے نہیں ٹھہرا کرتے ہم معراج الدرایۃ میں لکھا کہ یہی قول مختار ہو کذا فی الطحاوی اور غیر معتد اور غیر مختار تین قول ہیں ایک یہ کہ جو ہر ڈول میں مینگی ہو اوسے تو کثیر ہو والا قلیل دوسرے یہ کہ اگرچہ تھائی پانی پر مینگیان ہوں تو کثیر ہو والا قلیل تیسرے یہ کہ تھائی پانی پر ہو تو کثیر ہو والا قلیل فرج سئل عنہ شارب کا البعد بن البیر والبالوۃ بقدر ما لا یطہر لیس اکثر پانی کے کنوئین اور نجاست کے کنوئین اور گڑھے میں اسقدر دور ہونا مستحب ہو کہ نجاست کا اثر پانی کے کنوئین میں ظاہر نہ ہو ہم جب پانی کا اثر لینے خشک اور بواور نہ ظاہر نہ ہو تو کنوئین پاک ہو اگرچہ دونوں میں ایک گڑ کا فرق ہو اور اگر نجاست کا اثر ظاہر ہو تو ناپاک ہو اگرچہ دونوں میں دس گڑ کا فرق ہو کذا فی الطحاوی ولیقیر سورہ یسیر استہم فاعل من اساری البقی لا اختلاط بلجا بہ اور جھوٹے کی طہارت اور نجاست میں جھوٹا کرنے والے جاندار کا اعتبار کیا جاتا ہے اسلئے کہ جھوٹے چیز میں اس جاندار کا اعتبار لجا تا ہو شارب نے لکھا کہ مسر اسم فاعل کا صیغہ شرب ہو سار فعل ماضی سے جو معنی الیٰی ہم جب مصنف نے پانی کے فساد اور عدم فساد کے بیان سے نسبت واقع ہونے جو انات کے فراغت پانی تو اب اسکا بیان شروع کیا جو حیوانات سے پیدا ہوتا ہے لیسے انکا جھوٹا اور پسینہ سورہ صہور العین لیسے جھوٹا اسکو کہتے ہیں جو پینے والے سے برتن یا عوض میں پانی باقی رہے پھر بقیہ طعام وغیرہ کو بھی سورہ لیسے ہیں بطریق استعارہ کے اور چونکہ لعاب شولہ ہوتا ہے جاندار کے گوشت سے تو اسی کو معتبر رکھا طہارت اور نجاست اور کراہت اور خشک میں کذا فی الطحاوی فسور آدمی مطلقاً ولو جنب او کافر او امراة تو جھوٹا آدمی کا مطلقاً اگرچہ وہ جنب یا کافر یا عورت ہو پاک ہو ہم کافر کی نجاست اعتقاد ہی ہو نہ حسی اسواسطے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کافرون کو مسجد میں شب باش ہونے ویا کذا فی البحر النعم بکرہ سورہ التدرج لکھ لہ لا استلذاذ استعمال رین الغیر و ہوا یجوز یحییٰ ان مکروہ ہی جھوٹا عورت کا مرد کو اور مرد کا جھوٹا عورت کو لینے اجنبی مرد اور عورت کے حق میں لذت گیری کے سبب سے اور غیر کی مال کا استعمال کونا جائز نہیں کذا فی المجتبی ہم لینے یہ کراہت استلذاذ کی وجہ سے ہو نہ نجاست کے سبب سے طحاوی نے لکھا اس سے نکلا ہو کہ اگر سلطان امر و ہوا و مخلوق اپنے سر میں اسکے ماتھ لگانے سے لذت پاوے تو مکروہ ہو تو حامی امر کی مشیت مال بطریق اولیٰ مکروہ ہوگی اور اسی طرح ماتھ بانوں کا دہونا امر سے و ماکول لحم و منسہ

الفرس نے الاصح و مشکہ الاصح اور اس جانور کا جھوٹا پاک ہو جس کا گوشت کھانا حلال ہو اور اسی قسم سے گھوڑا صحیح تر قول میں اور اسی کے مانند ہو وہ جانور جس میں دم مسفوح نہیں ہم گھوڑے کے گوشت کی کراہت امام کے نزدیک احترام کی وجہ سے ہو کہ جماد کا آلہ ہو نہ نجاست کی وجہ سے تو اس کا جھوٹا کر دینا نہیں ظاہر الفہم قید اکل ظاہر طہر الفہم سب کی قید ہو لینے آدمی اور ماکول اللحم اور گھوڑا اور سین خون سائل نہیں جبکہ اسکے ٹھنڈا پاک ہون نجاست سے تو اس کا جھوٹا بذات خود پاک ہو اور بغیر کا پاک کرنے والا ہی احداث اور اجناس سے بلا کراہت مطلقاً لینے مکروہ تنزیہی بھی نہیں کہ سورہ شوریہ و کلہب و سباع بہائم و مسد الثرة البریہ و شارب خمر فور شرہا اور جھوٹا سور اور گتے اور چوپائے و دندون کا ناپاک ہو اور دندون کا ناپاک ہو اور دندون میں بگلی بلی داخل ہو اور شراب پینے والے کا جھوٹا شراب پینے کے وقت فوراً ناپاک ہو ہم چوپائے و دندے چنانچہ شیر اور چیتا اور بھیر یا شراب خور میں فوراً کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر شراب پی کر اس وقت کھا کہ رال سے مٹھو اس کا دھو گیا پھر اسے پانی پہا تو اب اس کا جھوٹا ناپاک نہیں ولو شار بہ طویلاً لا یسد علیہ اللسان فحش ولو بعد زمان اور اگر شراب خوار کی مچھو اس قدر دراز ہو کہ اسپر زبان نہیں پہنچتی تو اس کا جھوٹا بہر صورت ناپاک ہو اگر بہر صورت کے اسے پانی بہا ہو و ہر قہ فوراً اکل فارۃ نجس مغلط ادب کی کا جھوٹا چھو سہ کھانے کے وقت فوراً نجس مغلط ہو ہم اور اگر بلی نے جو کھا کھانے کے بعد زبان سے اپنے منہ کو چاٹا یا ہانک کر اس کا پاک ہو جانا مطہر ہو تو اب اس کا جھوٹا پاک ہو کہ فی الطہارۃ و سورہ قہ و وجاہۃ محلاً و اہل و بقرہ جلالہ فلا حسن ترک و جاحۃ لیتم الابل و البقرہ ستانی و سباع طیز لم یعلم بہا طہارۃ منقارہ و سواکین البیوت طہارۃ لضرورۃ مکروہ تنزیہی فی الاصح ان وجد غیرہ و الالم بکرہ اصلاً کا کلمہ لفیہ اور جھوٹا مرغی کو چہرہ گرد کا اور اونٹ اور گائے بیل نجاست خود کا اور ان و دندون پرند کا جبکہ پالنے والوں کو انکی چونچ کی طہارت معلوم نہیں اور جھوٹا گھردون کے رہنے والے جانور دن کا پاک ہو ضرورت کی وجہ سے مکروہ تنزیہی ہی صحیح تر قول میں اگر سوا سے اسکے اور پانی ملے اور اگر اسکے جھوٹے پانی کے سوا اور پانی نہ ملے تو اب مکروہ تنزیہی بھی نہیں اصلاً صیہ اسکے طعام کا کھانا محتاج کو مکروہ نہیں قستانی نے کہا تو بہتر یہ تھا کہ مصنف مرغی کا لفظ نہ کہتا تو گو چہرہ گرد کا لفظ اونٹ اور گائے اور بیل کو شامل ہو جانا لینے اس واسطے کہ چہرہ گرد سے مراد نجاست خود ہی تو نہیں مرغی اور اونٹ اور بیل سب داخل رہتے ہیں م سباع طیز سے مراد چنانچہ بازو و شکرہ او شاہین کا چونکہ انکا گوشت حرام ہی تو قیاس یہ تھا کہ انکا جھوٹا بھی نجس ہوتا و جہاں یہ کہ یہ پرند چونچ سے پانی پیتے ہیں اور وہ خشک ہوتی ہو پاک لیکن غالباً مراد مرغی ہیں تو گو چہرہ مرغی کے مانند ہو سے تو کراہت کا شبہ پیدا ہوا پھر اگر یہ شکاری جانور جوس ہوں اور اسکے پالنے والے کو انکی چونچ کی طہارت معلوم ہو تو اسکے جھوٹے پانی سے وضو کرنا مکروہ نہیں یہ روایت ہے ابو یوسف رحمہ سے اسکو پسند کیا ہے متاخرین نے اور اسپر فتویٰ دیا ہے ضرورت مذکورہ کا بیان یہ ہو کہ قیاس چاہتا تھا کہ انکا جھوٹا نجس ہو اسکے گوشت کے نجس ہونے سے لیکن نجاست انکی ساقط ہوگی طہارت کی علت سے جو حدیث میں بلی کے حق میں وارد ہو اور کراہت ثابت ہی نجاست کے تو ہم سے کہنا فی الطہارۃ و مختصر او سور حایل بل و ذکر فی الاصح و بغل امہ حارۃ او جھوٹا پالو گدھے کا اگر چہ نہ ہو صحیح تر قول میں اور اس غیر کا جسکی ان گدھی ہو شکوک ہم مغابیل اصح بعضوں کا قول ہو کہ نہ گدھے کا جھوٹا نجس ہو اس واسطے کہ گدھا مادہ کا پیشاب سونگھتا ہی صحت کی وجہ یہ کہ گدھا گدھا اور سوہم غالب الوجہ نہیں تو اسکا اعتبار نہیں فلو فرسا و بقرة فطہر کتولید من تار و شتی و بقرة و لا عجرة بلعبتہ الشبہ تصیر یکل و لب و لد ثر شاقۃ اعتبار اللام و جاز الاکل یتلزم طہارۃ السور کما لا یخفی تو اگر خبر کی مان گھوڑی یا گائے ہو تو اسکا جھوٹا پاک ہو جیسے اس جانور کا جھوٹا پاک ہو جو پیدا ہوا اور خور اور گائے سے اور غلبہ شایست کا کچھ اعتبار نہیں سبب تصیر کرنے فقہاء کے اس پیرے کے حلال ہونے میں جسکو بھیر یا بکری نے جنا ان کے اعتبار کرنے کی وجہ سے اور کھانا حلال ہونا مستلزم ہی جھوٹے کی طہارت کو چنانچہ یہ امر پوشیدہ نہیں ہم پر وہی ملا سکین شاح کنز پر کہ اسے شایست کا اعتبار کیا تو نہ تھکہ لمصنف عن الاشباہ من تصحی عدم الخلل قال شیخنا غریب اور جو مصنف نے اپنی شرح میں اشباہ سے عدم خلط کی تصحیح نقل کی ہے ہمارے

نہی کسی  
نہی اور انکا  
نہی کا نہیں  
اور جانور کی  
کو چہرہ گرد  
جس سے نجاست  
ہو جائے  
نہی



استاذ غیر الدین۔ لی نے کہا کہ وہ روایت نادیر و مشہور کے مخالفین یعنی محدثین میں تھیک بات یہ کہ صنف نے فوائد تاجیس سے نہ اشاد سے بون نقل کیا ہے  
 اگر جس حیوان کا اعدا لا برین ماکول ہو اور دوسرا غیر ماکول تو وہ حلال نہیں صحیح قول میں عدم اعتقاد اس قول کی وجہ یہ کہ ان کا اعتبار کا ناخفین میں مشہور  
 قول یہ کہ لانی الطحاوی مشکوک ہے لانی طہارۃ سے لودنی مار قلیل اعتبار بالاجزاء گدے اور غیر کے جھوٹے کے مطہر ہونے میں شک ہے اور اس کے  
 پاک ہونے میں شک نہیں یہاں تک کہ اگر اس کا جھوٹا پانی قلیل پانی میں پڑ جائے تو اجزاء کا اعتبار ہو گا لیکن اگر نصف سے کم ہو تو وضو اس سے جائز ہے چنانچہ  
 آپ سے مل میں اجزاء کا اعتبار ہر دم دلیل شک یہ کہ ثبوت ضرورت میں تردد ہی اس واسطے کہ گدے کا مکانات میں باندھا جاتا ہو تو وضو سے پانی پینا ہوا  
 ضرورت کو اسقاط نجاست میں اثر و چنانچہ پانی اور چہ ہے میں اگر گدے کی ضرورت آتی اور جو ہے سے کمتر ہو کیونکہ وہ دونوں ہر جگہ گہر میں آمد و رفت رکھتے ہیں  
 برخلاف گدے کے اور اگر مطلق ضرورت ثابت نہونی چنانچہ کلپ اور سباع تو نجاست کا حکم ہوتا بلکہ اشکال توجہ کہ ضرورت ایک وجہ سے ثابت ہوتی اور دوسری  
 وجہ سے ثابت نہونی تو طہارت اور نجاست دونوں ساقد ہو گئیں تو ارض کی وجہ سے کذا فی البحر وہل بطہر انجس قولان اور گدے کا جھوٹا پانی ناپاک  
 چیز کو پاک کرتا ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں ایک قول یہ کہ ناپاک کر دیتا ہے اور قدس قول یہ کہ پاک نہیں کرتا فقیر وضو اس پر اولیٰ مسئلہ فی التیمم اسے سمجھ  
 لینا احتیاطی صلوة واحدہ لانی حالۃ واحدہ ان فقہر ماز مطلقا جب گدے اور غیر کا جھوٹا مشکوک ہو تو اس سے وضو کرے یا نہ کرے اور چنانچہ کہ  
 لینے دونوں کو احتیاط کی راہ سے جس کے ایک نماز میں نہ ایک حالت میں بشرطیکہ آب مطلق غیر مشکوک کو چاہے ہم نمازہ احد میں جس میں الوضوء واجب  
 احتیاط ہو نہ ادا سے واحد میں تو اگر گدے کے جھوٹے پانی سے وضو کیا اور نماز پڑھی ہو وضو نہ کرنا اور اسے تیمم کیا اور وہی نماز پڑھی ہو تو جائز ہے ہی قول صحیح  
 اگرچہ ادا سے واحد میں جب نہ کیا لانی الطحاوی صحیح تقدیم ایہا مشاء فی الاصح اور وضو اور تیمم میں جسکو چاہے مقدم کرے صحیح تر قول میں اولیٰ تیمم و صلیٰ ثم ادا نماز  
 اعادۃ التیمم و الصلوۃ لاحمال طہریتہ اور اگر تیمم کیا اور نماز پڑھی ہو گدے کا جھوٹا پانی کر دیا تو اس پر تیمم کرنا اور وہی نماز کا پڑھنا لازم ہو گا اس پانی کے مطہر  
 ہونے کے احتمال سے یعنی تیمم کا اعتبار اس وقت ہے جبکہ پانی مطہر نہ ملے یا بہانہ کرانے سے بعد نماز اور تیمم کا عادیہ لازم ہو اکیونکہ اس کا مطہر ہونا محتمل ہے  
 ولیقدم التیمم علیٰ بنید التیمم علیٰ المذہب المصحح الفتنۃ بالان اجتہاد اذ ارجح صحیح قول لا يجوز الاخذ بالتیمم کو مقدم کرنا چاہیے شرب خراکی طہارت پر پینے لفظ تیمم  
 متعین ہو وضو اس سے جائز نہیں بنا بر قول صحیح شہرانی کے معنی بنی مذہب پر اس واسطے کہ مجتہد نے جبکہ جمع کیا ایک قول سے تو اس پر عمل کرنا منکر ہے کہ جائز نہیں  
 ہم بنید خراس سے عبارت ہو کہ خرمے پانی میں ڈالے جائیں اور وہ پانی میٹھا اور مسال باقی رہے تو امام کا اول قول یہ تھا کہ بنید سے وضو متعین ہے لیکن تیمم کرنا  
 چاہیے اور ابو یوسف نے کہا کہ فقط تیمم کرنا چاہیے اور مجاہد کے نزدیک جمع بین الوضوء والتیمم اور بنید خراسی کا رد اور سیکر ہو جائے تو بالاتفاق وضو جائز نہیں  
 شرح مجمع اور بحر الاقن میں یہ کہ امام کے نزدیک تیمم متعین ہے اسی قول کی طرف امام نے رجوع کیا ہے کہ تیمم کرے اس سے وضو نہ کرے ہی مذہب بصری مختار ہے کہ لانی الخ  
 لمخصا وحکم العرق کسور اور پسینہ جھوٹے کے مانند ہو حکم میں ہم اس واسطے کہ جھوٹا مخلوط ہو تا ہی لماب سے اور لماب اور پسینہ دونوں پیدا ہونے میں گوشت  
 سے تو ہر حیوان کا پسینہ اسکے جھوٹے کے ساتھ معتبر ہو طہارت اور نجاست اور کراہیت میں کذا فی المسخ فرق اعلم اذ اذ وقع فی الماء صار مشکوکا علی المذہب کا  
 فی السننہ نے گدے کا پسینہ جبکہ پانی میں پڑا تو پانی مشکوک ہو گیا صحیح مذہب پر چنانچہ سننہ میں مذکور ہو فی الجلط عرق الجملۃ عفو فی الشوب والبدن اور  
 عید میں یہ کہ اونٹ وغیرہ ماکول اللحم نجاست خود کا پسینہ معات ہو کہ ہے اور بدن میں لینے ہر چند نجس ہو مگر عفو ہو اور ظاہر تفسیر اس پر ہے کہ پانی میں پڑنا  
 نہیں دنی الحائثہ انہ ظاہر علیہ الطاہر و قنای قاضی خان میں یہ کہ اس کا پسینہ پاک ہے ظاہر مذہب پر یعنی نجس معفو نہیں اور ظاہر اسکے پڑنے سے پانی بھی پاک رہے گا واللہ اعلم

باب التیمم

یہ باب ہے تیمم کے احکام میں ثلث بہ تائید بالکتاب صنف نے تیمم کو بعد وضو و غسل کے تیسرے وجہ میں مذکور کیا قرآن مجید کی پیروی سے ہم قرآن مجید میں



اور طہر شرط ہے تیمم کی یعنی پانی کا نہونا یا جاری اور ضرب کفین اور نیت اویس کرنا اور سارے اعضا تیمم پر ہاتھ پھیرنا اور مٹی کا نہونا اور اسکا مطہر ہونا شرط ہے  
اور سنتین تیمم کی یہ ہیں کہ اگر تیمم کرنے واسطے بسم اللہ کہ اور باطن کفین سے ضرب کر اور انگلیوں کو کشادہ کر کہ اور تحصیلین کو بجاڑ اور ترتیب کے ساتھ تیمم کر  
اور پڑا دیر یا بلا توقف تیمم کر اور مٹی پر ہاتھ رکھ کر اس کے گھینچ اور پیچھے ہٹا م اور بجلہ شرط تیمم کے جسے اہل تصانیف نے غفلت کی الغلطاء حیض اور نفاس پر اور  
رائل کرنا منع ہے کچھ نچھ موسم اور چربی کا اعضا تیمم پر نہ لگانا فی الطہطاوی من عجبت ہذا خبرہ تیمم عن استعمال الماء المطلق الکافی طہارۃ لصلوۃ نفوت  
الی خلعت لبحرہ والوقیانی بضمیر صلیا برفض کہ عاجز ہوا اس آب مطلق کے استعمال سے جو کافیا ہو اسکی طہارت کو اس نماز کے واسطے خوفت ہوتی ہے اپنا خلیفہ  
چھوڑ کر اسکا عاجز ہونا پانی کے بعد ہونے سے ایک میل اگر وہ شخص شہر کا تیمم نہ کرے کہ اس میں عجز ہوتا ہو اور تیمم اسکی بڑی جواگے اور بجا چھوڑ کر کے بعد  
ہم آب مطلق اور کافیا کی قید اس واسطے لگائی کہ آب مقید اور غیر کافیا بہتر نہ معلوم کہ ہے اگر استیابانی ہو کہ فقط وضو یا فقط از الہ نجاست کو جو کپڑے میں ناز کی مانع ہو  
کفایت کرتا ہو تو اس سے کپڑا وضو سے اور وضو سے جو کپڑا تیمم کرے سبب کے نزدیک اور اگر وضو کرے کہ جس کپڑے سے ناز چھوڑا تو ناز ادا ہوگی مگر گناہ گوار ہوگا یا نہ  
بحر الرائق میں یہ غایہ ہے اور جو نماز کہ خلیفہ چھوڑ کر فوت ہوتی ہو وہ بیچکا نہ ناز ہو چکا خلیفہ تھا اور ناز تیمم ہو چکا خلیفہ نظر ہو اور جس نماز کا خلیفہ کوئی نہیں  
ناز جائزہ اور عیدین ہو تو ناز جائزہ اور عیدین کے واسطے تیمم کرنا درست ہو اگرچہ پانی موجود ہو شامرج نے فقہ شہر کو اس واسطے مثال کر دیا کہ تیمم کی شرط عدم آب  
بہر جہاں یہ شرط مستحق ہو وہیں تیمم جائز ہو یا قاضیت چنانچہ مسئلہ اس میں صحیح ہو غایہ میں ہے کہ تلیل سفر اور کثیر تیمم میں برابر ہو وضو اور وضو  
الطہطاوی اربعۃ الاف ذراع و ہوا ریح و حشر و ن اصباحا وری سبب طہر طہر بلطن و انہ سبب طہر ات ابل میل چار ہزار گز ہو اگر گز ۳۰۰۰ انگلی کا ہو تو  
انگلی چھوڑ کر اس واسطے کہ ایک جوگی بیٹھ دوسرے جوگی کپڑے سے ملی ہو اور جو خچر کے چھ بالون کا ہو اور طہر من نشہ اور تہذیب بلطن او قول حافق تیمم ولو بوجہ ترک  
یا عاجز ہو پانی کے استعمال سے اس بیماری کے سبب سے جو سخت ہوتی ہے یا دراز ہو جاتی ہے بلطن غالب یا طیب کامل مسلمان کے کفہ سے اگرچہ شہر میں  
مرض اور اسناد حاصل ہوتا ہو حرکت کرنے سے ہم میں جب بیمار کو بلطن غالب ہو کہ اگرین وضو یا غسل کر دینا تو بیماری بتر ہوگی یا طول کھینچ کر یا طیب یا طیب حادق  
مسلم ہی بتا دے تو تیمم کرنا جائز ہے اسی طرح اگر بیمار کے پاس پانی نہیں ہے اور اسکے ہاتھ میں سخت پھوڑا یا تھروا ہو اور وہ یہ ظن غالب جانتا ہو کہ میں اٹھ کر  
پانی لاؤنگا تو بیماری دراز ہوگی تو اب بھی تیمم اسکو جائز ہے اولم یخبر من یوخصیہ یا بیمار نے پانی اسکو چھوڑا کہ وہ خود وضو کر دے اور وہ خود وضو کرنے کی طاقت نہیں  
رکھتا فان وجہ ولو باجر المثل ولہ فیک لایتمیم فی ظاہر اللہ تب کافیا البحر اگر بیمار وضو کرنے واسطے کو پا دے اگر دستور کے موافق مزدوری دے کر  
ناتا ہو اور اسکو مزدوری دینے کی طاقت ہو تو ایسا بیمار تیمم نہ کرے ظاہر مذہب میں چنانچہ بحر الرائق میں ہے وفیہ لایجب علیہ احد الذین تو ضعی صاحبہ او قہر  
وفی مملوک یجب اور بحر الرائق میں ہے کہ ز وجین میں سے ایک پر وضو کر دانا دوسرے کا باجہ گیری اسکی واجب نہیں اور لوثی غلام میں واجب ہو نہیں  
مالک مملوک کی خبر گیری کرے اور مملوک مالک کی اور بدیہ لک التجنب او یکر حذہ لدونی المصراۃ الم کلین لہ اجرۃ الختام ولما بد فیہ یا عاجز ہو اس سردی سے  
جو جنابت واسطے کو ہلاک کرتی ہو یا بیمار کرتی ہو اگرچہ جنب شہر میں ہو جبکہ اسکے پاس حمام میں نہانے کی مزدوری نہ ہو اور نہ وہ چیز جو غسل کرنے واسطے  
کو گرم کر دے یعنی پانی گرم کرنے کا سامان نہ ہو اور نہ مکان محفوظ اور نہ ایسا لباس ہم شارح نے جنب کی قید اس واسطے لگائی کہ سردی کے خوف سے  
وضو کو چھوڑ کر تیمم کرنا جائز نہیں صحیح قول میں مصنفی میں اسیر اجماع نقل کیا ہے اس واسطے کہ یہ تو فقط وہم ہو کہ چونکہ وضو میں ہلاکی یا تندرست کی  
بیماری نہیں ہوتی عادت میں کذا فی البحر وفاقیل اکثر فی زمانناخیل بالعدۃ فیالم یاذن بہ الشرع اور وہ قول جو کسی نے کہا کہ جو جنب ہلاکی سے ڈرے  
وہ ہمارے زمانے میں حمام کے نہانے کے واسطے جگہ کرے مزدوری دینے کا وعدہ کرے سو یہ بات اس قسم ہے جسکی شرع شریف نے اجازت نہیں  
دی یعنی چغسل ہو وہ معذور ہے تیمم کرے اس جگہ گیری کی کچھ حاجت نہیں نعم امکان لہ مال غائب یلزمہ الشرع نسخۃ و لایا لمان اگر اس شخص کا

مال اس وقت موجود نہ ہو تو اس کو لازم نہیں خرید کرنا ورنہ پراس جیہ کا جو سدی کو دفع کرے اور اگر بطلان مال نہ ہو تو خرید لازم نہیں، وہ مذکور ہی تیمم کرنے سے ورنہ  
تیمم کو کچھ ادنیٰ علی نفسہ وکون فاسق او بیس غریم اوالہ ولوالہ انما نیا عاجز ہو پانی کے استعمال سے دشمن کے خوف سے اپنی جان پر خواہ دشمن آدمی موافق  
آدمی چنانچہ سانپ یا آگ کا ہونا پانی کے پاس اگرچہ ہو خوف عورت کو مرد فاسق سے کہ پانی کے پاس ہر باغ و بہرہ فرض خواہ کے گرفتار کر لینے سے یا خوف  
ہو اپنے مال پر اگرچہ اس کے پاس کا مال بطریق امانت کے ہو مگر اگر بدین غفلت ہو تو خوف جس کا البتہ مذکور ہو اور اگر مقدمہ والا ہو تو غدر نہیں اس واسطے کہ وہ  
ظالم ہو اسے فرض میں دیر لگانے سے ختم ان فشاخوف بسبب وحمید عبد اعاد الصلوٰۃ والا لالائہ سادتی پھر اگر خوف ہو یا ہر بندے کے ڈرانے سے تو  
مقیم بعد زوال کے نماز کو پھر پڑھے اور اگر بندہ کی طرف سے نہیں ہو تو عادیہ نہ کرے اس واسطے کہ وہ خوف آسانی ہو لینے خدا کی طرف سے ہر کذا فی الجہر منہام غلہ  
اور خانیہ میں کہ اگر اس پر سزا کا کرنے وضو اور نماز سے منع کیا تو تیمم کرے اور اشارہ سے نماز پڑھے پھر نماز کا عادیہ کرے جب چھوٹے اور اسی طرح جبکہ مالک نے  
کہا اپنے ظالم سے کہ جب تو دھوکہ کھانا تو مجھ کو فیکہ دھکا با قتل کرو گنا تو وہ تیمم سے نماز پڑھے پھر عادیہ کرے مجھ سے کہ اند اس واسطے کہ تیمم کی طہارت منع وجوب  
اعادہ میں ظاہر نہیں کذا فی المطاوی او عطش ولو بکلیہ اور رفیق القابلۃ حالاً اوالاً یا عاجز ہو بالغلی یا بالقوہ کی تشکی کے خوف سے اگرچہ اپنے کتہ یا  
رفیق قافلہ کی تشکی کا خوف ہو مگر جس پانی کی دفع عطش کے واسطے حاجت ہو وہ نیزہ معدوم ہے خواہ اپنی پیاس ہو یا اپنے ہاتھ کی یا اہل قافلہ کی شفا  
ہو یا اپنی توان صورتوں میں اور دبیانی کے تیمم جائز ہو کذا اجماعین اواز الیہ نجس کیا جی اور تشکی کے مانند یا آگوند ہنا یا بدن اور کپڑے سے نجاست کا  
دور کرنا چنانچہ اس کا بیان عنقریب آدیکر قید ابن الکمال عطش دواتہ جند حفظہ انصالیہ لعدم الا نادر ابن کمال نے جو پایوں کی تشکی کے خوف کو قید  
کیا ہو تو غرض غسالی کے ساتھ برتن کے نہونے سے لینے وضو و غسل کا غسالہ برتن کے ہونے سے ممکن ہو تو تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ انکی دفع تشکی غسالہ  
مذکور سے ممکن ہو اور اگر برتن نہ ہو تو جانور کے واسطے پانی رکھے اور آپ تیمم کرے و فی التبرج المضطر اخذہ قہراً و قائلہ اور سراج میں ہر کہ مضطر کو لینے جو شخص کہ  
پیاس سکے اس سے مراد ہو تو اس کو دوسرے شخص کا پانی زبردستی لینا اور اگر وہ نہ ہو تو اس سے لانا جائز ہر بشر طبع پانی کا مالک ہے جو تشکی پانی کی طرف حاجت مند  
والاد ہی مقدم ہر غیر سے کذا فی البحر فان قتل رب المار فمذہب پھر اگر لڑائی میں پانی کا مالک مارا گیا تو اس کا خون رایگان ہو لینے نہ اس میں قصاص ہر نہ خون ہوا  
نہ کفارہ کذا فی البحر وان المضطر ضمن بقدر اودینہ اور اگر مضطر مارا گیا تو پانی کا مالک ضامن ہو گا قصاص یا دیت کا لینے اگر قتل عمد ہو تو قصاص ہو اور اگر  
شبه عمد یا خطا یا جاری بجای خطا ہو تو عاقلہ پر دیت ہو اور قاتل پر کفارہ کذا فی البحر و عدم الیہ طاہرۃ لیخرج ہما المار یا عاجز ہو پانی کے استعمال سے  
بسبب نہونے اس پاک سامان کے جس سے پانی نکالا جائے ہم لینے جب کہ نہیں ہیں پانی ہو اور سی اور ڈول نہ ہو تو عاجزی ثابت ہوئی کہ نہیں کا ہوا اور  
عدم برابر ہو اور اگر ڈول ناپاک ہو تو بھی اس کا ہوا و عدم برابر ہو تیمم جائز ہے کذا فی تیمم جائز نہیں اگرچہ غلوڈ اکثر پانی نکل سکتا ہو مگر اس کے اند  
رواقل اور کپڑا ہی یعنی اگر کپڑا کا کچھ پانی نکلنا ممکن ہو تو اس کو پھڑکھڑکھ کر وضو کرنا لازم ہو اگرچہ پورا وضو چند مرتبہ نکلنے سے مقصود ہو ایسی صورت میں تیمم  
جائز نہیں وان نقص بالادۃ شقہ نصفین قدریۃ المار تیمم جائز نہیں اگرچہ کپڑا وغیرہ کو نہیں میں لگانے یا اس کے دو ٹکڑے کرنے سے بقدر قیمت پانی کے  
نقص اور خراب ہو جائے صورت انکی یہ کہ مثلاً کچھ رنگ کی کپڑی ہو کہ پانی میں ڈالنے سے بد رنگ ہو کر کم قیمت ہو جاتی ہو یا ڈوبنے وغیرہ ہو کہ نقصان نصف  
پہنجانے سے پانی تک پہنچتا ہو تو اگر کپڑی یا ڈوبنے کا نقصان اس قدر ہے کہ قیمت سے پانی خرید ہو سکتا ہو تو تیمم جائز نہیں پانی نکال کر طہارت کرے اور اگر پانی کی قیمت  
سے زیادہ تر نقصان لازم آتا ہو تو تیمم جائز ہو طحاوی نے کہا کہ یہ مسئلہ ہمارے مذہب میں مخصوص نہیں ہر بلکہ شافعی مذہب میں مذکور ہو تو شیخ میں کہا کہ یہ سب  
ہمارے مذہب کے قواعد کے موافق ہو گا تو وجد من نزل الیہ ہر چنانچہ اگر باجے اس شخص کو کہ نہیں میں اترے اور پانی لاوے مزدوری کے بدلے  
لینے اگر اجرت مثل ملے تو اجرت دینا لازم ہو اور تیمم جائز نہیں اور اگر زیادہ مانگے دستور سے تو تیمم بلا عادیہ جائز ہو کذا فی البیہ تیمم کذا فی





اور غبار نہ زمین کی جنس سے مراد وہ چیز ہے جو آگ سے پگھلے اور نہ رکھ ہو جائے جاکر چنانچہ پتھر اور گچ اور چونہ اور سہ اور گبر و اور ہر تال اور گندھارک اور یا قوت  
اور زبرد اور فیروزہ اور عقیقہ اور ہر وہ اور پختہ اینٹ اور پھاٹک کے ٹک میں بنے پسند حالوں میں دور واپسین ہیں مگر جواز تیمم پر فتویٰ ہے چنانچہ تھمیس میں ہے تو  
دست اور شیشہ جو ریت اور رینگ سے بنتا ہے جنس ارض سے خارج ہو گیا حاصل جو مطہر اور گندہ اور وہ جنس ارض سے ہے اس پر تیمم کرنا جائز ہے در نہ جائز نہیں  
کذا فی الطحاوی فاولم یصل بین اصحابہ لم یجد علی اضرۃ فی ثلثہ التخلیل تو اگر غبار داخل ہوا انگلیوں کے اندر تو تیسری بار باغہ اڑنے کے خلال کرنے کے  
واسطے حاجت نہیں بلکہ خلال کر کے بدون ضرب کے اور یہ مراد نہیں کہ اصلاً خلال نہ کرے اس لیے کہ اندیاب مسح پوری حقیقت ہے تیمم کی چنانچہ نمید اور  
اسکی شرح میں ہے اور یہی ظاہر الروایۃ ہے اور عالمگیری میں ہے کہ اگر غبار انگلیوں میں داخل نہ ہو تو تخلیل اصابع واجب یعنی فرض ہے اور صحیح یہ ہے کہ گفت کا  
مسح کرنا ضرور نہیں بلکہ ضرب کف کافی ہے کذا فی الطحاوی وعن محمد بن سلج الیہما اور محمد بن رے روایت ہے کہ اگر غبار داخل نہ ہو تو تیسری ضرب کی حاجت ہے  
تو تیمم غیرہ یعنی ثلث لا وجہ والہیسی وستانی ان اگر دوسرے کو تیمم کر دے تو تین بار باغہ زمین پر مارے ایک چہرے کے واسطے اور دوسری  
بار دہانے کے واسطے اور تیسری بار باغہ کے لیے ایسا کہ ہرستانی شایع نقایہ نے وہ مطلقاً صحیح عن التراب اولاً لانه تراب و دقیق اور  
خبر سے ہر طرح تیمم جائز ہے مٹی یا نلے اس واسطے کہ غبار تو بار یکب مٹی ہے فلا یجوز بلو کو و لو سوا لہ من حیوان البحر لاجل ان الیضا الشبہ بالانسان  
کاوندہ اشجار انما ثبتہ فی غیر البحر علی امرہ المصحب تیمم کے واسطے جنس زمین کا ہونا شرط ہوا تو تیمم جائز نہیں مٹی سے اگرچہ وہ پیسا ہو اس واسطے  
کہ اسکی پیدائش ہر سمندر کے بانوسے اور مٹنگ سے بھی تیمم جائز نہیں کہ وہ روئیدگی کے مشابہ ہو اس واسطے کہ مٹنگ ان درختوں میں ہے جو سمندر کی تہ میں جتنے  
ہیں ایسی تحریر اور تنقیح کی ہر صنف نے اپنی شرح میں یہ روئے صاحب بحر پر اس واسطے کہ اسنے فتح القدیر سے عدم جواز تیمم کا مٹنگ سے نقل کیا پھر اسکے سپور  
حکم کیا اس واسطے کہ غایۃ البیان اور توحیح اور عتایہ اور محیط اور معراج الدرایۃ اور تبیین میں جواز ثابت ہے ہر صنف نے اپنی شرح میں کہا ظاہر ہے ہونہیں اس واسطے  
عدم جواز کی وجہ یہ کہ مٹنگ مستفہ ہوتا ہے پانی سے مٹی کے مانند بدیل شادات اہل تجربہ اور جواز کے قائل ہیں وہ اسکو اجزاء ارض سے سمجھتے ہیں کذا فی الطحاوی  
مختصر ولا یطہر کفۃ در حاج اور تیمم جائز نہیں اس چیز سے جو آگ سے گداختہ ہوئی پگھل جائے جیسے چاندی اور کاج و سریرہ بالاحراق اور نہ رکھ ہو جائیو لی  
چیت ہو آگ سے جاکر رکھ ہو جائے چنانچہ درخت الاراد البحر فیجز کھد فرق او مشمول او حاکم مطہرین او محض اداوان من طین غیر مدہونہ و طین غیر مغلوب ببار  
مگر پھر کی رکھ سے تو تیمم جائز ہے جیسے جائز ہے پتھر یا دھوسے صاف پتھر سے لینے اگرچہ اسپر غبار نہ ہو اور جائز ہے کنگ کی ہوئی یا گ کی ہوئی و لو اسے اور مٹی کے  
برتنوں سے جو روغن نہیں اور گیلی مٹی سے جو پانی سے مغلوب نہیں م ٹوخرت چینی سے تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ اسپر کاج کاروغن ہوتا ہے پانی اگر جنس ارض  
سے اسپر روغن ہو چنانچہ گبر کا تو جائز ہے چنانچہ بحر الاذن سے مستفاد ہوتا ہے اور گیلی مٹی جیسو کار اور پختا ہوتے ہیں اگر اس میں پانی غالب ہو مٹی برابر ہے  
تو اس سے تیمم جائز نہیں چنانچہ متن میں مذکور ہے کہ غالب چیز کا حکم ہو لکن لا ینفی التیمم قبل خوف فوت وقت لکلا یصیر ثلثہ بلا ضرورۃ لیکن گیلی مٹی سے تیمم کرنا  
فوت ہو جانے کے ڈر سے پہلے نہ چاہیے تاکہ بد شکل نہ ہو جائے بھوت مگر بدون ضرورت کے مٹینے گیلی مٹی سے تیمم خلاف اولیٰ ہے اور اگر گبر کا تو جائز ہے  
دلوامید میں ہے کہ اگر ساز گاری کی جگہ میں ہو اور رسید پنے خشک مٹی پناوے تو اپنا کپڑا بھار کر تیمم کرے اگر اسپر غبار ہو اور اگر غبار نہ ہو تو اسپر کپڑے میں گیلی  
مٹی لگا دے جب وہ خشک ہو تو تیمم کرے کذا فی النہر و معادن فی محالما فیجز تراب علیہا جیسے جائز ہے تیمم کافی چیزوں سے جو اپنے اصل مکانوں میں  
ہیں یعنی جب تک انکو خاک سے جدا نہیں کیا چنانچہ خاک آمیختہ سونا اور چاندی اور لوہا کھان کا تو تیمم اسپر جائز ہے بسبب اس مٹی کے جو اسپر لپٹی ہے  
کذا فی النہر و قیدہ الاسیابی بان یستین اثر الطرب یدیدہ علیہ وان لم یستین لم یجز اور معدن میں جواز تیمم کے واسطے اسبابی نے یہ قید لگائی کہ مٹی کا  
اثر ظاہر ہو سپرد لون یا قہ پھیلا کر اور مٹی کا اثر ظاہر نہ ہو تو معدن سے تیمم کرنا جائز نہیں و کذا کل مالایجز التیمم علیہ خطۃ و جو خۃ طلیعہ اور مشعل

ایک سے پگھلے والی  
چیز اور نہ مٹی  
رکھ ہو جائے مٹی  
بد شکل کے واسطے  
پانی کا اثر  
دون کا اثر  
نہایت پاک  
نہایت پاک  
نہایت پاک

معاذ کے ہر ایک وہ چیز جو تیسرے تہیم جائز نہیں مانتے گھبروں اور بات کے تو اسکو یاد رکھنا چاہیے کہ یہ خوب بات ہے کہ کذا فی النہم فتاویٰ عالمگیری میں محیط سے منقول ہے کہ غبار سے تہیم کرنے کی یہ صورت ہے کہ اپنے دو لڑائی ہاتھ مارے کپڑے یا غدا یا ٹکیہ یا درمندان کے اعیان طاہرہ میں غبر غبار پر پھر جبکہ غبار کے ہاتھوں پر پڑے تو تہیم کرے یا اپنے کپڑا بھاڑے تاکہ غبار کے پھر پڑا تھا وہاں سے غبار میں ہو اس کے اندر سو جبکہ غبار ہاتھوں پر پڑے تو تہیم کرے و الحکم للغالب لو احتلط تراب بغیرہ گندہ ہست و فضیۃ کو مسجد میں اور حکم ہو غالب چیز کا اپنے غالب چیز کا اعتبار ہو اگر مٹی ملی ہو دوسری چیز سے جس پر تہیم جائز نہیں چنانچہ سونا اور چاندی اگرچہ دونوں گندہ ہوں اور مٹی سے صاف ہو گئے ہوں ہم شائع اس تہیم میں شرح مصنف کا مانع ہو اور مصنف نے اسکو بھرا لائی عن المحیط نقل کیا لیکن میں نے جو بھرا لائی کو دیکھا تو اس میں جو سے یہ تفصیل مذکور ہے کہ اگر تہیم کیا ہو لے یا چاندی سے اگر وہ مسجد کے گندہ ہوں تو جائز نہیں اور اگر گندہ اختہ نہیں اور غلط ہو مٹی سے اور غلط ہو مٹی سے تو جائز ہے اور یہ اس میں مذکور نہیں کہ جب گندہ اختہ ہوں اور مٹی کے ساتھ ہوں تو زبانی میں کہ تہیم جائز ہے سو نے اور چاندی اور لوسچہ اور تانے سے اور مانند ان کے جتنک کہ وہ زمین پر ہیں اور اسنے کوئی چیز نہیں بنائی گئی اور بعد گندہ خشکی تہیم جائز نہیں کذا فی الطحاوی وارضی حضرت فلو التلبۃ لمراب باز والالا غانیۃ اور بلی مٹی کے ساتھ لے تو اگر مٹی غالب ہو اس سے تہیم جائز ہے اور اگر غالب نہیں یعنی مغلوب یا برابر ہو تو تہیم جائز نہیں کذا فی الخانیۃ ہم نے زمین پر کا جھاڑ بولنا کوئی اور اسکی مٹی سے مل گیا تو غالب کا اعتبار ہو اور اگر مٹی جلی برون احتلا کسی چیز کے ہاں شک کہ سیاہ ہو گئی تو اس سے تہیم جائز ہو اس واسطے کہ احتراق مٹی کا رنگ بدل گیا نہ اسکی ذات کذا فی الطحاوی ومنہ علم حکم المساوی اور غانیۃ کی تفسیر غلبہ تراب سے معلوم ہو گیا برابر کا حکم یعنی اگر مٹی برابر ہو دوسری چیز سے تو تہیم جائز نہیں اس واسطے کہ مٹی غالب نہیں و جائز قبل الوقت ولا کثر من فرض و جائز غیرہ کا نقل لاند بدل مطلق عندنا لا ضرری اور تہیم جائز تو نماز کے وقت پہلے اور ایک تہیم چند فرضوں کے واسطے اور تہیم جائز ہے غیر فرض کے لیے چنانچہ نقل کے واسطے اس واسطے کہ تہیم مطلق بدل ہے وضو اور غسل کا ہمارے نزدیک نہ ضروری بل لاہم یعنی جبکہ پانی نہ تو تہیم بدل مطلق ہو اور اس سے حدیث مرثع ہو جاتی ہے باجوہ آب اور یہ نہیں کہ وہ نماز کو بدل کر دینا ہی باوجود قائم ہونے حدث کے اور شافعی کے نزدیک تہیم بدل ضروری ہے اور مسیح نماز ہی حالانکہ حدیث حقیقہ موجود ہے تو اس کے نزدیک قبل وقت کے جائز نہیں اور اس ایک فرض سے زیادہ نماز جائز نہیں اور ہمارے نزدیک فرض اور نقل جو چاہے پڑے کذا فی النسخ و جائز خوف فوت صلوۃ جنازہ ای کل تکبیر لہ و لو جنبا او حائضا اور تہیم جائز ہے نماز جنازہ کی فوت ہو جانے کے خوف سے یعنی تمام تکبیروں کے فوت ہونے کے ڈر سے اگرچہ تہیم کرنے والا جنب یا حائض ہو ہم اور اگر فوت ہونے کا خوف نہ ہو اس طرح کہ ایک ہی شخص نماز جنازہ کا وقت ہو اور جبکہ وضو کرنے جائیگا تو اسکا انتظار ہو گا تو اسکو تہیم جائز نہیں اور اگر معلوم کرے کہ وضو کرنے میں بعض تکبیرات میں شریک ہو گا تو بھی اسکو تہیم جائز نہیں اس واسطے کہ بانی اور اگر تہیم اسکو ممکن ہو کذا فی البحر عن البدائع ولو بنی باخری ان المکنتہ التوضی بہ بینہما ثم زال لکنہ اعاد التیمم والالا یعنی اور جو ایک جنازہ کی نماز کے بعد دوسرا جنازہ لوگ لائے تو اگر اس تہیم کو مابین ان دونوں کے وضو کرنا ممکن ہو اپانی ملنے اور فرصت پانے سے پھر قدرت زائل ہو گئی تو پھر تہیم کرے دوسرے جنازہ کے واسطے بالاتفاق اور جو مابین میں وضو پر قدرت نہ ہوئی تو تہیم کا اعادہ نہیں شیخین کے نزدیک اس قول اخیر پر فتویٰ ہو کذا فی البحر عن المصنف و فوت عید بفرار عن امام او زوال شمس اور جائز ہے تہیم نماز عید کی فوت ہو جانے کے ڈر سے بسبب فراغت کرنے امام کے یا ڈھلنے آفتاب کے یہ حکم ہر کل نماز عید کے فوت ہونے کا اور اگر مقتدی وضو کر کے شریک ہو بعض نماز میں تو تہیم جائز نہیں کذا فی الطحاوی عن البحر ولو کان مٹی بنا بعد شروء و عید یا دین حدیث اگرچہ مخالفت فوت نماز جنازہ یا عید تہیم کر کے بنا کر تا ہو بعد شروع کرنے نماز کے وضو سے اور غالب ہونے حدث کے پہلے وضو کر کے نماز جنازہ یا عید شروع کی پھر وضو ٹوٹ گیا اور خوف ہو کہ اگر وضو پھر کرے گا تو نماز فوت ہو جاوے گی تو امام کے نزدیک تہیم کر کے بنا کر تا جائز ہو خلافا لاصحابین کذا

۱۱۹  
ترجمہ  
اردو

فی البحر بلا فرق بین کونہ انما اولائی الاصح بدون فرق کے درمیان ہونے اس پانی کے امام یا غیر امام صحیح تر قول میں لیجئے جب فوت نماز عید یا جنازہ کا خوف ہو تو امام اور غیر امام دونوں کو تیمم جائز ہو لان المناط خوف الفوت لالی بدل اس واسطے کہ جواز تیمم کا مدار اس صورت میں خوف ہی فوت ہونے کا بلا عرض لینے جواز خوف ہوتی ہو اور اس کا بدلہ نہ ہو سکتا ہو قضا کرنے سے تو اسکے فوت ہو جانے کے ڈر سے تیمم جائز ہی جواز لگسوف و سفن و سنب و لونسہ فجر خاف فوتاً وحد باب جواز تیمم کا خوف فوت پر مدار ہوا تو تیمم جائز ہی سورج گسن اور اسی طرح چاند گسن کی نماز کے واسطے اور سوکھہ سنتون کے واسطے اگرچہ ہونے کی سنت کہ ڈر ہو قضا اسکے فوت ہونے سے بدون فرض کے ہم یہ بحث ہی حلی شایعہ فیہ المصلیٰ کی کذا فی الطحاوی یعنی اگر خوف ہو کہ پانی کے پاس جاسے تک سورج گسن ہو چکیگا یا ظہر اور مغرب کا فرض ادا کر چکا اور وضو ٹوٹ گیا اور پانی تک جاسے میں وقت فوت ہوتا ہی تو تیمم کر کے سنتین پڑھے اور فقط سنت فجر کی فوت ہونے کے بدون فرض کی صورت یہ کہ پانی میل بھر سے کم ہو خادیم پانی لینے گیا ہو لیکن اسکے آگے تک فقط وضو کرنے اور فرض پڑھنے کا وقت باقی رہیگا تو تیمم کر کے فجر کی سنتین پڑھے پھر جب پانی آوے تو وضو کر کے فرض ادا کرے طحاوی نے کہا فقط خوف سنت فجر کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر سنت کا فرض کے ساتھ فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم نہ کرے اس واسطے کہ سنت کو فرض کے ساتھ قضا کر لیا و لیکن وہ سلام و ردہ وان لم یجز الصلوۃ بہ اور جائز ہی تیمم سونے اور سلام کرنے اور سلام کے جواب دینے کے واسطے لینے باوجود پانی کے ہونے کے اگرچہ اس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں ہم اس تیمم سے نماز اس واسطے جائز نہیں کہ نماز کے تیمم کے واسطے فقہان اب حقیقۃً یا حکماً ضروری اور یہ کہ اس عبادت مقصودہ کی نیت کرے جو حلال نہیں بدون طہارت کے قال فی البحر وکذا لکل الا شیئ طہارۃ الطہارۃ لما فی المبتنی اوجاز لدخول مسجد مع وجود الماء وللتیوم فیہ واقرہ المصنف بحر الرائق میں کہا اور اسی طرح تیمم جائز ہی لینے باوجود پانی کے ہر ایک اس عمل کے واسطے جسکے لیے طہارت شرط نہیں بدلیل اس قول کے جو تثنیٰ میں یون ہی اور جائز تیمم مسجد میں جانے کے واسطے باوجود پانی ہونے کے اور مسجد میں سونے کے واسطے اور صفت نے اپنی شرح میں اسکو ثابت کرکھا ہی لینے اسپر د نہیں کیا لیکن فی الشرح الطہارۃ میں مراد التثنیٰ للجنب فقط الدلیل لیکن نہ اتفاق میں ہو کہ ظاہر یہ ہو کہ تثنیٰ کی مراد جنب ہی تو بحر الرائق کی دلیل سا قہ ہو گئی ہم لینے جنب تثنیٰ کے کلام سے جنب مراد ہوا تو صاحب بحر کا کلیہ ثابت نہ رہا کیونکہ جنب کو طہارت شرط ہی لیکن حلی مشی نے کہا کہ کلام تثنیٰ سے ارادہ کرنا جنب کا مسلم نہیں اس واسطے کہ دو حال سے خالی نہیں کہ باقی مسجد کے باہر ہو یا اندر اگر باہر ہو تو وہ باطل ہی کیونکہ جنب کا داخل ہونا مسجد میں باوجود ہونے پانی کے خارج میں بہ اتفاق ہمارے علماء کے جائز نہیں اور اگر مسجد کے اندر ہو اور یہی احتمال صحیح ہو مگر یہ احتمال تثنیٰ کی عبارت سے بعید ہی بدلیل قولہ والتیوم فیہ کذا فی الطحاوی وقت و فی المذنبۃ وشرعاً تیمم لدخول مسجد و متن مصححت مع وجود الماء لیس بشیء بل ہو عام لانہ لیس بعبادۃ یتخافونہا میں کتا ہوں اور نیتہ المصلیٰ اور اسکی شرح میں ہو کہ شخص کا تیمم کرنا مسجد کے داخل ہونے اور مصحف کے چھونے کے واسطے باوجود پانی کے کوئی چیز نہیں بلکہ وہ معدوم لینے کرنا نہ کرنے کے برابر ہی اس واسطے کہ دخول مسجد اور مصحف کا مستردہ عبادت نہیں ہی جسکے فوت ہو جانے کا ڈر ہو ہم یہ تأکید ہی صاحب نہر کی اور اگر دخول مسجد کو جنب پر محمول کیجیے تو کلام تثنیٰ کے مخالف نہیں ہی لیکن فی الفتاویٰ عن المختار المختار جوازہ مع الماء لیس بعبادۃ لیکن فتاویٰ میں مختار سے منقول یہ کہ پسندیدہ قول جواز تیمم کا ہی پانی ہونے کے ساتھ سجدہ تلاوت کے واسطے ہم یہ استدراک ہی نیتہ المصلیٰ کی دلیل یہ کہ جس عبادت کے فوت ہونے کا کچھ خوف نہ ہو اسکے واسطے تیمم جائز نہیں لینے سجدہ تلاوت میں طہارت شرط ہی اور اسکے فوت ہونے کا خوف نہیں باوجود اسکے تیمم جائز ٹھہرا حلی نے کہا کہ یہ نقل ضعیف معبادیم ہو قاعدہ کے کیونکہ سجدہ تلاوت میں طہارت شرط ہی اور فوت ہونے پر عیناً اپنا چھوڑ کر لگن سبھی تنقیدہ بالاسفار لا یحضر لیکن عتق رب فروع میں آو گیا مقید کرنا جواز تیمم کا سجدہ تلاوت کے واسطے سفر کے ساتھ لینے یہ سفر میں درست ہی نہ حضر میں ہم اس مسئلہ کی گفتگو فروع میں مذکور ہوگی ثم رایت فی الشرح وشرحاً ما یؤید کلام البحر پھر علامہ ابو بکر بخاری



تلاش فرض ہو اگر گمان قوی ہو پانی کے پاس ہونے کا ایک میل سے کم کسی علامت سے یا ایک متقی آدمی کے خبر دینے سے ہم ظن میں اور ظن غالب میں یہ فرق ہو کہ اگر احد الطرفین قوی اور راجح ہو دوسرے سے اور دل نہ جھکے راجح پر اور نہ چھوڑے دوسرے کو تو اس کا نام ظن و گمان ہو اور جبکہ احد الطرفین دل میں جم جاوے اور دوسری جانب کو چھوڑ دے اس کا نام اکثر ظن اور غالب الراحے ہو میل کی قید اس واسطے لگائی کہ میل اور افوق میل ابید ہو اسکی طلب واجب نہیں قرب پانی کی علامت یہ ہو کہ سبزہ انحراف سے اور چڑیاں گھومتی ہوں کذا فی الطحاوی واللائیات طے طے قرب لایجب بل یندرج ان رجاء والا لا اور اگر پانی کے نزدیک ہونے کا اسکو ظن غالب نہ ہو یعنی شک ہو یا غیر قوی ظن ہو تو تلاش واجب نہیں بلکہ مستحب ہو اگر امید ہو نزدیکی کی اور اگر امید نہ ہو تو تلاش مستحب ہی نہیں واصلی تیمم میں یہاں تم اخیرہ بالما و اعاد والا لا اور اگر نماز پڑھی تیمم سے بدوین پوچھنے کے اور حالانکہ وہ شخص تنہا جس سے پوچھتا پھر نماز کے بعد اس شخص نے پانی کے نزدیک ہونے کی خبر دی تو نماز کو پھر پڑھے ورنہ اعادہ نہ کرے کذا فی الزیلعی ہم بحر الرائق میں سراج سے منقول ہو کہ تیمم کیا بدوین طلب کے اور طلب واجب تھی اور نماز پڑھی پھر تلاش کی سو پانی نہ پایا تو اعادہ واجب ہو طرفین کے نزدیک مطلقاً خواہ بعد اسکے پانی کی کوئی خبر دے یا نہ دے خلافاً للابی یوسف کذا فی الطحاوی و شرط لہ اسے للتیمم فی حق جواز اصلوۃ یتیم عبادۃ او شرط ہو تیمم کے واسطے نماز جائز ہونے کے حق میں عبادت کی نیت کرنا ہم جواز نماز کی قید اس واسطے لگائی کہ نماز کے سوا سب چنانچہ سلام یا جواب سلام کے واسطے فقط تیمم کی نیت کفایت کرتی ہو اور عبادت کی نیت مانند طہارت یا استباحۃ نماز یا رفع حدث یا رفع جنابت کی نیت ہو کذا فی البحر و لوصلوۃ بخارۃ او عہدۃ ثلاثۃ لا شکر فی الاصح اگرچہ عبادت نماز جنازہ ہو یا سجدہ ثلاثۃ کا نہ سجدہ شکر کا امام کے صحیح تر قول میں یعنی اگر نماز جنازہ یا سجدہ ثلاثۃ کی نیت سے تیمم کیا تو اس تیمم سے مطلق نماز جائز ہو اور اگر سجدہ شکر کے واسطے تیمم کیا تو اس سے نماز پڑھنا درست نہیں کیونکہ وہ عبادت نہیں امام کے نزدیک جلی نے کہا کہ صاحبین کے نزدیک سجدہ شکر مستحب ہو اور اسی پر فتویٰ ہو چنانچہ سجدہ ثلاثۃ کے باب میں مذکور ہوگا کہ جب عبادت ہو تو اس تیمم سے نماز صحیح ہوگی مقصودۃ تیمم کے واسطے اس عبادت کی نیت مشروط ہو جو مقصود بالذات ہو یعنی دوسری عبادت کا وسیلہ نہ ہو خروج دخول سجدہ و مس مصحف عبادت مقصودہ کی قید سے سجدہ کا داخل ہونا اور مصحف کا چھونا مکمل کیا لینے دخول سجدہ اور مصحف خود عبادت مقصودہ نہیں بلکہ نماز اور قرآن پڑھنے کے وسیلے ہیں اگر کوئی کہے کہ دخول سجدہ قطع نظر نماز کے احکامات کے واسطے ہوتا ہو اسکا جواب یہ ہو کہ عبادت تو احکامات ہو اور دخول سجدہ اسکا تابع نہ عبادت مقصودہ نہ شہر اور قرأت کی نیت سے تیمم کرنے میں تفصیل حق ہو چنانچہ بدل میں ہو کہ اگر جب نے قرأت کے واسطے تیمم کیا تو اسکو اور نماز میں پڑھنا جائز نہیں کذا فی الطحاوی لا یصح ای لا تخیل لیم قرأت القرآن للجنب بدوین طہارۃ تیمم کے واسطے وہ عبادت مقصودہ مشروط ہو جو صحیح نہیں یعنی حلال نہیں بدوین طہارت کے لایصح کی تفسیر لا تخیل اس واسطے کی تاکہ عبادت مقصودہ جنب کی قرآن خوانی کو بھی شامل ہو جائے ہم زیلعی اور سراج و تاج وغیرہا میں مطلق مذکور ہو کہ صحیح تر یہ ہو کہ قرآن خوانی کے تیمم سے نماز پڑھنا درست نہیں لیکن بدائع اور غایۃ البیان اور مختصر میں کہا کہ اطلاق صحیح نہیں تفصیل حق یہ ہے یعنی اگر جنب قرآن خوانی کے واسطے تیمم کرے تو اور نماز میں پڑھنا درست ہیں چنانچہ بحر الرائق میں ہو کہ شرط یہ ہو کہ منوطی عبادت مقصودہ ہو یا عبادت مقصودہ کا جز ہو اور وہ حلال نہ بدوین طہارت کے نو قرآن خوانی عبادت مقصودہ یعنی نماز کا جز ہو لیکن اگر قرآن خوان جنب ہو تو شرط اخیر یعنی عدم حلقہ غسل الا بالطہارۃ پائی گئی تو تیمم کی شرط پوری ہوگی تو نماز اس سے درست ہوئی اور اگر قرآن خوان جنب نہیں بلکہ بیوقوف ہو تو شرط اخیر نہ پائی گئی تو اس تیمم سے نماز جائز نہ ہوئی کذا فی المنہ شارج نے لایصح کی تفسیر لا تخیل کی تاکہ اشارہ ہو اس تفصیل تحقیقی کی طرہ خیر السلام ورنہ شرط اخیر سے سلام کرنے اور سلام کے جواب دینے کا تیمم خارج ہو گیا یعنی سلام اور جواب اگرچہ عبادت مقصودہ ہیں لیکن بدوین طہارت کے بھی صحیح ہیں تو انکے تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں قطعاً تیمم کا قرآن مقصودہ لائے لیکن لا یصل للنیۃ فما یفقر الیکہا لا یصح منہ جب تیمم میں نیت مقصودہ

ای دانی

تلاک ہونی  
تلاک ہونی  
تلاک ہونی







ہو عباد کے فعل سے اور فعل عباد و شریعتین حق اللہ کے اسقاط میں کذا فی العالمگیری یہ بل تیمم السجدة الثلاثہ ان فی السفر ثم الا سوال سجدہ ثلاثہ کے واسطے تیمم کرے یا نہ کرے تو اب اگر وہ شخص سفر میں ہو تو ان تیمم کرے اور اگر سفر میں نہیں تو نہ کرے مگر یہ صورت پانی موجود ہونے میں مفروض ہے تو یہی کہ مطلقاً درست نہیں نہ سفر میں نہ اقامت میں اور اگر پانی موجود نہیں تو مطلقاً درست ہے کذا فی الحسبی الماء المسیل فی الغلاء لا یتم تیمم بکثیر فیہ علم لا یؤثر فیہ الا یضاحی پانی کہ بطریق سبیل کے رکھا ہو جنگل میں وہ تیمم کرنے کا مانع نہیں جناب کہ بہت نہو یعنی اگر بکثرت ہوگا تو معلوم ہوگا کہ قریب سے کہ وہ وضو کے واسطے بھی ہر دم پینے کے واسطے جویا پانی راہوں میں وقف ہوتا ہے تو وہ تیمم کا مانع نہیں اس واسطے کہ وضو کا پانی شرعاً مہدم ہو اور کثیر پانی سے اس وقت وضو درست ہوگا جبکہ فقط شرب کا یقین نہ ہو اور جبکہ یقین ہو کہ فقط پینے کے واسطے ہے تو وضو اس واسطے کہ وقف کی شرط شارع کے نفس کے مانند ہے کذا فی الطحاوی ولشرب بار الوضوء اور وہ پانی جو وضو کے واسطے وقف اور سبیل ہے اس کا پینا درست ہے و بہت اولیٰ بصلاح من حیض و محدث و کثرت جنابت والا مقدم اور لائق تر ہے مباح پانی کے استعمال کرنے میں حیض اور بے وضو اور غسل میت سے یعنی اس واسطے کہ جنابت اشہر ہے تو اس کا ازالہ اہم ہے و لا حد تیمم فہو اولیٰ اور اگر وہ پانی انہیں سے کسی ایک شخص کا ملوک ہو تو وہ شخص تیمم کرے نہ کہ وہ مالک ہو ولو مشترک اپنی حصہ لیتا اور اگر وہ پانی بیرون میں مشترک ہو تو اس کا صرف کرنا غسل میت کے واسطے لائق ہے جائز تیمم جائز من محل واحد تیمم کرنا جامعیت کا ایک مکان سے جائز ہے یعنی اس واسطے کہ کئی مسکن نہیں ہوتی یہاں تک کہ اگر تیمم کرنے والوں کے ہاتھوں کی ٹہنی ایک جگہ جمع ہو تو آپس میں تیمم درست ہے کذا فی الطحاوی حیثہ جواز تیمم من معہ ما یزعم ولا یخاف ان یطاش الکلیہ یا یغلبہ او یسب علی وجہ منع الرجوع تدبیر جائز ہونے تیمم کی اس شخص کو جس کے ساتھ زعم کا پانی ہے اور اس کو پیاس کا شک نہیں ہے کہ زعم کے ساتھ اس چیز کو ملاوے جو اس سے غالب ہو جائے یا برابر چنانچہ گلاب وغیرہ کو مخلوط کر دے یا مسکو بیہ کر دے اس طرح کہ رن ہو رجوع فی البید کے ہم عدم خوف تشکی کی اس واسطے کہ قید لگائی کہ تشکی کے خوف سے تیمم جائز ہے بدون مخلوط کرنے کے اس واسطے کہ وہ پانی حاجت اول میں مشغول ہو اور ظاہراً جبہ مذکورہ کا حلیہ خوب نہیں کہ مسکین اپنا کچھ قائم نہ نہر باد و انشاء علم و ناقضہ ناقض الاصل ولو سلا اور تیمم کا توڑنے والا وہ ہے جو تیمم کی اصل کا ناقض ہے یعنی تیمم جب کا خلیفہ اور بدل ہے اگرچہ وہ اصل غسل ہو یعنی جو چیز کہ وضو کی ناقض ہے وہ اس تیمم کی ناقض ہے جو خلیفہ وضو کا اور جو چیز غسل کی ناقض ہے وہ اس تیمم کی بھی ناقض ہے جو بدلہ غسل کا مصدق ہے اپنی شرح میں کہا کہ اکثر اور قایم میں یوں کہا کہ تیمم کا ناقض وہ ہے جو وضو کا ناقض ہے اور شرح نقایہ میں کہا کہ ناقضہ ناقض الاصل وضو کا کان او غلا اور یہی کہ تاہم وضو اس واسطے کہ ناقض ہے غسل کا وہ ناقض ہے وضو کا لیکن ہر ناقض وضو کا غسل کا ناقض نہیں کیونکہ حدث ناقض وضو ہے جو غسل کا ناقض نہیں ہے بلکہ یہ کلمہ ہے کہ اگر ناقض ہوگا تو تیمم کا ناقض ہے انہی غلو تیمم للبناء ثم حدث صار محدثاً لا جناباً تو اگر جنابت کے واسطے تیمم کیا پھر حدث اصغر واقع ہوا تو وہ محدث ہو گیا نہ جناب یعنی اس کا وضو ٹوٹا نہ غسل مہدم ہوا تھا کہ متن مذکور میں صورت میں شامل ہے ایک یہ کہ اگر تیمم حدث اصغر سے ہو تو اس کا ناقض وہ ہے جو اس کی اصل یعنی وضو کا ناقض ہے دوسری صورت یہ کہ اگر تیمم جنابت سے ہو تو اس کا ناقض وہ ہے جو غسل کا ناقض ہے دوسری صورت یہ کہ حدث اصغر اور حدث اکبر یعنی جنابت کے واسطے ساتھی تیمم کیا پھر حدث اصغر واقع ہوا تو یہاں تیمم ٹوٹا ایک اصل کے اعتبار سے یعنی باعتبار حدث اصغر کے نہ باعتبار جنابت کے تو شارح کا مستفیع کرنا صحیح ٹھہرا تو حلی کا اعتراض جو شارح نے کیا کہ اس سے مسکو بخیر پر تفریح کی دفع ہو گیا کذا فی الطحاوی بتصرف فیتوضا و یتزع خفیہ جبکہ وہ محدث ہو گیا نہ جناب تو اب وہ وضو کرے اگر پانی بقدر وضو کے پاوے اور اپنے دونوں موزے اتار کے پاؤں دھو دے مہینے جو موزے کہ جنابت سے پہلے طہارت کا ملہ پر پہنے تھے انکو اتارے چنانچہ زلیعی میں ہے موزہ اس واسطے اتارے کہ موزہ جنابت کا مانع نہیں چنانچہ باب المسح علی الخفین میں مذکور ہوگا کذا فی الحلی تم مسح علیہ الم یزیم بالماز پھر وضو کے بعد ہر موزے پر مسح کرتا ہے جب تک اس قدر پانی پر نگذرے جو غسل کے واسطے کفایت کرتا ہے کیونکہ اگر اس قدر پانی پر گزرے ہوگا تو جنابت کا بھی تیمم ٹوٹ جاتا دیکھا پھر تنجاذ کے بعد جنابت کے واسطے وہ سر تیمم کرے کہ پہلا ٹوٹ گیا پانی کے دیکھنے سے پھر اسکے بعد اگر حدث اصغر واقع ہوا اور پانی بقدر وضو کے پاوے

مسح کرنا ہر موزے پر  
تیمم کرنا ہر موزے پر  
مسح کرنا ہر موزے پر

تو موزون پر مسح کرے بلکہ اگر کوئی تارے اور پائون کو دھو کرے کیونکہ جنابت پائون میں نہایت کرگئی پھر موزے پہنے اور مسح کرتا رہے بعد حدیث کے کہ  
 فی الطحاوی فتح نے عبارت صدر الشریعہ یعنی بعد کی ان مع التیمم لیسر اقامت تومح کا لفظ صدر الشریعہ کی عبارت میں یعنی بعد کے ہی طرح ان  
 مع التیمم لیسر آئین مع یعنی بعد ہی لینے دشواری کے بعد آسانی ہو سوا سکے پھر لے اسی مخاطب ہم شیخ وقایہ میں اول باب تیمم میں صدر الشریعہ کی عبارت  
 اس طرح ہے انا اذ کان مع الجنابہ حدثت یوجب الوضوء یجب علیہ الوضوء لینے جبکہ مع الجنابہ حدثت موجب وضوء ہو تو اسپر وضوء واجب ہو تو اسکا مطلب یہ  
 کہ جب جنابت کے تیمم کے بعد حدث یا اجا دے تب وضوء واجب ہو اس واسطے کہ جنابت کے ساتھ وضوء کرنے کی حاجت نہیں چنانچہ قسطنطینی میں یون مصرح ہے  
 کہ اگر جنابت کے پاس آنا پانی ہو کہ اس کے کچھ اعضا یا وضوء کو کفایت کرتا ہو تو وہ تیمم کرے اور اسپر واجب نہیں پانی کا صرف کرنا اعضا یا وضوء کی طرف  
 مگر جبکہ جنابت کا تیمم کیا پھر حدث واقع ہوا وضوء کا موجب تو اب اس وقت اسپر وضوء کرنا واجب ہو کیونکہ وہ پانی بقدر کفایت پر قادر ہوا لہذا فی الطحاوی اور  
 اسی طرح حسن جہی محشی شیخ وقایہ نے عبارت مذکورہ کے وضوء کو بعد تیمم جنابت کے محمول کیا ہو و قد رقی علی ما و لو باحۃ فی الصلوۃ اور ناقض تیمم  
 قادر ہونا پانی پر اگرچہ قدرت بطریق اباحت کے ہونا زمین میں مہ لینے اگر ایک شخص نے پانی کے نہونے سے تیمم کر کے نماز شروع کی اور عین نماز میں کسی شخص نے  
 اسپر پانی سہا کر دیا تو قدرت حاصل ہوئی نماز چھوڑ کر وضوء کرے اور نماز پڑھے مصنف نے شیخ میں کہا کہ رویت سے قدرت کو تعبیر کرنا بہتر ہو اس واسطے کہ  
 مریض پانی کو دیکھتا ہو اور پھر بھی تیمم کرتا ہو اور بعد زوال مرض تیمم باطل ہوگا بسبب قدرت کے اگرچہ پانی نظر نہ آوے کاف لظہرہ و لو مرۃ مرۃ قدرت ہفتہ  
 پانی کی ناقص ہر جگہ کافی ہو اسکی طہارت کو لینے وضوء یا غسل کو اگرچہ ایک ایک بار اعضا کا دھونا ممکن ہو فضل عن حاجتہ کعطش و عجز و غسل جس  
 مانع و لکنہ جنابہ لان الشغل بالکاحۃ و غیر الکافی کالمعذورم قدرت اس پانی کی ناقص ہو جسکی حاجت سے زائد ہو چنانچہ تشنگی سے اور آٹا کو نہ سٹھنے  
 اور نہ سٹھنے سے مانع نماز کے دھونے سے اور اس عضو کے دھونے سے کہ غسل جنابت سے خشک رہا تھا اس واسطے کہ چر پانی کی حاجت کے ساتھ شغل ہو اور  
 وضوء یا غسل کو کفایت نہیں کرتا یہ وہ نہونے کے برابر و لا بدۃ نہ ارتداد لینے تیمم کا ناقض نہیں مرتد ہونا لینے اگر مسلمان نے تیمم کیا پھر مہماؤا شدہ مرتد ہو گیا  
 پھر توبہ کی تو وہ تیمم پانی پر نماز اس سے جائز ہو و کذا ینقضہ کل مانع و وجودہ التیمم او و جد لکۃ لان ما جاز بقدر یطیل بزوالہ اور اسی طرح تورتی  
 تیمم کو ہر ایک وہ چیز کا ہونا تیمم کا مانع ہے جبکہ وہ چیز تیمم کے بعد پانی جاسے اس واسطے کہ جو چیز جائز ہوئی کسی عذر کے ہونے سے باطل ہو جاتی ہو اس کے زائل  
 ہو جانے سے فلو تیمم مرض یطیل بمرۃ او بمرۃ و یطیل بزوالہ تو اگر تیمم بیماری کے سبب سے تو تیمم باطل ہو جاتا ہو بیماری کے جاتے رہنے سے یا تیمم کیا تھا  
 سردی کے سبب سے تو باطل ہوتا ہو سردی کے زوال سے و کما یصل ان کل مانع وجودہ التیمم نقض وجودہ التیمم اور خلاصہ اسکا یہ ہے کہ جس چیز کا وجود  
 مانع ہو تیمم کا اسکا موجود ہونا تیمم کا ناقض ہے موطاوی نے کہا شایع کا یہ کلام بیحدہ تن کا کلام ہو تو اسکا کچھ فائدہ حاصل ہوا اور توضیح اسکی یون ہے  
 کہ تیمم جائز نہیں ابتدائیں پانی کے ہونے اور بعد اسکے اگر پانی میل سے کم ہو سو اگر وہ تیمم تھا پھر پانی حاضر ہوا یا تیمم چلا یا نہ نکال کہ میل سے کم ہو گیا تو تیمم ٹوٹ گیا  
 اور اگر مریض نے تیمم کیا مرض کے سبب سے پانی کے نہونے پھر پانی حاضر ہوا تو تیمم نہیں ٹوٹا انتی و ما لا یمنع وجودہ فی الاشدۃ فلا ینقض وجودہ بعد ذلک  
 التیمم او جس چیز کا وجود تیمم کا مانع نہیں ابتدائیں تو اسکا موجود ہونا بعد اسکے تیمم کو نہیں ٹوٹتا ہو م چنانچہ مریض مذکور کی مثال سے یہ امر واضح ہوتا ہو و کو  
 قال کذا زوال ما یابا صہ اسی التیمم لکان الظہر و احضر اور اگر مصنف یون کہتا اور اسی طرح ناقض تیمم کا ہو زائل ہونا اس چیز کا جسے تیمم کو مباح کر دیا تو  
 ظاہر تراز و مختصر ہو تا مصنف کی عبارت سابقہ سے کہ لا یمنع ظہورہ و اختصارہ و علیہ تیمم لیسر میل قسار فانتقص انتقص فایضاً اور بنا بر قاعدہ مذکورہ  
 کے اگر تیمم کیا ایک میل پانی کے دور ہونے سے پھر تیمم پانی کی طرف چلا سو میل سے کم ہو گیا تو وضوء ٹوٹ گیا اسکو یاد رکھنا چاہیے تیمم اس واسطے ٹوٹ گیا  
 کہ تیمم کی اباحت ہوئی تھی بعد میل کے دور ہونے سے پھر جب میل پھر زنا تیمم ٹوٹ گیا اور برب تن کے یہ وجہ نقص تیمم کہ اقل میل کا وجود تیمم کا مانع ہے

پھر جب کہ افس میل پانچا گیا اسکے چلنے سے تو تیمم ٹوٹ گیا و موقوف نما عین تیمم عن حدیث اود نام غیر ممکن تیمم عن حدیث علی مارکات کسینۃ طہینقض اور گذرنا اس  
 او گھٹنے کا جسے تیمم کیا حدیث سے یا گذرنا نام غیر ممکن کا جو تیمم کی وجہ سے پانی پر کہ طہارت کو کافی ہو جائے شخص کے مانند جو تیمم کو چاہا اس گذرنے سے  
 والقیائیمہ و ہوا روایۃ المصنف عن الحسن بن علی و القوی اور صاحبین نے نام اور نما عین مذکور کے تیمم کو کافی کہا ہوا در ہی روایت صحیح شہرہ لکھی زامام سے  
 پسندیدہ ہے قوی دینے کے واسطے ہم تو اب یہ مسئلہ اختلافی نہ رہا اتفاق ہو گیا کہ تیمم و بقرہ ناظر لایمکم بہ کما فی البحر وغیرہ و اوقد المصنف جسے تیمم صحیح  
 اور قائم ہو اگر ایک شخص نے تیمم کیا اور اسکے نزدیک پانی ہو اور وہ اسکو نہیں جانتا یا ایسا نہ کہ پانی بجز الرائق وغیرہ میں اور اسکو مصنف نے اپنی غرض  
 میں ثابت کر دیا تیمم کو کان اکثرہ او اکثر اعضاء الوضوء و قد رواہ عنہ فی المسئل مساحۃ بخروجہ او جہودی اعتبارا لاکثر تیمم کرے جو اکثر لینے آوے ہے  
 زیادہ وضوء کے اعضاء شمار کی راہ سے اور غسل میں پیمائش کی راہ سے زنی ہوں یا بدن میں چھکبٹھکی ہو تیمم کا حکم ہو اکثر کے اعتبار کرنے سے  
 اس واسطے کہ لاکثر حکم الکل ہم تو اگر سر اور چہرہ اور دونوں ہاتھوں میں زخم ہو اور پاؤں میں زخم ہو تو تیمم کرے خواہ اعضاء زخمی اکثر مجروح ہوں  
 یا صحیح اور یہی قول مختار ہے گذرانی البحر اور غسل میں پیمائش کا اعتبار کرنا چھکبٹھکی ہو تیمم کرے اور صاحبان نے بھی اسکو مسلم رکھا ہے گذرانی الطہطاوی  
 و بکثیرہ فی غسل الوضوء و مخرج البحر اور اسکے عکس میں لینے اکثر اعضاء صحیح ہوں اور اقل مجروح ہو دھو دھوے صحیح کو اور مسح کو مسح مجروح کو مسح مجروح  
 پر مسح کرے اور اگر تائب ہو تو کچھ پر مسح کرے جلی شایع منہ کے کلام سے نکلتا ہے کہ کثیرا با ندھنا و جب ہر گذرانی الطہطاوی و گذرانی الطہطاوی و گذرانی الطہطاوی  
 فی تیمم من اعضاء الوضوء ولا یؤتی فی غسل اور اسی طرح اگر اعضاء صحیح اور برابر ہوں تو اعضاء صحیح وضوء دھو دھوے اور مجروح کو مسح کرے اور غسل  
 میں در صورت مساوات کوئی روایت نہیں ہم اور اس میں مشاج کا اختلاف ہے اور دھونا اور مسح کرنا احط قول ہے چنانچہ من میں ہر گذرانی الطہطاوی و مسح  
 الباقی سنا و ہوا لاصح لاند احوط کان واسلے در صورت مساوات مسح کو دھو دھوے اور باقی اعضاء مجروح کو مسح کرے اور یہی قول صحیح ہے اگر تائب ہو  
 کہ اس میں زیادہ تر احتیاط ہے تو یہی قول بہتر ہے اور صحیح فی الغرض وغیرہ میں تیمم کرنے کو در صورت مساوات کے صحیح کہا ہے کما یتمیم  
 ہوا بحر بید یہ وان وجد من یوضیۃ خلافا لہما جسے تیمم کرے اگر اسکے دونوں ہاتھوں میں زخم ہو اگر چہ پاوے اس شخص کو جو اسکو وضوء کر اوے  
 ہر خلاف صاحبین ہم امام کے نزدیک غیر شخص سے اعانت مستحب ہے اور صاحبین کے نزدیک فرض ہے منہ کی شیعہ ابن امیر حاج میں مذکور ہے کہ جبکہ یہ  
 حال ہو کہ صحیح عضو کے دھونے سے مجروح عضو کو پانی پہنچتا ہو تو تیمم کرے گذرانی الطہطاوی ولا یجمع بیکھما اسی تیمم و غسل اور جمع کیا جاوے دونوں میں  
 یعنی تیمم اور دھونے میں یہاں غسل بالضم اور نہیں بلکہ بالفح مراد ہوتا کہ غسل اور وضوء دونوں کو شامل رہے تیمم اور وضوء میں یا تیمم اور غسل میں اس واسطے  
 جمع کرنا جائز نہیں کہ بدل اور تبدیل میں جمع کرنا شرع سے ثابت نہیں کمالا یجمع بین حیض وحمل اور حیضۃ و نفاس چنانچہ اجتماع نہیں در میان حیض  
 اور حمل یا حیض اور استحاضہ یا حیض اور نفاس کے ولا یجمع نفاس و استحاضۃ و جبلی اور نہ در میان نفاس اور استحاضہ یا نفاس اور حمل کے  
 ولا زکوۃ عشر اخرج او فطرۃ اور نہ اجتماع ہر زکوۃ اور عشرین یا زکوۃ اور خراج میں یا زکوۃ اور فطرہ میں ہم اجتماع زکوۃ اور عشر یا خراج کی صورت یہ ہے کہ  
 عشر خراج کا یا خراج زمین کا ادا کیا اور غلہ باقیہ میں تجارت کی نیت کی اور ایک سال اس پر گذر گیا تو اس میں زکوۃ نہیں اور جلی محشی نے اسکی یہ صورت  
 مذکور کی ہے کہ زمین کا خراج ادا کیا پھر اس میں تجارت کی نیت کی اور سال اس پر گذر گیا تو اس میں زکوۃ نہیں اور اجتماع زکوۃ اور فطرہ کی یہ صورت ہے  
 کہ ایک شخص کی تجارت کے غلام ہیں اس پر سال گذر تو اس میں ہولی پر زکوۃ ہو اور فطرہ نہیں ہر گذرانی الطہطاوی ولا عشرین خراج اور عشرین  
 خراج کے ساتھ اس واسطے کہ زمین یا عشری ہو یا خراجی عشری پر خراج نہیں اور خراجی پر عشر نہیں ولا فطرۃ و حکومت اور اجتماع نہیں فدیہ اور  
 صوم میں اس واسطے کہ جب پر روزہ رکھنا لازم ہے اس پر فدیہ دینا نہیں اور جب کو فدیہ دینا چاہیے چنانچہ شیخ فانی اس پر روزہ نہیں دھنا ہم طہطاوی نے کہا

یہاں ہوا کہ تب سے کفارہ ساقط ہو گیا تو بحر الرائق کے موافق عبارت اسطیغ مناسب تھی ولایں القصاص الکفارة یعنی اجتماع نہیں در میان قصاص و کفارہ کے  
 اس واسطے کہ قصاص ہوتا ہی قتل عمد میں اور اس میں کفارہ نہیں اور کفارہ ہوتا ہی شبہ عمد اور خطا اور اس کے جاری مجرمین اور اس میں قصاص نہیں انتہی مافی الطحاوی  
 اور بعض نسخوں میں چون عبارت ہی اذ قصاص اور یہ یعنی جمع نہیں در میان قصاص اور دیت کے و الله اعلم ولا ضمان قطع اذ اجرا اور اجتماع نہیں تاوان  
 اور قطع میں یا تاوان اور اجرت میں یعنی جب سارق کا انحراف کا گیا تو اس پر مال مسروقہ کا تاوان نہیں اور جس فرد پر مال کے تلف کرنے سے تاوان ہر ایک  
 واسطے فردوری نہیں اور جب کسی فردوری لازم ہو اس پر تاوان نہیں ولا تجلیہ مع بجم اذ نفی اور نہ درہ مار ناگساری اور قریب کے ساتھ یعنی اخراج از وطن ہم واسطے  
 کہ اگر کسی حد سے ہیں اور یا سہ کی حد ناگساری اور درہ مار ناگساری کے ساتھ جمع نہیں ہوتا اگرچہ مجرمین کے ساتھ جمع ہو سکتا ہی  
 کذا فی الطحاوی ولا غیر و متہ او حد او ضمان او قصاص او سہا من جاعلہ اور اجتماع نہیں ہوا و متہ میں یا مہر میں اور حد میں اور عورت کی ضمان  
 او قصاص یا اسکی موت میں زوج کے جلع سے ہم ہوا و متہ میں اس واسطے اجتماع نہیں کہ مطلقہ قبل از دخول کا اگر مہر مسمی ہو تو نفعت مہر واجب ہی اور اگر مہر  
 مسمی نہیں تو متہ واجب ہی یہاں متہ سے کہنی اور اوڑھنی اور چادر راد و اور مہر اور حد میں عدم اجتماع کی وجہ یہ ہے کہ اگر وطنی صحیح یا شہر سے ہو تو مہر واجب  
 ہو اور حد نہیں اور اگر وطنی زن کی ہو تو حد ہو اور مہر نہیں اور افضا کی حقیقت یہ ہے کہ زوج کے جلع سے عورت کے بول اور براز کی دونوں راہیں بھٹ کر  
 ایک ہو گئیں تو یہاں زوج پر ضمان ہو نہ مہر اور اسی طرح اگر اس کے جلع سے زچہ ہو گئی تو تاوان ہو نہ مہر ولا کسر مثل و شتیہ اور اجتماع نہیں مہر مثل اور مہر  
 مسمی میں اس واسطے کہ اگر مہر جائز کا نہیں ہو گیا تو وہی واجب ہو اور اگر مہر کا ذکر نہ ہوا یا غیر جائز کو مسمی کیا چنانچہ شراب یا سور تو مہر مثل واجب ہو گا ولا وصیہ  
 و مہر ایشا اور اجتماع نہیں وصیت اور میراث میں یعنی وارث کے واسطے وصیت کرنا صحیح نہیں الا باجازت باقی در نہ کذا فی الطحاوی وغیر یا مایہ سبھی  
 فی محلہ ان شاربہ و متہ اور ان اشیا مذکورہ کے سوا اور چہ سینہ میں عدم الاجتماع ہیں حکما ذکر آگے آویگا اپنے موقع پر اگر حق تعالیٰ نے چاہا میں یہ فوج راہیں  
 لا یستطیع مسند محمد ثاو لا غسلہ ثبأ فنی الفیض عن غریب الروایۃ تیمم و افقی قاری الدلایۃ انہ یسقط عنہ فرض مسح جبکہ سر میں ایسا درد ہو کہ اس کے ساتھ مسح نہیں  
 کر سکتا ہے وضو ہونے میں اور نہ اسکو دھو سکتا ہی نہانے کی حاجت میں تو فیض میں ظاہر الروایۃ کے خلاف غریب الروایۃ سے مذکور ہے کہ وہ شخص تم کرے  
 یعنی وضو اور غسل کے عوض اور قاری ہدایہ نے اسکا فتوہ دیا ہے کہ اس شخص سے مسح سر کی فرضیت وضو میں ساقط ہی ولو علیہ جیرۃ نفی سہا قولان  
 اور اگر سر پر کھیا چون کی پٹی ہو تو اس کے مسح میں دو قول ہیں مسح کرنا اور نہ کرنا ہم اور وجوب مسح کا قول ائمہ ہو کذا فی الطحاوی و کذا فی السیقط غسلہ فی مسند و کذا  
 علی الجیرۃ ان لم یضربہ و الا یسقط غسلہ و یجوز ما ذلک ان یسقط غسلہ کما فی المسند و ہم حقیقہ اور اسی طرح غسل میں دھونا سر کا ساقط ہوتا ہی تو سر کو مسح کرنا  
 اگرچہ پٹی پر مسح ہو بشرطیکہ مسح اسکو ضرر نہ کرنا ہو اور اگر ضرر کرنا ہو تو دھونا اور مسح کرنا دونوں بالکل ساقط ہیں اور یہ شخص حکم شرع میں بدون اس عضو  
 کے ٹھہرا یا گیا ہو یا اس کے سر ہی نہیں جس طرح نے الحقیقہ ممدوم وضو سے دھونا اور مسح کرنا ساقط ہوتا ہی

یہاں قریب جلع سے

باب المسح علی الخفين

باب المسح علی الخفين

یہ باب دو دنوں موزوں پر مسح کرنے کا آخرۃ القیوۃ بالنسبہ نصف سے موزوں پر مسح کرنا تیمم کے بعد ذکر کیا سبب ثابت ہونے مسح کے حدیث سے اور تیمم ثابت ہی  
 قرآن مجید سے و ہو لکنہ امر از الید علی الشئ اذ مسح لنت عرب میں ہاتھ کا پھیرنا کسی چیز پر خواہ وہ چیز موزہ ہو یا عضو یا دیوار و شرعا احابۃ البلیۃ یخف مخصوص ہے  
 زمین مخصوص اور شیعہ کی اصطلاح میں مسح عبارت ہی تراوت کے ہو چنانچہ سے خاص موزہ کو زمانہ خاص میں ہم خاص موزہ حسین شروط آئندہ  
 موجود ہوں اور زمانہ خاص سے مراد ایک دن اور ایک رات ہی مفہم کے واسطے اور تین رات اور دو دن مسافر کو و الخف شرعا السائر للمکعبین  
 نا کسر میں جلد و کج اور شرع میں موزہ اسکا نام ہی جو ڈھک سے دونوں ٹخنوں کو پھر زیادہ کرکے بنا ہو چڑھے اور اس کے مانند اور چیز سے شرط سبھ





حکم میں ہرگز نہ فی الطہراتی و فی التہجدی و فی السجدة بشیئہ بالا جماع بل بالتواتر و رواۃ اکثر من ثمانین من العشرۃ القستانی اور تہجد میں ہرگز نہ ثبوت سجد کا اجماع  
 سے بلکہ تواتر سے ہرگز نہ ایسے صحابیوں سے زیادہ تر پر ایسی سے نہ ایک عشرہ بشیئہ و بین کذا فی القستانی ہم علامہ عینی نے شرح پر ایہ میں مذکور کیا کہ سہ ہجرت  
 سنی الاثار کی شرح میں ۶۶ صحابیوں کی روایت احادیث کی مذکور کی ہر سحیحین و قبل بالکتاب و رواۃ غیر ضعیفین اجماعا خارجا لہذا اور ہرگز نہ  
 یہ کہ ثبوت سجد کا قرآن مجید سے ہرگز نہ قول رد کیا گیا کہ اسطرح کہ مسجوز سے کی غایت دونوں کے نہیں بالا جماع تو ارجح کہ مذکور قرب مجرور کے وہ ہے  
 ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب اور ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب اور ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب اور ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب  
 اور ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب اور ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب اور ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب اور ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب  
 مسجوز کرنا واجب ہوتا اس واسطے کہ اگر حکم کے بعد اسے اکیسین مذکور ہو حالانکہ بالاتفاق یہ ثابت نہیں اور اگر حکم کے بعد اسے اکیسین مذکور ہو حالانکہ بالاتفاق یہ ثابت نہیں  
 اور ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب اور ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب اور ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب اور ہر سحیحین کے لازم میں دو قرأتیں واجب  
 لیکن وہ وضو الا ان یقال لما حصل لہ القرۃ بحدک صار کما نہ محدث سجد جائز ہو یہ وضو شخص کو مفہوم ظاہر اس کلام کا عدم جواز سجد کا ہرگز نہ وضو کرنے والے  
 کے حق میں مگر اسکا یوں جواب دیا جاسکے کہ ہرگز نہ وضو کرنے والے کو ثواب حاصل ہو اس وضو پر وضو کرنے سے تو وہ بے وضو کے مانند ہو گیا لا یمسح  
 و حال فی جائز نہیں سجد کا ناموز سے کا جنب اور حائض کو بیٹھنا یا غرض یا نفاس سے اسکو مسجوز جائز نہیں اس واسطے کہ اسکو تمام بدن  
 کا وضو لازم ہے اور مسجوز میں یہ بات حاصل نہیں نہائی اور ابن ماجہ اور ترمذی میں صفوان بن علی سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہرگز نہ حکم  
 کرتے تھے جبکہ ہم سفر میں ہوتے تھے کہ ہم اپنے موز سے نہ اتاریں تین دن اور تین رات مگر جنابت سے ولیکن بول اور غلط اور نوم سے کذا فی ہا یہ یعنی طحاوی  
 نے ہرگز نہ ان سے نقل کیا کہ حائض کا مسئلہ ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر مبنی ہو اس واسطے کہ اقل حیض اُنکے نزدیک دو دن اور اکثر ثلاث کا ہرگز نہ سفر میں اسکی تصویر  
 ہو سکتی ہے ہر خلاف طریق کے انتہی مختصر و المفنی لایزم تصویر اور جبکی نفی ہو گئی اسکی تصویر لازم نہیں ایسے حکم منوع کے وجہ کی صورت بیان کرنا ضروری نہیں  
 کیونکہ اسکی طرف کچھ حاجت نہیں اور عدم لزوم تصویر اس کے اسکان کا منافی نہیں کذا فی الطحاوی و جبکہ جنابت کی حالت میں وضو کرنا ضروری نہیں تاکہ مسجوز سے  
 کا جائز نہ ہوا لہذا اس کے فرض صورت میں تردید و متنازع نے اسکا دفع دخل کر دیا کہ حکم منوع کا وجہ بیان کرنا لازم نہیں و فیہ ان النفی الشرعی یقتضی الایضا  
 عقلی اور دفع دخل مذکور میں یہ نقل ہے کہ شرعی نفی وجہ عقلی یعنی تصور عقل کی محتاج ہر سحیحین ہر قستانی کی نفی میں شرعی کی قید اس واسطے لگائی تاکہ  
 نفی عقلی سے احتراز ہو چنانچہ شریک ہاری کہ اسکی نفی میں اثبات عقل کی حاجت نہیں اور اثبات عقل سے تصور بوجہ مراد ہر سحیحین یہ نقل ہے کہ  
 اس میں بھی تصور ذہنی کی تصریح واقع ہے تاکہ نفی کرنا حاصل ہو سکے کیونکہ نفی شریکی فرج اس کے تصور کی تو شرعی کی قید لگانا بہتر نہیں اور مسجوز جنب کی صورت  
 کفایہ میں یوں مذکور ہے کہ وضو کیا اور بجلد جراب کا پہنا چھو چوب ہو گیا تو اسکو جائز نہیں کہ جرابوں کو باندھ کر تمام بدن کو وضو کرے لیکن اگر اوپر جرابوں پر  
 مسجوز کرے کذا فی الطحاوی اور ہرگز نہ ایسے میں اسکی تصویر عقلی سے یوں مذکور ہے کہ ایک مرد نے وضو کیا اور موزہ پہنا پھر جنب ہوا پھر اتنا پانی پایا کہ وضو کو کفایت  
 کرنا ہو نہ غسل کو تو وہ شخص وضو کرے اور جرابوں کو وضو کرے اور مسجوز کرے اور جنابت کے واسطے نم کرے انتہی مافی اجماعی ثم ظاہر ہے جواز مسجوز غسل جبکہ وضو پھر  
 ظاہر کلام اتن جائز ہوا سجد کا ہر سحیحین کے اور اس کے اندک نہ نہ ولے کہ ہم نے اتن سے جنب کے سجد کی نفی کی تو اس کلام سے مفہوم ہوا کہ جمیع اعیان کے نہانے والے کو  
 سجد کرنا جائز ہو کیونکہ یہ غسل واجب نہیں و لیس کہ لک علی مافی لمبسط اور حالانکہ ایسا نہیں بتا براس مضمون کے جو مبسوط میں ہرگز نہ لایعبدان کی حکم اور غسل  
 جمعہ وغیرہ کو جنب کے حکم میں ٹھہرا نا کچھ بعد نہیں فالاحسن المتوضی المتعطل تو بہتر عبارت المتوضی المتعطل ہے یعنی بجائے محدث لا جنب کے متوضی المتعطل کہنا  
 بہتر ہے یعنی مسجوز سے وضو کرنے والے کو جائز نہ نہانے والے کو ہم خطا دی ہے کہ یہ بحث اور حقیقت قستانی کی ہرگز نہ انتہی ان خطا خطا با صلیح

مسجد  
 ہے نہ غسل نہ وضو  
 جبکہ جنابت سے  
 وضو کرنا واجب ہے  
 اگر وضو نہ کرے  
 وضو کرنا واجب ہے



جوابوں پر اگرچہ وہ ہوں سوٹ سے یا بال سے اس طرح کی گاڑھی جرابوں پر مسح جائز ہے کہ انکو پہن کے تین کوس آدمی چلے اور وہ ہنڈلی پر آپس سے ٹھکری  
 زمین پر ہوں یا نہ ہونے کے اور اس کے اندر کی چیز نظر نہ آوے اور پانی اس میں نہ چھینے مگر اس وقت مسح جائز ہے کہ پانی نفوذ کر کے اس کے نیچے کے موزے تک پہنچ جائے  
 بقدر فرض کے ہم چند شقوق لغت میں یعنی وقت ثوب ہی لیکن بیان مراد پانی کا نفوذ ہی بدلیل مشقت اور تاکہ تکرار لازم نہ آوے کذا فی الطحاوی شریفا  
 ولو نزع جرموقیہ اعد مسح خفیہ اور اگر اتارے دو نون جرموقی موزوں پر سے تو مسح کرے دوسری بار اپنے موزوں پر ولو نزع احدہما مسح الخف والجرموقی  
 الباقی اور اگر ایک جرموقی اتارے تو مسح کرے موزے کو اور باقی جرموقی کو لینے اس واسطے کہ ایک کے نکالنے سے دو نون کا مسح جائز ہو ولو داخل یدہ  
 الخف ہا مسح خفیہ لم یجر اور اگر اپنا ماتمہ دو نون جرموقی کے اندر داخل کیا اور اندر کے موزوں کو مسح کیا تو جائز نہیں یعنی اس واسطے کہ حدیث کا محل جرمون  
 خارج ہے نہ خف داخل ولعلین بسکون نون اجعل علیہ اسطہ جلدۃ او شمل جرابوں پر مسح جائز ہے نہ شمل بسکون نون وہ جراب ہی جس کے نیچے چٹا لگا گیا  
 یعنی اس کے تلوی پر فقط چٹا ہی نہ ٹخنوں پر و المجلدین اور چٹا ہی جرابوں پر مسح جائز ہے نہ ہر الفاقین میں ہی جراب مجلد وہ ہی جس کے اوپر اور نیچے  
 چٹا ملے ہر طرف مسح کرنا ہی ایک بار لینے دو میں بار مسح کرنا بخلاف مسنون ہو کذا فی الخ لوامرۃ او قحشی مسح جائز ہے اگرچہ ہو محدث عورت یا خف  
 ملبوسین علیہ طہر مسح جائز ہے اس حالت میں کہ موزے یا جرموقی یا جرابین پہنی گئی ہیں طہارت پر فلو احدث و مسح بخفیہ او لم یمسح بلبس جرموقیہ  
 لا مسح علیہ نو اگر لابس خف کا وضو ٹوٹا اور اسے اپنے موزوں پر مسح کیا یا نہ کیا پھر اسے جرموقی کو پہنا تو جرموقی پر مسح نہ کرے یعنی اس واسطے کہ  
 جرموقی کو اسے طہارت پر نہیں پہنا بلکہ موزوں پر مسح کرنا متعین ہو گا کیونکہ انکو طہارت پر پہنا ہی کذا فی الطحاوی تام خرج الناقص حقیقۃ  
 قطعہ او معنی کتیم معذور موزے ملبوس ہوں طہر تام لینے پوری طہارت پر تام کی قید سے ناقص حقیقی یا ناقص معنوی طہارت خارج ہو گئی ناقص  
 حقیقی چنانچہ اعضا وضو میں سے قدرے خشک رہ گیا اور ناقص معنوی چنانچہ تیمم کرنے والے اور خذوہ کی طہارت ہم صورت تیمم کی یہ ہو کہ پانی کے  
 نہ ہونے سے تیمم کیا اور موزہ پہنا تو اسکو اب مسح کرنا پانی نہ ملنے کے وقت جائز نہیں اور اگر وضو کیا اور موزہ پہنا پھر وضو ٹوٹا اور پانی نہ پانے سے تیمم کیا پھر بعد  
 اس کے پانی پایا تو اسکو مدت کے اندر مسح کرنا درست ہے کذا فی الطحاوی فانی مسح نے الوقت اس واسطے کہ منذر تو فقط وقت میں مسح کرنا ہی لینے  
 منذر نے عذر کے موجود ہونے سے مثلاً ظہر کو وضو کیا اور موزہ پہنا پھر وضو کسی اور سبب سے ٹوٹا جب تک ظہر کا وقت باقی رہی مسح جائز ہے بعد ظہر کے عصر کے  
 وقت مسح جائز نہیں الا بعد تجدید وضو کامل الا اذا وضو ولبس علی الا انقطاع وکا الصبح مگر جبکہ منذر نے وضو کیا اور موزہ پہنا انقطاع عذر پر تو وہ صحیح  
 سالم کے مانند ہے جو اپنے اگر وضو اور موزہ پہننے کے وقت عذر منقطع ہو تو باقی مدت مسح اسکو تندرست کے مانند جائز ہے عند الحدیث طہر تام چاہیے  
 وضو ٹوٹنے کے وقت یعنی مسح کے واسطے موزہ پہننے کے وقت طہارت کامل ہونا ضرور نہیں بلکہ حدیث کے وقت ضرور ہی خف و خف المحدث ثم خاف الماء  
 فابطل تداہ ثم تم وضوہ ثم احدث جازان مسح تو اگر بے وضو شخص نے موزہ پہنا پھر وہ پانی کے اندر گھس گیا سو دو نون پانوں اس کے تر ہو گئے پھر اسے باقی  
 اعضا وضو کو پورا کیا پھر اسکا وضو ٹوٹا تو اسکو مسح کرنا جائز ہے یعنی اس واسطے کہ حدیث کے وقت طہارت شرط ہے اگرچہ موزہ پہننے کے وقت نہ وہم ہی طرح اگر اسے دو نون  
 پانوں کو دھویا پھر موزوں کو پہنا پھر وضو کو پورا کیا یا کہ وضو کیا اور پانوں نہ دھوئے پھر ایک پانوں دھویا اور موزہ پہنا پھر دوسرا پانوں دھویا اور دوسرا  
 موزہ پہنا ان صورتوں میں بھی مسح جائز ہے بدلیل مذکور یوما ولیلۃ المقیم وثلاثۃ ایام ولیلۃ المسافر مسح کرنا جائز ہے مقیم کو ایک رات دن اور مسافر کو  
 تین رات دن جب اوالمدۃ من وقت الحدیث اور اس مدت کی ابتدا وضو کے ٹوٹنے سے ہے یعنی ایک رات دن یا تین رات دن کا شروع وضو کے  
 ٹوٹنے سے ہی نہ موزے کے پہننے سے اور نہ وضو کرنے سے فقہ مسح المقیم بتا جب یہ معلوم ہوا تو مقیم گاہے مسح کرنا ہی چھ نماز میں ہم صورت اسکی یہ ہے  
 کہ مثلاً ظہر کی تاخیر کی آخر وقت تک یا وضو موزہ پہننے ہوئے پھر وضو ٹوٹا اور مسح کر کے آخر وقت میں نماز ظہر کی پڑھی پھر ظہر کی نماز دوسرے دن



اسو اھل کدھلی کا اعتبار نہ اسفل کا وہاں لو افرق علی غیر اصابع و عقبہ دیری مانتھہ اور یہ اپنے اصابع میں صغیر کا اعتبار کرنا اسوقت ہر کہ سورخ اور  
 دیدگی اسکی انگلیوں اور اٹری پر نہ اور سورخ کے نیچے پاؤں نظر آتا ہو غلو علیہا اعتبار انگشت و کو کبلا اور اگر دیدگی انگلیوں پر ہو تو عدم جواز سج میں  
 تین انگلیوں کا اعتبار ہوگا اگرچہ برسی انگلیاں ہوں اپنے تو اس صورت میں صغیر کا اعتبار نہیں تو اگر ایہام اور کلہ شہادت کی انگلی منکشف ہو جائے اور  
 وہ بقدر تین چھوٹی انگلیوں کے ہو تو سج اسپر جائز ہے اور اگر ان دونوں کے نیچے کی انگلی بھی کھلائے تو سج جائز ہوگا علی الاصح کذا فی الطحاوی و بعض  
 تہذیب الفتاوی و علیہ اعتبار زیادہ اکثرہ اور اگر دیدگی اٹری پر ہو تو اکثر اٹری کا کھل جانا معتبر ہے یعنی آدمی اٹری سے اگر زیادہ کثرت ہو تو سج جائز نہیں  
 ہم قاضی خان نے شرح جامع صغیر میں اسی قول پر افتہار کیا ہے اور ظاہر متنوں میں ہر مقام میں تین انگلیوں کا اعتبار ہے اور اسی قول کو کمال الدین  
 صاحب فتح القدر اور سرخسی نے پسند کیا ہے کہ انی الطحاوی و دولہم پر القدر المانع عند انشی الصلاۃ لم یمنع وان کثر اور اگر نظر نہ پڑے قدم استدر سج  
 کا مانع ہے زیادہ پا چلنے کے وقت موزے کی سختی کے سبب سے توسع کا مانع نہیں اگرچہ بہت چھٹا ہو ہم جلی سے کما کز میں سے پاؤں اٹھانے کے  
 وقت اگر نظر نہ آوے توسع کا مانع نہیں کما لو انکشت الظہارہ دون البطانہ چھٹا سچہ اگر موزے کا ابرہ پھٹ گیا نہ اسکا استدر توسع کا مانع نہیں خواہ استدر  
 چڑھے کا ہو یا کپڑے کا یا ہوا موزے میں کذا فی الطحاوی و جمع الخ و قی فی خف و واحد لا فیہما اور متفرق سورخ جمع کیے جاتے ہیں ایک  
 موزے میں نہ دونوں موزوں میں لینے اگر ایک موزے میں کئی جگہ ٹھوڑا ٹھوڑا پٹھار ہو تو اسکو جمع کر کے دیکھینگے اگر بقدر تین انگشت سکھ کر توسع  
 جائز نہیں والا جائز ہے اور اگر ایک موزے میں بقدر دو انگشت کے پٹھار ہو اور دوسرے موزے میں بقدر ایک انگشت کے تو دونوں پر سج جائز ہو  
 بشرط ان یقع فرضہ علی الخف نفسه لا علی ما ظہر من خرق لیسر سج جائز ہے و دونوں موزوں پر اسی شرط سے کہ فرض سج کا واقع ہو نفس موزے پر نہ اسکا  
 مقام پر جو ٹھوڑا پٹھار ہو اقل خرق مجتہدین المسح الحالی والا استقبال کما یقتضی الما صوی فستاتی اور کثر سورخ جو جمع کیا جاتا ہے واسطے منع کرنے  
 مسح حالی اور استقبال کے جطر گذشتہ مسح کو ٹوڑنا ہے کذا فی الفتاوی ہم مسح حالی وہ جسکے فی الحال کرنے کا ارادہ ہو اور استقبال مسح وہ ہو جو گھر گھر کا  
 اور مسح اضی کی یہ صورت ہے کہ درست موزے پر سج کیا پھر وہ اسقدر بھٹ گیا کہ مانع ہو مسح کا توسع سابق ٹوٹ گیا کذا فی الطحاوی قلت و مران  
 ما یقتضی التیمیم یعنی وترغ کجاستہ و انکشاف سے انعقادہ کما یجی فی حفظ میں کتا ہوں اور یہ مذکور ہو چکا باب تیمیم میں کہ جو چیز تیمیم کی ناقض ہے چنانچہ  
 پانی کا موجود ہونا اور اسکی استعمال پر قادر ہونا وہ ابتدا تیمیم کا مانع ہے اور دور کرنے والا تیمیم موجود کا مانند نجاست اور انکشاف عورت کے کہ وہ  
 ابتدا و صلوة کی مانع ہے اور صلوة موجودہ کی رافع ہے یا ہائیک کہ انعقادہ صلوة یعنی تحریمہ کا مانع ہے چنانچہ آگے آدھکا تو اسکو یاد رکھنا چاہیے ہم خلاصہ  
 یہ ہے کہ جطر ناقض تیمیم اور نجاست اور انکشاف عورت مانع اور رافع ہے اسی طرح خرق موزہ بھی مانع اور رافع ہے مانند خلی فیہ المسلسلہ لا مادونہ  
 الحاقا لم یوافق الخرق کثر سورخ جو منع مسح کے واسطے جمع کیا جاتا ہے وہ جو حسین ٹاٹ وغیرہ کے سینے کا سوا داخل ہوا نہ سورخ جو اس سے  
 کمتر ہو بوجہ الحاق بواضع دخت لینے جیسے دخت موزے کے سورخ بالاتفاق عفو ہیں لائق شمار کے نہیں اسی طرح یہ سورخ بھی لائق شمار کے نہیں  
 بخلاف نجاست متفرقہ و انکشاف عورت و طیب محرم و اعلام ٹوپ میں حریر کا نہایت مطلقا بر خلاف متفرق نجاست اور انکشاف عورت کے اور  
 خوشبو محرم کے اور کپڑے پر تیمیم کی بوثیان اسواسطے کہ یہ سب جمع کیے جاتے ہیں مطلقا یعنی ایک مقام میں ہوں یا چند مقامات میں ہم نجاست متفرقہ  
 موزوں میں ہوا کپڑے یا بدن یا مکان میں یا مجموع میں اور انکشاف متفرق چنانچہ عورت کی کچھ شرکاء اور اسکی بیٹی اور کچھ ران میں تو یہ جمع کیا جاوے گا  
 نجاست کے مانند اور نماز کا مانع ہوگا اور محرم کی خوشبو فی متفرق اکثر اعضا میں جمع ہوگی اگر بقدر ایک عضو کے ہو تو بھی تو جائز کا فح کرنا لازم ہوگا اور تیمیم  
 بوثیان بھی جمع کیا دینگے اگر جا انکشت سے زیادہ ہوگی اور کو اسکا ہونا جائز نہ گا یہی قول ہے کذا فی الطحاوی و مختلف فی جمع خرق اوئی و خیر

لفظ ہندو  
 اسکی خبر مانتھ  
 یہ ہندو  
 ہندو آگے  
 مع  
 یہ کجاستہ  
 یہ مسح حالان



و یسخری تریح الخیع استیاطا اور قربانی کے دونوں کا نون کے سوراخوں کے جمع کرنے میں اختلاف واقع ہر لینے ایک قول یہ کہ جمع کر سنے کے سوا اگر ایک کان کی تہائی سے زیادہ ہونگے تو قربانی جائز نہیں اور دوسرا قول یہ کہ جمع نہ کرینگے مگر ایک کان کے سوراخوں میں موزے کے مانند اور جمع کرنے کو ترجیح دینا لائق ہر احتیاط کی راہ سے باب عبادت میں کذا فی الخ و ناقضہ ناقض فهو ولائہ بعضہ افریح کا توڑنا بالادہ ہو جو خوکا توڑنا بالادہ ہو سوا سطلے کہ بعض بعض ہر وضو کا جو کل کا ناقض ہے وہ بعض کا بھی ناقض ہو گا و نزع خف و لو واحد افریح کا ناقض ہے موزہ اتارنا اگرچہ ایک ہی موزہ اتارنا ہو و بعضی المذہبہ والی الخ مسح اور مدت کا گذر جانا مسح کا ناقض ہے اگرچہ اسے مدت میں مسح نکلیا ہو ان لم یحیش الخ لعلہ ان یمن برد لہ ضررہ گذرنا مدت کا ناقض ہے بشرطیکہ اسکو بطین غالب خوف ہو اسے پانوں کے جاتے رہنے کا سردی سے یہ شرط ہوئی ضرورت کے سبب سے ہم ظاہر اس کلام کا اسپر والست کرتا ہے کہ مسح نہیں ٹوٹتا ہر مدت کے گذرنے سے خوف نہ کر کے وقت پر اس میں خلل یہ کہ سردی کے خوف کو سرایت حدیث کے منع میں کچھ اثر نہیں پاتا بلکہ یہ کہ موزہ نہ اتارے لیکن مسح نہ کرے بلکہ تیمم کرے کذا فی ابی اسود مگر اس میں یہ خلل ہے کہ فقہانے وضو کا تیمم منع کیا ہے سردی کے خوف میں لڑنا فتح الخ میں یہ کہ لائق یہ ہو کہ فتویٰ دیا جائے مسح کے ٹوٹنے کا مدت گذرنے سے اور دوسرے مسح کے امتیاعات کا پٹی کے مانند شائع نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اور یہی قول احتیاط کے لائق ہے کذا فی الطحاوی فیضیر کا بحیرۃ فیہ مقبوسہ مسح ولا یؤتی وقتا خوف مذکور میں موزہ ہو جائیگا پٹی کے مانند تو سوا موزے کو پورا مسح کرے اور اس مسح کی مدت نہیں جیسے پٹی کے مسح کی مدت نہیں یعنی جب تک خوف باقی نہ ہو مسح کرنا مسح کرنا افضل ہے اور اگر اکثر موزے کا مسح کر لیا تو صحیح ہے اور یہ جو صاحب نے معراج سے وجوب استیجاب کا بیان کیا ہے اولیٰ و سود نے اسکو رد کیا ہے اسلئے کہ عبادت معراج کی افضلیت کا احتمال رکھتی ہے کذا فی الطحاوی ولذا قالوا لو لم یست المذہب وہی مصلوۃ لا مانع فی الاصح اور اسی واسطے یعنی ضرورت میں مدت کے گذر جانے سے مسح نہیں ٹوٹتا فقہانے کہا ہے کہ اگر مسح کی مدت تمام ہو گئی اور مسح کر کے والا نماز میں ہو اور پانی موجود نہیں تو نماز پڑھتا رہے صحیح تر قول میں اس واسطے کہ موزہ اتارنے میں کچھ فائدہ نہیں کیونکہ پانی نہیں جو پانوں کو دھو دے و قبل التمسد و تیمم ہو الاشبہ اور بعضوں نے کہا کہ شخص مذکور کی نماز فاسد ہو جاتی ہے اور وہ تیمم کرے اور یہی قول مناسب تر ہے روایت کی راہ سے اور راجح تر ہے فہم کی راہ سے ہم وجہ اسکی یہ ہے کہ مدت کے گذر جانے سے حدیث نے پانوں میں سرایت کی اس واسطے کہ پانی کا نہونا نہ سرایت کا نہیں تو تیمم کرے اور نماز پڑھے جس طرح وہ شخص کہ اس کے اعضاء وضو میں کچھ خشک ہوتی رہا اور پانی نہیں ہے جو اسکو دھو دے تو اسکو تیمم کرنا چاہیے کذا فی الطحاوی و بعد ہما ای الفرع و بعضی غلطی الخ و بعضی راجحہ لا غیر محلول الحدیث السابق قد یکبر اور موزہ اتارنے اور مدت کے گذر جانے کے بعد با وضو شخص وضو دے اپنے دونوں پانوں کو نہ اور اعضاء وضو کو بسبب سرایت کوئے اگلے حدیث کے اسکے دونوں پانوں کو معنی حدیث سابق کے بعد باقی اعضاء دھوئے گئے فقط قدم باقی رہے تو اسپر کچھ وجہ نہیں قدم دھونے کے سوا کذا فی البحر اللامع لکیر و فیتیم جینڈہ کسی مانع کے ہونے سے قدموں کو نہ دھو دے چنانچہ نہایت سردی سے تو اب تیمم کرے ہم جلی غشی نے کہا کہ اس وقت میں تیمم صحیح نہیں اس واسطے کہ ہر کے خوف سے مسح کرنا چاہیے موزے پر پٹی کے مانند اور تیمم تو اس وقت ہو جبکہ ہر کا خوف نہ ہو اور پانی نہ ہو کذا فی الطحاوی و خروج اکثر قدیم من الخف الشرعی و کذا اخراجہ نزع فی الاصح اعتبار الا اکثر اور نکالنا اور کھلے قدم سے زیادہ شرعی موزے سے نکال ڈالنا ہر موزے کا صحیح تر قول میں اکثر کے اعتبار کرنے سے لینے اس واسطے کہ لا اکثر حکم الکل ہم قدم عبارت ہو یسخری سے تا سر صلیج اور شرعی موزہ ہوتا ہے کھنے سے سر صلیج تک ولا عبرۃ بخروج عقبہ و دخول کچھ اعتبار نہیں پڑی کے خروج اور دخول کا لینے اگر بلا قصد موزے کی کشادگی سے خروج اور دخول عقبہ کا ہو تو معتبر نہیں ہر موزے میں انقض از وال عقبہ فقید ہاذا کان بنی نزع الخف اور یہ جو فقہ میں پڑی کے ٹل جانے سے مسح کا ٹوٹ جانا مروی ہے سو فقید ہو اس صورت کے ساتھ جبکہ اسکا ٹلنا ہو موزہ اتارنے کی نیت سے اما اذا لم یکن ای زوال عقبہ بنی لستہ او غیرا فلا ینقض

یہ مسح کرنا چاہیے  
یہ مسح کرنا چاہیے  
یہ مسح کرنا چاہیے

بالاجماع لما یلزم من الرجوعی مغیرا للہما یہ وکذا القسطنطینی بالاجماع قنیہ لیکن جبکہ ایڑی کا ٹکبانا اپنے محل سے  
 قہر نہ ہو بلکہ موزے کی کشادگی یا اسکے سوا اور وجہ سے ہو تو مسیح نہیں ٹوٹتا ہر بافتان روایات چنانچہ رجندی سے معلوم ہوتا ہے یہ قول ہنا یہ کی  
 طرف منسوب ہوتا ہو اور اسی طرح قسطنطینی شایع تھا یہ بیان کیا اگر اختصار عبارت کے ساتھ یہاں تک کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہو کہ قسطنطینی نے  
 اجماع کو بجاڑا اپنے مخالف اجماع کے بیان کیا سو خبر دار ہو کہ اسکا قول اجماع کے مخالف نہیں ہر وہ مقتضی ایضا بغسل اکثر المرحل فیہ لودخل الماء  
 خفیہ کچھ غیر واحد اور موزے میں اکثر پاؤں کے دھو جانے سے پہلے مسیح ٹوٹتا ہو اگر اسے اپنے موزوں میں پانی کو داخل کیا اور اس قول کو بہت فقہوں نے  
 صحیح کیا ہو مگر اسی طرح کا حکم اگر پانی خود موزے میں داخل ہو گیا وقل لا ینتقض وان بلع الماء الرکبۃ وہو الاظہر کما فی الجہ  
 عن السراج لان استتار القدم بالکف ینزع سرائۃ اکندش الی الرجل فلا یقع ہذا غسل معتبر فلا یوجب لطلان المسح نہ فیہما ثلثا بعد المرحۃ اولیٰ الخ حکما  
 اور بعضوں نے کہا کہ موزے میں پانی کے داخل ہونے سے مسیح نہیں ٹوٹتا ہو اگرچہ پانی زانو تک پہنچا ہو اور یہی قول ظاہر تر ہو چنانچہ بحر الرائق میں  
 سراج سے منقول ہے اس واسطے کہ پھینا قدم کا موزے سے منع کرنا و حرث کے پہنچنے کو پاؤں تک تو اس طرح کا دھو جانا معتبر دھونا نہ ٹھہرے گا تو بطلان  
 مسح کا موجب نہ ہو گا چنانچہ ہذا الفائق میں کر تو دو ذوق قد موزوں کو مدت اور اتارنے کے بعد دوسری بار دھو دیکھا چنانچہ مذکور ہو چکا وبقی من لواظفہ  
 الخ وخرج الوقت للعدو اور مسح کے نوافض میں سے باقی رہا موزے کا پھٹنا اور معذور کے حق میں نازک کے وقت کا ٹکبانا مسیح مقیم بعد حدیث  
 انما قبل تمام یوم ولیلۃ فابعدہ نزع مسیح ٹکنا مقیم نے مسح کیا دھو ٹوٹنے کے بعد پھر اسے سفر کیا ایک رات اور دن کے تمام ہو جانے سے پہلے تو وہ  
 تین رات اور دن مسح کرے تو اگر مدت کے تمام ہو جائے کہ بعد سفر کرے تو موزہ اتارے ہم تین دن مسح کرے اپنے مسح کی مدت کو پورا کرے اس طرح ہر  
 کہ مجموعہ تین دن ہو جاوے اور یہ او نہیں کہ مسح تو سے تین دن تک مسح کرنا ہے کذا فی الطحاوی ولما قام مسافر بعد منیۃ مہ مقیم نزع والا اتہا  
 لاند مسافر مقیم ہو گیا مدت مقیم یعنی ایک رات دن کے بعد تو موزہ اتارے اور پاؤں دھوے اور اگر ایک رات دن نہیں گزرا تو مقیم کی  
 مدت کو پورا کرے اس واسطے کہ مسافر اب مقیم ہو گیا وہ حکم مسح جبیر قاہی عیدان یحیر ہا لکسر وخرقۃ قرصۃ و موضع قصد کی و نحو ذلک کقصاۃ جراحۃ  
 ولو براسہ کفعل لما تحتھا اور مسح جبیرہ کا حکم اور زخم کے پھانے کا حکم قصد اور داغ کے مکان کا اور انداس کے چنانچہ زخم کی ٹی اگرچہ زخم سر میں ہو اسکے  
 تحت کے دھونے کے مانند ہے یعنی بدل نہیں ہر شایع نے کہا جبیرہ وہ لکڑیاں ہیں جسے ٹوٹی ہڈی باندھی جاتی ہے فیکون فرضا لیس علیا للقبوۃ بظنی  
 ہذا قولہ والیہ رجح الامام وخلاصۃ علیہ الفتوۃ شرح جبکہ مسح جبیرہ وغیرہ کا تحت کے دھونے کے مانند ہوتا ہو مسح کرنا فرض ہو گا یعنی فرض  
 علیہ نہ فرض اعتقاد ہی بسبب ثابت ہونے مسح کے دلیل ظنی سے اور یہ اپنے مسح مذکور کو فرض کہنا صاحبین کا قول ہو اور اسی کی طرف امام نے آخر  
 کو رجوع کیا چنانچہ خلاصہ میں ہو اور اسی فرض پر فتویٰ ہو چنانچہ مجمع کی شرح میں ہر مہ جو مسح جبیرہ کی دلیل یہ ہو کہ علی مرتضیٰ کے ہاتھ کی ہڈی جنگ احدا  
 جیسے میں ٹوٹ گئی تھی سو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو مسح طے ابجا کر کا اور فرمایا اگرچہ یہ حدیث ضعیف ہے لیکن نقد و طرف سے قوی ہوگی  
 ہر امام اول مسح جبیرہ کو واجب کہتے تھے پھر فرض ہونے کی قائل ہوئی نہ منا ان لفظ الفتوۃ کذا فی الصحیح من التنازل والاصح والصحیح اور میں نے دیباچہ  
 کتاب میں پہلے ذکر کر دیا ہے کہ فتوۃ کا لفظ تصحیح میں ہو کہ تر ہو مختار اور اصح اور صحیح کے الفاظ سے ہم اپنے ہر چند بطلون نے وجوب مسح کی تصحیح کی ہے  
 لیکن فرضیت میں فتوۃ کا لفظ واقع ہوا ہو تو فرضیت ہو کہ تر شہری ثم انہ یخالف مسح الخف من وجہ ذکر منہا ثلثہ عشر مہر معلوم کرنا چاہیے  
 کہ مسح جبیرہ کا مخالف ہر مسح موزے کی کٹی و جون ہے انہیں سے مصنف نے تیرہ وجہوں کو یہاں ذکر کیا ہے فقال فلا یتوقت لانشاء الفصل ہے  
 یوم الاحد اسو مصنف نے کہا تو مسح کا وقت یعنی مدت معین نہیں اس واسطے کہ وہ دھونے کے مانند ہو تاہم مسح کرنے والا تندرستوں کی

امامت کرتا ہو یعنی اس واسطے کہ وہ صاحب عذر نہیں گذانی الطوطاوی ولو بدلتا باخری او سقطت علیا لم یجب إعادة المسح بل یندب اور اگر ایک  
 جبیرہ کو بدل کر دوسرے جبیرہ کو باندھایا اور پھر کی جبیرہ ساقط ہو گئی تو دوسری بار مسح کرنا واجب نہیں ہے بلکہ تسبیح ہو بھیج مسح جبیرہ رجل معہ  
 ای مسح غسل اخری اور جمع کیا جاتا ہے ایک پاؤں کی پٹی کا مسح دوسرے پاؤں کے دھونے کے ساتھ لینے اگر مسح جبیرہ کا مسح ہوتا تھا تو غسل  
 کے ساتھ جمع ہوتا جیسے ایک قور کا دھونا اور دوسرے قدم کے موزے پر مسح کرنا جائز نہیں گذانی الدرر لا مسح فنجاء جمع نہیں کیا جاتا جبیرہ کے  
 موزے کا مسح دوسرے قدم کی جبیرہ کے مسح کے ساتھ لینے اگر دونوں قدم پر جبیرہ ہو سو اسنے ایک قدم کے جبیرہ پر مسح کیا اور دوسرے قدم کے موزے  
 پر مسح کیا تو جائز نہیں طوطاوی نے کہا اس واسطے کہ اصل اور بدل میں جمع کرنا لازم آیا بل غنیہ بلکہ دونوں موزوں کا مسح جمع کیا جاتا ہے موزہ صورت  
 اسکی یہ ہے کہ اگر ایک پاؤں پر جبیرہ ہو سو اس کا مسح کیا اور دوسرے پاؤں کو دھویا پھر دونوں قدم پر موزے پہن پھر وضو ٹوٹا تو دونوں پر مسح کرنا جائز  
 ہو اس واسطے کہ جمع مقدم یہاں نہیں ہے یعنی اصل اور بدل میں یہاں اجتماع نہیں گذانی الطوطاوی ویکھو ای بھیج مسحا ولو شدت ہلا وضو  
 و غسل و فضا للخرج اور جائز ہے یعنی مسح جبیرہ کا صحیح ہے اگر جبیرہ بدون وضو اور دھونے کے باندھی گئی ہو دفع مشقت کے واسطے ویکھو المسح  
 کالفصل ان ضررہ الا لا یرک اور ترک کیا جاتا ہے جبیرہ کا مسح جیسے دھونا وٹان کا مشرک ہے اگر ضرر کرنا ہو اور اگر ضرر نہ تو ترک کیا جائے م  
 ضرر سے مراد وہ ضرر ہو جو اعتبار کے لائق ہو نہ مطلق ضرر اس واسطے کہ اصل اوسے ضرر سے خالی نہیں اور یہ ترک کہ مباح نہیں کرتا گذانی الطوطاوی  
 و ہوا سے کھٹنا مشروط بالخرج عن مسح النفس الموضع اور وہ یعنی جبیرہ کا مسح کرنا مشروط ہو ساقط عاجز ہونے کے مسح کرنے نفس الموضع سے  
 لینے عضو کو جب مسح نہ کر کے تب جبیرہ کی مسح صحیح ہے موزہ حاجزی کی صورت یہ ہے کہ موضع جبیرہ کو پانی ضرر کرنا ہو یا چٹنی بندھی ہو جسکو کھولنا ضرر کرنا ہو گذانی  
 فی الدرر فان قدر علیہ فلا مسح علیہا سو اگر عضو کے مسح پر قادر ہو تو پٹی پر مسح کرنا صحیح نہیں م محیط میں ہے کہ اسکو یا دھونا چاہیے کہ لوگ اس شرط  
 سے غافل ہیں گذانی الدرر و الحاصل لزوم غسل الخلل و کو باوجود جارحان ضرر سے فخر مسحا فان ضرر مطلقا حاصل کلام یہ ہے کہ دھونا محل کسورہ کا لازم  
 ہے اگرچہ گرم پانی سے ہو لینے اگر سرد پانی سے دھونا ضرر کرنا ہو تو گرم پانی سے دھونا چاہیے اور گرم پانی سے دھونا وٹان کا ضرر کرنا ہو تو عضو کو مسح  
 کرے اور اگر نفس عضو کا مسح ضرر کرنا ہو تو اسکی پٹی پر مسح کرے اور اگر پٹی پر مسح کرنا بھی ضرر کرنا ہو تو بالکل ساقط ہو گیا یعنی نہ دھونا لازم نہ مسح کرنا ویکھو  
 منہ مقصود و مرجع علی کل عصا یتیم من جہنم فی الاصح ان ضرر الماء او حلقها اور مسح کرے قصد لینے والا اور زخمی اور جو کہ انکی مانند ہر ساری پٹی پر اس  
 کان کے ساتھ جو پٹی کی گر کے دونوں طرف کشادہ ہو صحیح تر قول میں اگر اسکو پانی ضرر کرنا ہو یا چٹنی کا کھولنا ضرر ہو م صنف اعتبار مسح میں صاحب کفر کا نام  
 ہے اور قول اصح جبیرہ کی ہے یہ ہے کہ اگر مضاف کا مسح کافی ہے اور گرہ کے پاس کشادگی کا مسح کرنا کافی ہے وغیرہ میں کہا کہ یہی قول اصح ہے لینے خاصہ میں جو دان  
 کے دھونے کو فرض کیا ہے سو اصح نہیں گذانی الطوطاوی ومنہ ان لا یکنہ ربطا بنفسہ ولا یسجد من یربطہ اور منہ ضرر کے یہ ہے کہ اس شخص کو خود پٹی کا باندھنا  
 ممکن نہیں اور نہ اس شخص کو پانا ہو پٹی کو باندھ دے اگر ظفر فم جعل علیہ دواء او وضعت علی شقوق رجلہ اجرسی الماء علیہ ان قدر والا مسح  
 والا ترک ایک شخص کا ناخن ٹوٹا سو اسے آپر دوا رکھی یا پاؤں کی بوائی پر دوا لگائی تو وضو میں اس پر پانی کو بہا دے اگر ہو سکے اور اگر قادر نہ ہو اسکو  
 مسح کرے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو چھوڑ دے یعنی تو دھونا اور مسح کرنا دونوں ساقط ہو گیا عذر سے و المسح یتطلمہ سقوطہا عن برد والا لا اور مسح کو باطل  
 کرنا ہے اگر ٹپنا بی کا زخم کے چنگے ہو جانے سے اور اگر بدن صحت کے پٹی ساقط ہو گئی تو مسح باطل نہیں ہوتا بل خلاص مسح منہ کے فان سقطت فی اصلہ  
 استأنفہا پھر اگر پٹی صحت کے بعد نماز میں ساقط ہو گئی تو نماز کو پھر شروع کرے و گذانی حکم لو سقط الداء وادبر بر وضعها ولم یقطعتی اور اسی طرح حکم تنفیل  
 ہے اگر دوا ساقط ہو گئی یا پٹی کا مکان اچھا ہو گیا اور منہ پٹی نہیں گری گذانی جہنم میں اگر وہ صحت کے بعد نماز میں ساقط ہوئی یا پٹی کا محل اچھا ہو گیا تو نماز کو پھر

شروع کرے ورنہ قیدیہ ہوا ذالم یضرا لہما فان حضرہ فلا یجوز حکم مذکور کو مفید کرنا چاہیے اس صورت کے ساتھ جبکہ بی کا آثار ناظر ہو کر سے تو اگر مضر ہو تو قیض باطل نہیں کذا فی البحر میں بی کے ساتھ ہونے سے بعد صحت کے اس وقت صحیح باطل ہوتا ہے جبکہ بی کا کھول ڈالنا ضرر نہ کرنا ہو اور اگر مضر ہو اس طرح کہ بی نہایت چھلکی ہو گوشت سے اور اسکے جدا کرنے میں تازگی زخم کا احتمال ہو تو اس صورت میں صحیح باطل ہو گا والرجل والمراۃ والحدیث واجب فی المسح علیہما وعلیٰ توابعہما سواء الاتفاقا اور مرد اور عورت اور محدث اور جنب و غیرہ کے مسح میں اور اسکے توابع میں برابر ہیں بالاتفاق ہم توابع حیرہ یا حیرہ یا اور فصد کی بی اور داغ کا موضع اور وہ شہرت مقام جو ضرورت کے سبب سے بی کے نیچے آگیا ہو والا بشرط فی سہما استیجاب وکذا فی اللص فی کیفی مسح اکثر ما رقیہ یعنی اور بی کے مسح میں پوری بی بر مسح کرنا اور مسح کو کرنا بشرط نہیں صحیح تر قول میں تو بی کا ایک بار آدمے سے زیادہ مسح کرنا طاہت کرنا ہی اسی قول پر فتویٰ ہے کہ یہ قول مخالف ہے قول سابق کے کہ وہاں پوری بی کا مسح مذکور ہو اور اگر اسی قول اخیر پر اقتصار ہوتا تو بہتر تھا اس واسطے کہ فتویٰ اسی قول پر کہ کذا فی المطہاوی وکذا فی الاشرط فیہا ینتہ اتفاقا بخلاف الخف فی قول اور اسی طرح بی کے مسح میں نیت شرط نہیں ہے بخلاف مسح موزہ کے کہ اس میں ایک قول میں نیت شرط ہو اور صحیح قول یہ کہ موزہ کے مسح میں نیت شرط نہیں واما فی مسح المنین صحیح عنہ اخصف فی شریعہ اور جو عبادات کہ متن کے نسخوں میں ہے مصنف نے اسکو ترک کیا ہے اپنی شیخ میں م یعنی شریعہ من الغفار میں وبعی نحو مقصدہ جرح سے آخر تک ساقط ہے طحاوی نے کہا تو اسکا ذکر نہ کرنا بہتر تھا تاکہ ناقص کا مصنف پر اعتراض نہ لگنا

باب حیض

یہ باب بھی جن کے احکام اور مسائل میں جنون بہ اکثرہ واصلانہ والا لکی ثلثہ حیض ولفاس وخصائض مصنف نے حیض کو عند ان قرار دیا اس باب کا حیض کی کثرت اور صہالت کے سبب سے ورنہ عورت کے خون تو تین قسم کے ہیں حیض اور نفاس اور اخاضہ یعنی ہر چند اس باب میں حیض اور نفاس اور اخاضہ تینوں خونوں کے احکام مذکور ہیں مگر مصنف نے اس باب کو فقط باب حیض کر کے آغاز کیا تو اسکی وجہ یہی ہے کہ حیض کثیر الوقوع اور اصل ہے بخلاف نفاس کہ ہمیشہ نہیں ہوتا پھر پیدا ہونے کے بعد ہوتا ہے اور اخاضہ بھی بیمار عورت کو ہوتا ہے نہ ہر عورت کو ہوتا ہے الاسلام وشرعاً علی القول بانہ من الاحادیث ما فیہ شریعہ بسبب الدم المذکور وہ یعنی حیض انت عرب میں رو اگی اور بیٹے کو کہتے ہیں اور مطلق شیخ میں بنا براس قول کے کہ حیض حدث ہے بخلاف حدث اور احداث کے شرعی روکنا ہے خون مذکور کے سبب سے یعنی جن عبادات میں طہارت شرط ہو چنانچہ نماز اور مس صحت اور دخول مسجد ان میں شایع ہے حیض کو مانع طہارت نہیں کیا ہے اگرچہ ما فیہ شریعہ علی القول بانہ من الاحکام ودم برن رحم اور بنا براس قول کے کہ حیض ناپاک چیز ہے بخلاف اور نجاسات کے تو وہ خون ہے کہ عورت کے رحم میں بیجہ دان سے جاری ہوتا ہے خراج الاخصائض رحم کی قید سے اخاضہ حیض کی تعریف سے نکلیا اس واسطے کہ اخاضہ رحم کا خون نہیں بلکہ رگ کے پھٹ جانے سے نکلتا ہے اور اسی طرح کسی اور خون کا خون اور جو کہ مقدر سے خارج ہو وہ زخم کی قید سے خارج ہو گیا ورنہ مازاہ صغیرۃ دائرۃ وطلک او بیخلاف اخاضہ ہی وہ خون ہے جسکو فوف برس سے کم عمر کی چھوٹی لڑکی دیکھتی ہے اور وہ بڑھی عورت جسکو حیض کی امید نہ رہی اور جو خون کہ منشی شکل دیکھے قول مختار ہے کہ وہ برس کی عورت کا خون ہے کذا فی الاکثر المتعیرات لا لولادۃ حسیج النفاس نہ ولادت کے سبب سے اس قید سے نفاس خارج ہو گیا حیض کی تعریف سے اس واسطے کہ نفاس خارج ہوتا ہے رحم سے ولادت کے سبب سے برخلاف حیض کے سبب سے ابتدا وابتداء انتہ کو الا کل الشجرۃ او حیض کے ہونے کا سبب خدا کا جلا کرنا تھا تو اعلیٰ السلام کو درخت منشی یعنی بیجہ کے کھانے سے وہ درخت گیہوں تھا یا بیجہ یا انگور ورنہ نہ ہوتا الدم من الرحم اور حیض کا رکن خون کا یا ہر شکل آناری رحم سے بیجہ نفاذ داخل کے کنا ہے کہ برابر ہو جائے ہی قول مختار ہے اور محمد کے نزدیک حیض اس رکن ہے حیض کا اور ثلثا اختلاف اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ عورت نے وضو کیا پھر گدی رکھی پھر تزلزل خون کا احساس ہوا قبل غروب کے پھر گدی جدا کی اسکے بعد تو محمد رحم کے نزدیک روزہ ٹوٹا برخلاف یحییٰ کے بیجہ جبکہ خون کنا خارج کے

بہ حیض

بہ حیض

مخاضی نہ ہو اور اگر مخاضی ہو گا تو بالاتفاق حیض یا نفاس ثابت ہو گا کذا فی الطحاوی عن النہر و شہرہ تقدم نصاب الطہر ولو تکلم او حیض کی شرط مقدم نہ ہونا  
نصاب طہر یعنی اقل مدت طہر کا کہ پندرہ دن ہیں اگرچہ طہر کئی ہر طہر کئی کی دو صورتیں ہیں ایک تو عورت مستحاضہ کہ بعد ایام حیض کے وہ طہر ہو جائے  
اگر خون ہمارے دوسری وہ عورت جسکو اول بار حیض ہو رہا تو یہاں بھی نصاب طہر کا مقدم ہونا حکما ہے و عدم نقصان اقلہ اور شرط حیض کی کم نہ ہونا بہر صورت  
مدت حیض سے یعنی تین دن سے و اذا بعد النسخ او حیض کا زمانہ نو برس کے بعد ہو وقت ثبوتہ بالبر و ثبوتہ ترک الصلوۃ ولو ابتداء فی الاصح لان الاصل الصحة و حیض  
دوم صحیح شہنی اور حیض کے ثابت ہونے کا وقت اس کے خارج ہونے سے ہے و استوفت من عورت ناز کو چھوڑ دے اگرچہ اسکو پہلے پہل حیض آیا ہو صحیح تر قول ہیں  
اس واسطے کہ صحیح سالم ہونا اصل ہے اور حیض صحت کا خون ہے کذا فی التہذیب غیر صحیح یہ قول ہے کہ سب سے اول بار خون دیکھا وہ تین دن کے بعد ناز چھوڑ دے  
کہ شاید وہ خون استحاضہ کا ہو نہ حیض اور صحیح قول اکثر مستخرج بتجار کا ہے کہ سب سے حالت بلوغ میں خون دیکھا تو بوجہ دیکھنے کے ناز ترک کرے اس واسطے  
کہ صحت و جام اصلی ہے اور مرضی متعین استحاضہ عارض ہے تو بمقتضی اصالت اس خون کو حیض قرار دینا چاہیے نہ استحاضہ و اقلہ ثانیہ آیا عظماء النہر  
اور کمتر مدت حیض کی تین دن ہیں تین راتوں کے ساتھ خواہ انھیں دنوں کی راتیں ہوں یا دنوں والا عتقاد لہ بیان بالعدد المقدر بالاعمال الفلانیہ  
فالاختصاص تو اضافت اور نسبت لیبالی کی ایام ضمیر کی طرف اس زمانہ کے شمار کے واسطے ہے جو جسا اندازہ ساعات فلکیہ یعنی نجومی گھنٹوں سے کیا گیا ہے  
و خصوصیت کے بیان کے واسطے یعنی یہ مراد نہیں کہ انھیں ایام مخصوصہ کی تین راتیں ہوں مں ساعت دو قسم ہے ساعت فلکی اور ساعت زمانی ساعت فلکی  
پندرہ درجہ کی ہوتی ہے اسکو ساعت معتدلہ بھی کہتے ہیں ایک رات اور دن کی ۲۴ گھنٹاں ہوتی ہیں تو اقل مدت حیض کی توجہ گھنٹاں ہو میں اور ساعت  
زمانی رات یا دن کے بارہویں حصے کا نام ہے اسکو ساعت معبر بھی کہتے ہیں تو ساعت فلکی کی قید سے ساعت زمانی سے احتراز ہوا اور اسی طرح ساعت انوی  
اور ساعت شرعی سے کہ عبارت ہر زمانہ کے ہر ایک جز سے اگرچہ وہ قلیل ہو تو اگر عورت کو اول بار خون آیا جبکہ نصف قرص آفتاب کا طالع تھا اور چھٹے دن منقطع  
ہوا جبکہ چارم قرص طالع تھا تو وہ استحاضہ ہے حیض نہیں کیونکہ اقل مدت اسکی بانی نہیں گئی اور اگر نصف قرص کے طالع ہونے کے بعد خون منقطع ہوا تو البتہ  
حیض ثابت ہو گا کذا فی الطحاوی عن الفستائی بصرف ظاہر کم کو ثبالی ثلث الايام جبکہ اضافت مذکورہ بیان عدد کے واسطے شہری نہ اختصاص کے واسطے تو  
راتوں کو انھیں دنوں کی راتیں ہونا لازم نہیں مں رات مقدم ہوتی ہے دن پر تو اگر جمعہ کے دن سے حیض شروع ہوا تو بہ لازم نہیں کہ جمعہ کی رات میں بھی ہو بلکہ  
مطلقاً تین راتیں لازم ہیں طرح یہ لازم نہیں کہ تین دن پورے ہوں آفتاب کے طالع سے بلکہ مقدار تین دن کے زمانہ گذرنا چاہیے و کذا قولہ و اکثرہ  
عشرۃ بغير لیالی گذارہ الدار فطنی وغیرہ اور اسی طرح نصف کا یہ قول ہے کہ اکثر مدت حیض کی دس دن ہیں دس راتوں کے ساتھ مطلقاً خواہ انھیں  
دنوں کی راتیں ہوں یا دنوں والا عتقاد لہ بیان بالعدد المقدر بالاعمال الفلانیہ  
کے ہو گئی کذا فی النہر و الناقص عن اقلہ والرائد علی اکثرہ و اکثر النفاس او علی العادة و جازا اکثر ہا و احتراہ صغیرہ دون نس علی المقد و المستطیع  
ظاہر المذہب و حامل ولو قل خروج اکثر الولد استحاضہ اور جو خون کہ حیض کی اقل مدت یعنی تین رات اور تین سے کم ہو اور جو کہ اکثر مدت حیض سے  
یا اکثر مدت نفاس سے زائد ہو یا زائد ہو حیض اور نفاس کی عادت سے جو مقرر تھی اور بڑھ گیا اکثر مدت حیض اور نفاس سے اور جو خون کہ نو برس سے کم عمر کی  
لڑکی دیکھے بنا بر قول معتد کے اور جو خون کہ وہ بدھی عورت دیکھے جسکو حیض سے نامیدی ہو گئی بنا بر ظاہر مذہب کے اور جو خون کہ حاملہ عورت دیکھے اگرچہ  
وہ اکثر ولد کے نکلنے سے پہلے ہو یہ سب استحاضہ ہے مں اقل اکثر مدت سے ناقص اور زائد ہونا استحاضہ ہے اگرچہ کئی اور زیادتی نہایت کم ہو تو اگر عورت کو پانچ دن کی کٹا  
عادت ہو اور اسکا خون جاری ہو پہلی تاریخ جبکہ نصف قرص آفتاب کا طالع ہو اور گیارہویں تاریخ منقطع ہوا جبکہ و ثلث قرص طالع ہوا تھا تو پانچ دن سے  
زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے اس واسطے کہ دس دن سے بقدر دس کے زائد ہو گیا کذا فی الطحاوی عن الفستائی و اقل الطہر بین اکیفیتین او النفاس و حیض

ترجمہ اردو در مختار جلد اول  
کتاب الطہارۃ باب الحيض  
اس کی تائید ہوتی ہے  
اور ان کی



تیسرے عشر کو اولیٰ ایسا وجاعاً اور کثرت طہر کی بیٹے پاک رہنے کی وجہ سے کے درمیان یا نفاس اور حیض کے درمیان پندرہ دن اور ان کی راتیں باقی ناقص  
 حساباً ہر اکرام یعنی اندر منہم نفاس اور حیض کے درمیان کا طہر اس صورت میں پندرہ دن ہوتا ہے جبکہ نفاس کی اکثریت پوری ہوگئی ہو کہ ان فی الطہر طہر  
 ولا تحد الا کثرہ وان استغرق العمر اور حد مقرر نہیں اکثریت طہر کی اگرچہ تمام عمر کو احاطہ کر جائے ہم استغرق طہر کی تین صورتیں ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ  
 عورت بالغ ہو جائے عمر کی وجہ سے اور تمام عمر اسکو خون نہ آوے تو وہ روزہ رکھا کرے اور ناز پڑھا کرے اور ہمیشہ شوہر سے قربت کیا کرے اور اسکی  
 عورت مہینوں سے منقضی ہوگی دوسری یہ کہ بلوغ کے نزدیک یا بعد اسکے تین دن سے کم خون کو دیکھے پھر ہمیشہ کو خون منقطع ہو جائے اسکا حکم پہلی صورت  
 کا اسکا حکم دوسری یہ کہ ایسا خون دیکھے جو حیض ہو سکتا ہے پھر دہائی انقطاع ہو جائے اسکا حکم بھی پہلی صورت کے مانند ہے مگر یہ کہ اسکی عدت منقضی ہوگئی ہو کہ حیض سے  
 اگر حیض طاری ہو قبل از سن یا اس اور اگر طاری نہ ہو تو مہینوں سے اسکی عدت منقضی ہوگی ابتدا اس یا اس سے چنانچہ باب بعدہ میں مذکور ہوگا الا عند الاحتیاج  
 الی نصب عاۃ لکما اذا اخر ہما الی دم اکثر طہر کی حد نہیں مگر عورت کی عادت مقرر کرنے کی احتیاج کے وقت جبکہ اسکا خون برابر لا انقطاع جاری ہو جائے یعنی  
 سیلان دائمی میں البتہ اکثر طہر کے محدود کرنے کی حاجت ہوگی نجد لاجل العدة بشہرین یعنی تو طلاق کی عدت کیواسطے طہر کی اکثریت دو مہینے ٹھہرائے جائیگے  
 یہی قول مفتی ہے ہم نہایت میں کہنا کہ حاکم شیعہ کے اس قول پر اسواسطے فتویٰ ہوا کہ یہ آسان تر ہے اور یہ دو مہینوں کی حد متعادۃ اور تیسرہ کے حق میں ہی مذکور  
 میں یعنی جس عورت کو جو ان ہوتے ابتدا جانی سے برابر خون جاری ہو گیا اسواسطے کہ ابتداء کا حیض ہر مہینے سے دس دن ہیں ابتدا اور دس سے خواہ عشرہ  
 اولیٰ ہوا یا عشرہ ثانیہ ہو یا ثالثہ اور باقی ایام طہر کے میں سو اگر متعادۃ کو اسکے زوج نے طلاق دی آخر طہر میں تو اسکی عدت آخرت دن میں منقضی ہوگی تین جن میں  
 دن کے اور طہر ایک طہر دن کا اور دوسرا نہیں دن کا اور اگر اول طہر میں طلاق دی تو عدت آخر ہوگی ۸۸ یا ۸۹ دن میں تین حیض تو تیس دن کی اور تین  
 طہر ایک طہر دن کا اور دو طہر تیس نہیں دن کے یا ایک طہر تیس دن کا اور دو طہر تیس نہیں دن کے اور اگر طلاق دی اول حیض میں عدت منقضی ہوگی ۹۰  
 یا ۹۱ دن میں چار حیض چالیس دن کے اور تین طہر بطور سابق کے کذا فی الطحاوی و ہم کلامہ البتداء والمتعادۃ من لیسیت عاۃ و منصف کا کلام نصب  
 عاۃ میں شامل ہے مبتداء اور متعادۃ یعنی وہ عورت کہ اپنی عادت نہیں بھولی اور اس عورت کو جو اپنے حیض کی عادت بھول گئی ہم یہ کلام فی نفسہ صحیح ہے اگرچہ اکثر  
 طہر کی حد شاعت پر اسواسطے کہ متعادۃ اور ناسیہ کی اکثر طہر کی حد دو مہینے ہیں اور مبتداء کے ۹۰ دن ہیں حالت احتیاض میں طحاوی نے کہا منصف کا یہ کلام الا  
 عند نصب عاۃ لکما اذا اخر ہما الی دم مبتداء کے ۹۰ دن پر بھی صاۃن آتا ہے فتویٰ الحیرۃ والاضلۃ اور جو کہ حیض کی عادت بھول گئی اسکو تیسرہ اور ضلۃ کہتے ہیں ہم تیسرہ  
 اور ضلۃ بصیغۃ مفعول اور قائل دونوں جائز ہیں یعنی وہ عورت اپنے حیض اور طہر میں حیران اور گمراہ ہو جائے کہ اسنے فقہاء کو حیران کر رکھا ہو اور اسکو ناسیہ اور ضلۃ  
 اور تیسرہ بھی کہتے ہیں و اضلۃ لکما اذا بعدہ او برکان او ہما کما یطی اجمروا حاوی اور اسکا کم کرنا اور بھول جانا یا تو شمار ایام حیض کا بھولنا ہو کہ کو حیض آنا تھا  
 یا مکان کا بھولنا ہے تیسرے شمار ایام کا تو یاد ہے مگر تاریخ یاد نہیں کہ عشرہ اولیٰ میں ہوتا تھا یا ثانیہ یا ثالثہ میں یا دونوں کا بھولنا ہو یعنی نہ تاریخ چنانچہ  
 بحر الرائق اور حاوی میں شرح مذکور ہے و حاصل انہا تخریجے اور حاصل اس بیان مشرح کا یہ ہے کہ بھولنے والی الکمل دوا سے اور خوب سوچے یعنی ظن غالب پر  
 عمل کرے یعنی جن دنوں کو طہر گمان کرے تو وہ پاک ہے ہر وقت وضو کر کے ناز پڑھا کرے اور جن دنوں کو حیض سمجھے انہیں ناز روزہ ترک کرے خلاصہ کلام یہ ہے  
 کہ جب اسکو حیض کا یقین ہو وقت مخصوص میں تو عبادت ترک کرے اور اگر یقین نہ ہو تو گمان غالب پر عمل کرے اور اگر کسی طرح دل نہ ٹھہرے اور تردد واقع ہو  
 اسکا حکم شائع بیان کرتا ہے دس تہرہ دین حیض و دخول فیہ طہر وضو الکل صلوۃ اور جبکہ عورت مذکورہ کو تردد واقع ہو حیض میں اور حیض کے آنے میں اور  
 ظاہر عورت میں تو ہر ناز کیواسطے وضو کرے یعنی جس دن یہ تردد ہو کہ شاید یہ دن حیض کا ہو یا حیض شروع ہوا یا شاید پاک کا دن ہو تو ہر ناز میں وضو کیا کرے  
 یہی قول صحیح ہے اور وجاہات اور ہدایہ ہو کہ وہ اوکریے اور قرآن بقدر وفرض اور واجب کے پڑھے اور سجدہ میں بخوابے اور قرآن کا س نکمے زمانہ فی الطحاوی

صلوات اللہ علیہ

بیش



وان یسبحا والدخول فیہ فیکفیل کل صلوٰۃ اور اگر تردد ہو حیض اور طہر میں اور طہر کے داخل ہونے پر حیض سے خارج ہونے میں تو ہر ناز کے واسطے غسل کرے اور اگر نہ ہو تو نہ کرے۔ حیض سے خارج ہونے اور طہر میں داخل ہونے کی خبر کو مکہ و مسجد و جامعہ اور چھوڑے نماز غیر مکہ کو اور مسجد کے جلے کو اور جامع کو کہنے زون کو اپنے اوپر قادر نہ ہونے دے کہ شاید حیض میں جماع واقع ہو مگر حلیٰ عیسیٰ نے کہا کہ یہ دوسری صورت سے متعلق ہے کہ مقدم رمضان ثم قضی عشرین یوما ان لم یصل یا یصل لیلہ اور سبب رمضان میں روزہ رکھے پھر ۲۰ دن قضا کرے اگر جانی ہو شروع ہونا حیض کا اس بیماری سے پہلی رات کو ہم اس واسطے کہ اگر حیض رات سے شروع ہوا تو رات ختم ہوگا تو اس کا روزہ رمضان میں سوار دس دن کے فاسد نہ رہا اور دس دن قضا کرے فاسد ہوئے گذائی اگلی قضا کے دن فاسد ہوئے حیض کے احتمال سے تو ۲۰ دن کے قضا کرنے میں دس روزے بالیقین طہر میں واقع ہونگے والا فاشین و عشرین ورنہ بائیس دن قضا کرے یعنی اگر ابتدا حیض دن سے جانی ہو تو ۲۰ دن قضا کرے اس واسطے کہ اگر حیض دن سے شروع ہوا تو دن میں ختم ہوگا گیارہویں دن کو گیارہ روزے اسکے فاسد ہو گئے اور اسی قدر قضا میں گذائی اگلی تو ۲۰ دن کی قضا میں گیارہ روزے بالیقین طہر میں واقع ہونگے وظواف لکن ثم یبید بعد عشرة وظواف کو سے فرض جبک وظواف الزیارة کہتے ہیں پھر اس کا اعادہ کرے دس دن کے بعد یعنی اس واسطے کہ وظواف الزیارة میں طہر واجب ہو اور شاید کہ وہ وظواف حیض میں واقع ہوا ہو و لصدور و تہیدہ وظواف الصدور کرے یعنی کعبہ سے نہایت ہونے کا وظواف اور اس کو اعادہ کرے اس واسطے کہ حیض پر وظواف الصدور ماقطری و نقدہ بطلان سببہ اشہر علیہ الحنفی بہ اور حدیث کو سے طلاق کی وجہ سے سات مہینے نہ بنے بقول پر یعنی مضللہ اور اسی طرح معادہ عشرة الذم بقول حاکم شہید سات مہینے کی حدت کرے کی انی اگلی اسلئے کہ تین حیض کے تیس دن اور چھ مہینے کے تین طہر چنانچہ سابق میں گذرے کہ اگر طہر اس کا دوسرے کا ہو و ما ترہ من لون لکدرۃ و ترہیستہ فی مدت المتعادۃ اور حیض کی مدت متعادہ میں جو رنگ کہ دیکھے چنانچہ تیرگی اور خاکستری وہ حیض ہے مگر جبکہ تیرہ اور خاکستری حیض ٹھہرے تو سرخ اور سیاہ اور زرد اور سبز بطریق اسلئے حیض ہوگا موی یا ض خالص قبل ہوئی شبہ الخیط الابیض سفیدی خالص کے سوا کہ وہ حیض نہیں ہے بلکہ خون ہے لہذا کہ باض خالص ایک چیز ہے سفید و حاکم کے کی مانند یعنی بعد انتقام حیض کے وہ لگتی ہے ظاہر ہوتی ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ باض خالص سے اطلاق حیض مراد ہو لائی نہ فلفاق و لو المرئی طہر متکلماً بین الدین فیما حیض اگرچہ مدت کے اندر دو خونوں کے درمیان طہر معلوم ہو وہ بھی حیض ہے یعنی حیض کے دس دن کی مدت میں اول خون نظر آیا اور آخر میں بھی نمود ہوا اور مابین میں خشکی معلوم ہوئی تو یہ طہر متکلم بین الدین بھی حیض میں داخل ہے لان العبرة بالاول و الآخر و علیہ المتون فلیحفظ طہر متکلم اس واسطے حیض ٹھہرے کہ اسکے اول اور آخر کا اعتبار ہو اور اسی قول پر متون فقہ کا اتفاق ہے تو اس کو یاد رکھنا چاہیے ہم نے یہ بھی وجوب زکوٰۃ میں ابتدا اور انتہا سال میں نصاب کا ہونا کافی ہے اگرچہ سال کے اندر پوری نصاب باقی نہ رہی ہو اسی طرح حیض میں مدت کے اول اور آخر کا اعتبار ہو درمیان کی خشکی ساقط الاعتبار ہے شایع نے اس قول سے صاحب بحر کے اس کلام کے رد ہونے پر اشارہ کیا اگرچہ اس روایت کو اصحاب متون نے اختیار کیا ہے لیکن اصحاب شروع نے اسکی تصحیح نہیں کی اس واسطے کہ نصاب پر قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ یہاں خون اثنا و مدت میں منقطع ہے اور زکوٰۃ میں بہار جز نصاب اثنا و سال میں مشروط ہے صاحب نہر الفائق نے اس کو یوں رد کیا ہے کہ یہ قیاس نہیں ہے نصاب پر بلکہ اسکا تطبیق بیان کیا ہے ثم ذکر احکامہ بقولہ منع صلوٰۃ مطلقاً کو سجدہ شکر پھر صنف نے احکام حیض کے بیان کیے اپنے اس قول سے کہ حیض منع کرتا ہے نماز کو مطلقاً یعنی خواہ رکوع سجود والی نماز ہو خواہ جنازہ کی اگرچہ سجدہ شکر کا ہو و صوماً و جامعاً و حیض مانع ہے روزہ اور جماع کو و تقضیہ لزوماً و دونہا للمخرج اور عورت روزہ کو قضا کرے پھر درست نہ نماز کو بسبب حرج اور شفقت کے ہم نماز ہر سال ہر روز فرض ہے اور روزہ سال بھر میں ایک مہینہ تو قضا و صوم میں رخصت نہیں اور نماز کی قضا میں وقت ہے و لو شرعت نفلہ غایبہا فحاشا تقضیہا خلافاً لما رعبہ صدر الشریعہ بحر اور اگر عورت نے نفل نماز روزہ شروع کیا پھر وہ حائض ہو گئی تو نماز روزہ دونوں قضا کرے بر خلاف اس قول کے جو صدر الشریعہ نے گمان کیا ہے کہ گذائی البحر یعنی شایع و قایہ نے کہا کہ روزہ قضا کرے نہ نماز و فی الفیض لو ناست طہرۃ و فاست

ماضیہ حکم جیسا کہ ثابت ہو چکا ہے کہ اگر عورت سوئی ہو اور اٹھتی حیض کی حالت میں تو اس کے ثبوت حیض کا حکم ہوگا جب سے کہ وہ اٹھی ہو یہ حکم  
نظر احتیاطی ہے اگر عشاء کے وقت بدو نماز پڑھے سو گئی اور صبح کو اٹھی تو عشاء کو قضا کرے اس واسطے کہ اضافتِ حوادث کی اقرب اوقات کی طرف ہوتی ہے  
وہ ایک نہ احتیاط اس کے بالعکس میں بیٹھنے سوئی عائض اور اٹھتی طہارت کا حکم ہوگا سونے کے وقت سے احتیاط کی راہ سے ہم بعضوں نے  
کہا تو احتیاطاً عکس کی حالت میں کتنا بدو کہ وہ وہ دن صورتوں کی مناسبت پر چنانچہ عقرب مذکور ہو گیا اور اس پر دلیل ہے کہ الزان کا کلام ہے کہ اگر عورت نے  
گدی رکھی بات کو اور غیر کو پاک اٹھتی تو عشاء کی نماز قضا کرے پھر اگر وہ طہارت سے سوئے نہ اٹھی صبح کو تو بھی عشاء کو قضا کرے اگر نماز نہ پڑھی ہو گئی ہو کہنے سے  
پیشہ اس کو پاک قرار دینے کی وجہ سے پہلی صورت میں گدی رکھنے کے وقت سے اور عائض قرار دینے کی علت سے دوسری صورت میں گدی کے جدا کرنے کے وقت  
سے نظر احتیاط وہ دن صورتوں میں کذا فی الطحاوی وینحرج حل و دخول مسجد اور منع کرنا ہی حیض و دخل مسجد کے حلال ہونے کو ہم اس سے معلوم ہوا  
کہ جبکہ بدن پر نجاست لگی ہو وہ مسجد میں بجائے مسجد کی قید سے عید گاہ خارج ہو اور اسی طرح خانقاہ اور مدرسہ اور جیکے بیٹ میں پرچ گھومی وہ اس کے خارج  
کر لے کر باہر مسجد کے بجائے ہی قول صحیح ہے اور اگر مسجد میں کسی کو احتلام ہو وہ تیمم کر کے باہر نکلے اگر خوفِ نہ دشمن یا جانور کا اور اگر خوف ہو تو تیمم کر کے وہیں  
تیمم کرے اگر مسجد سے بلند نکلے تو تیمم کرے باہر اگر خوف سے وہیں ٹھہرے تو واجب ہے کذا فی الطحاوی مخفف آدھل الطہارۃ و لو بعد دخول المسجد و شرعاً  
قید اور حیض حالت طہارت کا مانع ہے اگر حیض بعد داخل ہونے مسجد الحرام کے اور طہارت میں شروع کر لے کے بعد عائض ہوا ہو و قربان ماتحت الازار  
یعنی ما بین سر و کمر و لو بلا شہوۃ اور منع کرنا حیض نہ بند کے بیچ کی نزدیکی سے اپنی اس بدن کی قربت سے جو ناف اور گھٹنے کے درمیان ہے اگر چہ قربت  
بدن طہارت کے ہو یعنی جماع کے ہوئے جماع کرنا اور ان وہان لگانا اور بدن شہوۃ کے مانع لگانا سب حرام ہے حرمت اجتماع ماتحت الازار کی در صورت عدم خلوات  
کے ہوا اگر بدن جماع کے اجتماع ماتحت الازار ہو یا ولت کے ساتھ لینے کپڑ اور میان بین حائل ہو تو جائز ہے اگر چہ خون سے آلودگی ہو اور عائض کا کھانا  
پکانا اور اس کے آسنے اور پانی چھونے کو ہتھمال کرنا مکروہ نہیں اور عائض کے چھونے سے علاحدہ رہنا لائق نہیں کہ یہ بدویوں کا فعل ہے کذا فی الطحاوی عن الجرح  
وصل باعداء مطلقاً اور قربت مذکورہ کے سوا ہر فعل حلال ہے مطلقاً ماسوائے قربت مذکورہ نظر ماتحت الازار اور اجتماع بقیہ بدن پر صادق ہے خواہ نظر  
کرنا اور اجتماع شہوت کے ساتھ ہو یا بدو شہوت اور یہی مطلب ہے احطال کا کذا فی الجلی دہل یحکم النظر و سہا شہا لہ فیہ تردد اور کیا نظر کرنا عورت کی  
ماتحت الازار کو اور بدن سے بدن لگانا عورت کا مرد کو حلال ہے یا نہیں جواب اس کا یہ ہے کہ اس میں تردد ہے ہم شارح کو یہ تردد پیدا ہوا ہے صاحب بحر کے تردد  
ہونے سے یہ کہ تحقیق یہ ہے کہ نظر کے حلال ہونے میں کچھ تردد نہیں اس کی تحریر پر کوئی مستند دلیل نہیں وہ داخل ہو اس قول کے تحت میں وصل باعداء مطلقاً کذا  
فی الطحاوی و قرآن بقصدہ اور حیض منع کرتا ہے قرآن پڑھنے کو قرآن کی نیت سے ہم عائض کو قرآن پڑھنا ممنوع ہے خواہ پوری آیت ہو یا کم  
یہی قول ہے کہ قرآن اکثر ترتیب میں اسی کی تصحیح ہے کذا فی البحر لیکن اگر قرآن پڑھا بقصد ثناء یا افتتاح امر یا بقصد دعا تو صحیح روایت میں ممنوع نہیں اور  
بسم اللہ پڑھنا بالاتفاق ممنوع نہیں اور اذکار کا پڑھنا مباح ہے مطلقاً اور ذکر کے واسطے عائض کو وضو کرنا مستحب ہے اور ترک اس کا خلاف احسن ہے و لکھا  
فی الطحاوی لخصاً و مستند دو مکتوبات بالفارسیۃ فی الاصح اور حیض منع کرتا ہے قرآن کے چھونے کو اگر چہ قرآن فارسی خط میں لکھا ہو صحیح تر قول میں ہم  
مس قرآن جنب اور عائض کی جائز نہیں خواہ لوح پر لکھا ہو خواہ درم یا دیوار پر مصحف کا مس کسی طرح جائز نہیں نہ جو ص کا نہ عاقبہ کا یہی قول مستند ہے و لکھا  
غیر مصحف کا مس کتب کا مس جائز نہیں اور غیر کتب کا مس جائز ہے کذا فی البحر و الا بغلافہ المتفصل لکھا مگر قرآن کا چھونا جس سے خلاف سے جائز ہے  
چنانچہ کذا فی زوائد کے ساتھ چھونا درست ہے چوٹی کے ساتھ درست نہیں ہم قرآن کے مانند تورات اور انجیل اور زبور میں جن میں تبدیل اور تحریف واقع  
نہیں ہوئی فقہانے کہا کہ اگر تفسیر اور فقہ اور احادیث کی کتابوں کا چھونا عائض کو مکروہ ہے کیونکہ آیات قرآنی سے خالی نہیں اس تعلیل سے معلوم ہوتا ہے

سلف  
تبع ماسل  
کرنا تو بدو سے  
پیشہ

اگر صبح شروع ہو جائے اور کذا فی النہر و کذا فی الشیخ حکمہ صبح و دو رن فیہ آیت اور حیض اسی طرح منع کرتا ہے قرآن کے اٹھانے کو جیسے اس نے اور  
 درن کا اٹھانا منع ہے یہی آیت قرآنی مکتوب پر م اور اگر آیت سے کم مکتوب ہو تو اس کا چھوٹا کر وہ نہیں کذا فی الطہارۃ صی عن القستانی و الا باسن  
 حیض و جنب بقراءۃ اذ عینہ و ریشما و حلیما و ذکر اللہ تعالیٰ و تسبیح و زیارۃ قبور و دخول محلے عید اور کچھ مضائقہ نہیں حیض اور جنب کو دھواؤں کے  
 پڑھنے اور بھوسے اور اٹھانے میں اور اللہ تعالیٰ کے ذکر میں اور سبحان اللہ کہنے اور قبروں کی زیارت اور عید گاہ کے داخل ہونے میں م لباس کے  
 لفظ میں اشارہ ہے کہ جنب اور حیض کو ان چیزوں میں دخول کر لینا مستحب ہو واکل و شرب بعد منصفۃ و غسل پیدا کر لینا پسینے میں کلی کرنے اور اٹھ  
 دھونے کے بعد عم تو کلی اور ناخود ہونے کے بعد کھانا پینا اصلاً مکروہ نہیں حیض کو تو لفظ لباس کا خلاف اسے پر جو مرجع ہو کر آہستہ تر ہو گا دلائی ہو  
 کر تاہل اہل قول شایع و اقبلہما فیکرہ کذا فی الطہارۃ صی و اما بما فیکرہ جنب لا حیض بالما تطالب بغسل ذکرہ اعلیٰ اور کلی اور ناخود ہونے سے پہلے نہ کھانا  
 پینا جنب کو مکروہ ہے و نہ حیض کو جنب تک کہ حیض کو نہ اس کے حکم ہو۔ یعنی ظاہر ہونے کے بعد ایسا ذکر کیا ہو جلی۔ یہ ہم جنب اور حیض میں فرق ہے جو کہ جنب  
 کا منقطع دھواؤں کی سے ساقط ہو جائے تو پانی مستقل ہو گا اور مستقل پانی پینا مکروہ ہے چند یہ تعین طعام میں جاری نہیں ہے اختلاف حال کی کہ اس کا حدیث میں  
 نہیں ہوتا قبل از انقطاع حیض و لا یکرہ شرب یا شرب قرآن کچھ عند الجمود تیسرے توضیح فی الہدایۃ اگر آیت و ہوا حوط اور مکروہ تحریمی نہیں ہے چھوٹا قرآن اگر آیت میں  
 سے اکثر عالموں کے نزدیک آسانی کے واسطے اور ہادیہ میں اس کے مکروہ ہونے کو صحیح کہا اور اس میں زیادہ تر احتیاط ہے ہم آیت میں سے مراد وہ کثیرا کثیرا ہونے والا  
 کے بدن سے متصل ہو ویکل و طیمنا اذا انقطع حیضہا لا کثرہ بلا غسل و ہوا بل نہ باور حلال ہے عورت سے جماع کرنا جبکہ اس کا حیض منقطع ہو گیا ہے  
 حیض کی اکثر مدت کے بعد بدون غسل واجب کے بلکہ قبل جماع کے نہانا مستحب ہے جیسے جبکہ دس رات دن کے بعد حیض بند ہوا تو بدون نہانے کے اس میں  
 عورت کا جماع درست ہے اور قبل جماع کے غسل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے تو قبل جماع بلا غسل مکروہ تحریمی ہے و اما انقطاع لدون اقلہ تو نہا و یصل فی آخر الوقت  
 اور اگر منقطع ہو انہوں حیض کی اقل مدت سے کتر میں یعنی تین رات دن سے کم مدت میں بند ہوا تو عورت و فہو کرے اور نماز پڑھتے ناز کے آخر وقت میں ہم یہاں  
 غسل نہ ثابت ہوا کیونکہ یہ خون حیض کا نہیں ہے و طحاوی نے کہا شایع ہے اس صورت میں جماع کا حکم بیان نہیں کیا لیکن اس کا حلال ہونا اس کے واسطے  
 سے ظاہر ہوتا ہے جیسے جبکہ عادت سے کم اقل مدت کے بعد منقطع ہونے سے علت نہیں تو یہاں بطریق اے علت نہوگی و ان لا قلیہ فان لدون عادۃ لم یحل او  
 اگر حیض منقطع ہوا اپنی اقل مدت کے بعد پھر اگر عادت سے کم مدت میں بند ہو گیا تو جماع حلال نہیں اگرچہ وہ غسل کر چکی ہو کذا فی البحر و تنقیح فی وجہی و تقصیر احتیاطاً اور  
 عورت مذکورہ غسل کرے اور نماز پڑھے اور روزہ رکھے احتیاطاً کی راہ سے ہم تاخیر کرنا غسل کا آخر وقت تک مستحب ہے جبکہ پوری عادت کے بعد حیض منقطع ہوا ہو اور اگر  
 عادت سے کم منقطع ہوا ہو تو تاخیر واجب ہے کذا فی النہر و ان لم یتمہا فان لکنا یہ مل نے احوال اور اگر اقل مدت کے بعد عورت کی عادت پر حیض منقطع ہوا تو اگر  
 وہ عورت اہل کتاب سے ہو تو اس کا جماع کرنا فی احوال حلال ہو گیا یعنی اس واسطے کہ اس پر غسل کرنا واجب نہیں کیونکہ کفار احکام شریعہ کے مخاطب نہیں کذا فی البحر  
 و الا لا یحل حتی تغتسل او تیمم بشرطہ اور اگر عورت مذکورہ مسلمان ہو تو جماع حلال نہیں یہاں تک کہ غسل کرے یا تیمم کرے ہونے غسل کے تیمم کی شرط کے موافق ہیں  
 اگر آب مطلق کافی کے استعمال سے عاجز ہو تب اس کو تیمم درست ہو گا نہ انفاق میں ہو کہ تیمم کے بعد بدون نماز پڑھے جماع اس کا حلال نہیں ہونا جماع بنا بر قول اصح  
 کے او حیض علیکما زمین کسب الغسل و لبس الثیاب و التیمم یعنی من آخر وقت الصلوۃ تعلیم ہو جو ہلے و تمہا سے تو طہارت فی وقت العید لا بد ان یغسل  
 وقت الطہر کذا فی السراج یا انقطاع حیض کے بعد اس قدر زمانہ گزر جائے جو گنجائش رکھتا ہو نہانے اور کپڑے پہننے اور تحریر ہا نہانے کی یعنی ناز کے  
 آخر وقت سے اس قدر زمانہ چاہیے کہ پیچ و پھان کر کے نہانے کے واجب ہو نہ ناز کے عورت کے وہ پرینے جو ناز کا ثابت نہیں بدون خروج وقت  
 کے تو اگر عورت ظاہر ہوئی عید کے وقت تو ضرور ہو کہ ظہر کا وقت گزر جائے چنانچہ سران و مانع ہیں مذکورہ ہم تو مراد یہ ہے کہ ایسے وقت میں پاک ہو

کہ غرض وقت تک اس قدر باقی ہو کہ نہانا اور کپڑے پہننا اور تحریم باندھنا ہو سکتا ہو اور یہ مرد نہیں کہ نماز کے اول وقت میں پاک ہو اور اس قدر زیادہ کہ نہا  
جیسا کہ بعض غلط سمجھتے ہیں ہر چند غسل کی عبادت عام ہے لیکن مردی ہی کو مذکور ہو گیا اور جماع کو اس واسطے مخصوص کر کے ذکر کیا تا معلوم ہو کہ حیض اور زحمت  
کی طہارت وقت مذکور کے گذر جانے سے جماع کے حق میں ہر قدر قرآن پڑھنے کے حق میں کہ فی الطہارۃ عن الجملی عن البرہندی درین ہر کہ اگر حیض  
بند ہوا دشمنوں کے بعد تو وہ پاک ہوگی اور غسل واجب ہو اور اگر تین دن سے کم میں غرض بند ہوا یا تین دن سے زیادہ عادت سے کم یا عادت کے فرق  
بند ہوا اور پھر جاری ہو اس کی مدت میں تو اسکی طہارت کا حکم باطل ہو گیا خواہ وہ مبتداء ہو خواہ مستادہ انتہی و بل معتبر تحریر فی فی الصوم الاصح لا  
اور کیا صوم میں بھی تحریم معتبر ہے یا نہیں جواب یہ کہ صحیح تر قول میں معتبر نہیں یعنی اگر قبل فجر کے ظاہر ہوئی تو وجوب صوم کے واسطے اس قدر زیادہ شرط ہوتی  
کہ تین نہانا اور کپڑے پہننا ممکن ہو تو نماز اور صوم میں کچھ فرق نہیں سوائے تحریم کے تو نماز میں تحریم معتبر ہے اور صوم میں معتبر نہیں وہی من الطہر مطلقاً  
اور وہ ہے تحریم ظہار پاک میں داخل ہر نہ حیض میں ہر صورت سے خواہ انقطاع اکثریت سے ہو اور خواہ اقل سے کہ فی الجملی و لکذا غسل لولا لکثرة و اکثر  
بعض فقہ مطلقاً ان بقی قدر الغسل والتحریم ولو لکثرة فقد التحريم فقط لما تریا یا مد علی عشر فلفظ اور اسی طرح غسل بھی طہر میں داخل ہے اگر  
حیض منقطع ہوا اکثریت پر اور اگر ایسا نہیں تو وہ حیض میں داخل ہے تو عورت نماز قضا کرے مطلقاً اگر زمانہ بقدر غسل اور تحریم کے باقی ہوتا کہ حیض  
کے ایام دس سے زیادہ ہو جاوین سوا سکویا دیکھنا چاہیے یعنی اگر اکثریت میں انقطاع ہوا ہو تو غسل کا زمانہ حیض میں شمار نہوگا ورنہ ایام حیض کے ہر  
سے زیادہ ٹھہر گئے اور یہ شرع سے ثابت نہیں وہ طہار کا فرق مستحکم کا جزم بغیر واحد اور جماع کرنا حیض سے کافر ٹھہرتا ہے اس کے حلال سمجھنے والے کو چنانچہ ہر  
تکفیر پر ایک نے نہیں بہت فقہانے یقین کیا ہے یا زانجا صاحب بسوط اور صاحب اختیار صاحب فتح القدیر ہی کہ فی الطہارۃ و لکذا غسل و طہارۃ جہنہ  
ابنہو جہنمی اور اسی طرح و طہارۃ حلال سمجھنے والا کافر ہے اکثر علماء کے نزدیک کہ فی الجملی ہم حلال عورت کی ذہر ہوا ہو اور غلام وغیرہ کی ہر میں ظاہر  
یہ کفر کا خلاف جاری نہیں کہ فی الطہارۃ و قبیل لا یغفر فیہ استئین و ہوا صحیح خلاصہ و علیہ الموعول لانه حرام بغیرہ و لما یجی فی المرتد ان لا یغفر  
تکفیر مسلم کان سے کفر خلاف ولور وایہ ضعیفہ اور بعضوں سے کہ اگر حلال سمجھنے والے کو کافر گناہ چاہیے دونوں مسنون ہیں اور یہی قول صحیح ہے  
کہ فی انقطاع اور اسی قول پر اعتماد ہی اس واسطے کہ وہ اپنے غیر کے سبب سے حرام ہے یعنی حیض اور برائی کی نجاست کے وجہ سے اور اس لیے کہ باب المرتد میں  
آو کیا کہ قوی نہیں دیا جانا اس مسلمان کی تکفیر کا جبکہ کفر میں عاملون کا خلاف واقع ہے اگرچہ ضعیف ہی روایت ہو ہم حرام بغیرہ کے متعلق کی تکفیر پر فتوے  
نہیں بلکہ حرام لغیرہ کے متعلق پر فتویٰ ہے جبکہ اسکی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہے اور اگر حرام بغیرہ دلیل قطعی سے ثابت ہے یا حرام لغیرہ احادیث سے تو اسکی حرمت  
کا متفقہ کافر نہیں کہ فی الطہارۃ عن الجملی عن البرہم ہو کہ یہ قواعد افتخار و مالاً یا محرمہ پر معلوم کرنا چاہیے کہ جماع کرنا حیض میں گناہ کبیرہ ہے اگر دانستہ ہو اپنے  
اختیار سے حرمت کو جان بوجہ کر لیا جاپلا و کربا و ناسیانا کبیرہ نہیں اگر اسکی حرمت کو نہ جانتا ہو یا بے اختیار ہو کسی کے جبر کرنے سے یا حیض کو بھول کر جماع  
کیا ہو فلیزمہ التہبہ جب گناہ کبیرہ ہو تو اس کے فاعل کو توبہ اور استغفار لازم ہو دیندب تصدقہ بدینار و نصفہ اور تہبہ ہی اسکو صدقہ دینا ایک دینار یا  
نصف دینار کا ہم دینار ساڑھے چار اشہ سونے کا ہوتا ہے و صحابہ کرام کی این عباس سے ایک روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب  
نے مانع سے جماع کیا اول خون میں اور حالانکہ خون سرخ ہی تو ایک دینار صدقہ کرے اور اگر انقطاع خون میں جماع کیا اور حالانکہ خون زرد ہی تو نصف دینار  
خیرات کرے کہ فی تیسیر جامع الاصول و مصرفہ کز کوہ اور حضرت اس دینار و نصفہ دینار کا زکوۃ کی اتنی ہو کہ دل علی المرأة تصدقہ قال فی الضیاء الطاہر  
اور کیا عورت پر بھی خیرات کرنا مستحب ہے ضیاء میں کہا کہ ظاہر عورت پر یہ حکم نہیں ہے و دم احتیاجتہ حکم کر عانتہ و دم وقتاً کا ملا اور استخاضہ کے خون کا  
حکم تکفیر دمی کے مانند ہے کہ نماز کے پورے وقت میں جاری ہو دم خون استخاضہ چھ قسم ہے ایک وہ ہو جو اقل حیض سے کم ہوتا ہے یہ کہ اکثر حیض سے زیادہ







تصدیق کی کہ ہم دن اور ایک ساعت نفاس کی اور دن طہر کے اور تین حیض آدن کے اور باقی طہر کے ۳ دن گذائی اطمحادی و اکثرہ ارجون  
 ایوانا گذارواہ الترمذی وغیرہ والا ان اکثرہ ارجونہ امثال اکثر حیض اور اکثر مدت نفاس کی ہم دن ہین اسی طرح ترمذی وغیرہ محدثین سے روایت کی ہے  
 اور اس واسطے کہ اکثر نفاس اکثر حیض کا چار چار ہر دم اکثر حیض دس دن کا رہے تو اسکا چوگنا ہم دن ہونے چار چار ہونے کی یہ وجہ ہے کہ چار حیض کے اپنے  
 میں جان پڑتی ہے تو اسوقت سے حیض کا خون اسکی غذا ہوتا ہے اور پہلے چار حیض خون بند رہا نہ نفاس ہو کر نکلتا ہے وانداعلم والرائد علی اکثرہ  
 استحاضہ لوبندۃ اور جو خون کہ زیادہ ہو اکثر نفاس لینے ہم دن سے وہ استحاضہ ہو اگر وہ عورت مبتدۃ ہے یعنی پہلے پہل جنی ہے اسکی عادت مقرر نہیں ہوئی  
 اما المعتادۃ فترت عاداتها اور عادت والی نہ چاہے تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی اگر اسکی عادت ۳ دن کے نفاس کی ہے اور خون ۴ دن جاری ہو  
 تو ہم دن نفاس کے ہین اور باقی استحاضہ ہو گذائی اطمحاض اور اسی طرح حاضہ کا حکم ہے یعنی اگر مبتدۃ میں دس دن سے زیادہ خون جاری ہو تو  
 رائد استحاضہ ہے اور عادت والی تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی گذائی اطمحادی فان القطع علی اکثرہما او قبلہ فاکل نفاس وکذا حیض ان  
 ولیمہ طہر تامم پھر اگر خون بند ہو گیا نفاس اور حیض کی اکثر مدت پر یا پہلے اسکے تو سارا خون نفاس میں نفاس ہے اور حیض میں تمام حیض ہے اگر ہر ایک  
 نفاس اور حیض کے بعد پورے طہر طہر پندرہ دن کا اتصال ہو والا فاد تھا اور اگر ایسا نہیں ہے یعنی اگر اس خون کے بعد ۴ دن کا طہر نہ ہو تو عادت  
 کے موافق نفاس اور حیض ہے اور عادت سے زیادہ استحاضہ ہر دم حیض کی صورت ہے یہ کہ عورت کی عادت تھی ہر مہینہ میں مثلاً پانچ دن کی سو اسکو  
 چھ دن خون آیا تو چھٹا دن حیض کا ہے پھر اگر اسکے بعد ۴ دن طہر رہی پھر خون آیا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی اور رائد استحاضہ ہو گا اور اگر  
 ۴ دن طہر رہا تو اب چھ دن کی اسکی عادت ٹھہری اور نفاس کی صورت ہے یہ کہ اسکی عادت تھی ہر نفاس میں ہم دن کی پھر اسکو آٹھ بار ۳ دن خون آیا  
 ہم دن طہر رہا پھر خون آیا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی اور یوم زائدہ ۴ دن کے طہر ہین شمار ہو گا گذائی اطمحادی وہی تثبت و تنقل بمرۃ بلیقی  
 و تلمیذا علی علقناہ علی الملتقیہ اور عادت ثابت ہوتی ہے اور بدل جاتی ہے ایک بار سے اسی قول پر فتوے ہے اور اسکا پورا بیان ملقی الا بحر کی ہماری شرح میں ہر دم  
 مثلاً مبتدۃ کو چار دن خون آیا یہ اسکی عادت ٹھہری پھر جبکہ پانچ دن مثلاً خون آیا تو اب یہی عادت ٹھہری پہلی عادت بدل گئی دوبار ایک طرح پر آنا اثبات اور  
 انتقال عادت میں ابو یوسف کے نزدیک شرط نہیں اسی قول پر فتویٰ ہے اور طرفین کے نزدیک عادت ثابت نہیں ہوتی بدون دوبار کے والنفس  
 لازم تو ان میں الاول ہا ولدان مینما دون نصف حل اور دو جوڑ دان بچوں کی مان کا نفاس پہلے بچے کے پیدا ہونے سے ثابت ہوتا ہے تو آیتن وہ دو  
 بچے ہین جبکہ ابین میں آیتہ برس سے کم زمانہ ہے یعنی اسواسطے کہ ولد اول سے افتتاح رحم ظاہر ہو تو اسکے بعد کا خون نفاس ٹھہرے گا گذائی الثلثہ ولو بین  
 الاول والثالث اکثر سنہ فی الاصح اور اسی طرح کا حکم تین بچوں کا ہے اگرچہ ابین ولد اول اور ولد ثالث کے نصف سال سے زیادہ زمانہ ہو گیا ہو صحیح تر  
 قول میں لیکن اول اور ثانی بین اور ثانی اور ثالث میں نصف سال سے کم ہو تو اول اور ثالث کے زیادہ ہونے کا صحیح قول میں کچھ اعتبار نہیں مصنف نے  
 اپنی شرح میں بکر الرائت سے نقل کیا کہ جو خون کہ ولد ثانی کے بعد آیا اگر ہم دن سے پہلے ہو تو وہ ولد اول کا نفاس ہے پورے ہم دن تک اور ہم دن کے بعد  
 استحاضہ ہے تو عورت غسل کرے اور نماز پر ہے بچہ دو وضع ثانی کے وہو الاصح انتی والقضاء العدة من الاخیر وفاقا لملقہ بالقرآن اور حدیث کا مستقصد ہونا  
 پہلے بچے سے ہو بالاتفاق بسبب طلق ہونے القضاء اور انتہام کے رحم کے خالی ہو جانے سے و سقطت ثلث اسین ای سقط طہر بعض خلقہ کید اور جل  
 ای اصبح او ظہر او شمس لا یستین خلقہ الا بعد اتمہ وعشرین یوما ولد کما اور سقط یعنی جو بچہ سے ایسا بچہ تا نام گر پڑا جسکی بعض خلقت ظاہر ہو گئی چنانچہ یا نحر یا باؤن  
 یا اخی یا ناخن یا پال تو وہ بچہ ہر حکم شریع میں شایع ہے کہ اس سقط کے سین میں بنون حرکات زبر زیر پیش لغت میں جائز ہین اور وہ یعنی سقط کے ہو  
 اور ظہور اعضا نہیں ہوتا اگر ایک سو میں دن کے بعد ہم بکر الرائت میں ہو کہ سقط کی تعبیر سقط کے ساتھ من ہو لفظا ومعنی اسواسطے کہ سقط لازم ہو



تصدیق کی تم دن اور ایک ساعت نفاس کی اور ہر دن کے اور تین حیض دن کے اور باقی کے ہر دن کے۔ ان فی الطہارۃ ہی واكثر من حیض  
 اور اگر وہ تریذی وغیرہ دلائل اکثرہ اربعہ امثال اکثر حیض اور اکثر نفاس کی تم دن ہیں اسی طرح تریذی وغیرہ محدثین سے روایت کی ہو  
 اور سوا سب سے اکثر نفاس اکثر حیض کا چار چند ہی جم اکثر حیض دن کا ہی تو اسکا چو گنا تم دن ہوئے چار چند ہونے کی یہ وجہ ہے کہ چار حیض کے بعد سب سے  
 میں ہاں پڑتی ہو تو اسوقت سے حیض کا خون اسکی غذا ہوتا ہے اور پہلے چار حیض خون بند رہا وہ نفاس ہو کر نکلتا ہے وانشاء علم والزاائد منہ اکثرہ  
 اسکا حشر وہ پندرہ اور چونکہ زیادہ ہو اکثر نفاس یعنی تم دن سے وہ احتیاض ہے اگر وہ عورت مبتدئہ ہو یعنی پہلے پہل جی ہو اسکی عادت مقرر نہیں ہوئی  
 اما المداۃ فترکھا اور عادت والی زچا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی یعنی اگر اسکی عادت ہر دن کے نفاس کی ہو اور خون نہ دن جاری ہو  
 تو ہر دن نفاس کے ہیں اور باقی احتیاض ہے وکذا الحال فی اور اسی طرح حال احتیاض کا حکم ہے یعنی اگر مبتدئہ میں دن سے زیادہ خون جاری ہو تو  
 زائد احتیاض ہے اور عادت والی تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی کذا فی الطہارۃ فان القطع علی اکثرہا و قبلہ فاکل نفاس و کذا حیض ان  
 وایہ طہر تام پھر اگر خون بند ہو گیا نفاس اور حیض کی اکثریت پر یا پہلے اسکے تو سارا خون نفاس میں نفاس ہے اور حیض میں تمام حیض ہے اگر ہر ایک  
 نفاس اور حیض کے بعد پورے طہر یعنی پندرہ دن کا اتصال ہو اور الا فاد تھا اور اگر ایسا نہیں ہو یعنی اگر اس خون کے بعد آدھ دن کا طہر تھا اور عادت  
 کے سوا فی نفاس اور حیض ہے اور عادت سے زیادہ احتیاض ہے جم حیض کی صورت یہ ہے کہ عورت کی عادت تھی ہر حیض میں مثلاً پانچ دن کی سو اسکو  
 چھ دن خون آیا تو چھ دن حیض کا ہے پھر اگر اسکے بعد آدھ دن طہر رہی پھر خون آیا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی اور زائد احتیاض ہو گا اور اگر  
 آدھ دن طہر رہا تو اب چھ دن کی اسکی عادت ٹھہر گئی اور نفاس کی صورت یہ ہے کہ اسکی عادت تھی ہر نفاس میں آدھ دن کی پھر اسکو ایک بار سو دن خون آیا  
 تم دن طہر ہوا پھر خون آیا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی اور یوم زائد آدھ دن کے طہر دن شمار ہو گا کذا فی الطہارۃ ہی وہی تثبت و تثقل بقرۃ بقی  
 و تاسیہا علقنا علی المکتبۃ اور عادت ثابت ہوتی ہو اور بدل جاتی ہو ایک بار سے اسی قول پر فتوے ہے اور اسکا پورا بیان منقح البحر کی ہماری شرح میں ہے جم  
 مثلاً مبتدئہ کو چار دن خون آیا یہ اسکی عادت ٹھہری پھر یکہ پانچ دن مثلاً خون آیا تو اب یہی عادت ٹھہری پہلی عادت بدل گئی دوبار ایک طرح پر آنا اثبات اور  
 انتقال عادت میں ابو یوسف کے نزدیک شرط نہیں اسی قول پر فتویٰ ہے اور طرفین کے نزدیک عادت ثابت نہیں ہوتی بدون دوبار کے و اکثر نفاس  
 لازم تو نہیں بل اول ہا دلہان بینا دن نصف محل اور دو جزو ان بچوں کی مان کا نفاس پہلے بچے کے پیدا ہونے سے ثابت ہوتا ہے تو آیت و درود  
 بچے پر جسکے ماہین میں آدھ برس سے کم زمانہ ہو یعنی اسواسطہ کہ ولد اول سے افتتاح رحم ظاہر ہو تو اسکے بعد کا خون نفاس ٹھہرے گا کذا الشیخہ ولہ میں  
 الاول والثالث اکثر منہ فی الاصح اور اسی طرح کا حکم تین بچوں کا ہو اگر جب ماہین ولد اول اور ولد ثالث کے نصف سال سے زیادہ زمانہ ہو گیا ہو صحیح تر  
 قول میں یعنی اول اور ثانی میں اور ثانی اور ثالث میں نصف سال سے کم ہو تو اول اور ثالث کے زیادہ ہونے کا صحیح قول میں کچھ اعتبار نہیں مصنف نے  
 ابی شرح میں بکر الرائق سے نقل کیا کہ جو خون کہ ولد ثانی کے بعد آیا اگر تم دن سے پہلے ہو تو وہ ولد اول کا نفاس ہے پورے تم دن تک اور تم دن کے بعد  
 احتیاض ہے نہ عورت غسل کرے اور نماز پڑھے بجز وضع ثانی کے وہو الاصح انتہی و القضاۃ العدة من الاخیر وفاقا لمتفقہ بالفرخ اور حدیث کا منقحی ہونا  
 پہلے بچے سے یا بالاتفاق بسبب تعلق ہونے القضاۃ اور اختتام کے رحم کے خالی ہو جانے سے و سقط ثلث اسین ای سقوط طہر بعض خلقہ کید اور جل  
 الاصح او ظفر او شعر ولہ میں خلقہ المابداتہ و عشرین یوما ولد کا اور سقط یعنی چھٹ سے ایسا بچہ نام گر کر ابکی بعض خلقت ظاہر ہوگی چنانچہ ماہہ یا پانچ  
 یا آٹھ یا نائن یا بال تو وہ بچہ ہو حکم شریع میں شایع ہے کہ سقط کے سین میں نینون حرکات زیر زیر پیش لغت میں جائز ہیں اور وہ یعنی سقط کے ہو  
 اور ظہر اعضا نہیں ہوتا مگر ایک سو میں دن کے بعد ہم بکر الرائق میں ہے کہ سقط کی تیسرے سقط کے ساتھ حق فی لفظاً و معنی اسواسطہ کہ سقط لازم ہو

اسکا منقول نہیں آتا اور معتقد تو سقوط ولد پر خوان آپ اگر جاسے یا اسکا کوئی گراؤست فقہ میر المراقبہ نفسا والا ائمہ اہم ولید و حیضت بہ نسبت تعلیق و تعلق بہ الزد  
 بجائے اسقاط ولید نہ ہو تو عدت اس کے سبب سے نفاس والی اور نوڈی ام ولد ہو جاوے گی اور مرد اس کے سبب سے اپنے تعلیق میں قسم اور نہ والاشہرہ کا اور اس سے  
 عدت منقضی ہو جاوے گی ام نوڈی اس وقت ام ولد ٹھہرے گی جبکہ اسکا سوئی دعویٰ کو سنے کہ یہ میر سے نہ ہے یہی اور تطبیق کی یہ عدت کہ طلاق یا حیات وغیرہ کا  
 عورت کی ولادت پر معلق کیا تو طلاق اور عتاق واقع ہوگی اسقاط کے پیدا ہونے سے اور حاملہ کی عدت آخر ہوگی خواہ وہ بی بی ہو یا نوڈی یا اسکا شوہر ہو گیا ہو  
 لہذا فی الطلاق وی فان لم یظهر لہ شیء فلیس شیء پھر اگر حمل اسقاط میں پھر اعضا نہ ظاہر ہو تو وہ کوئی چیز نہیں بیٹہ نفاس وغیرہ کا حکم اس سے متعلق نہیں والی  
 حیض ان دام نشاء و ثقیلہ نہ ہو تو تمام اور جو خون کہ اس کے بعد دیکھا جاسے وہ ہنس یا اگر باری را تین دن اور اس کے پہلے پورا طو گزرا اپنے پندرہ دن کا والا  
 اور اگر ایسا نہیں بیٹہ تین دن جاری نہ رہا اور پورا طو ہضم ہو یا تین دن جاری رہا اور پورا طو ہضم نہیں ہوا تو وہ خون اسکا منقضی ہو و لو لم یدر حالہ ولا عدت  
 ایام حملہ او دام الدسم ثلث المصلوۃ ایام حیضہ ما یقین فیہ من نفاس فیہ کذا و اگر حمل اسقاط کا حال معلوم نہ ہو کہ اسکی بعض نشات ظاہر ہو لی یا نہیں نشات  
 انڈ میر سے من اگر اور پہنچ دیا گیا اور نہ حمل کے دنوں کا شمار دریافت رہا اور خون بیشہ جاری ہو گیا تو نماز کو پھر سے اپنے حیض کے تین دنوں میں پھر  
 پھر نماز پڑھا کرے معذرت کے مانند ولا یحیہ ایاس بدہ کی عوان شایع من السن الا حیض من کلہا فقیہ فاذا بلغت القلاع دہنا حکم ایاس اور عدت و تین  
 ناامیدی حیض کی پیری کی وجہ سے کسی مدت میں کے ساتھ بلکہ ایاس بیٹہ ناامیدی یہ ہو کہ عورت انہی فکر ہو چکا کہ وہ کسی عورت کہ اتنی عمر میں حیض نہ آتا ہو  
 پھر عورت جبکہ اس فکر کو چوخی اور خون اسکا بند ہو گیا تو اس کے ایاس کا حکم نہ تھا ہم پہی شے نہ کہ کہ یہ امام سے روایت اور حکم ایاس کا قاعدہ یہ ہو کہ اسکی  
 عدت مہینوں سے ٹھہرے گی اگر آٹا عدت میں خون نہ ہو فارارہ بعد الا نقطہ حیض فیطل الاعتراف بالاشہرہ و ثقیلہ لا نکثہ پھر خون کہ دیکھا جائے اسے انقطاع کے  
 بعد وہ حیض ہو تو باطل ہوگا عدت کا شمار مہینوں سے اور نکاح فاسد ہو جاوے گا طلاق کی عدت تین چھین سے منقضی ہوتی ہو اور ایاس میں تین مہینوں  
 سے پھر جب بعد انقطاع کے حیض آیا تو مہینوں کی عدت باطل ہوگی اب حیض سے عدت نہ کرنا چاہیے اور نکاح اسواستطاعہ فاسد نہ ہو اگر عدت کے اندر نکاح واقع ہوا  
 وہ جائز نہیں وقیل یحییٰ نجسین سنتہ و علیہ المعول والفتوٰی فی زمانہ سنجے وغیرہ تفسیر اور مہینوں کے کہ ایاس کی مدت ۵۵ برس کے ساتھ محدود ہو  
 اور اسی قول پر اعتماد ہو اور اسی پر فتوے ہمارے زمانہ میں چنانچہ مجتہد وغیرہ میں یسانی کے واسطے وعدہ فی الحدیث نجس و نجسین قال فیہ فیہ ایاس اور  
 علیہ الاعتقاد اور معتقد نے باب العدة میں ۵۵ برس کی حد ایاس بیان کی کہ نہ یاس بیان کی اور اسی قول پر اعتماد ہو و مارا ائمہ بعد ما امی بعد المدة المذكورة  
 فلیس بحیض فی ظاہر المذہب الا اذا کان دما خالصا حیض صحیح بطل بالاعتقاد بالاشہرہ لکن قبل تاملہا لا بعدہ سے لافسہ لانکثہ و هو المختار الا ان  
 جوہرہ وغیرہا و متفقہ فی العدة اور جو خون کہ عورت دیکھنے کی مدت مذکورہ کے بعد بیٹے ۵۵ یا ۵۶ برس کے بعد وہ چھین نہیں ہی ظاہر مذہب میں کہ جبکہ  
 خون خالص ہو تو وہ حیض ہو تو باطل ہو جاوے گا خون خالص کے نکلنے سے عدت کا شمار کرنا مہینوں سے لیکن قبل تمام ہونے عدت کے بطلان ہی نہ ہو  
 تمام ہونے کے تو نکاح فاسد نہ ہوئے بعد عدت کے خون خالص کے نکلنے سے اور یہی قول فتویٰ کے واسطے مختار ہے چنانچہ جوہرہ نیزہ وغیرہ میں ہر اور ہم  
 آگے اسکی تحقیق مذکور کریں گے باب العدة میں وصاحب عذیرین بسلسل بول لایکنہ اساکہ او متطلاق بطن والاضلاط یرجع او استخاضہ او  
 بعینہ رد او نجس او غریب و کذا کل ما یخرج بوج ولومن افون دندی و شرہ او صاحب عذیرین معذرتہ شخص ہو چکا سلسل بول کی بیماری ہو بیٹہ نہ ہو  
 پیشاب ہر وقت جاری ہو اسطرح کہ اسکو رک نہیں سکتا یا کہ اسکا پیٹ چٹا ہو بیٹہ دست آتے ہیں یا ریح نہیں قہقی یا استخاضہ ہو یا اسکی آنکھ میں  
 جوش ہو بیٹہ درہ کے ساتھ یا آنکھ چوندی ہو کچھ بہتا ہو یا گوشہ چشم میں ناسور ہو اور اسی طرح جو پ یا پانی بدن سے نکلے درہ کے ساتھ اگرچہ کان  
 اور پستان اور ناف سے نکلے وہ معذرت ہے ہم چشم اور ناسور وغیرہ میں آنسو اور پانی کا نکلنا درہ کے ساتھ شرط ہو عذر کی ان اسکا حکم نہ ہو

تمام وقت صلوٰۃ مفروضہ بان لایحی فی جمیع وقتہا زمانہ بیضا و یصل فیہ خالی عن الحدث بشرطیکہ گھیرے عذر اسکا نماز فرض کے تمام وقت کو  
اس طرح ہو کہ نماز کے سارے وقت میں ایسا زمانہ پایا جائے جس میں وضو کرے اور نماز پڑھے حدث سے خالی ہو کر ولو حکما لان الانقطاع الی غیر جنین  
اگرچہ استیجاب اور احاطہ عذر کا حکم ہو نہ حقیقی اس واسطے کہ تھوڑا سا منقطع ہو جانا عذر کا عدم انقطاع کے ساتھ یعنی رحم استیجاب حکم کی یہ ضرورت ہے کہ اس عذر  
انقطاع قابل ہو کہ اس میں اسے نماز اس سے خالی ہو کر نہ ہو سکے کہ انی الطحاوی و ہذا شرط العذر فی حق الابتداء اور یہ یعنی استیجاب عذر کا نماز کے  
تمام وقت میں شرط ہے عذر کے شروع ہونے کے حق میں یعنی ثبوت عذر والا اسی طرح ہوتا ہی فی حق البقاء یعنی وجودہ فی جزی من الوقت ولو تقررہ اور عذر  
بانی رہنے کے حق میں عذر کا پایا جانا وقت نماز کے کسی جزیں کفایت کرتا ہی اگرچہ ایک ہی بار ہو یعنی ایک بار کا وجود کافی ہی نہ استیجاب و فی حق الزوال بشرط  
استیجاب الانقطاع تمام الوقت حقیقۃ لا لا لانقطاع الکمال اور عذر جاری رہنے کے حق میں استیجاب انقطاع عذر کا تمام وقت میں حقیقۃ بشرط  
اس واسطے کہ انقطاع کامل یہی ہے کہ انقطاع حقیقی کہ تمام وقت میں اصلا عذر کا اثر معلوم نہ ہو اگر انقطاع کامل کے بعد دوسرے وقت میں وجود  
تو وہ پھر صاحب عذر ٹھہر گیا اور نہیں تو نہیں گذرانی الطحاوی و حکم الوضوء لا غسل ثوبہ و دخوہ لکل فرض اور حکم مغدیر کا وضو کرنا ہی ہر نماز فرض کے  
وقت نہ وضو نہ کرے گا اور مانند اس کے یعنی بدن اور مکان کام وضو سے مراد طہارت ہی خواہ وضو سے ہو خواہ تیمم سے اور فتویٰ اسپر ہی کہ اگر یہ حالت ہو کہ جو کسٹرا  
دھویا جائے تو نماز کے فراغت ہونے سے پہلے وہ ناپاک ہو جائے تو اب کسٹرا دھونا لازم نہیں اور اسی طرح بدن اور مکان کا گذرانی الطحاوی اللام الوقت کافی  
ولو کہ الشمس حرف لام لکل فرض میں وقت کی وسطی چنانچہ قرآن مجید میں لدلک الشمس کلام وقت کے واسطے ہی یعنی نماز کو قائم کر سورج کے ڈھلنے کے وقت  
ہو نہ لکل فرض سے و دشو کرنا ہر نماز فرض کے لیے نکلتا تھا اگرچہ ایک وقت میں چند فرض ہوں لہذا شراح نے جواب دیا کہ حرف لام کا بیان وقت کے واسطے  
ہی ہے یعنی یہ فیہ فرضا و لفظا فضل الواجب بالاولیٰ پھر نماز پڑھے اس وضو سے وقت کے اندر فرض اور نفل تو واجب نماز بطریق اولیٰ داخل ہی یعنی جبکہ نفل  
باوجودیکہ ضرور نہیں جائز ہی تو واجب بطریق اولیٰ جائز ہو فان خرج الوقت بطل ای ظہر حدثہ السابق تھے تو تھنا علی الانقطاع دوام اسے خروجه لم یطیل  
بائخر و جالم ایضا حدث انرا و یسل پھر جبکہ وقت گیا تو وضو باطل ہو گیا یعنی الا حدث ظاہر ہو گیا یعنی ظہور حدث سابق بطلان کا سبب ہی خروج وقت سبب  
نہیں تو اگر مغدیر نہ ہو وضو کیا عذر کے منقطع ہو جانے کے وقت پھر وہ انقطاع دائم بنار با وقت نماز کے نکل جانے تک تو وضو باطل نہ ہو گا وقت کے خارج  
ہونے سے جب تک کہ دوسرا حدث اس وضو پر طاری نہ ہو یا عذر سابق جاری نہ ہو اس صورت میں خروج وقت سے اس واسطے وضو باطل نہ ہو کہ سیلان کے  
وقت وضو نہیں کیا اور نہ سیلان اس کے بعد پایا گیا کہ مسئلہ مسح خفہ یہ مسئلہ مانند مسئلہ مسح کرنے موزہ مغدیر کے ہی یعنی اگر عذر کے وقت وضو کر کے موزہ پہنا  
تو وقت کے اندر مسح کرنا جائز ہی اور خروج وقت سے بدون نزع خفہ مسح روا نہیں اور اگر انقطاع عذر میں وضو کیا اور موزہ پہنا تو غیر مغدیر کے مانند  
ایک رات دن مقیم کو اور تین رات دن مسافر کو مسح جائز ہی و افاذہ نہ تو تھنا بعد الطلوع ولو بعید او اس کے لم یطیل الا بخروج وقت الظہر اور وقت  
کے تبدیلے ایسا فائدہ دیا کہ اگر بعد طلوع کے وضو کیا اگرچہ بعد یا جاہشت یا عید اضحیٰ کا وضو ہو تو وضو باطل نہ ہو گا مگر ظہر کے وقت کے خارج ہو جانے  
سے یعنی یہ جو مہینہ نہ لکھا کہ خروج وقت بطل ہی سو وقت سے مراد نماز پچھانے کا وقت ہی اور طلوع کے بعد تا نصف النہار کو ہی نماز فرض  
کا وقت نہیں تو بدون خروج وقت ظہر بطلان وضو ثابت نہ ہو گا و ان سأل علی ثوبہ فوق درہم جائز کہ ان لا یفسدہ انکان کو غسل  
یجب قبل الفرائض منہا ای الصلوۃ والا یجس قبل فراغہ فلا یجوز ترک غسلہ ہر ائثار للفتوٰ سے اور اگر مغدیر کے کپڑے پر دم سے زیادہ نجاست  
روان ہوئی تو اسکو مسکا نہ دھونا جائز ہی جو اس طرح ہو کہ اگر اسکو دھو دے تو کپڑا نجس ہو جائے نماز کے فراغت ہونے سے پہلے اور اگر  
ناپاک نہ ہو فارغ ہونے سے پہلے تو دھونا ترک کرنا جائز نہیں یہی قول پسندیدہ ہی فتویٰ دینے کے واسطے و کذا مر فیض لایبطل ثوبا الا





سجاستہ حقیقتہً عن محلہا ولوانا واما کلام محلہا اولاً بار و لولہ مستحلاً یعنی جائز و در کرنا سجاستہ حقیقتی کا اسکے مقام سے یعنی جہان وہ لگی ہو اگرچہ محل  
سجاستہ برتن یا کمانے کی چیز ہو چنانچہ روٹی یا کٹری خواہ محل اسکا معلوم ہو یا نہ ہو پانی سے دھو کر اگرچہ شعل پانی ہو اسی کا فتویٰ دیا گیا ہے کہ طحاوی میں  
طحاوی سے منقول ہے کہ کپڑے کا ایک کنارہ جس پر گویا سو یا د نہ ہو کہ کونسا ہی سو اسے کوئی کنارہ دھو ڈالا بد دن انکل کے تو کپڑا پاک ہو گیا یہی قول مختار ہو چکا  
میں خلا ہر قاع لاخاستہ بصر بالعصر کحل فساد و دھتہ الریق فظہر اصبع و دتہی تجس للحن ثلثا اور جائز ہے رفع نجاست ہر ایک بننے والی پاک نجاست  
اکھاڑنے والی چیز کے کپڑے سے چنانچہ سر کر اور گلاب پھانک کٹھن کی رال بھی تو جو انگلی اور پستان کہ ناپاک ہوئی پاک ہو جاتی ہے تین باؤ کے  
چاہئے جس سے کلاب اور سر کہ کے مانند آب باقلا اور آب زعفران اور اشجار اور انار اور تربوز کا پانی بھی نجاست کو دور کرتا ہے اور پستان جس پر جاتی ہے شیشہ خوار  
کی تیرہ چھڑکیں تین بار چائے اور زلالہ اثر سے پاک ہو جاتی ہے بخلاف بخولین کہ تیرہ لائے بخلاف مثل دودھ کے چنانچہ تیل اس واسطے کہ وہ نجاست  
کو نہیں دور کرتا یعنی اپنی چکنائی کے سبب ہے و اقل ان اللبن بول یا بول مزین بخلاف المختار اور یہ جو بعضوں نے کہا ہے کہ دودھ اور حلالی چاقو کا پانی  
نجاست کا دور کرنے والا ہے سو قول مختار کے مخالف ہے ہم یہ قول غیر مختار ابو یوسف رحمہ کا قول ہے و لیطہر خف و خفہ کفعل تجس بدمی جرم ہو چکا یا یردی اور  
ابھاف ولون غیر ما یخرب بول اصحابہ تراب بقیہ تیرہ لک یزول بہ اثر اور موزہ اور اسکے مانند چنانچہ جو تباہ ہو پاک ہو گیا جسم والی نجاست سے پاک ہو جاتا  
ہے رگڑنے سے کہ اثر اسکا اس سے دور ہو جائے جسم دار وہ نجاست ہے جو نظر اوستہ خشکی کے بعد اگرچہ اور چیز سے لکڑیا ہو گئے کے بعد نظر پڑے چنانچہ  
شراب اور پیناب جسکو ٹی لگ گئی اس کا فتویٰ دیا جاتا ہے کہ موزہ کی قید اس واسطے لگائی کہ بدن اور کپڑا رگڑنے سے پاک نہیں ہوتا مگر مٹی کے رگڑنے  
سے کپڑا پاک ہو جاتا ہے شراب اور پیناب اگرچہ بعد خشکی کے نظر نہیں آتا مگر مٹی سے لکڑی جرم دار ٹھہرے گا تو وہ بھی رگڑنے سے پاک ہو جائیگا اثر سے مراد  
اوصاف ثلثہ ہیں یعنی رنگ اور مزہ اور بو تو اگر کوئی بھی باقی رہیگا تو پاک نہ ہو گا رگڑنا خواہ زمین پر یا خواہ ناخن اور لکڑی اور پتھر سے کذا فی الطحاوی والاحقر  
اس کا قبول فیصل اور اگر نجاست کا جرم ہو تو موزہ اور مانند اسکے دھو یا جاسے یعنی تین بار خشک کرنے کے ساتھ دیا ہے بخلاف مٹی لیکن مجلس بن قستان  
سے منقول ہے کہ قول مختار یہ ہے کہ تین بار پانی ڈالے اور چھڑوے پھانک کہ چکنا بند ہو جائے و لیطہر مصیقل لا مسام کہ کراۃ و ظفر و عظم و زجاج وایتہ مدھونہ  
وخرابی و صفاخ و خضہ غیر متوشہ بجم یزول بہ اثر یا مطلقاً بقیہ یعنی اور پاک ہو جائے و مصیقل و ارجینہ گھونٹ والا جبین مسام نہیں چنانچہ آئینہ اور ناخن اور پٹری  
اور شیشہ اور روغنی برتن چنانچہ کالی اور پیالہ پنی اور خرا دی سخت لکڑی چکنی اور بے نقش چاندی کے پتھر پونچھنے سے اس طرح کہ اثر نجاست کا باقی نہ رہے  
خواہ نجاست تر ہو یا خشک اسی کا فتویٰ دیا جاتا ہے ہم پونچھنا مصیقلی چیز کا قول محمد بن مظہر رحمہ مٹی سے پونچھنے خواہ کپڑے اور صوف سے خواہ نجاست  
تر ہو یا خشک کذا فی الطحاوی و الطہارۃ بخلاف سحر یا طہر یا ہای جفا فدا و لورج اور پاک ہو جاتی ہے زمین اُسکے خشک ہو جانے سے اگرچہ حرارت  
ہو اسے خشکی حاصل ہو بر خلاف فرش اور اسکے مانند کہ وہ پاک نہیں ہوتا بد دن پانی جاری کرنے کے ہم اگر زمین تر ہو تو بد دن دھونے کے پاک  
نہو گ پھر اگر ایسی نرم زمین ہو کہ پانی کو سکی ہو تو اسکا پانی اُسپر ڈالے کہ اُسکے پاک ہو جائے کا ظن غالب حاصل ہو اور اگر سخت ہو اور ڈھال ہو تو اُسکے  
اسفل میں جہر کھودے اور زمین پر پانی ڈالے جب پتھر میں پانی جمع ہو تو اُسکو مٹی سے توپ دے اور اگر سخت زمین برابر ہو تو اسکا دھونا ممکن نہیں بلکہ  
اُسکو کھود کر پیچے کی مٹی اوپر اور اوپر کی پیچے کر دے اور گچ کی زمین ہو تو اُسپر پانی ڈالے پھر اُسکو رگڑے اور کپڑے یا صوف سے پانی اُسکا خشک کرے  
تین بار اس طرح کرے اور اگر بہت سا پانی اُسپر ڈالے کہ نجاست کا بالکل اثر یا قی نہ رہے پھر اُسکو چھڑوے کہ خشک ہو جائے تو پاک ہو جاوے گی کذا فی  
الطحاوی عن السراج و خلاصۃ و محیط و غائب اثر یا کالون و رخ لاجل صلوة علیہا لا یتیم لہا اور نجاست کا اثر جاننا زمین پر غار پڑھنے کے واسطے  
ہے نہ اس سے تم کرنے کے لیے ہم نجاست کا اثر چنانچہ رنگ اور بو اور اسی طرح موزہ لان المشرطہ و طہارۃ و طہور یتہ اس واسطے کہ غار کے لیے





معاذ اللہ بعضوں نے دم کے وزن کا اعتبار کیا مطلقاً اور بعضوں نے مساحت کا ہندوانی سے دونوں قیوں میں توفیق دی اس طرح کہ اگر نجاست گالی ہو تو دم کے وزن کا اعتبار ہو اور اگر تیلی ہو تو مساحت و دم کا اعتبار ہو بدائع میں کہا یہی قول مشائخ ماہرہ انہر کے نزدیک مختار ہے اور زبیدی اور زبانی نے اسی کو صحیح کہا ہے امام عظیم کے نزدیک نجاست غلیظہ جسمین و دھن متعارضہ ہوں صاحبین نے کہا اور اسکے ساتھ چھتہ میں معاصرین اور اسکے سابقین کا اس میں اختلاف نہوا اور نجاست خفیفہ امام کے نزدیک یہ جسمین دھن متعارضہ ہوں صاحبین نے کہا اور اسکے ساتھ چھتہ میں کا اختلاف بھی ہو اور غلیظہ کی تعریف میں اسکا زائد اور ہو کہ اسکے جوشاب میں بلوی یعنی حرج دق نہ کذا فی الطوطا دی مختصر تو کذا کل ما خرج منہ وجوباً لوضوء او غسل منہا اور اس طرح حرج کہ آدمی کے بدن سے نکلے وضوء غسل کی موجب ہو کہ وہ نجاست غلیظہ ہے چنانچہ پیشاب اور زہی اور ودی اور پیچا اور زہی مختصر بھر کے اور خون میں کا یہ سب نجاست غلیظہ ہیں لیکن اس کلیہ پر سچ کا اعتراض وارد ہوتا ہے کہ باوجودیکہ ناقص وضوء پر طہا ہر دی و بول غیر ماکول و لوسن صغیر غلیظہ الا بول باختلاف و خروہ فطہا ہر اور چنانچہ جائزہ غیر ماکول کا پیشاب آدمی ہو یا غیر آدمی اگرچہ شیر خوار بچہ کا پیشاب ہو مگر چھتہ کا پیشاب اور اسکی بیٹ پاک ہے و کذا بول الفار قاتل و زہر الخمر عنہ و علیہ الفتویٰ کما فی التاتارخانیۃ اور سراج چھتہ کا پیشاب پاک ہے لیکن معاصرین نے سبب نہ ہو سکے چھتہ کے اس سے اور اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ تاتارخانیہ میں یہ دم جللی سے کہ یہ سببانی کیڑوں اور طعام میں یہ نہ پانی میں بزرگ اور قنادی قاضی خان میں چھتہ کی نجاست کہ ظاہر الوداع کہا ہے لیکن ظاہر الوداع پر فتوے مقدم ہے کہ زانی الطوطا دی و سراج چھتہ کا پیشاب ان نرا کا لا افسد مالم یظہر اثرہ او کثر کتاب میں آویجا کہ چھتہ کا بیگنی ناپاک نہیں کرتی جیٹک اسکا اثر ظاہر نہ ہو یعنی رنگ یا بوم روئی کے اندر چھتہ کی بیگنی نکلی اگر وہ صحت ہو تو اسکو نکال دے اور روئی کو کھانے کے کہ وہ پاک ہے کذا فی البحر فی الاشباہ بول السنور فی غیر ادانی المار عفویہ علیہ الفتوے اور اشباہ میں کہہ دے کہ پیشاب پانی کے برتنوں کے سوا حادہ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے وہ دم سفوح میں سائر حیوانات الا دم شہیدہ و دام علیہ و باقی فی کتب مہرول و دروق و کبد و طحال و قلب و الملیل و دم سبک و قمل و بھونیک و بقی اور نجاست غلیظہ خون روان تمام حیوانات کا اگر شہید کا خون پاک ہے جیٹک اسکے جسم پر چادہ ہوں کہ وہ بیٹہ گوشت اور گون اور کھجور اور تلی اور دل میں باقی رہا یعنی ذبح کے بعد اور جو خون کہ جاری نہیں اور چھتا اور جون اور پیچا اور غیر کا خون کہ یہ سب پاک ہیں دم جو خون کہ کلیہ وغیرہ میں باقی رہتا ہے وہ جاری نہیں تو وہ دم سفوح کی قید سے خارج ہو گیا تو تشنگی کے چھتہ نجاست نہیں زانی اسراج و کتان دہی کما فی القاموس کران دو بیٹہ حمران است اور سراج و ملح میں ہے اور خون کتان برون رمان کا چنانچہ قاموس میں ہے چھتہ ناسا کثیر اور سراج رنگ بسیار گزندہ شاید کہ کتان مذکور کھنسل و دھندلم فاختہ ششہ و ششہ حیوانات سے بارہ خون مذکور متشقی ہیں کہ وہ ناپاک نہیں و خمر فی باقی الا شربہ روایات الغلیظہ و الخفیفہ و الطہارۃ رج فی البحر الاول و فی النہر الا وسط اور جیسے خمر یعنی شراب انگوری کہ وہ نجس مطلقاً ہے اور باقی مسکر شرابوں میں غلیظہ او خفیفہ اور طہارت کی روایات مختلف ہیں بحر الرائق میں اول اپنے غلیظہ کی روایت کی ترجیح ہے اور نہ الفائق میں درمیان اپنے خفیفہ کی ترجیح ہے دم صاحب نہرنے فیہ کے اس مسئلہ سے استدلال کیا ہے کہ اگر نماز پڑھے اور اسکے کپڑے میں شراب مسکر سے کثیر فاش نہیں تو قول صحیحین وہ کافی ہے کہ یہ نص ہے خفیفہ نجاست میں تو صاحب نہر ہی کا قول ہے اس واسطے کہ رفع مخصوص کی طرف رجوع ہے اور صاحب بھر کی ترجیح تو فقط بحث کی راہ سے ہے و حقوکل طیر لا یدرق فی الموائک بطاہری و جاج اور نجاست غلیظہ جیسے خیال ہر ایک اس پرندہ کی جو ہوا میں نہیں اڑتا چنانچہ خانگی پالو بط اور مرغی و اما یدرق فیہ فان ماکول فطہا ہر والا خفیفہ لیکن جو پرندہ کہ جو ہوا میں اڑا کر تاجو تو اگر وہ حلال ہے جیسے کبوتر اور کھنک تو اسکی بیٹ پاک ہے اور اگر رام ہو تو اسکی خیال ناپاک نجاست خفیفہ ہے چنانچہ باز اور شکر اور پھل لیکن انکی بیٹ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا موم بلوی کی جبت سے یعنی اس سے بچنا مشکل ہے کذا فی الطوطا دی و روش و خشی اور نجاست غلیظہ جیسے لید اور گوبر ہم بحر الرائق میں ہے کہ فضلہ فرس اور حمار کو عرب میں روٹ یعنی لید کہتے ہیں اور گاسے بل ہینس کو خشی کہتے ہیں اور فضلہ اونٹ کو بحر یعنی منگنی اور فضلہ

مسئلہ اول  
در نجاست  
در خون  
در گوشت







اور پانی کے قول کا بارغ میں سب سے کچھ سے دھوئے کو دھو کر پانی اور پانی کے شکل کر کے دھونا شرط کیا ہے کہ پانی اطمینان دہی اور پانی  
 طرف آخر میں لیسید نے اٹھارہ دفعہ دہی اور پانی کے اختیار نہ لایا ہے الاصل وہ الیٰ ہونیہا پھر اگر دھوئے کے بعد ظاہر ہو کہ نجاست دوسری طرف ہی چھوڑ دینا  
 دھویا تو دھوئے کا اعادہ کرے یا نہ کرے غلامہ میں ہے کہ ان دھوئے اور ظہیر یہ میں قول مختار یہ ہے کہ اعادہ نہ کرے مگر اس نماز کا جس میں اسے نجاست کو  
 دیکھا ہم یہ غفلت ہے شان سے صاحب ہر الفائق کے اتباع سے اس واسطے کہ ظہیر یہ کا یہ مسئلہ خارجی مسئلہ خلاصہ کے چنانچہ بحر الرائق کی عبارت اس میں صریح ہے کہ  
 ظہیر یہ میں یوں کہ نماز پڑھنے والے نے اپنے کپڑے پر نجاست دیکھی اور ظہیر یہ میں کب سے لگی ہو تو امام کی روایات مختلفہ سے قول مختار یہ ہے کہ اعادہ نہ کرے  
 مگر اس نماز کا جس میں وہ مشغول ہو کہ کافی تکلیفی کمال بال حجر حصہ القیظہ بالما التما قاطعہ نحو حفلة تدوسها فقیہ او غسل بعضہ او سبب بہتہ او کل  
 او سبب کما تہیٰ چنانچہ اگر گدھوں نے پیشاب کیا مثلاً اس گدھوں پر جب کو وہ مائٹے ہیں پسے رو نہ کر دھوئے سے جدا کر کے پین پھر گدھوں ہانٹے گئے یا ٹوڑے  
 سے دھوئے گئے یا کچھ جاتے رہے پختہ شش پاک کرنے یا بیج کی وجہ سے چنانچہ روایات سابقہ میں اسکا بیان گذر مہنت نے گدھوں کو خاص کر کے  
 اس واسطے بیان کیا کہ انکے پیشاب کی نجاست بالاتفاق ہی حیث یطہر لیسائی و کذا الذہب لاحتال وقوع نجس فی کل طرف مسئلہ الثوب اس واسطے  
 کہ باقی گدھوں پاک ہو جاتے ہیں اور اسی طرح وہ گدھوں بھی پاک ہو جاتے ہیں جو صرف ہو گئے بسبب احتمال واقع ہونے ناپاک کے ہر طرف میں پینے  
 ہو سکتا ہے کہ جبکہ گدھوں اور نصرت کے باقی رہے ناپاک گدھوں انھیں میں ہوں تو اس صورت میں جدا ہوئے پاک ٹھہریں گے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ناپاک  
 گدھوں انھیں ہانٹے رہنے ہوں جو صرف ہو گئے ہیں تو اس صورت میں باقی پاک ٹھہریں گے جیسے کپڑے کا مسئلہ کہ ایک طرف کے دھوئے سے پاک ٹھہرنا نجاست  
 و صحت جاتے کے احتمال سے و کذا یطہر محل نجاستہ ما عینا فلا یقبل فیہ شربة بعد حیث کہ ہم بقلمہا ہی بزوال عینا و اثر او لوبہ او اذما فون الثالث فی الاصح  
 اور اسی طرح خشکی کے بعد زوال نجاست چنانچہ خون پاک ہو جاتی ہے اس کے اکھاڑنے اور بالکل دور کر دینے سے یعنی عین نجاست اور اس کے اثر کے زائل ہو جانے سے  
 اگر جزو ال ایکبار کے ازالہ سے ہو یا تین بار سے زیادہ صحیح تر قول میں صنف نے طہارت کے محل کو اس واسطے ذکر کیا کہ عین نجاست تو طہارت کو قبول نہیں کرتی  
 ہم غایۃ البیان میں کہ انوار نجاست سے مراد وہ نجاست ہے جو خشک ہو جائے سے نظر آدے چنانچہ خون اور گوہ اور جو خشکی کے بعد نظر نہ آوے وہ نمودار  
 نہیں آتھی یہی ہے کہ ایک بار کے دھوئے سے بھی بشرط ازالہ کلی طہارت حاصل ہوتی ہے خواہ گرم پانی سے ہو خواہ آب کثیر لیسید سے خواہ آب ریختہ سے خواہ تقاری میں  
 تین بار سے زیادہ دھونا اسوقت ہی جبکہ اقل کافی نہ ہو اور غیر صحیح یہ قول ہے کہ بعد زوال عین دوبارہ دھونا واجب ہے یا تین بار یا ایک بار یہی طرح کذا فی اطمینان  
 ہم بقلم لیسید ہم خود ذلک و فرک اور صنف نے طہارت کے محل نجاست کہانہ اس کے دھوئے کو تاکہ اگر گدھوں اور پٹنے وغیرہ کو بھی شامل رہے پسے نظیر فقط دھوئے پر خضر  
 نہیں بلکہ اگر گدھوں کے چنانچہ نو سوہ میں اور پٹنے سے چنانچہ مینی میں بھی طہارت حاصل ہوتی ہے و لا یضر بقار اثر کلون درج لازم فلا یكلف فی ازالۃ الی  
 ما حارہ اصالبون دھوئے اور طہارت میں ضرر نہیں کرتا باقی رہنا نجاست کے اثر لازم کا یعنی جبکہ زوال دشوار ہے اثر نجاست چنانچہ رنگ اور بو تو سبب  
 مکلف نہیں اثر لازم کے دور کرنے میں گرم پانی یا صابون اور اس کے مانند اور چیز کی طرف ہم مانند اس کے وہ برتن پر جس میں شراب تھی خواہ برتن نیا ہو یا پرانا  
 تو بو کا باقی رہنا ضرر طہارت نہیں یعنی دھوئے کے بعد کذا فی اطمینان عن البحر عن الفتح بل یطہر ما صنع و غضب نجس لیسیدہ لیسیدہ بلکہ پاک ہو جاتا ہے وہ  
 جو رنگ لیا یا خضاب کیا گیا ناپاک چیز چنانچہ منعدی اور کسم ناپاک سے اس کے تین بار دھو دینے سے ہم نجس سے مراد یہاں نجس ہے نہ نجس العین بدلیل مسئلہ بل  
 مراد تو اگر رنگ یا خضاب کیا گیا نجس ہے چنانچہ خون سے تو اس کی عین اور فرہ اور بو کا ازالہ واجب ہے رنگ کا باقی رہنا ضرر نہیں والا ولی غسلہ الی ان یصفو  
 الماء اور بہتر یہ اسکا دھونا یا تنک کہ دھوئے کا پانی صاف بزرگ نکلے و لا یضر اثر دھن الادہن و دیکھ متینہ لاند عین النجاستہ سے لاید یغنی بہ جلد  
 بل تنصیح بہ فی غیر جلد اور ضرر نہیں کرتا ظاہر ہونے میں ناپاک تیل کی چکنائی کا رہنا مگر مراد جانور کی چربی کی چکنائی ضرر طہارت ہے کیونکہ عین

نہیں  
 بلکہ دھو کر  
 نکال دینا  
 کافی ہے



عن البرکد کذا وجاہۃ لایخاف علی الامارۃ لکن قبل شقہا فتح اور اسی طرح پاک ہوتی ہے تین بار دھونے اور خشک کرنے سے وہ مرغی جو پانی کے بوش میں ڈال گئی  
 پر ایک ٹائٹل کے واسطے پسٹا پھاڑنے سے پہلے کذا فی الفتح ہم یہ مرغی امام کے قول پر کسی پاک منو کی ابو یوسف کے نزدیک پاک ہے چنانچہ فتح القدیر میں ہے کہ تو تین بار  
 کہ پہلے گرم پانی میں ڈالنے سے اس کے پیٹ کی آلائش نکال ڈالے اور محل فرج میں جو خون کہ جا ہو دھو ڈالے کذا فی الطوطا وی دنی النجاس حنظلہ بطخت فی حجر  
 لا یطہر ابداً یعنی اور تینیس میں ہے کہ جو گھون کہ پکایا گیا شراب میں وہ کبھی پاک نہیں ہوتا اسی کا فتویٰ ہے ہم یہ امام کا قول ہے اور ابو یوسف کے نزدیک کسی بار  
 جوش دینے اور خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے ولو تفتحت من بول لفتحت وجفت ثلثاً اور جو گھون پیشاب میں پھولا وہ پانی میں تین بار خشک کیا جائے  
 اور ٹیکھا یا جاوے و لو شرب خمر یخرب صلب فیہ خل متعین یدسب اثر بافیظہ اور جو گوند لگیا اٹا شراب میں اور روٹی پکی تو اس میں ہر کہ ڈالا جائے یہاں تک کہ  
 شراب کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائے ہم یہ روٹی دھونے سے پاک نہیں ہوتی بدون سرکہ کے مطلق کہ ٹکڑے ٹکڑے کر کے اس میں ڈالی جائے فروغ  
 چھری بھجائی گئی یا پاک پانی میں وہ تین بار پاک چیز میں بھجائی جائے گوشت کے شوبے میں نجاست گری جوش کی حالت میں وہ تین بار بالا جائے  
 تو پاک ہو اور اگر جوش کی حالت میں نہیں گری تو تین بار گوشت دھویا جائے کذا فی الطوطا وی فصل یہ فصل ہے استنجاء کے احکام میں ہم ایک  
 فصل میں فصل ہے تینوں کے ساتھ اور دوسرے منصف میں فصل ہے الاستنجاء بالانجاء از الہنجاء عن نبیل فلا ین من یج حصاة ولہم و فصل ہے  
 دور کرنا نجاست کا نجاست کی راہ سے یعنی قبل اور دُبر سے تو متنجاء کرنا سنون نہیں ہے اور پتھر اور نیند سے اور فصد کے خون سے ہم اس واسطے کہ بچ اور پتھر  
 اور نیند نجاست نہیں اور خون فصد کا قبل اور دُبر سے نہیں جو اسکا ازالہ سنون ہو وہ ہوشہ موکدہ مطلقاً اور استنجاء سنت موکدہ ہے ہر حال میں یعنی خواہ استنجاء  
 حسب عادت ہو یا نہ ہو یا خشک خواہ استنجاء پانی سے ہو یا ڈھیلوں سے خواہ بیوضو کرے یا جنب یا حائض یا قبل من افترضہ لہنجیض و مجازۃ مخرج فستجر  
 اور وہ جو کسی نے استنجاء کا فرض ہونا کہا ہے یا نہ حیض اور مخرج سے بڑھانے میں سو قول تحقیقی نہیں ہم حیض کے مانند چنانچہ جنابت اور نفاس واکا نہ اور پتھر  
 مستحبی و شنی مستحبی بہ کما و مخرج نجس خارج من احد السبلین و کذا لو احصاہ من خارج دان قام من موضعہ علی استہد و مخرج دبر او قبل اور ارکان استنجاء  
 چار ہیں ایک تو شخص استنجاء کرنے والا دوسرے وہ چیز جس سے استنجاء کیا جاتا ہے چنانچہ پانی اور پتھر تیسرے نجاست نکلنے والی بول یا برازی کی راہ سے اور سطح منور یا  
 استنجاء اگر احد السبلین کو باہر سے نجاست لگے اگر وہ شخص قضاء حاجت کے مکان سے اٹھ کھڑا ہو تو قیام پتھر چھو کر نجاست نکلنے کا مقام دُبر یا قبل  
 بنجو مخرج ہو میں حلا ہر قائلہ لایقہ لہما کہ منق استنجاء سنت ہے پتھر ایسی چیز سے اس قسم سے کہ وہ چیز پاک نجاست کی دور کرنے والی ہو جسکی کچھ قیمت نہیں چنانچہ  
 صاف کرنے والا ڈھیلہ ام ڈھیلے کے مانند خاک اور لکڑی اور کپڑا اور روٹی اور پرائی کھال کی اور دیوار اور زمین سے گر کر ٹالیا لیکن خانہ غیر ملک بدون کراہے استنجاء  
 جائز نہیں بہتر طریقہ استنجاء کا یہ ہے کہ بدن کو نہایت ڈھیلہ کر کے بیٹھے مگر جبکہ روزہ دار ہو اور استنجاء پانی سے کرتا ہو اور مناسب ہو کہ بعد استنجاء لکھنے سے کہ پتھر  
 سے موضع استنجاء کو کچھ ڈالے اور کپڑوں کو آب مقفل سے بجاوے اور قبل از استنجاء اور بعد از استنجاء دونوں ہاتھوں کو دھو دے کذا فی الطوطا وی لانہ ہو مقصود  
 فیمتار الا بلع والاسامع واللوٹ اس واسطے کہ یہی پاک صاف کرنا استنجاء کرنے سے مقصود ہے تو استنجاء کرنے کو وہ چیز اختیار کرے جو بہت پاک صاف کرنے والی اور  
 نہایت سلاست رکھنے والی ہو آلودہ کرنے سے دلائقہ باقبال داو بار شاو دھینا اور استنجاء مقید نہیں اقبال اور دبار کے ساتھ جاڑے اور گرمی میں ہم اقبال  
 یہ کہ پیچھے کی طرف سے آگے ڈھیلہ لاوے اور دبار یہ کہ آگے سے پیچھے لیجاوے یعنی استنجاء سے مقصود ازالہ نجاست ہے سنون نہیں کہ ہر جاڑوں میں پہلا  
 ڈھیلہ پیچھے سے آگے لاوے اور دوسرا آگے سے پیچھے اور تیسرا اول کے مانند اور گرمی میں اسکے بالعکس کرے اور عورت ہر موسم میں اول اقبال کرے  
 یہ اقبال اور دبار کا قول قاضی خان کا ہے اور زرعی اور شنی نے اسکو اختیار کیا ہے ولیس العد و ثلثا سنون فیہ بل مستحب اور تین ڈھیلوں کا شمار استنجاء  
 میں سنون نہیں بلکہ مستحب ہے ہم استنجاء کرنے سے مقصود پاک صاف کرنا ہے خواہ ایک ڈھیلے سے ہو یا تین یا پانچ یا زیادہ سے اور تین ڈھیلوں کا ذکر













اگر اسے بلکہ وہ ایمان کے فروغ سے جو ہم نے جو کہ ایمان بالاسلام عبادت پر اور نماز پر اس کے مقابل قبلہ عبادت پر بالاسلام عبادت نہیں اور نماز ایمان میں داخل نہیں بلکہ اس کی شائع ہوا بعد از فعل کے اور ماہر اس کے حکم کے یعنی اس کے فرض ہونے کی راہ سے تو وہ ایمان میں داخل ہے اس واسطے کہ ایمان عبادت پر نہیں اور شہادت قطعیہ بنوہ کی تصدیق سے کہ انی الخطا دی وہی لہذا ما اختلفت شرعا فی الافعال المعلومہ وہو انما ہو وجودا بدون الدواعی الالہی والاخرس اور نماز سنت عرب میں یعنی دعائے پھر شروع میں منقول ہوئے انفعال معلومہ یعنی رکوع اور سجود وغیرہ کی طرقت اور ہی منقول ہوئے انما ہر الفہم پر بسبب موجود ہونے نماز کے بدون دعا کے جائز اور گنگے کی نماز میں ہم شائع نے اشارہ کیا کہ اسلوة منقول شرعی ہے منقول شرعی وہ ہے جو میں نے یعنی وہی باقی نہوا اور جوہر کا مذہب یہ ہے کہ اسلوة دعائیں حقیقت ہی انفعال معلومہ کو اسلوة اس واسطے کہ ان میں دعائی داخل ہو کہ انی الخطا دی ہے فرض فائز علی کل مرتکبہ بالاجماع نماز میں پنجگانہ نماز فرض میں ہے ہر مسلمان عاقل بالغ بالغ بالاجماع اہل اسلام ہم اجتماع نماز پنجگانہ اسی است کو مخصوص ہے کسی است کو یہ اجتماع حاصل نہوا اور عشا کی نماز بھی اسی است کو خاص ہے کسی نے نہیں پڑھی اور اذان اور اقامت اور شروع نماز میں اور کہ کہنا اور آئین اور رکوع کرنا بھی اسی است ہے کہ کسی کو مخصوص ہے چنانچہ ایک جماعت مفسرین نے اسکو ذکر کیا ہے اور نماز میں اللہ تعالیٰ وکلت لکم کنا اور نماز میں گفتگو کا حرام ہونا بھی اسی است کو خاص ہے چنانچہ جلال الدین سیوطی نے انہو درج میں بیان کیا ہے اور بعضوں نے کہا کہ عشا کی نماز اول حضرت مہدی علیہ السلام نے پڑھی جبکہ دین سے نکلے اور راہ بھول گئے تھے کہ انی الخطا دی یعنی شیعہ ہر ایہ میں ہے کہ فجر کی نماز حضرت اہم علیہ السلام نے پڑھی جبکہ ہشتاد سے نکلے اور اندھیرا ہو کر صبح ہوئی اور ظہر کی نماز حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پڑھی جبکہ آنکھوں میں فرزند کا حکم ہوا زوال آفتاب کے بعد اور عصر کی نماز حضرت یونس علیہ السلام نے پڑھی جبکہ آنکھوں میں کچھ پیٹ سے نجات حاصل ہوئی اور مغرب کی نماز حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اور عشا کی نماز حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پڑھی ان حضرات نے شکرانہ نماز نفل پڑھی اور ہمہ فرض پر انتہی مختصر اور فرقیست اجتماعی نماز کی سند یہ آیت ہے قرآن مجید کی کہ (اقیم الصلوة) یعنی ایسا نماز ان تمام کرد نماز کو وغیرہ فلک میں الایات والا حدیث المشہورہ فرضت نے الاسرار لیلۃ السبت سابع عشر رمضان قبل الهجرة النبویہ وکان تحت قبلہ صلواتہ قبل طلوع الشمس و قبل غروبھا ثمنی نماز فرض ہوئی معراج میں شب شہر رمضان شریف کی سترھویں تاریخ ڈیڑھ برس ہجرت سے پہلے اور معراج سے پہلے دو نماز میں پچیس ایک آفتاب کے نکلنے سے پہلے اور دوسری اس کے ڈوبنے سے پہلے کہ انی ثمنی ہم یہ جو شائع نے معراج کا ہونا رمضان شریف میں ذکر کیا اسکو ایک قول ہے اور دوسرے قول ہے کہ معراج جب میں ہوئی تھی اور یہی لوگوں میں مشہور ہے اور امام نووی نے سیرہ دفعہ میں اسی کو ذکر کیا ہے وانی وجہ خبر بیان عن شریف علیہ السلام انہما یخشیانہ لیسرہ وادلاکم بالصلوة ویمینا صبح وافرہ ویم ویم بنار عشر نماز فرض پر عاقل بالغ مسلمان پر اگرچہ واجب ہے دس برس پہلے اس کے ترک نماز پر مارنا تھا جس سے نہ لکڑی سے اس حدیث کی دلیل ہے کہ اپنی اولاد کو نماز کا حکم کر جس حال میں کہ وہ سات برس کے ہوں اور آنکھوں مار دے جبکہ وہ دس برس کے ہوں ہم ہر چند حدیث میں مطلقاً ضرب مذکور ہے لیکن چونکہ لکڑی کی مار کلفت کی حیثیت میں وارد ہے اور صغیر محل جنایت نہیں لہذا اس کی ضرب با حقہ پر حمل ہوئی نہ لکڑی پر اور صغیر کی ضرب با وجود عدم فرقیست نماز کے اس واسطے مشروع ہوئی تاکہ اسکو نماز کی اسی عمر سے عادت پڑ جائے طحاوی نے کہا کہ صغیر کو تین بار ضرب متورہ اسلام مارنا چاہیے قلت واعدوم کا الصلوة علیہ الصبح کما فی عدم القستانی معزاللہ اہدی و فی خطر الاختیار انہ یوم بالصلوم و الصلوة دینی عن شریف انکر لیا لفت الخیر ویرک الشکر میں کتا ہوں اور روزہ نماز کے مانند جو حکم کرنے اور اس نے میں بنا بر صبح قول کے چنانچہ قستانی کی کتاب الصوم میں نماز اہدی سے منقول ہے اور اختیار شرح مختار کی کتاب انظر میں ہے کہ صغیر کو امر کرنا چاہیے روزہ اور نماز کا اور روکنا چاہیے شرب اب پینے سے تاکہ اسکو نیکی کی عادت پڑے اور یہی کو تینوں سے ہم مراد ہے کہ صغیر کو تمام مامورات کا امر کرنا اور جمیع منہیات سے روکنا چاہیے تو عدم اور صلوۃ اور صفت اب کی کچھ خصوصیت نہیں دیکھ کر چاہد اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ قطعی اور نماز کا انکار کرنے والا کافر ہو جاتا ہے بسبب ثابت ہونے نماز کے دلیل قطعی سے یعنی قرآن و احادیث اور اجماع کی پیشانی دلیل سے نماز ثابت ہے جس میں کچھ احتمال نہیں رہتا بخالف الغفار میں ہے کہ منکر نماز کا حکم مرد کا حکم ہے و تارک کما عبد اجماعاً اس نے حکماً سنا

وہی ثمنی ہم یہ جو شائع نے معراج کا ہونا رمضان شریف میں ذکر کیا اسکو ایک قول ہے اور دوسرے قول ہے کہ معراج جب میں ہوئی تھی اور یہی لوگوں میں مشہور ہے اور امام نووی نے سیرہ دفعہ میں اسی کو ذکر کیا ہے وانی وجہ خبر بیان عن شریف علیہ السلام انہما یخشیانہ لیسرہ وادلاکم بالصلوة ویمینا صبح وافرہ ویم ویم بنار عشر نماز فرض پر عاقل بالغ مسلمان پر اگرچہ واجب ہے دس برس پہلے اس کے ترک نماز پر مارنا تھا جس سے نہ لکڑی سے اس حدیث کی دلیل ہے کہ اپنی اولاد کو نماز کا حکم کر جس حال میں کہ وہ سات برس کے ہوں اور آنکھوں مار دے جبکہ وہ دس برس کے ہوں ہم ہر چند حدیث میں مطلقاً ضرب مذکور ہے لیکن چونکہ لکڑی کی مار کلفت کی حیثیت میں وارد ہے اور صغیر محل جنایت نہیں لہذا اس کی ضرب با حقہ پر حمل ہوئی نہ لکڑی پر اور صغیر کی ضرب با وجود عدم فرقیست نماز کے اس واسطے مشروع ہوئی تاکہ اسکو نماز کی اسی عمر سے عادت پڑ جائے طحاوی نے کہا کہ صغیر کو تین بار ضرب متورہ اسلام مارنا چاہیے قلت واعدوم کا الصلوة علیہ الصبح کما فی عدم القستانی معزاللہ اہدی و فی خطر الاختیار انہ یوم بالصلوم و الصلوة دینی عن شریف انکر لیا لفت الخیر ویرک الشکر میں کتا ہوں اور روزہ نماز کے مانند جو حکم کرنے اور اس نے میں بنا بر صبح قول کے چنانچہ قستانی کی کتاب الصوم میں نماز اہدی سے منقول ہے اور اختیار شرح مختار کی کتاب انظر میں ہے کہ صغیر کو امر کرنا چاہیے روزہ اور نماز کا اور روکنا چاہیے شرب اب پینے سے تاکہ اسکو نیکی کی عادت پڑے اور یہی کو تینوں سے ہم مراد ہے کہ صغیر کو تمام مامورات کا امر کرنا اور جمیع منہیات سے روکنا چاہیے تو عدم اور صلوۃ اور صفت اب کی کچھ خصوصیت نہیں دیکھ کر چاہد اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ قطعی اور نماز کا انکار کرنے والا کافر ہو جاتا ہے بسبب ثابت ہونے نماز کے دلیل قطعی سے یعنی قرآن و احادیث اور اجماع کی پیشانی دلیل سے نماز ثابت ہے جس میں کچھ احتمال نہیں رہتا بخالف الغفار میں ہے کہ منکر نماز کا حکم مرد کا حکم ہے و تارک کما عبد اجماعاً اس نے حکماً سنا





مفسرین الیٰ انکس سے بدولت تاثیر کے کذا فی البحر تو نماز کا سبب تہنیتی اوقات میں بیجا نہ ہو کہ نماز میں قرآن مجید کا پانچواں (اُمّیر الصلوٰۃ) و ان الصلوٰۃ کا نشانہ  
 علیٰ المؤمنین کیا باس وقت نماز کا سبب تہنیتی اوقات میں بیجا نہ ہو کہ نماز میں قرآن مجید کا پانچواں (اُمّیر الصلوٰۃ) و ان الصلوٰۃ کا نشانہ  
 اسی الجوز الاول منہ ان القتل بہ الاداء والا قیام ای جز من الوقت یحصل بہ الاداء والا یصل الاداء بجز نماز کا سبب ہو کہ نماز میں قرآن مجید کا پانچواں (اُمّیر الصلوٰۃ) و ان الصلوٰۃ کا نشانہ  
 ایضا کہ نماز میں قرآن مجید کا پانچواں (اُمّیر الصلوٰۃ) و ان الصلوٰۃ کا نشانہ  
 سبب شہر کیا اور اگر وقت کے کسی جز سے ادا نہ ہو تو وقت کا سبب ہو کہ نماز میں قرآن مجید کا پانچواں (اُمّیر الصلوٰۃ) و ان الصلوٰۃ کا نشانہ  
 اور ثالث کی تاخیر سے نماز میں قرآن مجید کا پانچواں (اُمّیر الصلوٰۃ) و ان الصلوٰۃ کا نشانہ  
 اہل بیت کی ولوناقصا تہنیتی اوقات میں بیجا نہ ہو کہ نماز میں قرآن مجید کا پانچواں (اُمّیر الصلوٰۃ) و ان الصلوٰۃ کا نشانہ  
 ناقص ہو چنانچہ عصر میں عوب کا زمانہ ہو جائے تو واجب ہوگی نماز مجنون اور غشی واسطے پرکہ دونوں ہوش میں آگئے پچھلے جز میں باقی جز میں والی اور ناقص والی  
 حدیث پرکہ وہ دونوں پاک ہو گئیں اور صغیر پرکہ وہ بالغ ہو گیا اور مرتد پرکہ جزا میں مسلمان ہو اگرچہ صغیر اور مرتد نے اول وقت میں نماز پڑھی اور جزا  
 اخیر سے مراد وہ جزا جو کبیرہ کی گنجائش رکھتا ہو وہ آن اور خطہ حسین انداکر کہتا ہو اسکے تو اگر بعد افاقہ اور طہارت اور یلبغ اور اسلام کے بعد رتھہ وقت  
 باقی ہو تو اس وقت کی نماز اس پر واجب ہوگی اور نہیں تو نہیں اور کافر صلی کا حکم مرتد کا حکم ہو اور نماز مرتد کی صورت یہ ہو کہ وہ مسلمان تھا اول وقت ظہر میں مثلاً اسے فرض  
 نماز ادا کی پھر وہ معاذ اللہ مرتد ہو گیا پھر نہر کے آخر وقت میں اسلام لایا تو وہ ظہر کی نماز کا عا دہ کرے کیونکہ پہلی نماز ادا دوسرے باطل ہو گئی کذا فی المخطوطی مختصر  
 واجب و جزا ہر نقصان سبب الیٰ حلیۃ الثبوت الواجب بصفۃ الکمال و ان الاصل تہنیتی اوقات میں بیجا نہ ہو کہ نماز میں قرآن مجید کا پانچواں (اُمّیر الصلوٰۃ) و ان الصلوٰۃ کا نشانہ  
 سبب جمع وقت کی طرف تھا کہ واجب ثابت ہو کمال کی صفت پر اور حالانکہ ثبوت وجوب علی صفت الکمال ہی اصل ہو تو مجنون وغیرہ کو قضا کرنا لازم ہو گا کمال وقت  
 میں ناقص میں ہی قول صحیح ہم تو اگر آج کی عصر فوت ہوئی اور کل یا دیر کی آخر وقت عصر میں غروب سے پہلے تو اس وقت قضا کرے اس واسطے کہ وہ ناقص  
 وقت ہو وقت صلوٰۃ الفجر قدر لائے لاطاف فی طریقہ نماز فجر کا وقت شایع ہے کہ صفت نے فجر کے وقت کو مقدم کیا اس واسطے کہ اسکے دونوں طرفوں میں یعنی  
 اسکے اول اور آخر میں خلالت نہیں اتفاق ہواست کا بر خلاف ظہر وغیرہ کے ہم اور یہ جو بعضوں نے اول فجر میں اختلاف کیا ہو کہ اول صبح ہی یا انتشار اسکا اور  
 آخر وقت قدر سے آفتاب کی کرن کے طلوع تک ہی یا تیر لہذا کو تیر گز کے مقام کے نظر آنے تک سبب ضعیف ہونے اس قول کے لائق اعتماد کے نہیں کذا  
 فی المخطوطی و اول من صلاہ آدم و اول انجس و جو باور اس واسطے فجر کو مقدم کیا کہ اول اسکو آدم علیہ السلام نے ادا کیا اور وہ بیجا نہ نماز کے پہلے ہی واجب ہو گئی  
 راہ سے یعنی بیجا نہ نماز شب معراج میں فرض ہوئی تو اس رات کے بعد پہلے نماز فجر کی شہری انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج  
 میں ۵۰ نمازین فرض ہوئیں پھر کم ہوئیں یہاں تک کہ پانچ ظہر گئیں پھر نہا ہوئی یا محمد ہمارے نزدیک بات نہیں بدلتی نگو یا بیچ وقت کی نماز میں ۵۰ وقت کا ثواب  
 لکھا اس حدیث کو ثانی اور احمد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کذا فی المعنی شرح الہدایہ و قد مر محمد الظہر لائے اولہا ظہر او بیانا اور امام محمد بن حنفیہ بانی سنی  
 جامع صغیر میں ظہر کو اول مذکور کیا ہے اس واسطے کہ وہ نماز بیجا نہ کے پہلے ہی باعتبار ظاہر ہونے اور بیان کرنے جبریل علیہ السلام کے ہم یہ قول مدنی ہے اس پر کہ  
 جبریل علیہ السلام کی امامت اول ظہر کے وقت ہوئی تھی سب معراج کے بعد اور صبح کی امامت دوسرے دن ہوئی تھی اس میں دو روایتیں ہیں شہد قریب و دور  
 ہو کہ ابتداء امامت ظہر سے ہوئی کذا فی المخطوطی و لایحییٰ تو قعت وجوب الاداء علی العلم بالکیفیت فلما لم یقض نبینا صلی اللہ علیہ وسلم الفجر صلی اللہ علیہ وسلم  
 اندر شہد نہیں ہو تو قعت ہونا وجوب ادا کی کیفیت نماز کی و انت پر تو یہ واسطے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز کی قضا کی شب معراج کی صبح کو ہم یہ جواب ہو گا  
 بقدرہ کا حاصل سوال یہ ہو کہ جب فجر کی نماز بیجا نہ نماز کے اول شہری تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر ترک کی شب معراج کی صبح کو باور ہو کہ وہ واجب







وجوب الترتیب لانما فرضنا عند الامام ولیکن صبح نہیں عشاء وتر کا مقدم کرنا اگرچہ اگر سبب واجب ہونے پر ترتیب کے ہوا ہے کہ عشاء اور وتر دونوں فرض ہیں امام کے نزدیک ہم کیکن عشاء فرض قطعی پر اور وتر فرض عملی پر اور صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وتر سنت ہی والہ لاکل فی المبسوطات و فوارق و قضا البطارقان فیما یطالع الفجر قبل غروب اشفق فی اربعینۃ الشاوا و تر پانے والا عشاء اور وتر کے وقت کا جیسے بلحاظ کے ساکن اسوئلے کہ بلغار میں فجر طلوع کرتی ہو شفق کے غروب ہونے سے پہلے چلے سر امین ہم قاسوس میں ہو بلغار ایک شہر یا ملک صفا بلکہ کا نہایت چوٹیاں شمال کے شہر بلکہ اور یہ جو شام سے چلے سر امین اگر کیا سہو سے اور ٹیک پہ ہو کہ افسر بلالی سال میں دان عشاء کا وقت نہیں ہوتا چنانچہ بحر الرائق اور امداد الفلاح میں مذکور ہے عینہ اول بیعت میں جبکہ آفتاب حلول کرتا ہو اس سرطان میں تو اس وقت آفتاب زمین پر ۲۲ گھنٹے ٹھہرتا ہو اور ایک ساعت یعنی گھنٹہ بھر غروب ہوتا ہو مگر عرض بلکہ کے حساب پر چنانچہ علم ہیئت میں اسکی تفصیل مذکور ہے کہ انانی اطلطی دی عن الجلی مکلف بہما فیقتدر لہما نہ پانے والا عشاء اور وتر کا مکلف ان دونوں کا یعنی تیسرے عشاء اور وتر کا فرض ہو تو انہما ذکر ہے ان دونوں نازوں کے واسطے یعنی جس قدر مدت کے بعد غروب ہونے سے چھپے عشاء اور وتر ہوتی تھی اسقدر مدت کے بعد دونوں کو پڑھے یا بلا قدر بہر قیاس کو سے ولایتی القضا و لفقہ وقت الاداء ہا فتی البرہان اگرچہ اور عشاء اور وتر کے قضا کی نیت نکرے وقت اولے ہونے کے سبب سے اسی کا فتویٰ دیا ہو بران الدین کہ یہ ہم قضا کی نیت اسوئلے ذکر ہے کہ قضا کی نیت ہے جس کا وقت ہوا اور وقت ہو جائے اور یہاں وقت ہی نہیں تو قضا بھی نہیں و اختارہ الکمال و تبعہ ابن شمسہ لئلا یغایرہ و صحیحہ فہم لکھنفت انہ المذہب اور فرضیت عشاء اور وتر کا قضا کیا ہو کمال الدین صاحب فتح القدیر نے اور ابن شمسہ شام و ہانیہ نے اسکی پیروی کی جو اپنے ہنازمین سے اسکی تصحیح کی ہو تو مصنف اس متن نے اسی قول کو مذہب صحیح گمان کیا یعنی ولہذا اسکو متن میں داخل کیا برخلاف کثر کے اور کثر کے قول کی تضعیف کی چنانچہ اسکو اسکے بعد بصیغہ قرینہ ذکر کیا گیا مگر شارح نے امین بتضعیف قول مصنف پر اشارہ کیا اور شربلالی نے امداد الفلاح میں اسکے ضعیف ہونے کی تصریح کی مگر انانی اطلطی دی و قبل لایکلف بہما بعد ہر سبب اور بعضوں نے کہا کہ عشاء اور وتر کے وقت کا پانے والا مکلف ان دونوں نازوں کا نہیں انکے سبب کے ہونے کی وجہ سے یعنی وجوب ناز کا سبب نہ اور اسکا سبب مستلزم انتفاء سبب ہو بہرہم فی اکثر الدور و الملحقہ اور اسی عدم وجوب کا یقین کیا ہو متون ثلاثہ یعنی کثر الد قاضی اور در اور ملتقی الابحرون و ہا فتی البقالی ووافقہ اکلوانی و المرقینی اور اسکا فتویٰ دیا علامہ بقالی نے اور اگلی موافقت کی بعد مخالفت کے حلوانی اور عرفینانی نے ہم جہتی میں ہو کہ بران المالک کے وقت میں استفتاء وارہوا کہ ہلوگ اپنے شہر میں عشاء کا وقت نہیں پاتے تو پھر عشاء کی ناز واجب ہو یا نہیں تو جواب یہ لکھا کہ تیسرے وجہ نہیں اور اسکا ظہیر الدین عرفینانی نے فتویٰ دیا اور اسی کا استفتاء بلغار سے وارد ہوا شمس الانہ حلوانی پر رد قضا کرنے عشاء کا فتویٰ دیا پھر خوارزم میں عینہ اول ہا فتی البقالی نے بھی استفتاء ہوا تو انھوں نے عدم وجوب کا فتویٰ دیا سو انکا جواب حلوانی کو پہنچا تو ایک شخص کو بھیجا انکے پاس خوارزم میں کہ جمع میں آئے سوال کرے کہ کیا کہتے ہو اس شخص کے حق میں جو پانچ فرضوں میں سے ایک فرض کا انکار کرتا ہو وہ کافر ہو یا نہیں تو شیخ بقالی اطلب سوال کا سمجھ گئے تو جواب دیا کہ تم کیا کہتے ہو اس شخص کی نسبت جسکے دونوں ہاتھ کمینوں سمیت یا دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت کاٹے گئے اسکے وضو میں سکتے فرض میں سائل نے جواب دیا کہ تین فرض ہیں سبب ہونے سے عمل چوتھے فرض کے بقالی نے کہا کہ اسی طرح پانچوں ناز بھی فرض نہیں اسکے وقت کے ہونے سے پھر جبکہ یہ جواب حلوانی کو پہنچا تو کہہ کر پست کیا اور اس مسئلہ میں انکے موافق ہو گئے کہ انانی المنع در حجبہ الشربلالی و الجلی و او سوا المقال و منحا ما ذکرہ الکمال اور عدم وجوب عشاء کی ترجیح دی شربلالی اور ابراہیم جلی شام فیہ نے اور امین ہیئت گفتگو کی ہو اور نہیں مانا اس قول کو جو کمال الدین محقق نے فتح القدیر میں ذکر کیا جو ہم خلا کلام محقق ہے مگر قیاس عدم وجوب عشاء سقوط غسل بدین موقوف عین پر قیاس مع الفارق ہو کیونکہ عدم محل فرض میں اور عدم سبب جعلی میں جو وجوب منفی نفس الامر کی علامت ہو فرق صریح ہو علاوہ اسکے اخبار متواترہ شب معراج سے فرضیت صلوات نمسہ جمیع آفاق پر بلا تفصل شریعت عام ہو



اور اسی طرح حدیث صحیح مسلم و دلیل مدعی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کا ذکر کیا صحابہ کے ہمارے وہ زمین میں کتنا اٹھ کر چکا فرمایا ۴۰ دن ایک دن سال کے برابر اور ایک دن چھ ماہ کے برابر اور ایک دن پختہ کے برابر اور باقی دن تھکارتے دنوں کے اندر صحابہ نے کہا یا رسول اللہ سو جو دن کے سال کے برابر ہو آسمان ہر ایک دن کی ناز کفایت کرے گی فرمایا نہیں اس کے واسطے اندازہ کر لیا کرنا اسی تو اس دن میں ۲۰۰ سے زیادہ عصر کی ناز واجب ہوئی مثل یاشلیمن کے سایہ ہو جانے سے پہلے انتہی کلام الکمال خلاصہ جواب جلی یہ کہ جب عداوت خستہ شہر کی ہیں اسی طرح وجوب کے واسطے اسباب اور شرط شہر کے ہیں کہ بدو ان کے وجوب نہیں پایا جاتا ہے تو اگر عداوت خستہ کا حکم عام اسباب اور شرط کے ساتھ مراد ہی تو مسلم ہو اور نہ کو مفید نہیں اور اگر ہر فرد کلفت کا عمر مطلقا مراد ہی تو باطل ہے اس لیے کہ فائض اگر بعد طلوع آفتاب کے ظاہر ہو مثلاً تو اس پر اس دن فقط چار نازیں واجب ہیں نہ پانچ اور حدیث دجال کی مخالفت قیاس تو اس پر غیر کو قیاس نہیں کر سکتے و تاہم فی الطحاوی وغیرہ من البسوطات قلت ولایسا ہر حدیث الدجال لاندہ دن وجوب اکثر من ثمانۃ ظہر خلاف قبل الزوال لیس کہ ثمانۃ لان المفقود فیہ الملامۃ لا الزوال فیہ فافقہ فقہ الامران میں کتا ہوں اور کمال الدین کو مساعرت نہیں کرتی دجال کی حدیث اس واسطے کہ اگر چہ وہ ان تین سو ظہر سے مثلاً زیادہ تر واجب ہوئے زوال آفتاب سے پہلے ہمارے اس مسئلہ کے ماننے وہ دن نہیں اس واسطے کہ یہم دجال میں فقہا و علامت اوقات مفقود ہو زمانہ مفقود نہیں اور باقی کی عشا اور ترین علامت اوقات اور زمانہ دونوں امر مفقود ہیں لیکن نہ علامت عشا کی موجود ہو اور نہ اس قدر زمانہ محدد ہو کہ مغرب اور عشا اور صبح کے اوقات کے برابر ہو بلکہ باقی غروب اور طلوع آفتاب کے فقط وقت سے مراد ہے اور صبح کے زمانہ ہوتا ہے ہم شایع کا یہ کلام مسلم نہیں اس واسطے کہ یوم دجال سال بھر کا ہی تو نہیں ہے چوتیس ماہ عداوت یعنی ۲۴ گنتیہ میں پانچ نازیں ہوا ہونگی اور باقی کا دن ہی اپنی رات کے ساتھ ۲۴ گنتیہ کا ہی تو آسمان ہی پانچ نازیں واجب ہوگی تو زمانہ پایا گیا اور نہ لڑیم دجال کے ہو گیا ہیں کتا ہوں اور حاصل وجوب اور عدم وجوب عشا میں دونوں قولوں کی نصیح ثابت ہے مگر یہ کہ دلیل فقہ پر کی مرجع ہے نہ جو بلکہ بخلاف کے رہنے واسطے نہ خبر دی کہ چار ایام کر باقی شفق صبح کے فائض ہونے سے پہلے فجر طلوع کرتی ہو اور وہ ان کے لوگ صوم میں رات کی مدت میں ایک بار یا دو بار کھاتے ہیں قبل ظاہر ہونے فجر کے اور وہ ان سے بھی دو بار کھاتے رہنے والے شخص نے مجھے حکایت کی کہ وہ ان مطلق اندھیرا نہیں ہوتا اور بظہر اور بلاد میں ہمیشہ اندھیرا رہتا ہے وہ ان رشتہ نہیں مگر خارج کی فسخان الیہم بظہر الاحوال کذا فی الطحاوی والمستحب للرجل الابتداء فی الفجر یا سفارہ الخ مہم ہو اختیار حیث یرتل اربعین آیت ثم یعیدہ بلہارۃ فلو فسد اور مرہ کو مستحب ہے و فرقی کر نماز فجر کا روشنی میں اور نہ کہ ناروشنی میں ہی قول مختار ہے اس طرح یہ کہ ثابت کو اسے حرون کے ساتھ ظہر شہر کے دونوں کہتے ہیں بظہر نماز کو اعداد کہے طہارت کے ساتھ اگر فساد نماز کا ظاہر ہو ہم فساد کی صورت یہ کہ بدو طہارت کے سو سے نماز پڑھے یا نماز میں کوئی فساد واقع ہوا ذیل جو خروجا لان الساد موہوم اور نہ ضعیف یہ کہ فجر کی نماز کو بہت تاخیر کرے اس واسطے کہ فساد ہو جائے نماز کا اور موہوم ہو ہم بحر الرائق میں ہے لیکن اس قدر تاخیر کرے کہ طلوع آفتاب میں شک واقع ہو الا لحاج بجزو لفظ فانعلیس افضل کراۃ مطلقا لمرجعی کو فر دلفہ میں زور روشن میں نماز پڑھنا مستحب نہیں تو وہ ان اندھیرے میں نماز افضل ہے کہ عورت کو مطلقا خواہ حج میں یا غیر حج میں اندھیرے میں نماز بہتر ہو اس واسطے کہ بنا حال نسوان بردہ داری میں ہے سو وہ اندھیرے میں حاصل ہے دلی غیر الفجر الا افضل اما انتظار فراغ الجماعۃ اور فجر کے سوا اور نماز دن میں عورت کو فراغت جماعت کا انتظار کرنا افضل ہے لیکن جب مردوں کی جماعت ہو چکے تب عورت مسجد میں نماز پڑھے و تاخیر ظہر اھکھیف حیث پیشی نے اطلق مطلقا کذا فی الجمع وغیرہ ای بلا شرط شدۃ حرورۃ بلیدہ قصد تاخیر اور مستحب ہے کہ اگر گرمی کی ظہر کا اس طرح کہ دیواروں کے سایہ میں چلے مسجد جانے کے وقت مطلقا ایسا ہی جمع وغیرہ میں مطلقا کی تنسیہ یہ کہ تاخیر نہ کر میں شرط نہیں شدت موہوم گرما کی اور نہ گرمی شہر کی اور نہ قصد جماعت کا ہم صیف کی قید میں اشارہ ہے کہ ربیع اور خریف کے موسم میں ٹھیل ظہر کی مستحب ہے اور تاخیر کی حد یہ کہ قبل از مثل نماز ہو اس واسطے کہ خزانہ میں ہو کہ وقت مکروہ وہ ہو اختلاف کی حد میں داخل ہو اور جبکہ سایہ ہر شو کا اس کے برابر ہو تو اختلاف میں

دہل ہوا اور یہ قول شائع کے کلام سے بہتر واسطے کہ وہ کی دیواروں کا سایہ انکی پبندی کے سبب سے جلد حاصل ہوتا ہے کذا فی الطحاوی عن ابی حنیفہ  
 فی الجہد وغیرہ میں اشتراط ذلک منقطع فیہ اور جو کہ جوہر وغیرہ میں ہر شرط ہوتا تاخیر کے واسطے امور مذکورہ کا یعنی شدت حرارت وغیرہ کا جو مسلم نہیں ہے میں خلیفہ  
 و جمعہ کے فطر کے اعتبار سے الزمان میں لانا خلافت اور جمعہ ظہر کے مانند ہی اصل اور اعتبار کی راہ سے دونوں موسم گرمی اور جاڑے میں اس واسطے کہ  
 جمعہ خلیفہ ظہر کا ہم یعنی اصل وقت جو ظہر کا ہی ہے عجمہ کا ہی اور جیسے صیفت میں ظہر کی تاخیر مستحب ہو اور تحصیل اور ایام میں ویسا ہی جمعہ میں ہو اور شہاد میں ہر  
 کہ جمعہ کے سرد وقت میں پڑھنا سنون نہیں ہو شاید اس مسئلہ میں دور و زمین ہیں اور جو کہ کہا کہ جمعہ خلیفہ ظہر کا سو احد القولین ہی اور دوسرا قول مشہور یہ ہے کہ جمعہ  
 فرض مستقل ہے ظہر سے زیادہ تر ہو کہ کذا فی الطحاوی و تاخیر عصر صیفا و شتاء تو سہ لائق اور مستحب ہے تاخیر کرنا عصر کا گرمی اور جاڑے میں نوافل کی گنجائی  
 کے واسطے ہم ابو داؤد میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عصر کو تاخیر کرتے تھے جب تک کہ آفتاب سفید اور صاف رہتا تھا کذا فی ابی حنیفہ و کذا  
 بارہ لا شمار اعمین فیہ فی الاصح تاخیر عصر کی مستحب ہے جب تک کہ آفتاب متغیر نہ ہو اس طرح ہر کہ اگر قرص آفتاب میں حیران ہو صحیح تر قول میں ہم مراد یہ ہے کہ آفتاب  
 کی روشنی کی چمک جاتی رہے تو بصارت کو اس سے حیرت حاصل ہو اور غیر روشنی کا اعتبار نہیں اسلئے کہ وہ تو زوال کے بعد حاصل ہوتا ہے اور قول ابی حنیفہ یہ  
 کہ شعلہ دیواروں پر بدل جائے اور بصرہ میں نے کہا قرص آفتاب متغیر ہو جائے کذا فی الطحاوی عن السراج و تاخیر عشاء الی ثلث الثلث قبلہ فی الخاتمة وغیرہ  
 بالاشتار اما بصیفت فیندب تعجیلہا اور مستحب ہو ویر کر پڑھنا عشاء کا نہائی رات تک خانیہ وغیرہ بائین اس تاخیر کو مقدم کیا ہے جاڑوں کے ساتھ اور گرمیوں میں تو  
 جلد پڑھنا عشاء کا مستحب ہے یعنی اس وقت سے کہ عشاء کا وقت خارج ہو جائے غلبہ خواب سے کیونکہ رات بہت کم ہوتی ہے فان آخر الالی مازاد علی  
 انصفت کہ تعجیل الاما الیہ فباح پھر اگر عشاء کی تاخیر کی یہاں تک کہ آدھی رات سے زیادہ ہو گئی تو یہ تاخیر کو ہی تعجیل جماعت کی وجہ سے اور آدمی رہتا  
 تک تو تاخیر بلیح ہے ہم نصف شب سے زیادہ تر تاخیر کر دے تخری کی کذا فی الطحاوی عن النعمانی و البحر متہ عشاء کی تاخیر اس واسطے مستحب ہے تا قصہ خوانی کر دے قطع ہو  
 اور نماز اعمال نماز پر ختم ہو جیسے شروع ہوا تھا صبح کی نماز سے تاکہ درمیان کی خطائیں ہٹ جاویں حتمی نے فرمایا (ان النجاسات یذہبن النجاسات) نیکیا  
 بڑائیوں کو دھو کر دیتی ہیں اور عشاء سے پہلے سونا کر دے ہی فوت جماعت کے خوف سے اور بعد نماز کے بے حاجت گفتگو کر دے ہو ورنہ کر دے نہیں چنانچہ قرآن  
 پڑھتا اور ذکر کرتا اور حکایات صالحین اور مذاکرہ فقہ اور گفتگو کرنا ایمان اور اپنی جو دوسے اور کر دے ہی کلام بعد فجر ہونے کے پھر جب نماز پڑھ چکے تو کر دے نہیں  
 کذا فی الطحاوی و آخر العصر الی اصفر و کذا اور عصر کی تاخیر کی آفتاب کے زرد ہوجانے تک تو کر دے ہی فلو شرع فیہ قبل التفرغ فیہ الیہ لایکرہ پھر اگر عصر  
 شرع کی آفتاب کے تغیر ہونے سے پہلے پھر نماز کو پڑھایا زردی آفتاب تک نہ کر دے نہیں و آخر المغرب الی اشتباک النجوم ای کثر تباکراہی التاخیر لا یفعل  
 لا بد امور بادر اگر مغرب کی تاخیر کی تاروں کے چٹک جاتے تک یعنی انکے باکثرت نہ ہونے تک تو یہ تاخیر کرنا کر دے ہی نہ نماز پڑھنا اس وقت کا اس واسطے  
 کہ نماز خوانی کا تو حکم ہو وہ کیونکہ کر دے ہوئے کے تخریما الا بعد رکعت کو نہ ملے اکل تاخیر عشاء از انداز نصف شب اور تاخیر عصر تا زردی آفتاب اور تاخیر مغرب  
 تا طہور بخوم کر دے تخری ہی مگر سفر اور کھانا کھانے کے عذر سے تاخیر کر دے نہیں ہم کہ امت تخری تینوں مکون سے متعلق ہے کذا فی الطحاوی لہذا ترجمہ  
 میں اسکی تصریح کر دی و تاخیر الوتر الی آخر الیکل لوائقی بالانتباہ اور تاخیر کرنا دتر کا آخر شب تک مستحب ہے اسکو جو اس وقت کے جاگنے پر پھر دساکھتا ہے  
 والافضل النوم اور اگر جاگنے پر اعتماد نہ ہو تو سوکنے سے پہلے وتر کا پڑھنا افضل ہے فان افان فافضل پھر اگر اول وقت تر پڑھ کر سونے کے بعد  
 جاگا تو آخر مستحب نوت ہو گیا ہم ظاہر اخیر واثق کے جاگنے سے احتیاج نوت نہیں ہوتا بدلیل قول تاضیخان کہ جبکہ وثوق نہ ہو اسکو مطلقا تعجیل افضل ہے  
 کذا فی الطحاوی و المستحب تعجیل ظہر شتاء اور مستحب ہے جلد پڑھنا ظہر کی نماز کا جاڑے میں ہم شتاء و زمانہ جو حسین سردی شدید ہو اور صیفا و زمانہ جو حسین  
 گرمی سخت ہو اور بصرہ میں کما شتاء و حسین و حیر کی حاجت ہوتا ہے کی اور دینی پھر گھر کے اکیس و صیفا و حسین دونوں چیزوں کی حاجت ہو اور بیچ اور آخر



ہو جاوے گی وقت ادا کے ناقص ہونے سے تنازع احادیث کا یہ بیان ہو کہ جامعہ محدثین نے حدیث عرفہ اور ہر شے سے روایت کی کہ جس شخص نے عصر کی ایک رکعت قبل غروب کے پالی اُسے پوری نماز پائی اور جسے ایک رکعت صبح کی پالی قبل طلوع آفتاب کے تو اُسے پوری صبح کی نماز پائی چونکہ اس حدیث میں اور اس حدیث میں جبین اوقات نشہ میں نماز منوع ہے تو قاضی دوق ہوا تو پہنے قیاس کی طرف رجوع کیا دینے قضا میں کے واسطے چنانچہ قضا میں کا یہ حکم ہے کہ اگر نماز میں سے کسی ایک رکعت کو فراموش کرنا اور اس کا قطع کرنا اور اس کا کمالی وقت میں قضا کرنا واجب ہے ہم جب کا نماز نام ہو اگرچہ مجازاً اُس کو نماز بولتے ہیں وہ نہیں فعل اوقات نشہ میں شروع کرنے سے پہلے تو اس کا قطع کرنا اور اس کا کمالی وقت میں قضا کرنا واجب ہے ہم جب کا نماز نام ہو اگرچہ مجازاً اُس کو نماز بولتے ہیں وہ نہیں قسم پر فرض واجب فعل اول قسم علی ہو اور قطعی تو فرض علی وتر ہو اور فرض قطعی کفایہ ہو اور عین سو فرض کفایہ نماز جائزہ ہو اور فرض عین نماز پنجگانہ اور جمعہ اور سورہ صلیبہ یا اور قسم ثانی یا واجب لعینہ یعنی جو عذر اس کے واجب کر دینے سے ہو یا واجب لغیرہ یعنی جو بندہ نے اپنے اوپر اپنے فعل سے واجب کر لیا ہو سورہ واجب لعینہ وتر نماز عیدین اور سورہ تلاوت ہو اور واجب لغیرہ سورہ اور دو رکعتین طواف کی اور اس فعل کی قضا جس کو اُسے فاسد کر دیا اور عذر کی نماز اور قسم ثالث یعنی فعل یا سنت ہو کہ وہ یا بغیر ہو کہ وہ اور اس کو دریافت کر کہ اوقات مکروہہ دو نوع ہیں نوع اول طلوع اور ستار اور غروب ہو اور نوع ثانی امین فجر اور آفتاب کے اور امین نماز عصر کے آفتاب کے نذر ہو نہ تک تو اوقات کے نوع اول میں جمیع اقسام مذکورہ نماز کی منعقد نہیں ہوتی اگر فعل اور نذر بقید باوقات مذکورہ اور قضا اس فعل کی جس کو انھیں اوقات میں فاسد کیا اور نماز اس جنازہ کی جو انھیں وقتوں میں آیا اور سورہ تلاوت اس آیت کا جو انھیں میں پڑھی گئی اور عصر اسی دن کی منعقد ہوتی ہیں یہ تین نمازین کر اہت کے ساتھ تو ان کو قطع کرنا اور کمال وقت میں قضا کرنا واجب ہے اگر اسی دن کی عصر کو قطع کرنا جائز نہیں اور نوع ثانی میں تمام اقسام مذکورہ نماز کی منعقد ہوجاتی ہیں سوائے فعل اور واجب لغیرہ کے کہ اس کا انقضاء کر اہت کے ساتھ ہوتا ہے تو اس کا قطع اور قضا کمال وقت میں واجب ہے کہ ان کی لا ینقذہن والہو یعنی یہ کو واجب لعینہ کو تر و سورہ تلاوت و صلوٰۃ جنازہ ثلاث الایۃ سے کمالی و حضرت ابیحازہ قبیل و جوبہ کالافلائی دے نا تھا اوقات نشہ میں منعقد نہیں ہوتا ہے فرض اور جو فرض کے ساتھ ملحق ہے چنانچہ واجب لعینہ مانند وتر کے اور سورہ اس آیت کا جو کمال وقت میں پڑھی گئی اور نماز اس جنازہ کی جو حاضر ہوا ان وقتوں سے پہلے بسبب اس کے واجب ہونے کے کمال ہو کر تو ان کو کا ناقص ہو کر فلو وجبتا فیہا لم یکرہ فعلہا اسے تحریر کیا اور اگر سورہ تلاوت اور نماز جنازہ انھیں اوقات میں واجب ہوئی تو ان کا فعل مکروہ نہیں یعنی مکروہ ہوا کہ اہت تحریری نہیں ہم تحریری کی قیاس سے معلوم ہوا کہ اگر اہت تحریری ثابت ہو تو انھیں الا فضل ان لا توخر ابیحازہ اور تحفہ میں ہے کہ ہر سورہ کے اوقات نشہ میں جنازہ کی نماز کی تاخیر کر کے ہم صاحب بجاور نہر نے بھی اسی قول کو ثابت رکھا ہے کہ ان کے الا مطا و سے و صبح مع الکراۃ تطوع بدایہ فیہا و نذر ادا فیہا و قد نذرہ فیہا و قضا و تطوع بدایہ فیہا فافسدہ وجوبہ ناقصاً اور صبح ہو کر اہت کے ساتھ وہ فعل جس کو شروع کیا انھیں اوقات میں اور وہ نذر کی نماز جس کو ادا کیا انھیں وقتوں میں اور حالانکہ نذر بھی انھیں میں کی اور اس فعل کی قضا جس کو انھیں اوقات میں شروع کیا پھر اس کو فاسد کر دیا و جمعہ نقصان وجوب پر ظاہر راویہ وجوب القطع و انقضاء کی کمال کیا ہے البتہ معلوم کہ ظاہر راویہ وجوب قطع اور وجوب قضا پر کمال وقت میں چنانچہ بحر الرائق میں ہے وفیہ عن البغیۃ الصلوٰۃ فیہا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل من قرآن کا نہ لا تاہن ان کا ان الصلوٰۃ فلا و لے ترک ماکان رکتا لہا اور بحر الرائق میں البغیۃ سے منقول ہے کہ اوقات مذکورہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا افضل ہے قرآن کے پڑھنے سے اور شاید کہ وہ اس واسطے ہے کہ قرآن خوانی نماز کے ارکان سے ہو تو جو نماز کارکن ہو اس کا ترک ادا ہے ہم بغیۃ بالغم و بالکسر یعنی مطلوب ہے اور یہاں کتاب کا نام ہے جو بغیۃ کا مختصر ہے کفائی الخلی عن البحر و کہ فعل قصد اولویت مسجد و کل ماکان واجباً لا لعینہ بل لغیرہ دھوا تو وقت وجوب علی خدا کر کند و در کئی طواہت و مسجدی سہو والذی شرع فیہ نے وقت مستحب و مذکورہ ثم افسدہ

و لو شئت ان تصليها في وقتها و صلواته على من بعد فجر اور عصر کی نماز کے قصد انقل کر دے ہو اگرچہ تختہ مسجد ہو اور جو نماز کہ واجب احدینہ نہیں بلکہ چاہے  
 اخیرہ ہو واجب اخیرہ وہ ہے جس کا وجوب عید کے فعل پر موقوف ہو چنانچہ نذر کی نماز اور طواف کی دو رکعتیں اور دو سجدہ سجدہ کے اور جس نماز کو  
 شروع کیا مستحب یا مکروہ وقت میں پھر اسکو فاسد کر دیا اگرچہ فجر کی سنت ہو ہم یہ روئے اس قول کا کہ جب فجر کی اقامت ہو اور فوت ہوئے فرض کا  
 فوت ہو تو سنت کو شروع کر کے قطع کرے پھر اسکو قضا کرے صلوات سے پہلے دہر دیہ نہ کہ جس نفسی کو فاسد کیا اسکی قضا اسوقت میں کر دے ہو اگر وہ یہ علاوہ  
 ہو کہ قطع کے واسطے شروع کرنا شرعاً قبیح ہو فعل میں قصد کی قید اسوقت لگائی کہ اگر تہجد کی نماز پڑھتا ہو اور ایک رکعت کے بعد فجر طالع ہو تو افضل  
 یہ کہ دوسری پڑھے کیونکہ قطع بعد فجر کے بدون قصد کے واقع ہوئے اور یہ نماز سنت فجر کے قائم مقام نہیں ہو سکتی صحیح تر قول میں کہ اسنے  
 اطمینان دیا وہ لو انما جہد بغيره من نفل وغيره عصر کے بعد کر دے ہو اگرچہ عصر نماز کے ساتھ ملائی گئی ہو عرفات میں کزانی النہر عن المہراج والقیامہ لایکون وقتاً  
 قائمہ و لو تراو لا سجدۃ تلاوۃ و صلوات جوازہ کر دے نہیں قضا فوت ہو گئی نماز کی اگرچہ فائستہ وتر ہو اور نہ سجدہ تلاوت کا اور نہ نماز جنازہ کا  
 نماز فجر اور عصر کے دکنہ احکام میں کہ اگر ہر نفل واجب اخیرہ لا فرض واجب احدینہ بعد طالع فجر سورۃ سجدۃ اشقل الوقت و تہجد اور یہ طالع حکم ترک کر دے  
 ہوئے نفل اور واجب اخیرہ کا نہ فرض اور واجب احدینہ کا بعد طالع ہوئے فجر کے سورۃ سجدۃ اشقل الوقت و تہجد اور یہ طالع حکم ترک کر دے  
 ساتھ تقدیر آئینہ خارج نے اسوقت میں نوافل اور واجب کی گنجائش نہیں رکھی سورۃ سجدۃ فجر کے حکم کو امتیاز نفل کی دلیل صحیح مسلم کی وہ حدیث ہے کہ  
 ام المؤمنین حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر طلوع کرتی تھی نہیں پڑھتے تھے گھر کی دو رکعتیں اس پر پڑھتے تھے معلوم ہو کہ اگر کھڑے  
 سنت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے باوجود شوق کثرت نوافل اور مجتہبی میں یہ کہ سنت فجر میں فضیلت قرأت چاہیے بدلیل قول ابن عمر کہ میں نے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ دونوں رکعتوں میں دُحُل یا ایتھا انکا فَرَدْنِ اور دُحُل ہو اندر پڑھتے تھے کزانی العینی جتہ لدوی دلو ماکان سنتہ المجرۃ لایا  
 یہاں تک کہ اگر بعد طالع فجر کے کسی نفل کی نیت کی تو وہ سنت فجر کی ہو باوجودیکہ بدون نیتیں کرنے کے ہم یہ بھی روئے اس قول میں کہ تہجد یا نیت شرعاً  
 نہیں سنت اور مستحب میں بلکہ اسکو مطلق نیت نماز کی کافی کہ کزانی اطمینان دیا و قبل صلوات مغرب لایا تہ تاخیرہ الا یسیر اور کر دے ہو نفل اور واجباً  
 غیرہ نماز مغرب سے پہلے بسبب مکروہ ہونے تاخیر مغرب کے اگر تہجدی تاخیر کر دے نہیں ہم قضا و فائستہ اور نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت اسوقت بلکہ اگر اسوقت نماز  
 ہو اور پہلے مغرب کی نماز پڑھے پھر جنازہ کی نماز پھر سنت مغرب کی اور شاید کہ یہ افضلیت کا بیان ہو اور شرح فیہ میں یہ کہ فتویٰ اسپرہ کی مجاہد کی سنت کے بعد  
 نماز جنازہ کی پڑھے تو وجوب اسکے مغرب کی سنت سے بھی تاخیر جنازہ چاہیے اسواسطے کہ لو کہ تہجد کزانی اطمینان دیا عن الجوز و عند خروج الامام من الحجر  
 اذ کلام اللہ و ان لم یکن لہ حجرۃ لم یخطبہ ماویہی انہا عشر الی تمام صلوات اور کر دے ہو نفل اور واجب اخیرہ وقت تکٹے امام کے حجرہ سے کوئی خطبہ پڑھنے کے  
 واسطے یا امام کے کھڑے ہونے کے وقت منبر پر چڑھنے کے لیے اگر امام کا حجرہ ہو آخر نماز امام تک اور آگے ہا جب احدینہ میں آویگا کہ خطبہ پڑھیں اس خطبہ  
 جمعہ اور خطبہ عید الفطر اور خطبہ عید الفی اور تین خطبہ جمع کے اور خطبہ ختم قرآن اور خطبہ نکاح اور خطبہ استسقا اور خطبہ کسوف و خسوف فائستہ نماز لا کرہ برہنہ  
 نماز فائستہ کہ اسکی قضا وقت خطبہ کر دے نہیں وقیدہ المصنف نے بحکمہ لواجبہ الترتیب والا فیکرہ دیکھیں التوفیق بین کلامی النہایۃ والصدرا اور  
 مصنف نے فائستہ میں باب الجمعہ میں لازم الترتیب کی قید لگائی اور اگر وہ نماز فائستہ لازم الترتیب نہیں تو اسکی قضا خطبہ کے وقت کر دے ہو اور  
 اس قید سے موافقت حاصل ہوتی ہو نہایہ اور صدر الشریعہ کے دونوں کلام میں ہم صاحب نہایہ کہتا ہے کہ وقت خطبہ فائستہ کر دے نہیں اور شرح  
 وقایہ میں صدر الشریعہ کا یہ قول ہے کہ کر دے ہو تو صاحب نہایہ کا قول لازم الترتیب ہے مولیٰ ہو اور صدر الشریعہ کا کلام غیر لازم الترتیب پر و کذا  
 پیرہ تطوع عند اقامۃ صلوات مکتوبہ ہے اقامۃ امام نہ جبہ کدریث اذا جمعت الصلوات فلا صلوات الا کتوبہ اور اسی طرح نفل کر دے ہو

نماز فرض کی اقامت کے وقت بدلیل اس حدیث کے کہ جب اقامت ہو ناز کی توسلے فرض کے کوئی نماز نہیں شرع ہے لہذا اقامت سے مراد اپنے  
 ہم مذہب امام کی اقامت پر ہم مقدم کلام شائع یہ ہے کہ مخالف مذہب کے اقامت میں نفل مکروہ نہیں خواہ معلوم ہو کہ امام مقتدی کے مذہب کی رعایت  
 کرتا ہے یا معلوم نہ ہو اور بحر الرائق میں یوں ہے کہ جب مراعات معلوم ہو تو اتنا مکروہ نہیں اور یہ مستلزم کراہت نفل پر کذا فی المطحطاوی الاثنینہ فخر ان لم  
 یحذف فوت اگرچہ دل بادرک تشہد طاقان نماز ترکا اہلاً اقامت فرض میں نفل مکروہ پر مگر سنت فجر کی مکروہ نہیں اگر جماعت کے فوت ہو جانے کا  
 خوف نہ ہو اگرچہ حصول اُس کے احتمالات کے پا جانے سے ہو پھر اگر ڈرے فوت جماعت سے تو مستنون کو ترک کرے اصل سے یعنی انکو قضا بھی نہ کرے قبل طلوع  
 کے اور نہ بعد طلوع کے بلکہ اسی دن قبل از زوال قضا کرے اور یہ جو شائع ہے اور اس تشہد کو ذکر کیا سو مہضف اور شربہ لالی اور صاحب بحر کے کلام پر اعتبار  
 کیا ہو لیکن صاحب نہر الفائق نے اسکی تفسیر کی اور طحاوی مذہب کو اختیار کیا ہے اور اقامت کے سنت فجر نہ پڑھے جبکہ یہ جانتے کہ ایک رکعت جماعت کے  
 ساتھ پاویگا کذا فی المطحطاوی واذکر من اخیل مردود اور جرحیل کے قضا سنت فجر کے واسطے مذکور ہے ہن سے مردود ہن مقبول نہیں ہم از انجاء یہ جلیل ہے کہ سنت  
 کو شروع کرے پھر قطع کرے تو اب سنت واجب ہوگی تو اسکو قضا کرے قبل طلوع آفتاب کے یا سنت میں شروع کرے پھر فرض میں شروع کرے بدو ن قطع  
 کے پھر اسکو قضا کرے قبل طلوع کے وجہ رد یہ ہے کہ شروع کسی امر کا کرنا قطع کے واسطے شرعاً قبیح ہو اور دونوں جیلوں میں قطع ہو دوسری وجہ یہ ہے کہ آئین  
 واجب لغیرہ کو فجر کے وقت میں ادا کیا اور حالانکہ وہ مکروہ ہے چنانچہ مذکور ہو چکا کہ ایکرہ غیر المکتوبہ عند ضیق الوقت اور اسی طرح مکروہ نفل وغیرہ سوا  
 وقتی فرض کے وقت کی تنگی کے وقت ہم کہتے ہیں فرض وقتی مراد نفل اور سنت اور واجب اور فاکتہ سب مکروہ ٹھہرین اور ضیق وقت سے وقت مستحب دیگر  
 کیونکہ ترتیب ساقط ہو جاتی ہے وقت مستحب کی تنگی سے تو اگر شاریون کتا دکن ایکرہ غیر الوقتیہ عند ضیق الوقت مستحب تو بہتر ہوتا کہ افسانے اگلی یعنی غیر  
 وقتیہ مکروہ ہے وقت مستحب کے تنگ ہونے کے وقت وقبل صلوة العیدین مطلقاً اور مکروہ نفل عیدین کی ناز سے پہلے ہر طرح یعنی مسجدین  
 بھی اور گھر میں بھی و بعد بالمسجد لا یسکت فی الاصح اور بعد ناز عیدین کے مسجدین نفل مکروہ ہے نہ گھر میں صحیح تر قول میں ہم یہ روئے اس قول کا گھر  
 میں نفل مکروہ نہیں نہ قبل عید کے نہ بعد عید کے اور اس قول کا کہ عید کے بعد نفل مکروہ نہیں نہ گھر میں نہ مسجد میں کذا فی اہلبی وین صلواتی الجمع  
 یصرفہ و مردلفہ اور مکروہ نفل مابین دو نمازوں کے جو ملائی جاتی ہیں عرفہ اور مزدلفہ میں ہم یعنی عرفات میں ظہر کے وقت ظہر اور عصر ملا کر پڑھتے ہیں اور  
 مزدلفہ میں مغرب اور عشا پڑھتے ہیں عشا کے وقت سواں دو نمازوں کے درمیان نفل پڑھنا مکروہ ہے و کذا بعد ہما کما قرأ اور اسی طرح نفل مکروہ ہے عرفات  
 کی دو نمازوں کے بعد چنانچہ مذکور ہو چکا عند قولہ ولو ابجوتہ بعرفۃ مضربہ کی عرفات کی دو نمازوں کی طرف راجع ہے فقط نہ مزدلفہ کی نمازوں کی طرف ہی اگرچہ  
 کلام شاریح اسکا بھی موہم ہے اسلئے کہ مزدلفہ کی نمازوں کے بعد نفل مکروہ نہیں کذا فی اہلبی وعندہ مدافعة الاخبشین و احادیثہا و الریح اور مکروہ ہے  
 نماز بول اور برازیہ فقط بول یا فقط برازیہ یا ریح کے دبانے کے وقت دو وقت حضور طعام تاقت لنفسہ الیہ اور نماز مکروہ ہے اس کے کھانے کے حاضر ہونے  
 کے وقت جبکی طرف آدمی کا دل مشتاق ہو ہم بطریق مفہوم معلوم ہوتا ہے کہ اگر طعام کی طرف طبیعت حریض نہ ہو تو نماز مکروہ نہیں کذا فی المطحطاوی سے  
 و کذا نفل بالیشغل بالہ عن افعالہ وخیل نجشوعہا کما نسا اکان او طعام کے اندر ہر ایک وہ چیز ہے جو نازی آدمی کے دل کو نماز کے افعال سے باز کرے  
 اور نماز کے خشوع و خضوع میں خلل ڈالے کوئی چیز ہو یعنی ایسی چیز کے ہونے کے وقت جو حضور دل کی مانع ہے نماز مکروہ ہے اور حضور دل اہل دل کے  
 نزدیک فرض ہے حدیث میں دار و ہر کہ انسان کو نماز سے فائدہ نہیں مگر بقدر حضور دل تو گاہے نماز کا دسواں حصہ اسکو ملتا ہے یا کم یا زیادہ کذا فی المطحطاوی  
 ہندہ نیف و ثلثون وقتاً تو یہ چند اور تیس وقت ہیں جنہیں نماز مکروہ ہے یعنی طلوع آفتاب اور استواء اور غروب اور بعد نماز فجر اور بعد نماز عصر اور قبل  
 نماز فجر اور قبل نماز مغرب کے اور دن میں خطبوں کے وقت اور اقامت فرض کے وقت اور ضیق وقت میں اور عید افطر کی ناز سے پہلے اور عید کے بعد







فرمایا کہ اذان میں وہی جیسے سبقت کر گئی بن جبریل نے شیخ بخاری میں ذکر کیا ہے کہ کچھ حدیثیں اس بات پر دلالت ہیں کہ اذان مکہ منکرہ میں قبل ہجرت شروع ہوئی چنانچہ طبرانی اور دارقطنی اور ہذا نے اس مضمون کی حدیثیں روایت کی ہیں مگر حق یہ ہے کہ ان احادیث میں سے کوئی صحیح نہیں خبر صحیح یہ ہے کہ شروع اذان کا دینہ پاک ہیں ہو چاہے کہ مسلم بن مکرہ ہو کذا فی الثانی دہل ہو جبریل قبل و قبل سوال اذان کا فرشتہ جبریل تھے یا کوئی اور جواب بعضوں نے کہا جبریل تھے اور بعضوں نے کہا غیر جبریل علیہ السلام سبقت لیا تو دخول الوقت اور اذان کا سبب باقوالی راہ سے نماز کے وقت کا داخل ہونا ہی ہم شامی نے لکھا کہ بقرآن میں ہے کہ اذان الیہ پیر و پاکیا ہو یعنی سبب اسکے باقی رہے گا اس سے یہ مراد ہے کہ جس سبب سے کہ حادثہ ہونے سے اذان شروع ہوئی ہے وہ دخول وقت ہی ہے و چونکہ للرجال فی مکان عالی ہو کہ وہی کا واجب ہے حق الاثم للفرانکس انفس اور اذان مردوں کے واسطے اور بچے مکان میں نہت ہو کہ وہ فراموش ہونے کے لیے سنت ہو کہ وہ واجب کے مانند ہو گئے ہوں ہیں اسکے بعد روایت ہے کہ ہم نے کہا کہ اگر اہل شہر ترک اذان پر اتفاق کریں تو کیا قتال حلال ہے اور ابو یوسف سے کہ وہ لوگ مارنے اور قتل کرنے کے لائق ہیں اور وہ سنت کا یہ ہے کہ شہر میں ایک شخص کی اذان کا اہانت کرتے ہیں کذا فی المططاوی فی وقتہ و لو قضا لانه سنتہ الصلوة ہے مردہ لا الوقت اذان سنت ہے فراموشی کے وقت میں اگرچہ فرض قضا ہو سوا اسکے کہ اذان نماز کی سنت ہے نہ وقت کی پریشانی کہ اگر کسی نے وقت اذان و بجاتی ہو یعنی تقویم و تاخیر میں اذان ناکرے تو یہی کذا فی المططاوی الیہ الخ

کیسے اذان سنوں نہیں سوائے فرض نمازوں کے یہی مانند عید کے ہم عید کے مانند نماز نماز اور نماز کس وقت اور نماز اذان اور تراویح اور شب و روز میں اور وتر پسند امام اعظم کے نزدیک واجب ہے مگر چونکہ وقت عشا میں اذان کیا جاتا ہے تو عشا ہی کی اذان پر اکتفا کیا گیا کذا فی الثانی غیر اذان و تراویح

چشمہ کا لاقامت خلافا للثانی ہے البتہ تو دوسری بار اذان کہی جائے اگر پہلے کلمات اذان کے فرض کے وقت سے پہلے واقع ہوئے ہیں اقامت کے بعد برخلاف ابو یوسف رحمہ کے جو ہیں یعنی اسکے نزدیک اذان کی رات کے بعد فجر کی اذان درست ہے ہم اقامت اگر قبل وقت ہو تو اسکا عداد بلا اتفاق ہے اور اگر امام حاضر ہو اقامت کے بعد ساعت بچھے اور اسے فجر کی سنت پڑھے تو اقامت کو دوسری بار کہنا واجب نہیں تو صرح امام ہم ہو گیا کہ اگر اقامت کے بعد فی الفور نماز پڑھے تو اقامت باطل نہیں ہوتی کذا فی المططاوی عن النبی بن جبریل کہ اذان اذان و عن الثانی فقین اذان سنت ہے چار بار تکیر سن اللہ کر کہنے کے ساتھ شروع اذان میں اور ابو یوسف سے ایک روایت میں دو بار تکیر ہم پہلے اذان میں چار بار اللہ کر کہے طرح کہ ایک آواز میں دو بار اور دوسرا آواز میں بھی دو بار اللہ کر کہے یعنی چار آوازوں سے چاروں تکیر کو غلطہ غلطہ کہنے کذا فی المططاوی و فی تراویح و العوام لیسوا ہذا روضہ الکبریٰ سے کوثر کے ساتھ کہے اور عوام کو اسکو پیش دیتے ہیں کذا فی روضہ ہم مضمرات میں ہے کہ ورنہ کو اختیار ہے چاہے اللہ کر کہے یا نہ چاہے چاہے اور اگر آتش زدگی میں اللہ کر کہے یا نہ کر کہے تو اسم ذات مرفوع ہے ہر بار اور اگر کمال غلطی ہو جائے تو چاہے چاہے چاہے چاہے چاہے چاہے

کذا فی المططاوی عن ابی اسود لکن نے الطائفة من قولہ علیہ السلام الاذان جزم امی مقطوع المتذلل یقول اللہ کر اللہ استفہام و اللہ عن شری میکن لایخیر فی کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام کے قول الاذان جزم کا یہ مطلب ہے کہ اذان مقطوع المتذلل ہے یعنی اللہ کے لفظ میں اللہ کو گفتش نہیں تو اسکے الف کو نہت کر بنوئے کہ وہ پہچانے کہ کیا اللہ ہے اور یوں کہنا شرعاً غلط ہے ہم جبکہ یہ شرعاً غلط ہوتا تو اس طرح اذان کر وہ ہو اگر استفہام کا ارادہ کرے گا تو کافر ہو گا کذا فی المططاوی اور شامی میں ہے کہ سیوطی سے اس حدیث کا حال پوچھا گیا تو کہا کہ یہ حدیث ثابت نہیں بلکہ ابراہیم نخعی کا قول ہے و منقطع حرکت الاذان للوقت فلا یقف بالرفع فانہ من لغوی فتادی الصیر فیہ من الباب السادس و الثمانین یا حدیث مذکور کا یہ مطلب کہ آخر کی حرکت مقطوع ہے تو وقت نہت کر کہے چاہے کہ وہ لغت عرب میں فاعل ہو چنانچہ فتادی صیر فیہ کے چھتیسویں باب میں ہے یعنی اذان میں چھتیس جملے ہیں جسکا آخر حرف پر وقت کر کہے نہت کر کہے چاہے اللہ کر کہے جو اذان میں ہیں ان میں سے اول اور تیسرے اور پانچویں میں اللہ کر کہے کو چاہے ساکن اور اگر چاہے فتح کے ساتھ آگے لاوے اور اگر

۱۶۹  
ترجمہ اردو در مختار جلد اول



کے لئے والا اپنی دونوں انگلیاں کا نوں میں نہ رکھے اس واسطے کہ اقامت کی آواز پہنچتی ہو اذان کی آواز سے بچ کر بھٹم الدال ای یسبح فیہا واذا قضا  
کے لئے میں جلدی کرے یعنی میں انگلیوں کے شلے سے لے کر اذان کی آواز پہنچتی ہو اذان کی آواز سے بچ کر بھٹم الدال ای یسبح فیہا واذا قضا  
اذان کے مانند تو اس کا اعادہ نہ کرے صحیح تر قول میں ہم لیکن اگر اذان کو جلد جلد بکیر کی طرح کہیگا تو اس کا دوبارہ کہنا مستحب ہے کیونکہ اذان میں تکرار شروع ہر پنجہ مجبہ  
کے روز اور تکرار میں تکرار شریعت میں ثابت نہیں وچیز یہ کہ اقامت القضاۃ بعد فلا جہا مخرن اور اقامت کے حی علی الفلاح کے بعد دوبارہ کے قضا کے لئے  
وعند التمسہ ہی فرادی اور امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک اقامت ایک ایک کلمہ دو ایک تسبیح غیر ترکیب القباۃ ہی اور سوار کے سوا اور  
شخص اذان اور اقامت میں قضا کے ہو جائے ہم جماعت کے واسطے سوار ہو کر اذان کے سفر کے حال میں سوار کو اپنے واسطے اذان اور اقامت درست کرے اور  
استقبال قبلہ شرط نہیں دیکر ترکہ نہ کرے اور ترکہ استقبال قبلہ کر دہ تشریح ہے ہم صاحب مجاہد نے استقبال قبلہ کو حسن کہا پس صاحب جابر نے اس سے نکالا کہ اگر  
ترک کر دہ تشریح ہے کہ اذان الطحاوی و لو قدم فیہا سوخرا عا دما قدم فقط اور اگر اذان اور اقامت میں مؤخر فقط مقدم کیا تو فقط مقدم لغو کو پھر کہ یہ تشریح  
لفظ کا اسی کے محل میں اعادہ کرے مثلاً حی علی الفلاح کو حی علی الصلوۃ سے پہلے کہیگا تو اعادہ صرف تین دو اذان کے بعد کا جمع طوری پر کہ اقامت اذان  
کا اعادہ ضرور نہیں ولا یشکل فیہا اجملا و لور و سلام اور اذان اور اقامت میں اصل کلام نہ کرے اگرچہ وہ کلام جواب سلام کا ہم یعنی سلام کا جواب نہ ہے نہ  
اپنے دل میں اور نہ اذان اور اقامت کے بعد ہی قول صحیح ہے کہ اگر کسی نے کلام میں دخل کرے تو اسے جہت سے کہ اسے جائز نہ کہانی باہر فائدہ کلام و سلام اور  
اگر اذان اور اقامت میں بولنا تو پھر سرے سے شروع کرے و شوب بین الاذان والا قامة فی الکل لاکل بالتمام فود اور مؤذن اذان اور اقامت میں بلانے سے  
نازیوں کو بددلی شخصیں امیر وغیرہ کے سب ناز و دن میں جملہ کے اُنکے بلائے کی عادت ہو م شوب یعنی اعلام بین الاذان کا طریقہ ہے کہ بعد از اذان بقدر میں آیت  
پڑھنے کے ٹھہر جائے پھر بلاوے اس طرح کہ الصلوۃ الصلوۃ کی کہ چار ناز تیار ہر با صلیح کا رواج ہو پھر اسکے بعد بقدر میں آیت کے کہ تو قضا کرے پھر اقامت کے کہ اذان  
فی الجہر مگر مغرب میں شوب نہیں چنانچہ نفاہ کی شرح میں صحیح ہے اور ما من کے اسکے کلام سے بھی نکلتا ہے و یجوز ان یثبہا بقدر ما یحضر الماز مؤذن و ما یحضر  
الندب اور مؤذن بیٹھ جائے اذان اور اقامت میں بقدر آئے ہمیشہ آئے والوں کے وقت مستحب کی رعایت کرے ہم جیسے صبح میں اسفار کا اور نماز میں صلیب میں  
کاملاً خطہ مؤذن کو لازم ہو الا فی المغرب فیکت قاناً قدر ثلث آیات قصار مگر مغرب میں شوب اور جوس پنجاب سے تو مؤذن چپکا کھڑا رہے چھوٹی تین  
آیتوں کی مقدار دیکرہ الوصل اجماعاً اور بلا توقف ملا دینا اذان اور اقامت کا بالاتفاق مگر وہاں ہم باہل اس حدیث کے کہ تو اپنی اذان اور اقامت میں  
توقف کر سقد کہ کھانے والا اپنے کھانے سے فراغت حاصل کرے فائدہ فائدہ لموقف شارح کا التسمیاء بعد الاذان حدیث نے ریح الآخر سنہ سبنا  
واحدی و ثمانین نے عشائریۃ الاثنین ثم یوم بکثر ثم بعد عشرین احادیث نے الکل الا المغرب ثم فیما مرین و ہو بدعت حسنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
سلم پر سلام کہنا نیاسید ابو اربع الاخر ۸۱ سال ہجری میں عشا کی نماز میں دو شنبہ کی رات پھر جمعہ کے دن پھر دس برس کے بعد پیدا ہو سب ناز و  
میں سواے مغرب کے پھر مغرب میں بھی دوبار سلام کنسارچ ہو گیا اور یہ امر بدعت حسنہ ہے ہم یہ فائدہ شارح نے جلال الدین سیوطی شافعی ۲۰ کے  
حسن المحاصرہ سے نقل کیا اور سخاوی کے قول بدیع میں ہے کہ اسکی ابتدا احمد و شافعی سلطان صلاح الدین بن المنظر بن ایوب کے حکم سے ہوئی اور ہجری  
میں طحاوی کے کہ اذان مغرب کا سلام ہمارے وقت میں رائج نہیں اور نہ سیوطی کی اس عبارت میں ہے جو نہ الفائق میں منقول ہے انتہی بدعت حسنہ ہے  
جو قواعد شریعت کے مخالف نہ و قین ان یؤذن ولیقیم القاسۃ رافعا صوۃ لوجہ جماعۃ او صوۃ لابیۃ منفرد او مؤذن ہی اذان دینا اور اقامت کہنا قضا  
کی ناز کے واسطے آواز بلند کر کے اگر جماعت سے قضا کرتا ہو یا جنگل میں نہ اپنے گھر میں اکیلے اگر گھر میں بھی جماعت کے ساتھ قضا کرے تو بلند آواز سے اذان  
کے و کذا ایسان لا ولی فوائت الما فاسدۃ اور سیوطی اذان اور اقامت مسنون ہے چند قضا ناز و دن میں سے پہلی ناز کو سطل ناقص ناز کو واسطے یعنی

جس کا اعادہ کیا وقت میں دیکھ کر فیہ للکافی کوئی مجلس وقت اولیٰ تعلیم لکھل اور آدمی اذان اور اقامت میں مختار ہر قضا کی باقی نازوں کے واسطے اگر ایک مجلس میں ہو اور اگر چند مجلس میں قضاؤں کو ادا کرے تو ہر مجلس میں اذان و اقامت کے کذا فی الشامی اور باقی میں اذان کہنا بہتر ہو اور اقامت کہہ سب نازوں قضا میں اس واسطے کہ جنگ خندق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار نازوں کی قضا میں اذان اور اقامت کا حکم کیا کذا فی المصطلح وادی فلا یستحق الذکب فیہ افضل علیہ النساء اذ او قضا و لو جامعہ کما حقہ صبیان و عید اور یہ یعنی اذان اور اقامت مسنون نہیں اس ناز میں جبکہ عورتیں پڑھتی ہیں اور قضا اگر جماعت سے پڑھتی ہوں جیسے لڑکے اور غلاموں کی جماعت میں اذان اور اقامت مسنون نہیں ہم اگر شایع ہو جائے وہ لو جہاد ولہ منکر و کتاوہ بہتر تھا اسلئے کہ عورتوں کی جماعت شروع نہیں رہی کذا فی الشامی ولایستبان ایضا نظر لوم الجمعۃ فی صیر اور یہی اذان اور اقامت مسنون نہیں جبکہ وہ دن نہ لڑکی نہ لڑکے واسطے شروع نہیں اس واسطے کہ اس میں شہر پڑتا ہے مخالفت جہتہ کا اور شہر کی قید سے معلوم ہوا کہ گاؤں میں اذان جبکہ کے روز مکر وہ نہیں ولا فیہا یقین فیہ من الفرائض فی مسجد لان فیہ تشویش و تکلیف اور نہیں مسنون اذان اور اقامت اس ناز میں نوابت سے جبکہ قضا کرتے ہوں جبکہ میں اس واسطے کہ اس میں لوگوں کی پریشان خاطر ہو اور غلط اندازی ہو نیز وہ وقت کی اذان سمجھنے کے ویکرہ قضا و کما فیہ لان التاخر مصیبتہ فلا یطہر با ناز یہ اور ناز فائتہ کا قضا کرنا مسجد میں مکروہ ہے اس واسطے کہ وقت سے لگا تاخیر کرنا گناہ ہے تو گناہ کو ظاہر نہ کرے کذا فی البزار یہ ہم یہ وجہ جماعت میں ظاہر ہو نہ منفرد میں اسلئے کہ منفرد اذان آہستہ کہتا ہو مگر تعلیل مسئلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قضا کو جتا کر ادا کرنا مکروہ ہے خواہ جماعت میں ہو خواہ اکیلے و یجوز ہلکا کر اذان بھی مراعات و عید اور ہلکا کر اذان صغیر مراعات یعنی عاقل اور غلام کی ہم کر اہت سے مراد کر اہت تخریجی ہو ورنہ کر اہت تخریجی تو ثابت ہے جیسا کہ بحر الرائق میں مذکور ہے منقول ہے کہ اس واسطے کہ شخص اولیٰ ہو تو انکی اذان میں ترک اولیٰ ہو کذا فی الشامی ولا یجوز الا باذن کا جہر خاص اور غلام کو اذان جماعت کی حلال نہیں مگر مولیٰ کے اذن سے خاص فرد کے مانند کہ اسکو بھی اذان حلال نہیں بلا اذن مستاجر کہہ مراعات اوقات سے نقصان مولیٰ اور مستاجر کا لازم آوے گا و اسوجہ سے فرد خاص کو نوافل کا پڑھنا درست نہیں واعلمی و ولہ تراوہ اعزالی اور جائز ہے اذان اندھے اور دلہا زنا اور دہقان کی و انما یستحق ثواب المؤمن اذ کان عالماً بالسنۃ والاوقات و کو فیہ کتب بجز اور اذان کہنے والا مؤذنوں کے ثواب کا مستحق نہیں ہوتا مگر جبکہ وہ اذان کے طریقہ مسنون نہ کہ جائز ہو اور نہ اس کے اوقات کو پہچانتا ہو اگرچہ غیر مستحب ہو کذا فی البیہقی اگرچہ صرف بہ نیت ثواب نہ کہتا ہو بلکہ اجرت لیکر اذان کہتا ہو مصلحا دی سے کہاد لو غیر مستحب یقین کرنے کے لائق نہیں اس واسطے کہ صاحب بحر نے اسکو بطریق احتمال کے بیان کیا ہے ویکرہ اذان جنس و اقامت و اقامتہ محدث لا اذ انہ علی الذہب اور مکروہ ہے اذان نہانے کی حاجت والے کی اور اسکی اقامت اور یہ وضو آدمی کی اقامت نہ اذان محدث کی مذہب درست پر ہم مکروہ سے مراد ظاہر اگر وہ تخریجی ہو اور وجہ کر اہت جنس کی اذان کی یہ کہ وہ لوگوں کو نماز کے لیے بلاتا ہو اور خود اسکی اجابت نہیں کرتا کذا فی الشامی و اذان امر اقا و خشی و فاسق ہو عالم لگنا اولیٰ بامامیہ و اذان میں جاہل تفریق اور مکروہ ہے اذان عورت اور خشتی اور فاسق کی اگرچہ فاسق عالم ہو لیکن امامت اور اذان میں فاسق عالم اولیٰ ہو جاہل پر مہر گار سے یعنی جہان سرے اس فاسق کے دوسرا عالم نہ کہ اسنے حاشیہ اعلیٰ و سکران و بواج اور اذان مکروہ ہے ستوائے کی اگرچہ مباح چیز سے مست ہو گیا ہو چنانچہ خراسانی اجوائے سے کہتہ وہیں لایعقل جیسے مدہوش اور غیر عاقل کی اذان مکروہ ہے و قاصد الا اذ اذ ان لکنسہ اور مذہبہ کی اذان مکروہ ہے مگر جبکہ وہ اپنے واسطے اذان کے تو مکروہ نہیں وراکب الاسافر اور سوار کی اذان مکروہ ہے مگر مسافر سوار کی اذان مکروہ نہیں و لکما و اذان جنس نامیہ و قیل و جہا اور پھر کسی جاسے اذان جنس کی جناب کی راہ سے اور بعضوں نے کہا کہ وجہ کی راہ سے لا اقامتہ شروع تکرارہ فی کعبہ دون تکرارہ دوبار نامی جاسے اقامت جنس کی سبب شروع ہونے تکرار اذان کے جمعہ میں اور نہ شروع ہونے اقامت کی تکرار کے یعنی جمعہ کی اذان مکروہ ہونے سے معلوم ہوا کہ عذر نہ ہے تکرار اذان درست ہے و کذا لیا و اذان امر اقا و مجنون و متوہ و سکران و عصبی لایعقل لا اقامتہ لم امر اسی طرح اعادہ کیا جاسے عورت



اور دیوانہ اور مدہوش اور مست اور صغیر غیر عاقل کی اذان کا نہ انکی اقامت کا بدلہ لکھنا یعنی نکر اذان شرعاً ثابت ہے نہ نکر اقامت واجب ہے نہ ہوا  
 صورت مؤذن و خشبہ و خرسہ و حصرہ و لاطقن و ذاباجہ و لوف و السبق و حدث خلاصہ اور واجب ہی شروع سے کہنا اذان اور اقامت کا بسبب وجہ ہے مؤذن  
 کے اذان کہنے میں اور وجہ ہے اقامت کہنے میں اور بسبب اسکے غشی میں آجائے اور گوئی کہ ہو جائے اور کہ جائے اور نہ ہونے کے اور حالانکہ اگر  
 کوئی بتائے والا نہیں اور بسبب اسکے ہونے کے وضو کے واسطے وضو کے ٹوٹ جانے سے کہ نافرانی اخلاصہ ہم مؤذن اور قیام کا پانچوں صورتوں میں بیان  
 حکم ہی شایع ہے فقط مؤذن پر اس واسطے کہ اقامت کہتا مؤذن ہی کا حق ہی شامی میں کہا کہ کچھ چلے صورت میں یعنی اذان اور اقامت میں  
 سبب وضو ہونا ہے میں مؤذن اور قیام کو جو ایسے کہ بعد اذان اور اقامت کے وضو کو جائے کیونکہ جب ایسا ہو تو وضو پوری اذان کہ سکتا ہے تو ناقص کو بطریق ادنیٰ  
 تمام کر سکتا ہے لکن غیر فی السراج میں سراج و طرج میں باقظ نہیں بیان کیا ہے کہ اگر پانچوں صورتوں میں شروع سے اذان اور اقامت کو کہنا  
 مستحب اور مذکور ہے واجب نہیں و نیز ہم حضرت بعد صحت اذان مؤذن و مستود و جہتی لا یقبل اور قیام کیا ہے حضرت نے نہ شروع ہونے اذان مؤذن اور  
 مدہوش اور صغیر غیر عاقل کا قنوت و کافر و فاسق بعد قبول قولہ فی الدیانہ میں کہتا ہوں اور کافر اور فاسق کی بھی اذان بھی نہیں ہونا بسبب مقبول  
 ہونے انکے قول کے دین کے کاموں میں شامی میں کہا کہ اگر پانچوں کا فاسق کی اذان مکرر ہے اور یہاں شایع ہے عادم است کو یہاں کیا تو یہ ہر بری فاسق کی  
 کافر کے ساتھ شریح کی طرف سے مناسب نہ ہوئی و کہہ کر کہ اسکا فریاد و منفر و ابرار و ہمسافر کو اذان اور اقامت کا کچھ لگائی پھر دینا اگرچہ اسکا کیا ہو ہم یہاں  
 چار صورتیں ہیں مودودہ صورتیں مکرر ہیں ایک یہ کہ اذان اور اقامت دونوں کو چھوڑنا دوسرے یہ کہ فقط اقامت کو چھوڑنا اور دوسرے تین مکرر ہونے یا ایک یہ کہ  
 اذان اور اقامت دونوں کہنا دوسری یہ کہ فقط اقامت کہنا مسافر کو اذان اور اقامت میں وہ فائز ہے میں ایک تو ایسا ہو کہ دوسرے حاضر ہو ناغز میں ان کے نزدیک  
 خدا کا جو نظر نہیں آئے و گذر کر کہا لا تکررکھنور الفرقہ اور اسی طرح مسافر کو مکرر ہے چھوڑنا اقامت کا نہ اذان کا بسبب موجود ہے نہ سبب رفقوں کے یعنی اذان  
 تو اعلام کے واسطے مشروع ہے پھر جب سفر کے رفیق ساتھ ہوئے تو اعلام کی چندان ضرورت نہیں بخلاف مہمل و لوجہ جماعۃ فی بیتہ مجھے اور قریبہ اسکا سبب قرار کر دے  
 نہ کہ اذان کی کیفیت بخلاف اس نازی کے جو اپنے گھر میں شکر کے اندر ناز پڑھتا ہے اگرچہ جماعت ناز ہو یا اس گانوں میں ناز پڑھتا ہے جس میں ہر  
 تو وہاں اذان یا اقامت کا ترک کرنا مکروہ نہیں اس واسطے کہ اذان محض اسکو کفایت کرتی ہو ہم اور اگر گانوں میں مسجد نہ ہو یا ہو مگر اذان اور اقامت  
 نہ ہوتی ہو تو وہاں کا نازی اذان اور اقامت ترک کرے بلکہ اسکا حکم مسافر کا سا ہو اور مہمل فی مسجد بعد صلوٰۃ جماعۃ فیہ بل یکرہ و اما و تکرار جماعۃ الائی بعد  
 علی طریق نماز باسند لک جو ہر یا بخلاف اس نازی کے جو مسجد میں ناز پڑھتا ہے اس میں جماعت ہو جانے کے بعد بلکہ مسجد مذکور میں اذان اور اقامت کہنا  
 اور دوسری جماعت کرنا مکروہ ہے گراہ کی مسجد میں اسکا کچھ مضائقہ نہیں گذرانی الجھڑے یعنی راہ کی مسجد میں اگر جماعت اذان اور اقامت کے ساتھ نہ ہو  
 لا باس کے لئے ہے نہ کہ اگر اسکا نکرنا ادبی ہے گذرانی لطلحای اقامت غیر مہمل اذان یعنی ایسی اذان لا کر محطاً اقامت کی اور شخص نے سے اذان  
 کہنے والے کے مؤذن کی غیبت میں تو مطلقاً مکروہ نہیں یعنی خواہ مؤذن خوش ہو یا ناخوش و ان کے بعد مکروہ ان کے بعد خشبہ اور اگر غیر شخص نے اقامت کی  
 مؤذن کے سامنے تو مکروہ ہے اگر اسکو خشبہ اور ناخوشی ہو ہم اقامت کہنا مؤذن کا حق ہے بدلیل حدیث (مسج اذان فلو یقیم) یعنی جو اذان کہے وہی اقامت  
 کہے کہ اگر خشبہ فی اقامتہ جیسے مکروہ ہے اقامت کہنے میں چلنا و بچھپنا وجہ باو قال کلوانی بل باو الواجب الا جائزہ بانقہم من سمع الاذان ولو جہلاً اور  
 واجب ہے جواب دینا زبان سے اسکو جیسے اذان کو سنا اگرچہ وہ جنب ہو اور حلوانی نے کہا کہ زبان سے جواب دینا مستحب ہے اور قدیم سے اجابت دینا ہی چاہیے  
 اذان سنتے ہی مسجد میں جماعت کے لئے حاضر ہو جانا چاہیے لا احضار و لکنا و سامع خطبہ و فی صلوٰۃ و جنازہ و جماع و مسج و اکل و انعام علم و تکرار و تکرار  
 قرآن نہ جواب دے اذان کا اگر سامع ہو حاضر اور سامع کسی خطبہ کا اور جواب دے نازی میں اور جنازہ میں اور جماعت کرنے میں اور پانچا میں اور نہ کہانے





اور آپ کا اذان کہنا سفر میں تہذیب کی حد میں مروی ہے اور نووی نے آپ پر یقین کیا کہ اگر مسافر احمد بن اسی طریق سے جو حدیث کی تخریج کی ہے اس میں یوں ہے کہ بالکل کو حکم اذان کا دیا تو معلوم ہو اگر اذان کہنا آپ کا صریح حکم دینا تھا ان عطا وغیرہ تابعین نے ایسا کیا ہو گا اسے الشارح نے

### باب شرط و اہل

یہ باب ہر نماز کی شرطوں کے بیان میں ہے شرط تین قسم کی شرط عقلی جیسے بسو لا یحییٰ کے واسطے اور شرط شرعی جیسے طہارت نماز کے واسطے اور شرط جہلی جیسے گھر میں جانا اور جگہ کا جس کے ساتھ طہارت شرط ہو گا ان کی ایسی ہی ہیں ان شرطوں میں سے وہ شرط ہے جو شرعی ہے وہ شرط مقصود ہے جو صحت نماز کی شرط ہے وہ نماز کے واجب ہونے کی شرط ہے اور جو ایک تکلیف ہے یعنی مسلمان ہونا اور عاقل و بالغ ہونا اور از آنجلہ عاجز نہ ہونا نماز سے و از آنجلہ وقت کی شرط ہے انوار شرعی میں تین قسم ہیں شرط اعتقاد ایک قسم شرط ہی اعتقاد نماز کی شرط اعتقاد ہے جو حکم کا وجود ضروری ہے ابتدا نماز میں پیشتر سے موجود ہو کر آخر نماز تک موجود رہے یا نہ ہو کہ ان کی اجلی لکھتے وقت تک وہ وقت و خطہ جیسے نیت اور تکبیر تحریر اور وقت نماز کا اور خطہ جیسے واسطے تو جب تک امور مذکورہ اول نہ ہو گئے نماز کا وجود نہ ہو گا انین نیت تو آخر نماز تک موجود رہ سکتی ہے اور تحریر اور خطہ ایسا نہیں ہے شرط دوام کلمہ بارہ و شرط حورہ و استقبال قبلہ اور دوسری قسم شرط ہے دوام نماز کی جیسے طہارت اور ستر حورت اور استقبال قبلہ ہم شرط دوام ہے جو حکم کا وجود شرط ہے اول نماز سے آخر تک و شرط بقا و شرط فیہ تقدیم و لا مقارنہ یا تدارک و ہو القراءۃ اور تیسری قسم شرط ہے ماتی رہنے نماز کی بعد موجود ہو جانے نماز کے تو اس میں آگے ہونا اس شرط کا شرط نہیں اور نہ ابتدا نماز سے اس کا مقصد ہے رہنا اور وہ ایسی نماز کی شرط قرائت و شرط بقا نماز ہے جو ابتدا نماز میں پائی جائے بطریق آخر کے اور قرائت اس طرح کی کہ کہ ابتدا نماز میں اس کا وجود ہو تا ہی آخر کے طور پر اور یہ تینوں شرطیں ایک دوسری میں متداخل ہیں کیونکہ ان میں عموم و خصوص مطلق ہے شرط دوام خاص ہے اور شرط اعتقاد اور بقا عام مثلاً طہارت جو شرط دوام ہے اگر ابتدا نماز میں اس کے وجود کا لحاظ کریں تو شرط اعتقاد ہو جائیگی اور اگر حالت بقا میں اس کے وجود کو شرط سمجھیں تو شرط بقا ہوگی اور سولہ وقت صبح کے اور وقت نماز کے لیے صرف شرط اعتقاد ہے کہ نہ اس کا دوام شرط ہے اور نہ بقا اور صرف شرط بقا کی مثال قرائت ہے کہ ابتدا نماز میں حادث ہو کر انتہا تک رہتی ہے گو جو دھکی ہو جیسے متعدی کی قرائت کہ امام کی قرائت گویا کسی کی قرائت ہے کہ انانی الشامی بہ صرف فائدہ رکھنے کی نفسہ شرط فی غیرہ لہذا فی کل الارکان تقدیر اس واسطے کہ قرائت بذات خود تو رکن ہے اور اس پر غیر کے حق میں شرط ہے بسبب پائے جانے قرائت کے تمام ارکان میں تقدیر یعنی اگرچہ سب ارکان میں قرائت حقیقی ہو کر نہیں لیکن گویا کہ موجود ہے ہم رکن اس کو کہتے ہیں جو باہیت میں داخل ہوا و شرط طہارت جو باہیت سے خارج ہوا اور یہ دونوں ایک دوسرے کے مخالف ہیں مگر چونکہ رکن دو طرح کا ہوتا ہے ایک اصل جو کبھی ساقط نہیں ہوتا دوسرا زائد جو کبھی ساقط بھی ہو جاتا ہے جیسے قرائت کہ متعدی سے ساقط ہو جاتی ہے تو اس لحاظ سے ایک حالت میں اس کو رکن کہا اور دوسری میں شرط سے تعبیر کیا کہ انانی الشامی بہ صرف و لہذا لم یجز اختلاف الاعمی اور اس واسطے کہ وجود قرائت کا سبب ارکان میں ضروری ہے اگر کسی شخص کا خلیفہ کرنا نماز میں اگرچہ شہد آخر ہو جائے نہیں ثم الشرط لئلا یتعطل اللہ لا یتعطل پھر معلوم کرنا چاہیے کہ شرط بیعت اول و سکون ثانی لغت میں علامت لازمہ کہتے ہیں یعنی جو نشانی کہ ایک ہی چیز میں پائی جائے دوسری چیز میں نہ ہو و شرط عاتق وقت علیہ الشیء ولایکل فیہ اور مطلق شریع میں شرط وہ ہے جس پر کوئی چیز موقوف ہو اور وہ اس چیز میں داخل نہ ہو لہذا اس کا جزو نہ خارج ہو اس سے ہم کسی چیز کا متعلق اگر اس کی باہیت میں داخل ہو تا ہے تو رکن کہلاتا ہے جیسے رکوع نماز کے اندر اور اگر خارج ہو دو حال سے خالی نہیں یا چیز میں موثر ہو گا یا نہ ہو گا اگر موثر ہے تو اس کو علت کہتے ہیں جیسے عقد نکاح علت کے لیے اور اگر موثر نہیں تو بھیجہ کی طرف فی الجملہ موصول ہو یا نہیں اگر ہو تو اس کو سبب کہتے ہیں جیسے وقت ہے اور اگر موصول نہیں تو چیز اس پر موقوف ہوگی یا نہ ہوگی اگر موقوف ہوگی تو اس کو شرط کہتے ہیں جیسے وضو نماز کے جن میں اور اگر چیز اس پر موقوف بھی نہیں تو اس کو علامت کہتے ہیں تو خارج کی تعریف سے رکن اور علامت تنگنی اگر سبب و علت شرط میں داخل رہے اس لیے چاہیے تھا کہ شرط کی تعریف میں اتنا اور زیادہ کہتا کہ ولما لم یفرقہ ولا یلازمہ

یہ باب ہر نماز کی شرطوں کے بیان میں ہے

یہ باب

فی الجملہ یعنی نہ چیزیں سوئے ہوئے اور نہ کسی طرف کی طرف نہ وصل ہو کہ انی الشامی نے کہا اور بعضوں نے شرط کی یوں تعریف کی ہے کہ شرط وہ ہے جس کے بغیر نہ  
 سے شرط کا نہ ہونا لازم ہو و شرط کے وجود سے شرط کا وجود لازم نہ ہو یہی شرط طہارہ کا پند ہے ای جسدہ نہ دخول الاطراف فی الجسد دون البدن یعنی  
 شرط طہارہ کی چیزیں پہلی شرط پاک ہونا یا نازی کے بدن کا بدن سے مراد جسد ہے بسبب دخول ہونے یا نہ ہونے یا نون کے جسد میں نہ بدن میں تو اسکو پاک کرنا چاہیے  
 ہم چونکہ لغت عرب کی راہ سے مانتے ہیں یا نون بدن میں داخل نہ ہونے لہذا شرح نے بدن کی تفسیر جسد کی تاکہ مانتے یا نون کی بھی طہارت ثابت ہو اگر چہ اردو زبان  
 میں بدن سے مراد جسم کو کہتے ہیں من حدیث بنو حنیئہ طہارت بدن کی شرط ہے دونوں قسم کے حدیث یعنی حکمی ناپاکی سے ہم دونوں قسم سے مراد حدیث ہے اور  
 حدیث اکبر میں اول مقتضی وضو کا ہونا اور دوم موجب غسل کا ہونا لہذا افادہ حضرت نے مراد مانتے کیا حدیث یعنی نجاست کا کہی کہ نجاست حقیقی پر اور نہ نجاست کا  
 غلبہ نماز اور وضو سے ہے نجاست حقیقی سے ہم اپنی ماہرہ کے نجاست حکمی تھوڑی سی معاف نہیں پر خلاف نجاست حقیقی کے کہ وہ قلیل معاون ہے وضو سے طہارت  
 کہ لکھ اور طہارت شرط ہے وضو دونوں قسم کی نجاست حقیقی سے جو نازی کی مانع ہے ہم دونوں قسم کی نجاست سے یعنی خطہ وضو وغیرہ زائد اور ہم مانع نازی  
 اور وضو نہ انداز ہے ثوب و ثوبہ و کذا ایہ حرکت حرکت دوسری شرط نازی پاک ہونا نازی کے کپڑے کا ہونا اور نہ طہارہ پاک ہونا اس چیز کا ہونا نازی کے کپڑے کا ہونا  
 ہم اپنے ایسی چیز جو نازی کے بدن سے متصل ہو مثلاً ایک چادر کا انچل اُس کے بدن پر ہونا اور دوسرے انچل پر ایسی نجاست ہے جو مانع نازی کے ہونا اگر نازی کی  
 حرکت سے ناپاک انچل بھی حرکت کرے تو نازی کا مانع ہونا زمین پر زمین اور اگر وہ چیز کے بدن سے متصل نہیں مثلاً چٹائی کا ایک کنارہ ناپاک ہو اور یہ دوسرا  
 کنارہ پر نازی پڑھتا ہو تو یہ نجاست نازی کی مانع نہیں خواہ چٹائی بڑی ہو یا چھوٹی کہ انی الشامی اور بعد علامہ جسی طہارہ نجاست انہم نجاست سے کہ لا لا  
 یا نازی اُس چیز کا اٹھانے والا لگنا جائے جیسے وہ لگا جیسے نجاست ہو بشرطیکہ وہ آپ نہ قسم کے بدن سے متصل نازی کے تو نازی کا مانع ہو اور اگر لگا  
 نازی کے تھاٹھنے کا محتاج نہ ہو خود اسکو چٹا ہو تو نازی اسکا حامل نہ ٹھہرے گا تو نازی کا بھی مانع نہ ہو گا ہم اور یہی حکم ناپاک چھت اور چھپر اور چھپرہ نجاست کا  
 جبکہ نازی کا سر کٹے ہوئے سے ان چیزوں میں لگتا ہو کہ انی الشامی کی کتب و کتب ان سے دفعہ فی الاصح جہل مانع نازی نہیں اگر نازی پر چھت  
 آدمی اور کتا ہو اگر اسکا منہ باندھا ہو صحیح قول میں ہم اگر شایع یوں کہتا کہ بشیر طہارہ اُس سے لعاب وغیرہ مانع نازی نہ ہے تو بہتر ہوتا کہ انی الشامی پر اگر لگتا  
 میں ہو کہ اگر نازی کے پاس وہ انڈا ہو جائے خون ہو گیا تو نازی جائز ہو کیونکہ وہ اپنے معدن میں ہی بر خلاف اُس فیشہ کے جس میں پیشاب ہو اپنی وہ  
 مانع نازی ہو مگر انہی موضع قدیمہ واحد ہا ان رفع الاخری و موضع سجودہ اتفاقاً فی الاصح اور تیسری شرط پاک ہونا مصلی کے مکان کا ہونا یعنی اسکے  
 دونوں قدیموں کی جگہ کا یا ایک قدیم کی جگہ کا اگر نازی نے دوسرا قدیم اٹھا لیا اور سجودہ کی جگہ کا بالاتفاق صحیح قول میں موضع قدیم کی طہارت امام  
 اور صاحبین کے نزدیک شرط ہے بالاتفاق بلا نقل خلاف اور موضع سجودہ میں خلاف ہے مگر صحیح تر یہی قول ہے کہ امام کے نزدیک اسکی طہارت بھی شرط ہے اگر  
 نازی کے کپڑوں کی اطراف نجاست پر پڑی اور نازی پڑھی تو کچھ ضرر نہیں کہ انی الشامی اور لاموضع یدیدہ و کتبہ علی اظفار الاظفار سجودہ کے کہہ کیا ہو  
 شرط نہیں پاک ہونا دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کے مکان کا طہارہ روایت میں مگر جبکہ سجودہ کیا مصلی نے اپنی تہمیلی پر نجاست کے آویجا یعنی  
 اسوقت ہاتھ کے مکان کی طہارت شرط ہوگی کیونکہ سجودہ کا مکان شہر اہم فقیہ ابو الیث کے نزدیک ہاتھوں کے مکان کی عدم طہارت سے نازی فارغ ہوتی  
 اور اسی کی تصحیح کی ہے عیون میں اور اطلاق متون بھی اسی پر دلالت کرتا ہے اور شیخ الاسلام ابو سعید مفتی روم نے کہا کہ جس عضو کا رکھنا واجب ہے اگرچہ  
 دونوں ہاتھ ہوں تو اسکے مکان کی طہارت شرط ہے کہ انی الشامی اور شیخ الاسلام نے کہا کہ جس عضو کا رکھنا واجب ہے اگرچہ  
 لائنا الزم کپڑے اور مکان کی طہارت شرط ہے ثانی یعنی نجاست حقیقی سے بدیل قول حقائے و ثانیاً یک فطرہ اور اپنے کپڑوں کو پاک کر تو جب کپڑے  
 پاک کرنے لازم ہوئے تو مصلی کے بدن اور مکان کا پاک ہونا بطریق اولیٰ لازم ہوا ہوا ہے کہ بدن اور مکان بنسبت کپڑوں کے زیادہ لازم ہیں یعنی اگرچہ







حصہ تو اگر مثلاً ان ایک جگہ سے آٹھ ان حصہ اور دوسری جگہ سے بھی آٹھ رکعت کی تو دونوں کو جمع کرینگے تو چارہم حصہ ٹھہریگا اور نماز کا مانع ہوگا اور اگر جمع کرنے سے اس حصہ کا چارہم ہوگا تو مانع نماز کا نہ ہوگا والا فلا قدر اور اگر عورت کثوفہ متفرق ایک عضو میں نہیں بلکہ چند اعضا میں ہو تو وہ پیمائش سے جمع کیا جائیگی نہ اجزا سے فان بلغ اربع ادنا کا ذوق منع ہوگا رکعتیں اعضاء میں سے کتر عضو کی چارہم کو پیمائش ہوئے جیسا کی چنانچہ کان تو یہ کہلانا نماز کا مانع ہوگا مثلاً سولہ ان حصہ رات کا اور کچھ کان عورت کا کھل گیا تو اسکی نماز جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ دونوں کا مجموعہ کان کی چارہم سے زیادہ ہو اور یہ قول صحیح ہے بخلاف بحر الرائق کے کہ تیسرے مجموعہ اعضاء منکشفہ کے چارہم کو متبرک رکھا جائیگا کذا فی الطحاوی و الشرح مستر با عین خبر و لو کان مکان نظام و شرط ہوگا نہ گناہ برائے کسی کا غیر متبرک حصہ اگرچہ ستر ہو جائے چنانچہ نمازی ہوا نہ چھوے مکان میں بیٹھ کر چہرہ مستور کرے یا کتابت کے ساتھ کہ وہ نظر نہیں آتا لیکن وہ حکم شرعی میں مستور نہیں تو اس پر چھپا کر پیر سے وغیرہ سے وجہ کی گزانی اچھی لا ستر با عین نقشہ و پیمائش شرط نہیں چھپانا برائے کسی کا اپنی ذات سے اس کا فتویٰ دیا ہے غلو و اما من زید لم تشدد وان کرہ پھر اگر نمازی نے شرک گاہ کو دیکھا اس پر گریبان کی راہ سے تو نماز ناسد نہ ہوگی اگرچہ یہ نظر کرنا مکروہ تحریمی ہے کذا فی الطحاوی و عا دہ سائر الاصلۃ ماتحتہ اور نہ پانیو الا اس چھپا پانی کی چیز کا جو اپنے اندر کی چیز کو ظاہر نہ کر دے یعنی جسمین بدن نظر نہ آوے ہم عام مبتدیان کی خبر اس کے آتی ہے یعنی اصل قاعدہ سائر میں یہ قید اس واسطے لگا کی کہ اگر ایسا کچھ ایسی جس سے نیچے کا بدن معلوم ہو جائے چنانچہ بار یک محل یا چالی تو وہ نہ ہر بعد و دم کے ہو لا یضرب تصاقہ و شککہ اور نہ نہیں کرنا ستر کے بدن میں چھپنا اور عضو کی شکل پکڑنا یعنی نماز ایسے کیڑے سے درست ہو جائیگی و لو حیرا اطمینا یہی الی تمام صلوٰۃ و اما کہ اگرچہ ستر شرک گاہ کا ریشمی کپڑا یا گیلی ٹی ہو جو پوری نماز تک بدن پر باقی رہے یا لگا پانی ہو ہم اگرچہ ریشمی کپڑا و کو حرام ہے اور کچھ ساتھ نماز کر دے لیکن اگر کوئی چیز ستر بنادے تو ریشمی سے بدن چھپا کر نماز پڑھے اس کے ہونے نماز برہنہ جائز نہیں الا صافیا ان و غیرہ نہ صاف پانی اگر اس کے سوا کوئی چیز ستر بنادے یعنی صاف پانی میں ٹیڈ کر برہنہ آدمی نماز نہ پڑھے اگر دوسری چیز ملکتی ہو اور اگر نہ ملی تو تیسرے نماز واجب ہو جو بھڑکھٹنے کے کذا فی الطحاوی و ہل تکلفیہ الظلمہ نے مجمع الانہر بخلاف نعم نے الاضطرار لا الاختیار سوال اور کیا برہنہ شخص کو اندھیرے میں نماز کفایت کرتی ہے مجمع الانہر شرح طحطاوی البحرین بحث کر کے یوں جواب دیا ہے کہ ان اضطرار میں کافی ہے نہ اختیار میں ہم اس کلام کا فقرہ کچھ معلوم نہیں ہوتا اس واسطے کہ جب ستر مفقود ہو تو ہر حال میں نماز پڑھے خواہ اندھیرا ہو یا روشنی و شاید کہ آئین اشارہ ہو بعضے مشائخ نے اس قول کا کہ برہنہ دن کو بچھ کر نماز پڑھے اور رات کو کھڑے نماز پڑھے اس واسطے کہ رات کا اندھیرا اسکی شرک گاہ کا ستر کی گزانی الطحاوی یصلی قاعدہ الکافی اصلوۃ نہ پانیو الا کسی چیز ستر کا نماز پڑھے ٹیڈ کر جیسے نماز میں بیٹھنے میں یعنی مرد بائیں پائون پر بیٹھے واپس پائون کھڑا کر کے اور عورت سر پر بیٹھے و قیل یا دارجلیدہ و بعضوں نے کہا دونوں پائون پھیلا کر بیٹھے ہم اور عورت غلطہ پر بائیں رکھ لے اور بائیں پھلا قول ہے کہ آئین کثرت اختیار پر باوجود خالی ہونے کے قبلہ کی طرف پائون پھیلانے سے جو بہتر نہیں کذا فی البحر مومیا بر توجع و سجود بیٹھ کے نماز پڑھے رکوع اور سجود کا اشارہ کر کے تاکہ ہرگز نہ کھلے و جو افضل من صلوٰۃ قاعدہ لیر کے و سجد و قائل یا یا رب کو سجود لان الرتر اتم من ادار الارکان اور وہ بیٹھے برہنہ شخص کو ٹیڈ کر رکوع سجود کا اشارہ کر کے نماز پڑھنا افضل ہے اسکی نماز سے ٹیڈ کر رکوع اور سجود کر کے اور کھڑے ہو کر اشارہ سے یا رکوع سجود کر کے اس واسطے کہ شرک گاہ کا چھپانا زیادہ تر مقصود ہے ارکان کے ادا کرنے سے ہم اس واسطے کہ ستر عورت مطلقاً فرض ہو نماز اور غیر نماز میں اور ارکان لئے قیام اور رکوع اور سجود نماز میں فرض ہیں ولو ابیح لہ ثوب و لو بامارۃ ثبوت قدر تہو الا صح اور اگر برہنہ کو مباح کیا جائے کپڑا اگرچہ اباحت بطور عاریت کے ہو تو اسکا قادر ہونا ستر پر ثابت ہو گیا یہی قول صحیح ہے یعنی اگر اس صورت میں برہنہ نماز پڑھیکا تو نماز جائز نہ ہوگی و لو عدیدہ غیر مالم یخف فوت الوقت ہو الا ظہر کراجی ما و ثوب و طہارۃ مکان اور اگر اباحت یا عاریت کا کوئی شخص اس سے وعدہ کرے تو اسکا انتظار کرے جب تک فوت دقت کا خوف نہ ہو یہی قول ظاہر ہے جیسے انتظار کرے پانی اور کپڑے و طہارت مکان کا ابد و ارم یعنی اگر کان جس میں مثلاً قید ہو اور توقع قوی و ان سے نکلنے کی ہو تو نماز میں تاخیر کرے جب تک کہ فوت وقت کا خوف نہ ہو

یا زمرہ الشریعہ جس نے تفسیر میں مذکور سول اور کیا برہنہ شخص کو لازم اور ضروری خرید کرنا کیسے کا اسکی برافیت سے جواب لائق یہ ہے کہ خریدنا ضروری نہیں ہے  
 یہ صاحب جلالہ کی مذہب کی روایت نہیں ولو وجہ ہادی سائر کا کہ شخص لیس باصلی کلمہ بیتیہ لم یلغ فیہ الا لیسۃ فیہا اتفاقاً بل فیہا اختلافاً فیہا اتفاقاً بل فیہا اختلافاً  
 او قیل من رجبہ طارہ کذب صلواتہ فیہ وجاز لا یا کامرا و جو پایا برہنہ نے وہ سائر کا کل نجاست کے لگنے سے ناپاک ہو اھلی ناپاک  
 نہیں اصل ناپاک جیسے مردار کی کھال جسکی وباغت نہیں ہوئی تو یہ شخص ستر عورت نکرے اس اصل ناپاک سے نماز میں بالاتفاق بلکہ خارج  
 نماز کے اس سے شرمگاہ پھیلا دے ایسا ذکر کیا ہو علامہ وافی محشی نے ایسا ستر پایا جو چھائی سے کھتر پاک ہو تو اسکا آئین نماز پر حنا مستحب و اور  
 جائز ہے نہ نماز پڑھنا اشارہ سے پھر نماز کا پڑھنا اشارہ سے ہے نہ گریبا و قہر محلیت و استیفاء فی الامر و ہر وقت نکلتے اور نہ ہر وقت ہر وقت اس کا  
 جو تمام ناپاک ہے یا چہ لازم سے کھتر طارہ ہو یا نہ لازم کیا ہو مستحب اور اگر میں اس قول کو اچھا سمجھا ہوا ہے تو کہہ دیتا ہوں کہ اگر کلمہ کا اول کلمہ رجبہ طارہ  
 اصل فیہ تھا اور الیغ کا کمال اور اگر سائر کا چھائی وہ پاک ہو تو اس ستر میں بالضرور نماز پر ہے اسوقت کہ چہ ہم کہ کہہ دیتے ہیں چھائی کا حکم کل ستر کا  
 مثلاً جو ہم کو چھائی ستر کا نماز کا کھتر طارہ کے برابر ہو چھائی ستر کی کا کھتر طارہ نماز کا مانع ہو کہ زانی الشامی و ہذا اذالم کلمہ یا نزل یا لکنا ستر و لکنا ستر و لکنا ستر و لکنا ستر  
 اسوقت ہو جبکہ پناو سے اس چیز کو چھائی ستر کو دور کر دے یا اسکو کم کر دے یا اسے اگر نزل نجاست پاو سے تو ازالہ واجب ہے کہ زانی الشامی و ہذا اذالم کلمہ یا نزل یا لکنا ستر و لکنا ستر و لکنا ستر و لکنا ستر  
 نجاست بقیہ نجاست کا حکم ہو تو لازم ہے نماز میں پھینا اپنے دونوں ناپاک کپڑوں سے اس کپڑے کا جسکی نجاست کھتر طارہ سے دور کر دے و اشارہ  
 ان من ابلیہین فان تساویا خیر وان اختلفا اختار الا عندنا و قاعدہ کلیہ من ستر کا یہ ہے کہ جو شخص بیکلمہ و ہذا اذالم کلمہ یا نزل یا لکنا ستر و لکنا ستر و لکنا ستر و لکنا ستر  
 سو اگر دونوں برابر ہوں منع نماز میں تو اسکو اختیار ہے چاہے اسکو لے چاہے اسکو اور اگر دونوں مختلف ہوں چھائی ایک بلاکھم ہو اور وہ سری یا دونوں تو وہ  
 ہلکی کو اختیار کرے مثلاً زنجی اگر سجدہ کرتا ہو تو زخم سیلان کرتا ہو اور نہیں تو نہیں بیکلمہ و ہذا اذالم کلمہ یا نزل یا لکنا ستر و لکنا ستر و لکنا ستر و لکنا ستر  
 کے ساتھ نماز سے اور ترک سجدہ حالت اختیار میں بھی کر سکتا ہو مثلاً سواری پر نماز نفل اشارہ سے درست ہو تو حالت عذر میں ترک سجدہ کا مطلقہ نہیں ہے  
 فی ابھر ولو وجدت الحرة البالغة سائر ایستریہ نافع ریح را سہما یجب ستر ہا فلو ترکست ستر را سہا عادت بخلاف الامر اہلۃ لانه لما سقط البطلان  
 فبغیر الصبی اہلے اور اگر آزاد جوان عورت نے پایا ایسا ستر جو ڈھکتا ہو اسکے بدن کو اسکی چھائی سر کے ساتھ تو بدن اور چہا ہم سر کا ڈھکتا ہو  
 یعنی فرض ہو دونوں کا ڈھکتا تو اگر اپنے سر کا ڈھکتا چھائی کی تو نماز کا عادیہ کرے برخلاف قریب البطن عورت کے اپنے اگر وہ بدن سر ڈھکتے کے نماز  
 پڑھتی تو عادیہ نماز کا ضرور نہیں اسواسطے کہ سر کا ڈھکتا جبکہ ساق ہموگیا تو ہڈی ہونے کے عذر سے تو اگر کپڑے کے عذر سے ساق ہموگیا تو ہڈی ہونے کے عذر سے  
 بیان کرنا اس حدیث سے مناسب تھا کہ کوئی بالغ عورت نماز بدن سر ڈھکتے کے عذر سے نہ پڑھتی ہو بلکہ کپڑے کے عذر سے نہ پڑھتی ہو بلکہ کپڑے کے عذر سے نہ پڑھتی ہو بلکہ کپڑے کے عذر سے نہ پڑھتی ہو  
 ہونے کی جہت سے ساق ہموگیا تو کپڑے کے عذر سے نہ پڑھتی ہو بلکہ کپڑے کے عذر سے نہ پڑھتی ہو بلکہ کپڑے کے عذر سے نہ پڑھتی ہو بلکہ کپڑے کے عذر سے نہ پڑھتی ہو بلکہ کپڑے کے عذر سے نہ پڑھتی ہو  
 اور اگر ستر ڈھکتا ہو کھتر چھائی سر سے تو اسکو ڈھکتا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے لکن قولہ ولو وجہ الکلف ما یستریہ بعض العورة وجوباً مستحراً  
 ذکرہ الکمال زاد کلی وان قل یقینی وجوبہ مطلقاً قتال لیکن مصنف کا یہ قول اور اگر پاو سے ملکوت وہ چیز جس سے بدن برہن ہو چھائی اسکا  
 استعمال واجب ہو ذکر کیا ہو اسکو کمال الدین نے فتح القدیر میں جلی شرح فیہ نے اتنا زیادہ کیا ہو ان قل یعنی اگر چہ وہ ستر قلیل ہو چاہے ستر کا  
 استعمال کو مطلقاً خواہ چھائی کا ستر ہو یا کھتر کا ستر قابل کر یا مطلب ہم یعنی مصنف کے دونوں قولوں میں تناقض ہے ہذا قول ہے کہ چہا ہم سر سے  
 کھتر کا ڈھکتا واجب نہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ بعض عورت کا ڈھکتا واجب ہو چہا ہم ہو یا کھتر جلی شرحی در الختار نے کہا کہ اگر کمال الدین کے کا امرا کھتر  
 ستر محمول کیچہ اسواسطے کہ سر کا عورت ہو نا خفیت تر ہو باقی عورت سے اس ویلے سے کہ صلوٰۃ طرہتہ سر کی کی صحیح ہے تو اب تناقض باقی نہیں رہتا

القبيل والبر او لا اور ڈھکے پشابی کی راہ کو اور باخبر و رکی راہ کو پہلے فان وجد ما یستتر احدہما قبل استبرالہ بر لائے شش فی الروع والبر و قبل  
القبیل چکا جانی لبر لائے تریج پھر اگر پاوے وہ چیز جو ایک شرمگاہ کو چھپاوے بعضوں نے کہا دبر کو چھپاوے اس واسطے کہ اسکا کھلنا رکوع اور سجود میں  
ماش تر و قیج تر ہو بعضوں نے کہا قبل کو چھپاوے ایسے کہ وہ قبایہ رخ و اور کوئی عضو اسکی آڑ نہیں جیسے سرین ہند کا حجاب ہین کذا  
فی الشامی نقل کیا ہے دونوں قولوں کو بحر الرائق میں بدون ترجیح کے دونی النہر الطاہر ان الخلاف فی الاولیۃ والتعلیل یقید انہ لوصلی بالایام تعیین  
ستر القبیل ثم محذہ ثم بیان المرأة و ظہر ما ثم الرکبتہ ثم الباقی علی السواء اور نہر الفائق میں کہ ظاہر ادون قولون کا خلاف اولی ہونے میں ہر اولیٰ  
یعنی کشف دبر کا قیج ہونا رکوع اور سجود میں اسکا مفید ہوگا اگر بدون رکوع اور سجود کے اشارہ سے نماز پڑھے تو قبل کا چھپانا متعین ہوگا پھر اسکی بعد ران کا  
پھر عورت کے کچھیت اور پیٹھ کا پھر زانو کا پھر باقی بدن برابر ہم ران وغیرہ کا ذکر جلی کے کلام سے ہے نہ نہر الفائق سے یعنی اگر زیادہ ہووے کچھ تو قبل کے  
بعد ران کا پھر عورت اور پیٹھ کا پھر زانو کو چھپاوے کذا فی الخطاوی و اذا لم یجد ملککف المسافر یا یزیریل بہ سجا ستہ او یقللہا لہ بعدہ میا او یس  
فیہ صمدہ عار یا و لا اعادۃ علیہ اور اگر عاقل بالغ مسافر پاوے اس چیز کو جس سے نجاست کو دور کرے یا اسکو کم کر دے بسبب دور ہونے فریل کے  
اس میں بابر یا یس کے سبب سے تو نماز پڑھے نجاست کے ساتھ یا بر نہ ہو کر اور اسپر اعادہ نماز کا نہیں دینی از و ہا لوالجہ من فریل و سائر لفعیل العباد و کلام  
فی التیمہ اور لزوم اعادہ نماز لائق ہوگا اگر ماخیز ہو تا فریل نجاست اور سائر سے بندوں کے فعل سے ہو چنانچہ تیمم میں گذر گیا ہم یجتہی صاحب بحر الرائق  
اور صنف نے اپنی شرح میں اسکو ثابت رکھا ہے ثم فی المسافر لان التیمہ بشرط طہارۃ السائر وان لم یسکد قستانی پھر معلوم کر کہ یہ نماز کا بر نہ جائز ہو نا مسافر کے  
حق میں ہے ایسے کہ تیمم کے واسطے طہارت ساتر کی شرط ہو اگرچہ ساتر کا وہ مالک ہو چنانچہ قستانی میں ہم خطاوی نے کہا کہ اس حکم کی تخصیص مقیم کے  
ساتھ بلا وجہ ہے و اما حسن التیمہ بالاجماع اور پانچوں شرط نماز کی نیت یعنی نیت ارادہ ہے بدلیل اجماع و اتفاق ہم یعنی اشتراط نیت کی دلیل اجماع ہے نہ یہ نیت  
(وَمَا أَمْرُهُ إِلَّا بَعْدَ وَاسِعَةٍ) اس واسطے کہ عبادت سے یہاں توحید مراد ہے تو یہ اخلاص یعنی خلوص ارادہ و نیت اس آیت سے توحید میں پایا گیا  
و عبادت میں اور یہ حدیث بھی دلیل نہیں ہو کہ اَنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ اس واسطے کہ اس میں تہنیت کا ثواب مراد ہے و صحت سے تعین نہیں کذا فی الخطاوی وہی لا ارادۃ  
المرحۃ لاحد المنا و من ادبیت الادہ و ترجیح دینے والا ایک چیز کا دبر چیروں سے ہم و چیریں برابر چنانچہ کرنا اور نکرنا انحال اختیار یہ کا شکار نماز پڑھنا اور نہ پڑھنا  
دونوں برابر ہیں کہ بذات خود نہ فعل اسکا لازم اور محال ہے نہ حرکت اسکا پھر جبکہ ارادہ مطلق ہو فعل سے تو نماز واقع ہوئی تو ترجیح فعل کی ترک صرف ارادہ سے ہوئی ہے  
ارادہ مرجح کو نیت کہتے ہیں خطاوی نے کہا کہ نیت مطلق ارادہ کا نام نہیں بلکہ عبارت ہو اس ارادہ فعل سے جو فعل کے ساتھ ہو اور علم میں اس سے پہلے  
اسی ارادۃ الصلوۃ لہ تعالیٰ علی اہلک من غلوس یعنی نماز کا ارادہ خالص اللہ تعالیٰ کی واسطے ہم شایع نے اشارہ کیا کہ الارادۃ کا الف لام عین ہی نیت ہر ارادہ کا نام نہیں  
بلکہ یہاں ارادہ نماز کا مراد ہے خلوص کے ساتھ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے عبادت میں نہ شرک علی مشرکوں کے مانند نہ شرک خفی ریا کاروں کا و  
لا مطلق اعلم فی الاصح الاتری ان من علم الکفر لا یکفر و لو نواہ کیف نیت عبارت ہے ارادہ مذکور سے نہ مطلق دہشت سے صحیح تر قول میں کیا تو نہیں دیکھتا کہ جسے  
کفر کو جاننا وہ کافر نہیں ہوتا اور اگر کفر کی نیت کی تو کافر ہو جاتا ہے ہم غیر صریح جبکہ الواحد کا یہ قول ہے کہ نیت دہشت کا نام ہے حالانکہ دونوں کے مفہوم قبا میں  
ارادہ کو علم یعنی دہشت لازم ہے اور دہشت کو ارادہ لازم نہیں کذا فی الخطاوی و لم یعتبر فیہما عمل القلب اللایزم للارادۃ خلا عیرۃ لا لک باللسان وان  
خالفت القلب لانه کلام لائتہ و نیت میں معتبر دل کا عمل ہے جسکو ارادہ لازم ہے تو کچھ اعتبار نہیں زبان کے ذکر کا اگرچہ وہ دل کے مخالف ہو اس واسطے  
کہ زبانی ذکر کلام ہے نیت نہیں ہے ہم جب عمل دل معتبر ہو نہ عمل زبان تو اگر زبان نے خطا کی تو کچھ ضرر نہیں مثلاً دل میں ارادہ ہو مگر زبان  
زبان سے عذر نکلا تو نیت صحیح ہے اور عذر کلمات میں خطا قلبی بھی مضرت نہیں کرتی اس واسطے کہ تعین عدد و شرط نہیں تو اسکی خطا بھی مضرت نہیں

سوال  
اگر کسی حکم ہو کہ  
اس کی عبادت  
سے نیت  
ہو



نمازی کا وضو جانا ہے تو وہ چپ چاپ جاسے اور دوسرا وضو کر کے بقیہ نماز پڑھے اس فقیر کے پڑھنے کو بنا کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ چلتا اور وضو کرنا قاطع نیت ہوگا کیونکہ یہ دونوں کام نماز کے اندر قاطع نیت نہیں ہوتے تو نماز کے خارج بطریق اولیٰ قاطع نہونگے و شرط الشافعی قرائتاً فیہندب عندنا اور امام شافعی نے نیت کا متصل کرنا تحریم کے ساتھ شرط کیا ہے تو نیت کا ملانا تحریم کے ساتھ ہمارے نزدیک مستحب ہوگا ہم اسوۃ کمالیہ میں اختلاف سے بچنا مستحب ہے اگرچہ ہمارے نزدیک قرآن شرط نہیں ولا عجزاً فیہ شجرة عنہا علی المذہب وجوزہ الکفری والی الکفری اور اس نیت کا اعتبار نہیں جو تحریم کے بعد ہو بنا صحیح مذہب کے اور کفری نے رکوع تک تاخیر نیت کو جائز کہا ہے ہم شافعی نے کہا کہ رکوع وغیرہ کی تصریح کفری نے نہیں کی بلکہ علمائے ائمہ مذہب کے بموجب تاخیر کا جائز نکالا ہے کسی نے ٹٹا کہ کسی نے رکوع تک کسی نے قعدہ تک کو کفری مطلق نیت اصلیہ وہ ان لم یقل بعد تعالیٰ لنقل و سیرۃ رابۃ و تراویح علی التمام و تعینہا بوقت الشروع اور کفایت کرنی ہو مطلق نیت نماز کی نقل اور سنت ہو کہ وہ تراویح کے واسطے مستعمل ہو کر اگرچہ اسے نکلا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے نیت کرتا ہوں ایسے کہ نقل اور سنت اور تراویح کا شہین ہونا ثابت ہو جاتا ہے اسے واقع ہونے سے شروع کرنے کے وقت ہم بیٹے یوں کہنا یا ارادہ کرنا کہ نیت کرتا ہوں نقل کی یا سنت فجر کی مثلاً یا تراویح کی ضرور نہیں بلکہ بلا قید نیت کرنا کافی ہے چونکہ فجر کے وقت مطلق نیت سے نماز پڑھیں گے تو سنت کا تعین حاصل ہوگا و قولہ بان لم یقل بعد بیان ہو اطلاق نیت کا و التبعین احوط اور نقل یا سنت کا متعین کر لینا احوط ہے یعنی تعین میں زیادہ تر احتیاط ہے اسوۃ کمالیہ میں اختلاف کی تصریح میں اختلاف ہے کذا فی البحر ولا یؤثر من التبعین عند النیۃ فوجہل الفرقتیہ لم یجز اور فرض نماز میں متعین کر لینا نیت کے وقت ضروری ہے تو اگر نماز کے فرض ہونے سے ناواقف ہوگا تو نماز کی جائز نہونگی ہم ایک شخص پانچ وقت کی فرض نماز پڑھتا ہے لیکن انکا فرض ہونا نہیں جانتا ہے تو اسکی نماز جائز نہیں ہے کیونکہ اسے فرض میں کی نیت نہیں کی کذا فی الطحاوی و لو علم ولم یفرق فرض من غیرہ ان لوی الفرض نے اکل نماز اور اگر اسے بعض نمازون کو فرض اور بعض کو نقل جانا اور جدا کیا فرض کو غیر فرض سے تو اگر سب نمازون میں فرض کی نیت کی تو جائز ہے یعنی بقدر فرض کے فرض ہوگی اور باقی نقل و کذا الوام غیرہ فیما لا یستتبع قیاماً اور اسی طرح نماز جائز ہے اگر غیر میں نے غیر شخص کی نیت کی فرض کی نیت سے نماز میں جسکے کلمے سنت میں ہم بیٹے جو شخص فرض اور نقل کو نماز نہیں کرتا وہ غیر کی امامت کرے فرض کی نیت سے مغرب اور عصر اور شامین جسکے پہلے سنت ہو کہ وہ نہیں تو مقتدیون اور امام کی نماز صحیح ہے شاہ میں قبیہ سے منقول ہے کہ نمازی جو قسم میں پہلی قسم وہ نمازی ہے جو فرض اور نقل نماز کو جانتا ہے یعنی جانتا ہے کہ فرض وہ ہے جسکے کرنے میں ثواب اور نکرے میں عذاب ہے اور سنت وہ ہے جسکے کرنے میں ثواب ہے اور نکرے میں عذاب نہیں ہوا اب نہیں ہوا سنت سے اسنے ظہر یا فجر کی نیت کی تو کافی ہے ۲ وہ نمازی ہے جو فرض اور نقل کو جانتا ہے اور فرض کی نیت سے نماز پڑھتا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ فرض کقدر ہے اور سنت کتنی اسکی بھی نماز درست ہے ۳ وہ نمازی ہے جو فرض کی نیت سے نماز پڑھتا ہے مگر فرض کے معنی نہیں جانتا تو اسکی نماز کفایت نہیں کرتی ۴ وہ نمازی ہے جو یہ جانتا ہے کہ آدمی جو نماز پڑھتے ہیں ان میں بعض نماز فرض ہے اور بعض نقل اور امتیاز نہیں کرتا فرض اور نقل میں تو اسکی نماز جائز نہیں اسوۃ کمالیہ میں نیت کا معین کرنا شرط ہے اور بعضوں نے کہا کہ اسنے جو نماز کہ جماعت سے پڑھی اور امام کی نماز کی نیت کی تو درست ہے ۵ وہ نمازی ہے جسے یہ اعتقاد کیا کہ ہر نماز فرض ہے تو اسکی نماز جائز ہے ۶ وہ نمازی ہے جو یہ نہیں جانتا ہے کہ خدا کی نماز بندوں پر فرض ہے بلکہ وہ جگہ نماز پڑھتا ہے اسکی نماز جائز نہیں ہے انتہی لخصاً لقرض انہ ظہر او عصر قرینہ بالیوم والوقت اولاً ہوا لا صح یعنی ضروری نیت کی تعین فرض کو واسطے اسطرح ہے کہ وہ نماز ظہر کی یا عصر کی خواہ ظہر یا عصر کے ساتھ دن اور وقت کو ملا دے یا نکلا دے یہی قول صحیح تر ہے ہم یعنی یوں کہنا یا نیت کرنا کہ اصلی ظہر الیوم یا ظہر الوقت یعنی آج کی ظہر یا وقت کی ظہر اور اگر ہوں کچھ ضرور نہیں فقط ظہر یا عصر کی نیت کرنا بلا اضافت کافی ہے و صح قول میں



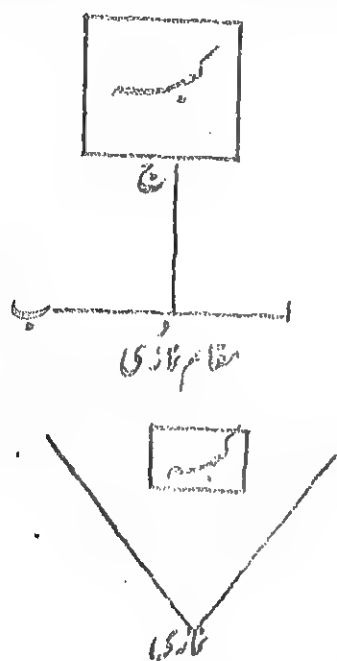


نہیں کہ وقت پڑتا ہو تو اس نیت سے نماز درست ہوگی الا فی الجماعۃ فانما بدل نکر مجہول کی نماز میں فرض وقت سے پہلے نماز نہیں اس لیے کہ جب تک نماز فرض ہو اس روز کے ظہر کا یعنی فرض وقت ظہر نہ ہو الا ان یکون عندہ فی اعتقادہ انہما فرض الوقت لکما ہو ای بعض فقہ گر کہ نماز کے بعد یہ اور اعتقاد میں ہو کہ جمعہ فرض وقت ہو نہ کہ بدل نہیں چنانچہ بعض فقہا کی تجویزی ہو تو اس صورت میں جمعہ فرض وقت کی نیت سے درست ہوگا و لکن فی ظہر الوقت فانما یصح فی ای الوقت جائز دونی الجماعۃ اور اگر وقت ظہر کی مثلانیت کی تو اگر وقت کے باقی رہنے کے ساتھ ہوگی تو جائز اگرچہ جمعہ میں ہم فرض الوقت میں ہوں اگر نیت ظہر کے وقت کی جمعہ کے مواہین کو اگر تو اگر وقت کے اندر ہوگی تو درست ہو اس لیے شارح نے ظہر بلا لیر کی تہجیت سے دونی الجماعۃ کی قید لگائی تاکہ معلوم ہو کہ اس حکم میں جمعہ اور غیر جمعہ برابر ہیں کذا فی الشامی للفقہاء در مع عدم بانکان قد خرج وہو لا یصلح الا فی الجماعۃ اور اگر ظہر الوقت کی نیت وقت کے گزرنے کے ساتھ ہو اس طرح کہ وقت مکمل چکا ہو اور نماز اس کے نکلنے کو بخاستا ہو تو صحیح تر قول میں درست نہ ہوگی ہم وقت کے نکلنے کو نہ جاننے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر وقت کے نکلنے کو جانکر ایسی نیت کر چکا ہو درست ہوگی کذا فی الشامی و مثلاً فرض الوقت اور ظہر الوقت کی مثل تو حکم فرض الوقت کا یعنی اگر وقت کے نکلنے پر نیت وقت کے فرض کی کر چکا اور وقت کے گزر جانے کو بخاستا ہوگا تو یہ بھی اول مسئلہ کی طرح صحیح تر قول میں درست نہ ہوگی اور شاہد میں درستی کا قول منقول ہے وہ صحیح کے خلاف و کذا فی الشامی فلا دلی نیتہ ظہر الیوم بخلافہ مطلقاً صحیحہ القضاۃ بخلافہ الاداء لکما ہے ہوا لکن تہجیر بہتر ہے کہ نیت اگر ظہر کی کرے واسطے اسکے جائز ہونے کے ہر طرح سے یعنی اگر یہ عین وقت میں پڑے یا وقت مکمل گیا ہو بسبب درست ہونے قضا کے ادا کی نیت سے مثل اسکے عکس کے یعنی صحیح ہونے ادا کے قضا کی نیت سے یہی قول مختار ہے ہم میں اگر آج کے ظہر کی نیت ہوگی تو اگر چند وقت گزر بھی گیا ہوگا تب بھی وہ نماز اس روز کے ظہر کی ہوگی اور وقت کے ظہر کی نیت سے وقت نکلنے پر اس وقت کا ظہر ٹھہر گیا اور شارح نے جو یہ کہا کہ یہ بہت ہی درست ہونے قضا پر نیت ادا اسکا مطلب یہ ہے کہ وقت کے گزرنے پر اگر کسی علی بن ظہر الیوم کی نیت کرے گا تو قضا کو بنیت ادا پڑھیکا حالانکہ یہ جائز ہے جیسے کوئی قیدی اس کے رمضان کے روزے رکھے اور بعد کو معلوم ہو کہ رمضان ہو چکا تھا تو اسکے روزے درست ہونگے مگر اس تعلیل میں یہ خلل ہو کہ یہ یہ وقت بنتی ہے کہ نماز ادا کی نیت سے پڑھے اور اگر کسی نیت کرے کہ نہ نماز کی تو نہ قضا کی یہ تعیل نہ ہونگے کذا فی الطحاوی وقامہ فی الشامی و مصطلی الجنازہ فیینوی الصلوٰۃ مد تعالیٰ وینوی الیہا الیہا لکیت اور جنازہ کی نماز پڑھنے والا نیت کرے نماز کی خاص اللہ تعالیٰ کے لیے اور نیز دعا کی نیت کرے مردہ کے لیے لانا الواجب علیہ اس لیے کہ نیت نماز اور عین نمازی پر واجب ہو طحاوی نے کہا اگر مرجع ضمیر لانا نماز و دعا دونوں کی ضرورت ہو تو یہ خلل نہیں کہ دعا و جنازہ مسنون ہے نہ واجب اس لیے چاہی مرجع ضمیر نہ نیت صلوٰۃ قرار دیا ہو جو نیت الصلوٰۃ سے سمجھا جاتا ہو اور شامی نے کہا کہ مرجع ضمیر نیت دعا اس اعتبار سے ہے کہ نماز جنازہ خود دعا ہے کیونکہ اسمین قرأت اور رکوع اور سجود اور تشهد نہیں اور سکامویدہ قول ہے جو مختلف میں مذکور ہے کہ نماز جنازہ امام عظم اور اسکے صحاب کے قول میں در حقیقت دعا ہے نہ نماز فیقول اصلی لہ دعا علیا لیت جنازہ کی نماز پڑھنے والا یوں کہے کہ میں نماز پڑھتا ہوں اللہ تعالیٰ کے لیے دعا مانگنے والا مردہ کی واسطے وان شتیہ علیہ لیت ذکر اہم انشی ایقول نویثان علی علی من الامام علی بن یعلی علیہ الامام اور اگر نیت نمازی پر شقیہ ہو جاوے معلوم نہ ہو کہ مردہ یا عورت تو وہ یوں کہے کہ میں نیت کرتا ہوں نماز پڑھنا امام کے ساتھ جس شخص پر کہ امام نماز پڑھتا ہو دعا فی الاشیاء بخلافہ لونی لیت الذکر فان انشی او عکسہ لم یجز اور اشیا میں بحث کر کے یہ افادہ آیا ہے کہ اگر نیت کی مذکور مردہ کی پھر معلوم ہو کہ وہ عورت ہو یا اسکا عکس کیا مردہ عورت کی نیت کی پھر ظاہر ہو کہ مردہ یا عورت نماز درست نہ ہوگی ہم وجہ عدم حجاز کی یہی کہ نیت مثل امام کے ہو انکی تعیین میں چونکہ انکی تعیین میں چوکنے تو جیسے امام کی تعیین میں چوکنے سے نماز درست نہیں ہوتی ویسے ہی نیت کی تعیین میں خلل ہونے سے درست نہ ہوگی مثلاً اگر نیت کی کہ زید پر نماز پڑھتا ہوں پھر معلوم ہو کہ وہ عورت ہو تو نماز درست نہ ہوگی مان اگر اشارہ کر کے کہ اس مردہ پر پڑھتا ہوں تو زید پر پڑھتا ہوں کہ وہ عورت ہو تو نماز درست نہ ہوگی کیونکہ اشارہ کرنے سے نام میں خلل کرنا نہ ہو جاتا ہے کذا فی الشامی و انہ لا یفرق بین عدد الموتی الا اذا بان

انہم اکثر اہل عدم خیر الزائد اور شاہد میں یہ بھی مذکور ہے مردوں کے مردوں کا معین کہ نامضر نہیں مگر جس صورت میں کہ خطا ہو کہ شرکاء انکار کی تفسیر  
زیادہ تر بہت پائے جاتے ہیں زائد شرکاء یعنی اگر عازی نے نیت دس جنازوں کی کی اور وہ حقیقت دس ہیں یا کہ تینا درست ہوگی اور اگر گیارہ  
یا زیادہ ہوئے تو درست نہوگی کیونکہ یہ قدر زیادہ ہیں انکی نیت نہیں پائی گئی طحاوی نے کہا کہ اس صورت میں دس کی جو نیت کی ہوگی بھی درست  
نہوگی کیونکہ دس غیر معین کی نیت کی ہر تہر جنازہ زائد ہو سکتا ہے کہ زائد نیت میں داخل نہیں اس لیے جسکی نیت باطل ہوگی والا امام نووی صلوٰۃ  
ورام صرف اپنی عباد کی نیت کرے معنی کسی کے امام ہونے کی نیت نہ کرے اس لیے کہ وہ خاص ہے نہ عمومی میں نہ نیت کرنے والے کی طرح واجب ان ایک  
ہو کہ امام کا حال مثل مقتدی کے ہونا چاہیے جیسے مقتدی کو نیت اقتدا شرط ہے ویسے ہی امام کو امامت کی نیت شرط ہونی چاہیے اس وہم کو نہ  
اور شارح نے زیدہ قول میں فرمایا اولاً بشرط صحیح الاقوال و نیت امامہ المقتدی بل لیسبب الثواب عند اقتداء احدیہ لایقلکہ کما بحثہ فی الاشاہد امام ہوا  
اور بشرط نہیں اقتدا کی درست کے لیے امام کو مقتدی کی امامت کی نیت کرنی جس صورت میں کہ مردوں کا امام ہو گیا ثواب جماعت کا حاصل کرنے  
کے لیے امامت مقتدی کی نیت شرط ہے جبکہ کوئی امام کا اقتدار نہ پیشتر اقتدا کے چنانچہ اسکو ثواب میں بیان کیا یہ صحیح ہے اقتدا کے صحیح ہونے کے لیے ضرور  
ہیں کہ امام نیت امامت کی کرے بلکہ جماعت کا ثواب حاصل کرنے کو امامت کی نیت چاہیے اور یہ نیت اس وقت ہو جب کوئی امام کا اقتدار نہ پیشتر  
یہ بھی ضرور نہیں اگرچہ پہلے سے نیت کر لینی بھی جائز ہے خلافت نبی الاہل امام ابو امامتہ تو آدمی قسم میں جمہور مانو گا اس قسم میں کسی کا امام نہ ہوگا جب تک  
کہ امامت کی نیت نہ کرے امام شارح نے یہ سنایا ہے اس قول پر فقہ کیا کہ صحت اقتدا کے لیے امام کو نیت امامت کی ضروری نہیں اور نہ صحت امامت کی پہلے امامت  
نے قسم کھائی کہ میں کسی کی امامت نہ کروں گا چہ جب وہ نماز کو بدون نیت امامت کے کھڑا ہو تو لوگ اس کے پیچھے نماز پڑھنے لگیں اس صورت میں انکی قسم نہ ہوگی  
اس لیے کہ قسم ٹوٹنے کی شرط یہ تھی کہ امامت کا قصد کرتا ہو یہ شرط بدون نیت امامت کے موجود نہیں ہونی اس لیے قسم نہ ٹوٹی لہذا فی الشامی بصرف والہ امام نہ  
فان اقتدت بہ المرأة محاذیرہ لرجل فی غیر صلوٰۃ جنازۃ فلا بد لہ صلوٰۃ جنازۃ نیت امامتہا لایزیم الفساد بالاحاذیۃ بلا التزام اور اگر عازی عورتوں کا  
امام ہو تو اگر کوئی عورت اسکا اقتدا کسی مرد کے برابر کرے ہو کہ جنازہ کی نماز کے سوا میں کرے گی تو اس صورت کی نماز درست ہو نہ کہ اسکی امامت کی  
نیت ضرور ہوگی تاکہ عورت کی برابری سے نماز کی خرابی بدون لازم پڑھنے کے لازم نہ آوے صلوٰۃ جنازہ کو اس لیے نہ تھا کیا کہ اس کے اندر نیت عورت کی  
امامت کی بالاتفاق شرط نہیں اور محاذیۃ سے وہ برابری مراد ہے جو ان شرطوں کے ساتھ ہو جائے باسب الامتہ میں مذکور ہوگی اور التزام سے غرض نیت  
امامت ہی اور حاصل شلح کی تعلیل کا یہ ہے کہ اگر عورت کا قصد بدون نیت کے درست ہو جائے تو امام پر خراب کرنا ہوگی نماز کا بدون لازم پڑھنے کے لازم نہ آوے  
یعنی اگر بالفرض عورت مرد کے برابر کھڑی ہوگی اور بدون نیت امامت کے اسکا اقتدا صحیح ہو گیا تو چاہیے کہ امام کی حجت سے اس کی نماز ناسد ہو جائے  
حالانکہ لازم آتا کہ کسی چیز کا امام پر بدون اس کے لازم پڑھنے کے جائز نہیں اس لیے عورت کی اقتدا کے لیے نیت اسکی امامت کی شرط ہونی وان لم تقصد محاذیرہ  
اتصل فیہ فقیل بشرط وقیل لا یجوز اجماعاً و جمیعہ علی الاصح خلاصہ و اشباہ اور اگر عورت نے محاذی مرد کے ہو کر اقتدا کیا تو اس میں اختلاف ہے  
نے کہا کہ صحت اقتدا کے لیے نیت امامت کی شرط ہے اور بعضوں نے کہا کہ شرط نہیں جیسے جنازہ میں بالاتفاق شرط نہیں اور جیسے جمعہ اور عید میں صحیح  
قول پر شرط نہیں جمہور عید میں صحیح کی قید اس لیے لگائی کہ جمہور کے نزدیک ان دونوں میں نیت امامت عورت کی شرط ہے کہ فی الطحاوی و علیہ ان تمام  
احادیث صلوٰۃ تھا والا اور اس قول پر کہ عورت کی اقتدا کے لیے اسکی امامت کی نیت شرط نہیں ہے کہ عورت کی کسی کی محاذی ہے بلکہ یہ اس کے برابری ہونی  
نہوگی تب تو اسکی نماز پوری ہوگی اور اس کے برابر جائیگی یا برابر ہوگی تو اسکا اقتدا باقی نہ ہوگا اور نماز تمام نہوگی و نیتہ تحقیقاً لایقلکہ لیسبب الثواب  
علی الارواح و نیتہ ہر حال میں اپنی خواہ عازی کہ جس کے قریب ہو یا دور ہو بل میں ہوا یا مسجد میں بنایا ہو یا کسی اور جگہ

قول قوی کا یہ قول ضعیف ہو کہ چونکہ قریب شخص کے لیے کعبہ کا سامنے ہو تاہم جس پر بالاتفاق اور درود اسے کو یہ امر ممکن نہیں ہے اس کے دل میں نیت کرنے سے  
اس لیے درود ایک نیت تکلیف نہ کرے کسی شرعی کی گئی فاقیل کو نوی بناؤ لکھت اور الملتام اور ضرب سجدہ لم یترفع علی المرحوم تو یہ جو کسی نے کہا کہ اگر نازی  
عمارت کعبہ کی نیت کرے گا یا مقام برابر ہم کی یا اپنی مسجد کی محراب کی تو درست نہوگی یہ مسئلہ قول خلیفہ و تفرع ہر مہم یعنی جو لوگ نیت قبلہ رخ ہونے کی شرط  
کے ہیں ان کے نزدیک اگر کعبہ کے سوا اور طرف سے نہ کرے نیت ہوگی تو درست نہوگی مثلاً نیت کعبہ کی عمارت کی جائز نہوگی اس لیے کہ کعبہ میدان خاص ہے اس کا نام  
نہ عمارت کا اور مقام برابر ہم وہ پھر تو یہ سب حضرت ابراہیم علیہ السلام خاتم النبیین نے اپنے وقت کھڑے ہوتے تھے اور محراب مسجد و راست سمت کعبہ کی ہی طرف تھے  
ان صورتوں میں عین کعبہ کی طرف سے نہ کرے نیت نہیں پائی جاتی اس لیے ان کے نزدیک نازی بھی درست نہوگی اور یہ قول ضعیف ہے اور قول قوی کے لیے خوب  
خارج درست ہوگی اس لیے کہ جب نیت کعبہ شرط نہیں تو غیر کعبہ کی نیت سے کعبہ کے لئے نیت مانگنا کذا فی الشامی بالقطر کتبہ تعین الامام فی صحیحہ الاقوال و فائدہ اس لیے کہ  
جیسے نیت امام کی قیمن کی اقتدا کی دوسری میں کہ وہ بھی شرط نہیں فلاہم بطلانہ زید فاذا ہو کہ صحیح مثلاً اگر امام کا اقتدا کیا اس کو زید سمجھ کر پس وہ بطلان تو اقتدا  
درست ہوگا اس لیے کہ اسے امام موجود کے اقتدا کی نیت کی تھی تو اب اگر اس کا نام کچھ اور سمجھ لیا تو کیا فرق ان کے کہ چونکہ اعتبار نیت کا ہر مہم کعبہ کا کہ ان کی تعلیم  
الا اذا عینہ باسمہ فبان غیرہ مگر اس صورت میں اقتدا درست نہیں کہ امام کو اس کے نام سے معین کیا پھر کوئی غیر نکالے اپنے اقتدا میں امام موجود کی نیت نہ کرے  
بلکہ اقتدا زید کی نیت کی خواہ اس کا نام زبان سے کہایا نہ کہا تو اب اگر وہ مرد ہوگا تو اقتدا درست نہوگا کیونکہ نیت کا اعتبار ہوا اسے امام حاضر کے غیر کے اقتدا  
کی نیت کی اس لیے صحیح نہوگی الا اذا عرفہ بکان کالقام فی الحجاب و اشارۃ کذا الامام الذی ہو زید مگر نام کے ساتھ تعین میں اس وقت اقتدا درست ہوگا  
کہ امام کا پتا درست بتا دے مثلاً یوں کہے کہ زید جو محراب میں کھڑا ہے یا اشارہ سے اس کو بتا دے کہ یہ امام جو زید ہے تو اب اگر کوئی اور امام نکالے گا تو کچھ نقصان نہیں  
اس لیے کہ اشارہ کو دینے سے نام لینے کا اعتبار جاتا رہا کذا فی الشامی الا اذا اشار بھذہ شخصۃ کذا اشارت فاذا ہو شیخ فلا یصح بان اگر کسی نے صحت ہا نص سے  
اشارہ کرے گا اور وہ صفت امام میں بنیائی جائیگی تو اقتدا صحیح نہوگا مثلاً یوں کہہ کہ اس جو ان کے پیچھے اور وہ بوڑھا ہے تو اقتدا صحیح نہیں و جبکہ بعض لان الشا  
یدعی شیخا بعلہ اور اس کے عکس میں اقتدا درست ہو یعنی اگر نیت کی کہ اس بوڑھے کے پیچھے اور وہ جوان نکلا تو اقتدا صحیح ہو کہ وہ جوان کو اس کے علم کی جہت سے  
بوڑھا کہہ کرے بن دلی الجہشی نوی ان لا یصلی الا خلف من ہو علی مذہبہ فاذا ہو غیرہ لم یجز اور مجتہبی میں یہ کہ مقتدی نے نیت کی کہ اس کے پیچھے ناز ٹھہرنا ہو  
جو میرے طریق پر ہو اور پھر وہ اس طریق کا نہ تھا تو اقتدا درست نہوگا مہم وجہ عدم جواز کی یہ کہ جب اسے اپنے مذہب کے امام کی نیت کی اور امام غیر مذہب کا نکلا  
تو گویا اسے امام عدم کی اقتدا کی نیت کی کذا فی الشامی عن المذنبۃ فائدہ یہ ایک کام کی بات ہو اما کان الا اعتبار بالتسمیۃ عند نام شخص ثواب الصلوٰۃ فی مسجد  
علیہ الصلوٰۃ والسلام باکان فی زمینہ فلیحفظہ چونکہ ہم فیقوں کے نزدیک اعتبار نام لینے کا ہی دیتے اس صورت میں کہ اشارہ نہو اس لیے ثواب ناز کا حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف میں مخصوص اس مقدار پر نہوگا جو آپ کے عہد مبارک میں تھی تو اس کو یاد رکھنا چاہیے ہم یعنی یہ جو بخاری اور مسلم نے حضرت  
ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایک نازی میری اس مسجد میں بہتر ہو ناز نازوں سے اس کے سوا دوسری مسجد میں سوا سے  
مسجد حرام کے تو یہ ہزار گنا ہونا ناز کا صرف اس قدر مسجد مخصوص نہیں جو حضرت کے وقت مبارک میں تھی بلکہ مسجد شریف میں جو حضرت عمر اور حضرت عثمان اور زید  
اور ہمدی نے ہمارا کیا ہے اس زیادہ کی ہوئی میں بھی ایک ناز ہزار کے برابر ہوگی اس لیے کہ حدیث میں میری مسجد ارشاد فرمایا ہے اور ظاہر ہو کہ جو مسجد اب موجود ہے  
وہ سب مسجد ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے لگائی ہوئی مقدار میں بھی ثواب ہزار گنا ہوگا امام نووی نے اس ثواب کو خاص اسی مقدار کے ساتھ کیا ہے  
جو آپ کے عہد مبارک میں تھی وہ یہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں سوا سے نام لینے کے اشارہ بھی ہو کہ فی مسجدی ہزار فرمایا ہے میری اس مسجد میں جس سے جگہ خاص  
جو اس روز جو دھنی ہر دھنی میں ہوں مقدار اس میں داخل نہوگی اس کے داخل ہونے کو کوئی دلیل چاہیے اور خفیہ جواب دیتے ہیں کہ یہ اشارہ جگہ کے خاص

گرنہ کے لیے نہیں بلکہ اس لیے کہ مسجد مدینہ منورہ کے سوا اور ساجد جو شخص صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہیں اس فضیلت میں داخل نہیں کذا فی الشافعی  
والسوا من استقبال القبلة حقيقة او حکما لاجزاء چھٹی شرط نماز کی تعبیر کی طرف متوجہ کرنا جو حقیقت میں ہو یا حکماً جو جیسے عاجزین وہ شخص کہ مرض یا  
دشمن کے ڈر سے یا قبائیل کے نہ معلوم ہونے کی جہت سے قبلہ رخ نہیں ہو سکتا تو بشرط کہ بعض خالف اپنا منکر کہتے ہیں یا قبائیل کا سنا سننے والا اکل تک یہ کہ  
کو قبائیل ٹھہراتا ہو وہ انکا قبلہ حکمی ہو بشرط حصول لاطیفہ اور شرط قبلہ رخ ہونا جو نہ اسکا طلب کرنا ہم یعنی بشرط صرف اس قدر ہو کہ مقابلہ کعبہ کا پایا جائے اس  
مقابلہ کا طلب کرنا شرط نہیں یعنی میں اور استقبال میں معنی طلب نہیں مانجہ بر صورت میں کہ حصول قبلہ طلب ہو تو قوت ہو تو وقت طلب شرط  
ہوگی کذا فی الشافعی عن الجلیہ وہو شرط زائد لا یجوز لیسقط الجہر اور کعبہ کی طرف متوجہ کا ہونا ایک زائد شرط ہے بندوں کے امتحان کے لیے ساقط ہو جاتی ہو  
وہ جاری کے سبب سے ہم نہ بشرط یعنی ہر بات میں تصور نہیں اور امتحان سے مراد یہ کہ داخل بالغ شخص جو خدا تعالیٰ پر جہت کو محال یا ستارہ کی اصل  
پریدہ نشانی کی متقاضی ہو کہ نماز میں کسی خاص طرف کو متوجہ کرے اس لیے امتحان سے بندوں کو ایسی بات کا حکم کیا جو انکی عقل سے مہمل سپید نشانی کے خلاف  
ہو تاکہ امتحان کرے کہ کتنا سنتے ہیں یا نہیں کذا فی الجلیہ جتنے لوگوں کو کعبہ نے غصہ یا کفر یا تکبر کے اگر خود کعبہ کو مسجد کہہ کر سکا تو کافر ہو جائیگا ہم اپنے سبب کہ کعبہ کی طرف  
متوجہ کرنا شرط زائد ٹھہرا اور مقصود مسجد کا امتحان ہے جو تو عین کعبہ کو مسجد کہہ کرنا کفر ہو گا کذا فی الشافعی قلنا کی روئے اللہ فی اللہ وبت قیامہ بالوری وہاں غصہ یا  
یہم المدائن وغیرہ لکن فی البحر اتہ ضعیف ولا یصح ان من مدینہ وینما حاکم کا تناسب وافرہ لہذا قلنا فالمدینہ والی کی جگہ کعبہ کی طرف  
یہ سنتہ واسطہ کا قبائیل اور پہلچ مدینہ کے باشندہ کا کیونکہ مدینہ کا قبائیل ہی سے ثابت ہوا جو عین کعبہ کی سیدہ ہو یہ قول مان کا نام ہے کعبہ کے و کعبہ کی  
پیشہ سبب یا اور مدینہ کو نماز میں عین کعبہ کی سیدہ پر نماز پڑھنی چاہیے شامی نے کہا کہ لام للام کی کا یعنی ہے جو پیشہ کی سیدہ ہو یہ مدینہ یا مدینہ کی کعبہ کی  
بحر الرائق میں جو کہ یہ قول ضعیف ہے اور صحیح تر قول یہ ہو کہ جس شخص کے اور کعبہ کے درمیان میں اگر ہوشل دیوار یا پھاڑ کے تو اسکا حال مثل غائب ہے کہ تو قبائیل  
اسکا قبلہ جہت کعبہ پر نہ عین کعبہ اور ثابت رکھا ہو اس قول کو حنفی نے یہ کہہ کر مراد میرے قول فالملکی سے وہ کہ کارہینہ والا ہو جو کعبہ کو دیکھتا ہو وہ لایق ہے  
غیر محائنا اھما تہم ہوتا اور کی کے سوا کا قبائیل اپنے اس شخص کا جو کعبہ کو دیکھتا ہو سیدہ کی کعبہ کی جہت کی بان پیش شمس سطح الواجہ سامتا لکعبۃ او اھما  
بان لیرض من متفاد بہ متقبلاً حقیقۃ فی بعض البلاد خط علی زاویۃ قائمۃ الی الافق مارا علی الکعبۃ وخط اخر یقارب علی زاویۃ متین قائمین ہینہ لیسرہ سطح افق  
چہرہ کی سطح مقابل کعبہ کے یا ہوا کعبہ کے باقی رہے سطح کے جس شخص میں شہرون میں حقیقت میں کعبہ کی طرف کو متوجہ کیے ہو اس کے چہرہ کی سیدہ سے ایک خط زاویہ  
قائمہ پر افق تک کعبہ پر گزرتا ہوا فرض کیا جائے اور ایک دوسرے خط اس خط کو دو زاویہ قائمہ پر اس شخص کے داہنے بائیں قطع کرے تو یہ خط دوہرہ ہو جو کعبہ کے  
مقابل ہو گا جہت کعبہ کی ہوگی کذا فی المنع ہم جہت کے منہوں میں شامی نے ختم کرنا کام فرمایا جس سے مراد کا سمجھنا دشوار ہو گیا اس لیے تشریف فرما ہوتا کہ اگر  
خط پر کرنی جس سے مقصود معلوم ہو جائے ضروری ہے معراج میں جہت کی تعریف یہ کہ جس جہت کعبہ وہ طرف ہو کہ جب آدمی اسکی طرف متوجہ کرے تو کعبہ  
کا یا اسکی ہو گا مقابل حقیقاً ہو جائے یا تقریباً اور مقابلہ تحقیقی سے یہ فرض ہو کہ اگر ایک خط اس کے چہرہ کی سیدہ سے افق پر عمود کھینچا جائے تو وہ کعبہ پر یا اسکی  
ہو یا پر گزرنے اور تقریبی مقابلہ یہ ہو کہ خط نہ کعبہ پر یا اسکی ہو اسے ختم ہو مگر نہ اس قدر کہ اس سے بالکل مقابلہ جاتا رہے بلکہ کعبہ چہرہ کی سطح کعبہ کے یا اسکی ہو  
کے مقابل باقی رہے اب جہت کے معلوم کرنے کے دو طریق ہیں ایک وہ کہ شامی نے مختصر طور پر ذکر کیا جسکو ہم تشریح سے کہتے ہیں فرض کر دو کہ نقطہ د پر  
ایک نمازی ہو جسکی پیشانی سے اگر عمود افق پر نکالا جاتا ہو تو وہ کعبہ کی دیوار خواہ اسکی ہو یا نقطہ ج میں ملاتی ہوتا ہو اس خط درج براگیک عمود نمازی  
کے داہنے بائیں نکالو مثلاً اب تو خط اب جہت کعبہ کی ہوگی یعنی جو شخص اس خط پر سے اسے نقطہ د کے کسی جگہ دھنچے یا بائیں ہو جائیگا تو وہ تقریباً  
مقابل کعبہ کا یا اسکی ہو گا اس لیے کہ قہر سے فاصلہ میں تو در اساد ہنچے بائیں سرکنے سے مقابلہ حاکم ہوتا اور جب فاصلہ زیادہ ہوتا ہو تو اسی کے



مناسب کرنے سے مقابلہ جاتا رہے تھوڑا سا دیر نہ بائیں ہونے سے نہیں جاتا مثلاً چاندی جو لوگوں سے بہت دور ہی قائم شہر کے آرمینوں کو یکساں معلوم ہو گا یعنی اگر ایک کے سر پر ایک جگہ ہو گا تو آرمینوں سے شہر کے لوگوں کو ہر جگہ سر پر ہی معلوم ہو گا مثلاً کچھ کا ناخدا جیسا بہت دور تہاڑی اور مقابلہ یعنی مقابلہ سے اوپر اوپر ٹل جائے سے مقابلہ ترائل نہیں ہوتا ہر دوری دور ہر جگہ ہندوستان کے اکثر شہروں کی مسجدیں ایک سمت کو ہیں ۔

و قوسا طرہیوں جیت معلوم ہونے کا یہ ہر کہ نازی کی انگلیوں کے بیچ کے فاصلہ سے دو خطا ایسے کیونچے  
 جائیں کہ وہ ایک دوسرے سے ملکر زاویہ قائمہ سے کم بنائیں تو اگر کتبہ ان دونوں خطوں کے درمیان  
 میں واقع ہوگا تو مقابل زائل ہوگا ورنہ زائل ہوگا اسکی صورت یہ ہو کہ اگر فی الشانی چتر منہ  
 فاست فہذا معنی التیاسر والتیاسر فی عبارة الدرر فہذا بقرین کہتا ہوں کہ یہی معنی ہیں دو خطہ جائیں  
 جتنے کے در کی عبارت میں تو اسکو خوب دیکھ کر محال ہے کہ مطالبہ دقیق پر ہم سمجھ سکیں کہ یہ مطالبہ نہیں  
 کہ کتبہ کہ دینی طرف کرے یا بائیں طرف کہ اہمورت میں قطعاً متاثر ہاں جائے یہ کیا بلکہ اسود یہ کہ کتبہ اہمورت پر

فانت فہذا معنی التیاسس والتیاسر فی عبارة الدرر فبقدر بین کہتا ہوں کہ یہی معنی ہیں دہشت و بائیس  
 بیانیہ کے در کی عبارت میں تو اسکو خوب دیکھو حال ہے کہ ملامتیں دقیق و پرہیز گار کا یہ عالم نہیں  
 کہ کچھ کہ دینی طرف کرے یا بائیں طرف کہ اہمورت میں قطعاً امتیاز جاری ہے چنانچہ ایک مرد و بیہ کو کہ شعلہ جہتیر

دہا پہنچے یا نہیں ہونے سے مقابلہ نہ ہوتا جیسا پہلے اوپر بیان کیا ہے جس کے طریق اول میں و تعرف باللیل اور قبلہ پہنچا جاتا ہے اس علامت سے جو قبلہ  
 کو بتائے وہی القری والامصار غریبا صحابہ و انساج میں فی الدفا و زوالہما الخیرم کا مطلب اور علامت قبلہ شروع اور کانوں میں مسجدین صحابہ و انساج  
 فی احد غنم کی ہیں اور جنگلوں اور بڑی درون میں ستر سے ہیں جیسے قبلہ پہنچے جس جگہ مسجدین قدیم موجود ہوں وہاں یہ نشانہ قبلہ کی آیت معلوم ہو سکتی ہے  
 ورنہ قطب وغیرہ ستاروں سے مثلاً اہل و ستاروں کے اکثر شمار دن میں قطب کا زی کے دھبہ شانہ پر ہوتا ہے اور رات کو ہر جگہ اس سے سمت قبلہ معلوم ہو سکتی ہے  
 والافن الاہل العالم ہا میں اوصاف بہ عمدہ اور نہیں تو اس جگہ کے باشندہ قبلہ کے جاننے والے سے پوچھا جائے اور باشندہ اُن میں سے جو کہ اگر نازی اُسکو زو  
 سے پکارے تو وہ اُسکی پکار میں سے ہم اپنی اگر نہ مسجدین ہوں قطب سے حال کیلئے کہ فی اکثر قبلہ نما کے پاس ہوں تو سمت قبلہ کو اس جگہ کے باشندہ سے  
 پوچھنا چاہیے اس سے پوچھنے میں دشمن ہیں ایسا یہ کہ قبلہ کا جاننے والا ہر اذان میں کہہ کہ اس کے ساتھ یہ بھی چاہیے کہ قبول الشہادۃ ہو تو اس سے معلوم ہو کہ  
 ذی اور جاہل کا کہنا اس باب میں مفید نہیں ہے و نیز یہ کہ نازی کی پکار سے خطا دی سے کہہ کہ میں اوصاف بدل پڑا ہوا ہوں و المستبر نے قبلۃ العرصۃ لانا  
 فی من الاصل السابغۃ الی العرش اور قبلہ کے باب میں معتبر کشتہ کی اور میدان کھیر نہ اسکی عبارت تو وہ کشتہ کی ساتوین زمین سے لیکر عرش تک ہر خطہ کو  
 سے کہہ کہ اس سے معلوم ہو کہ اگر کوئی شخص زمین کے اندر گروے کو وہ زمین یا اپنے ہاڑوں پر نماز پڑھے گا تو اسکی نماز درست ہوگی جیسے کعبہ کی جہت پر نماز  
 جائز ہے پس اگر قبائلیہ اہل عرب تو نماز صحیح نہ ہوتی و قبلۃ العاجز عسار میں وان وجد موجبا عند الامام او خوف مال و کذا اکل من یقطع عنه الارکان جہت قدر  
 و تو صفہ قبلہ آیا یا بخود رویتہ یا اور قبلہ اس شخص کا جو کسی مرض کے سبب سے قبلہ نہ ہونے سے عاجز ہو کہ کسی قبلہ رخ کر دینے والی کو پاوے تاکہ نزدیک  
 یا مال کے چری جائے وغیرہ کے خوف سے قبلہ کی طرف ہونے سے عاجز ہو یا حج شخص جس ارکان نماز ساقلہ ہو گئے ہوں ہر ایک کا قبلہ اسکی قدرت کی جہت ہو  
 اپنے جہت کو پڑھتا ہو پڑھے قبلہ رخ ہونا لازم نہیں ہے لیکن جو کعبہ توقد و ہی نہیں اور امتحان ایسی صورتیں بھی حاصل ہوں اگرچہ دشمن کے دیکھنے کے  
 سے نماز ایک کراشا رہے پڑھے ہم نام کے نزدیک ایسے کہہ کہ صاحبین کے نزدیک اگر دوسری جہت سے قبلہ رخ ہو سکتا ہو اور دوسرا اسکے پاس موجود ہو  
 اس جہت قدر کا کی طرف نماز درست نہ ہوگی اور جس ارکان نماز کے ساقلہ ہو گئے ہوں اسکی مثال پوڑھا آدمی کی جو میری کے ضعف سے قیام و قعود نہیں کر سکتا

والافن لابل العالم بامین کو صلح بہ سعہ اور زمین کو اس جگہ کے باشندے قبلہ کے باشندے واسطے سے پوچھا جاوے اور باشندہ اُنہیں سے ہو کہ اگر نازی اُسکو زور سے بکار سے تو وہ اُسکی بکار میں نہ حصہ یعنی اگر نہ چھوڑیں ہوں۔ قبلہ سے حال کیا کہ فی زکشل قویہ نما کے پاس ہو تو مسمت قبلہ کو اُس جگہ کے باشندے سے

چون چنانچه چاه و چشمه این دو شهر درین یک آب است و از آن هر روز آبی می رسد که اگر کسی بخواهد به نیکی قبول شهادت دهد تو اسب معلوم کند  
و می اورج ابل کا کانه اس باب بیخ فید نهیدن دفتر سیه که نازی کی بکجا بسته طوطی سیه که که من اوصاح بدل شیرای ایل سه و المستبر فی القبله العرصة لانا

فہم من الاعلیٰ السابغۃ الی العرش اور قبلہ کہ بابا میں مقبرہ کشادگی اور میدان کھینچو نہ اسکی تجارت تو وہ کشادگی سا لوین زمین سے لیکر عرش تک ہو چکا تو  
سنا گیا کہ اس بہت معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص زمین کے اندر گروہ کھنڈو تو زمین یا اپنے ہاتھوں پر ناز پیدا کرے تو اسکی ناز درست ہوگی جیسے کعبہ کی ہیبت پر ناز

جائزہ نہیں اگر قبائلیہ استہدائی تو تازہ میچ نہوٹی و قبیلہ اہلواجر خضار مرخص وان وجود موجودا عند الامام او خوف مال و کذا اکل من سقطا عنه الارکان حتمہ قدر  
و لکن بعد بلکہ ایامی آخر و رویت عیاد و او قبیلہ اس شخص کا یہ کسی مرض کے سبب سے قبل رخ ہونے سے عابتر ہو کہ کسی قبیلہ رخ کر دینے و ایکو پیا وے اکام نریا

یا مال کے پوری جانے وغیرہ کے خوف سے قبلہ کی طرف ہونے سے غائب ہو کر پلچ کر شخص جس کا کان ناز سا قلم ہو گئے ہوں ہر ایک کا قبلہ اس کی قدرت کی جہت ہو  
نئے جاوے کو پڑھ کر جاوے پڑھ کر قبلہ رخ ہونا لازم نہیں اس لیے کہ خود کعبہ توقیف ہو وہی نہیں اور امتحان ایسی صورتیں بھی حاصل ہر اگر جب دشمن کے دیکھنے کے

اس کا جو بہت قدر تھیں ان کے ساتھ رہنے والے لوگوں کو ان کے ساتھ رہنے والے لوگوں کی طرف سے بھی کچھ دیا گیا۔



تو اس سے قبلہ رخ ہونا بھی ساقط ہو اور ایک مثال شام نے سقوط ارکان کی دشمن کے دیکھ جانے کے خوف سے بیان کی ہو یعنی اگر کسی کو خوف ہو کہ  
گھڑا ہونے یا بیٹھنے سے دشمن کو لگا کر ہتھیار لگا کر اشارہ سے ناز درست ہوگی تو ایسے شخص سے مقابلہ قبائلی بھی ایسی صورتیں ساقط ہو گئیں  
وہم لایان الحائضہ بطلان اطمینان اور اس کی زکا عا وہ نکسے ایسے کہ طاعت موافق طاعت کے ہوتی ہو یعنی یہ عذر آسانی ہیں کسی مخلوق کی جہت سے نہیں  
مردن اوپر سیری وغیرہ کسی کے کرنے سے نہیں ہوتی یہاں تک کہ خوف بھی کسی کے کرنے سے پیدا نہیں ہوتا ایسے ان عذر ہوں ہیں نماز کا دوبارہ پڑھنا نہیں کذا فی الشارح  
وہ بھی ہونے والی وجہ و دلیل بالمتفقہ ہا جہر میں معہ قہر لفظ کا تکرار و تخری کر کے وہ شخص جو عاجز ہو قبیلہ معلوم کرنے سے یا قبیلہ ان امور کے جو پیشتر گذرے ہیں نہ ہو  
تارہ انکوئی بنا ہوا الا شام نے کہا کہ تخری کے معنی ہیں گوشہ کار مانتہ مودعہ ل کرنے کے لیے اور تخری سے یہاں الکل کرنا اور قیاس و ڈھانچہ یعنی اگر قبیلہ  
قبیلہ کا بتانہ معلوم ہو تو نمازی الکل سے کوئی سمت قبلہ ٹھہرا لے فان خلت خطا وہ لم یجد امامہ پس اگر نماز کے بعد الکل پیر خطا ظاہر ہو تو نماز کو دوبارہ نہ پڑھے اور  
سے پیشتر گذری یعنی طاعت جب طاعت ہوتی ہے اسے نماز پڑھنے میں وہ امر کر لیا تھا جو اسکی طاعت میں تھا اور ان امور کی طاعت و قبول اسکی قبولی ہے  
اسکا لفظی اور اگر کسی خطا کو نماز کے اندر جانا یا اسکی رائے پر لگائی اگرچہ سو کے بعد دن میں بدلی ہو تو اسی وقت پھر جاوے اگر اسکو اپنے نماز کے اندر نہ رہے  
بدلی کہ قبیلہ طرف نہیں دوسری طرف ہو تو دوسری طرف فوراً پھر جاوے اگر ایک ارکان کے موافق تو قبیلہ کر لیا تو نماز سہوہ جائیگی کذا فی الشامی اور یہاں تک کہ  
مطلب یہ ہے کہ بقیر رکعات کو پورا کرے اگر نماز نہ پڑھے یعنی رائے کی غلطی سے پہلے کی نماز جاتی نہیں رہی وہ بھی قائم ہو مافی کوئی پر نماز کے حق ہو  
کل رکعت کو جہت جازو لو کہ آدھ پڑھ لیتے کہ اگر رکعت کو جدا گانہ نہ پڑھ لیتے تو نماز درست ہوگی اگرچہ نمازی اس میں ہو یا کسی جو نماز کا سہوہ میں نہ ہو  
کی یہ ہے کہ ایک شخص کو قبیلہ معلوم نہ تھا اسے ایک طرف الکل سے ایک سمت پڑھی دوسری رکعت میں اسکی الکل دوسری طرف ہو گئی تو دوسری رکعت اس طرف  
ادائیگی ایطرح نماز کے آخر تک تو یہ نماز جائز ہو اور کہ میں ہونے کی یہ صورت ہے کہ میں یقیناً ہوا یا یہ شخص پاس نہ ہو جس سے قبیلہ دریافت کرے پھر اسکی  
نماز پڑھے اور ہمیں خطا ظاہر ہو کذا فی الشامی ولایلزہ قریع ابواب ومس جہد انہ اور لازم نہیں نمازی کو لوگوں کے دروازہ کا ٹھیکہ لگا کر کوئی قبیلہ نماز  
اور دیواروں کو ٹھونکا کہ مجھ کو قبیلہ معلوم ہو جاوے یعنی اندھیری راست میں اگر مسجد میں جاوے اور قبیلہ نہ سوچے تو الکل کر کے لوگوں کے پاس قبیلہ پوچھ لے  
اور نہ دیواروں کو ٹھونکے صاحب مفتاح نے کہا کہ یہ حکم بعض مسجدوں میں ہو سکتا ہے مگر اکثر میں تو محراب قبلہ اندھیری میں ہی معلوم ہو جاتی ہے تو ایسی مسجدوں میں  
الکل کر کے کذا فی الشامی ولو اعمی فساہ رجل نبی ولم یقتد الرجل بہ اور اگر نمازی اندھا ہو اور اسکو کسی شخص نے سیدھا قبلہ کی طرف کر دیا تو وہ اندھا نماز کو پوری  
نماز پڑھا کرے اور سیدھا کرنا ان شخص اندھے کا اقتدا کرے ایسے کہ اسکو معلوم ہو گیا کہ شروع کی نماز اندھے کی قبلہ رخ نہیں تھی ولا یختار قول اور نہ اس الکل کرے  
کا اقتدا کرے جو ایک طرف کو ترک کرے نماز کے اندر ہی دوسری طرف پھر گیا ہوشامی نے کہا کہ میں یہ قید ہے کہ مقتدی امام کا پہلا حال جانتا ہو اور اگر پہلا حال اسکو  
معلوم نہ ہو تو اقتدا میں کچھ خرابی نہیں ولو اعمی فساہ رجل نبی الخ خطا امام اور اگر کسی تخری کرنے والے کا اقتدا کیا بدون تخری کے تو اگر امام نے تخری میں غلطی  
کی ہوگی تو اقتدا درست نہ ہو گا ایسے کہ شہابہ کی صورت میں بدون تخری کی نماز جب ہی درست ہوتی ہے کہ شہابہ کی طرف ہو مگر امام کی نماز درست ہے کہ اسے  
تخری کے بعد پڑھی ولو سلم فحول رای سبوق ولا حق استدرا لم یسبوق و تانف الا حق اور اگر امام نے سلام پھیرا پھر اسی سبوق اور لاحق کی بد لگائی ہے  
انکی رائے میں قبلہ او طرف ٹھہرا تو سبوق اپنی رائے کی سمت کی طرف پھرے اور نماز پوری کرے اور لاحق نماز سر نو پڑھے عم سبوق و مقتدی ہر ایک کا کیا  
زیادہ رکعت اسکو نہ ملی ہو اسکو پھر نے کا حکم ایسے ہو کہ وہ باقی نماز کے پڑھتے ہیں مثل منفر کے کہ تو جیسے منفر کو نماز کے اندر اسے بدل رہا ہے سبقت پڑھتا ہے  
و ایسی ہی سبقت کو پھر نہ ہو گا اور لاحق وہ ہے جو شروع نماز سے امام کا شریک تھا ج میں مثلاً وہ منفر کے جانے یا اور کسی منفر کے پھر نماز امام کے ساتھ نہ لگے  
میں پھر شریک ہو گیا تو اسکا حکم یہ ہے کہ نماز سر نو پڑھے ایسے کہ باقی نماز میں یہ حال امام کے پیچھے ہو جیسے مقتدی امام کے پیچھے ہوا اور اسکو معلوم ہو کہ امام کے مقتدی

طرفی و دوسری طرف کو تو وہ اپنی نماز کی اصلاح نہیں کر سکتا کیونکہ اگر دوسری طرف کو ٹھہر جائے تو امام کی مخالفت لازم آتی ہے جو نماز کی فساد ہے اور اگر  
 نماز پڑھتا ہو تو جان بوجھ کر قبلہ کے واسطے طرف کو نماز پڑھتا ہے یہ بھی فساد نماز ہے تو یہی حال لایعنی کا بھی ہے جب نماز کی اصلاح گھوٹے سے نہیں ہو سکتی اسلئے از سر نو پڑھ  
 اگر کسی نے نماز کی اصلاح کے واسطے کسی طرف کو نہ بلکہ سب طرفوں قبلہ ہونے میں اس کے نزدیک برابر ہوں تو وہ  
 ہر طرف کو ایک بار نماز پڑھ کر ان تمام طرفوں کے واسطے کہ چاروں طرف نماز اٹکل و ڈراوت اور کب طرف سے توجہ تو اس میں تین قول ہیں ایک یہ کہ نماز میں تین بار  
 تہلیل کا ایک بار تہلیل کے بعد تہلیل میں چاروں طرف کو ایک ایک نماز پڑھ لے تیسرے یہ کہ اس کو اختیار ہے جاسے تاخیر کرے جاسے چار نمازیں پڑھے  
 کا تہلیل کا ایک بار تہلیل کے بعد تہلیل میں چاروں طرف کو ایک ایک نماز پڑھ لے تیسرے یہ کہ اس کو اختیار ہے جاسے تاخیر کرے جاسے چار نمازیں پڑھے  
 اور تہلیل کا ایک بار تہلیل کے بعد تہلیل میں چاروں طرف کو ایک ایک نماز پڑھ لے تیسرے یہ کہ اس کو اختیار ہے جاسے تاخیر کرے جاسے چار نمازیں پڑھے  
 دوسری جانب قبلہ کی معلوم ہوئی اور سطور کو پھر گیا اس کے بعد پڑھ لے ہی جانب پر اسے آگئی تو اس طرف کو ہو جاوے اور بخلافہ میں ایک قول یہ ہے کہ  
 از سر نو پڑھے اگر تانا رخانیہ اور قسطنطنیہ اول قول کو مقدم کیا اور طحاوی اور شامی نے بھی اس کو اوچھ ذکر کیا ہے ورنہ اگر ترک مسجد سے من الاوی اس لئے  
 اور جس شخص کو پہلی رکعت کا سجدہ چھوٹ جانا یا دایا دہ از سر نو نماز پڑھے ہم صورت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص نے تہجد کے بعد ایک رکعت ایک جانب کو پڑھی پھر  
 رہا اگر دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھنے لگا تو وقت یاد آیا کہ پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو نماز کو پھر سے پڑھے اسلئے کہ اگر کسی نے ذکر کو اس جانب کو کرنا پڑا  
 جب دوسری رکعت پڑھتا ہو تو یہ قبلہ کی طرف نہ ہو گا اسلئے کہ پہلی رکعت کا قبلہ یہ طرف نہ تھی اور یہ سجدہ رکعت نہ کرنا جزا ہے اگر پہلی رکعت کے قبلہ کی طرف کو کرنا ہو تو  
 جو طرف اب اس کے نزدیک قبلہ ہو اس سے پھر لازم آتا ہے اسلئے نماز از سر نو پڑھے کہ انانی شامی و ان شرح بلا تخریم بخیر دان اصحاب لکن فرض تہجدی اور بعض  
 کو قبلہ معلوم کرنے سے عاجز ہو کر وہ نماز کو بدوین تہجدی کے شروع کرے یا شروع نہ کرے اگر چہ ایک قبلہ کو پڑھتا ہو اسلئے کہ اس نے فرض تہجدی کو چھوڑ دیا یعنی  
 دوسری رکعت قبلہ کے واسطے تہجدی فرض تہجدی اس کو اس سے چھوڑ دیا لا اواز اعلیٰ اصحابہ بعد فراغہ فلا یعیذ اتفاقا اگر جب اپنے فاعل ہو سکے بعد شکیب قبلہ کو  
 ہو جائے تو دوبارہ نماز پڑھے بالاتفاق بخلاف مخالفی جہت تہجدی فاعل اعلیٰ اصحابہ بعد فراغہ فلا یعیذ اتفاقا اگر جب اپنے فاعل ہو سکے بعد شکیب قبلہ کو  
 پڑھے ہر حال میں اپنی اگر تہجدی ایک طرف پر ہوئی اور اسے دوسری طرف نماز پڑھی تو نماز کو پھر سے پڑھے ہر حال میں اپنے خواہ نماز میں جاسے کہ قبلہ  
 کی طرف تہجدی یا خلاصی یا بعد نماز کے جاسے یا کچھ بھی معلوم ہو اور امام عظم سے مروی ہے کہ اس شخص کو خود نماز کی انانی شامی کھینچ لے اند محمدی اولو بہ شخص  
 اور وقت تمام بدوین قبلہ بخلافہ پھر جیسے نماز پڑھنے والا اس گمان سے کہ وہ بوضو ہی یا اسکا پڑنا پاک ہو یا وقت نہیں آیا پھر اسکا خلاف معلوم ہوا  
 تو اس کی نماز درست نہ ہوگی وہ بھی نماز از سر نو پڑھے وجہ ناجائز ہونے کی یہ ہے کہ اس کے عہد میں نماز فاسد ہو چکی ہو تو اب خلاف ظاہر ہونے سے جائز نہ ہوگی  
 کہ انانی یا طحاوی ضعیفی جہات عنہ اشتباہ القباۃ فلو لم یثبت ان اصحاب جاز بالتحریح امام و یقین انہم صلوا الی جہات مختلفہ ومن یقین  
 منہم مخالفۃ امامہ فی اکثرہ اولقدمہ عیالہ الا وارا ابدا فلا یفرق تخریصا لہ ایک جماعت نے نماز پڑھی قبلہ کے شکیب ہونے کے وقت تہجدی سے  
 ایک امام کے ساتھ اور ظاہر ہوا کہ انھوں نے مختلف سمتوں کی طرف نماز پڑھی تو جس شخص کو ان میں سے یقین ہو احوال ادا میں یعنی غلبہ ظن ہو کہ انانی بغیر  
 کہ اس نے امام کے مخالف جانب نماز پڑھی یا امام سے آگے پڑھے کا یقین ہو تو اس کی نماز درست نہ ہوگی اور بعد ادا کے مخالفت کا حال معلوم ہونا اس کو مضر نہیں شامی  
 نے کہا کہ اگر قبلہ شکیب نہ تھا تو اگر نماز کی ٹھیک طرف کو پڑھتا تو درست ہوگی یعنی اگر کوئی ایسا شخص ہو جو دھما جس سے قبلہ پوچھ لینا ممکن تھا مگر بدوین یا  
 کے تہجدی سے نماز پڑھی تو اگر ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی ہوگی تو درست ہوگی ورنہ درست نہ ہوگی شامی نے کہا کہ حالہ الا وارا طرفہ یقین مخالفت کا اور مقدم کہ  
 اس سے کچھ علاقہ نہیں اسلئے کہ آگے پڑھنے سے تو نماز ہر صورت سے درست نہیں خواہ حالت ادا میں آگے پڑھنا معلوم ہو خواہ ادا کے بعد لا اعتقادہ ظاہر

امامہ و اگر فرض الیقین حالت ادا میں امام کی مخالفت معلوم کرنے والے کی نازیسیہ نہوگی کہ اسکو اپنے امام کے چوکے کا عقاد ہی لینے اپنے عقیدہ میں امام کو خطا پر سمجھتا ہے پھر اسکا اقتدار کیسے ہوگا اور آگے بڑھنے کو معلوم کرنے والے کی نازیسیہ ہو جو سے نہوگی کہ اسے مقام کے فرض کو ترک کیا یعنی اسکو امام کے پیچھے کھڑا ہونا فرض تھا مگر بڑھنے سے یہ فرض چھوٹ گیا شامی اور طحاوی نے کہا کہ لا اعتقادہ انہ نشر مرتب ہر دین لم یعلم ذلک فصلوۃ صحیحہ اور جس شخص کو حال مخالفت امام اور آگے بڑھنے کا معلوم نہوا تو اسکی نازیسیہ درست ہو کہ امام یقین الامام بان رای رجلین یصلیان فانتم لو اصر لابیہ جیسے امام کو متعین نہ کرنے سے نازیسیہ نہیں پہنچ کہ دو شخصوں کو نماز پڑھتے دیکھا اور ایک غیر متعین کا اقتدار کیا تو صحیح ہو گا مگر ظاہر عبارت سے ایسا معلوم نہوا کہ کہ متعین نہو کہ اگر شامی ان مسائل کو متصل نیت کے بیان کرتا یعنی پیشتر استقبالی قبلہ سے تو پھر ہوتا الذیہ عنہ نافرطاً طلاقاً نیت ہمارے نزدیک شرط ہے سب عبادتوں میں یعنی کسی عبادت میں نیت رکھنا نہیں بلکہ سب میں شرط ہے البتہ کہ یہ تحریر میں اختلاف ہو کہ اسکو بعض نے رکن بھی کہا ہے مگر عقیدہ ہی ہے کہ وہ شرط ہے و لو غلبہا بشیئہ فلو ما تعلق باقوال کمالا فی وقتہ بطلان والا لا اگر القاد نیت کہ انشاء اللہ کہ انوار نیت کی پہلی چیز ان کا مکتوب نہوگی جو ربانی قولوں سے متعلق ہیں چنانچہ طلاق اور آزادی و انشاء اللہ کہنے سے وہ باطل ہو جائیگا اور اگر ایسے نہیں ہو قول سے متعلق ہوں جیسے روزہ ہر تو انکی نیت کے بعد انشاء اللہ کہنے سے وہ باطل نہوگی لیس ان میں نیوی خلاف مایو دعی الا علی قول محمد فی الجہدہ وہو فیہ ہذا ہم متفقین کے نزدیک ایسا کوئی نہیں جو نیت کچھ کرے اور او کچھ کرے مگر امام محمد کے قول پر چوبہ میں ایسی صورت ممکن ہو اور وہ قول ضعیف ہے ہم ضرورت ہجہ کے مسئلہ کی طرح ہے کہ انکے نزدیک جہہ نہیں ہوتا جب تک کہ نازی کو ایک رکعت نہ ملے تو اگر کسی شخص نے دوسری رکعت کے رکوع کے بعد جہہ میں امام کا اقتدار کیا تو وہ دوسری رکعت میں کہ مقتدی جہہ کی نیت کرے اور بعد امام کے فارغ ہونے کے ظہر کی نازی پوری کرے پس اس صورت میں نیت تو کچھ اور بھی لینے جہہ کی اور او دوسری چیز کی یعنی نماز ظہر اس صورت کے سوا دوسری ایسی نہیں کہ نیت اور کچھ ہو اور او کچھ کو زانی الشامی المتعین ان العبادۃ ذات الافعال محبت بیہتا علی کہما قول محمد یہ ہے کہ عبادت بہت سے فعلوں والی کی نیت ان سب افعال پر کھینچ جاتی ہے لینے اسکے ہر فعل و رکن کے لیے جدا جدا نیت ضرور نہیں ایک نیت شروع میں کافی ہے جیسے اس عبادت میں کہ ایک ہی فعل ہو چنانچہ روزہ کہ بالانکلاف اسکے اول میں نیت کر لینا کافی ہے ہر قاعۃ خالصۃ ثم خالطہ الریاء اعتبار سابق شروع کا عمل کو اخلاص کے ساتھ پھر اس عمل میں ریا کا یعنی نمود کا خلط ہو گیا تو اعتبار سابق کا ہو گا یعنی عمل اخلاص کے ساتھ ہی رہیگا مگر شامی نے کہا کہ اسکی جہہ شاید یہ ہے کہ نماز قابل قیمت نہیں تو ایسا نہیں ہو سکتا کہ بعض خالص خدا تعالیٰ کے لیے ہو اور بعض غیر کے لیے مان اگر بعض کو دکھانے کے لیے نہا سنا اور اگر پڑھیکا تو اس بنانے اور سنوارنے کا کچھ ثواب پیدا کر یا و انہ لو خلا عن الناس لا یجیلہ اور ریا کامل یہ ہے کہ اگر نازی لوگوں سے عظیمہ ہو تو نازی نہ پڑھتا فلو ہم سمعنا ہذا وحده لافلا ثواب اصلہ پس اگر لوگوں کے ساتھ ہو کر نازی کو اچھی طرح پڑھے اور تنہا اچھی طرح نہا کرے تو اسکو اصل نماز کا ثواب ملے گا اچھی طرح پڑھنے کا ثواب نہ ملے گا بظاہر یہ حکم فرض اور نفل دونوں کو شامل ہے کہ زانی لطمطادی ولا یرک خوف دخول الریاء لانہ امر موہوم اور نازی یا دوسرے نیک کام کو نہ چھوڑے ریا کے دخل ہونے کے خوف سے اسلیے کہ ریا کا دخل ہونا ایک دہی بات ہے تو دہی بات کے لیے نیک کام کیوں چھوڑا جاسکے ولا ریا فی الفرائض فی حق سقوط الواجب و رزقہ نہیں ہے فرضوں میں وہ جبکہ ساقط ہونے کے باب میں یعنی یہ فرض کو باطل نہیں کرتا اور فقہاء لایستثنون نوازل میں ایسے بعض اساتذہ کا قول نقل کیا ہے کہ مذہب تقیم یہ ہے کہ ریا اصل ثواب کو نہیں کھوتا بلکہ زیادتی ثواب کو فوت کرتا ہے تو اگر کوئی شخص یہ اسے ساتھ نماز پڑھ لیا تو اسکے ذمہ سے وجب ساقط ہو جائیگا بسبب پاسے جانے شرط اور ارکان نماز کے کہ زانی اشامی قبل شخص محل نظر و نیک دینا فیصلہ ہذا آیتنی ان تجربہ ولا یحق الدینا ریا یک شخص سے کہا گیا کہ ظہر کی نماز پڑھے تبھ کو ایک دینار ملے گا سولہ اسی بارہ سے نماز پڑھی تو چاہیے کہ یہ نماز اسکو کافی ہے











تو ذریعہ کو بھی ترک کر کے طہارت دی ہے لہذا کہ اس مسئلہ میں اشارہ سے کھڑے ہو کر پڑھنا بھی جائز ہے و لکن اس پیشل جرح کو بوجہ اور اسی طرح اشارہ سے بیٹھ کر پڑھنا مستحب ہے اس شخص کو کہ اگر سجدہ کرے تو اسکا زخم بنے لگے کیونکہ شخص بھی گویا سجدہ سے عاجز ہے اسلئے کہ سجدہ کرنے سے وہ خود کو تنہا ہی توجیب سجدہ ساقط ہوا تو قیام بھی ساقط ہوا لکن انی اجمالی و قد تحققت الفقد و لکن لیس جرحہ اذا قام او سلسل بولہ او بید و ریح عورتہ او غیرت عن القراءة و عن صوم رمضان اور کبھی لازم ہوتا ہے بیٹھ کر پڑھنا مثلاً کھڑے ہونے سے کسی شخص کا زخم بننے لگے یا پشیمان جاری ہو جائے یا چوتھائی شکر گاہ کھل جائے یا قرائت سے بالکل عاجز ہو جائے یعنی قدر فرض ہی نہ پڑھ سکے یا قیام کی جہت سے رمضان کے روزہ سے عاجز ہو تو ان صورتوں میں بیٹھ کر پڑھ کر پڑھ کر کھڑے ہونے سے یا طہارت جاتی ہے یا سحر یا قرات یا روزہ اور انکا کوئی بدل نہ ہو گا اور قیام کو ترک کرنے سے بیٹھنا اسکا خلیفہ ہو جائیگا و لکن اضعف عن القیام و خروج الی جماعت یعنی بیٹھنا قانما بہ بیعتہ خلافاً لاشباہ اور اگر جماعت کے بیٹھنے کا نواز ہی کو قیام سے عاجز کر دے بیٹھنے جماعت میں جائز ہے اتنی طاعت نہیں ہے تو کہ پھر کھڑا ہو کر جماعت کا شریک ہو تو اپنے گزین کھڑا ہو کر نماز پڑھ لے جماعت میں بناد سے اسی کا فتوہ ہے اسلئے کہ قیام فرض ہے اور جماعت سنت ہے و لکن تو اسلئے کہ فرض کو نہ چھوڑنا چاہیے بخلاف سنت اول اشباہ کے ہم اشباہ میں چھوٹی ہے اسکی تیسیم کی کہ جماعت کے بیٹھنے سے اور بیٹھ کر شریک ہو و منہما القراءة لئلا یطہا لکما یجی اور ایک فرض نماز کا قرائت اس شخص کے لیے جو قرات پر قادر ہو چنانچہ فصل آئندہ میں مذکور ہو گا و لکن زائد عند الاکثر اور قرات دکن زائد ہے اکثر قرات نماز ایک ہم دکن کی دو تیسیم میں ایک اہلی اور ایک زائد لکن اہلی وہ ہے کہ بدون ضرورت اور بدون عوفن کے ساقط نہیں ہوتا مثلاً قیام کے اور زائد وہ ہے کہ بدون موجود ہونے ضرورت کے بھی بعض صورتوں میں ساقط ہو جاتا ہے اور اسکا کوئی قائم مقام بھی نہیں ہوتا چھپے قرات نہیں ہوتا بلکہ قرات بلا قضا و بلا خلاف سبب ساقط ہونے اس دکن کے مقتدی ہونے سے بدون نائب کے یعنی مقتدی سے قرات ساقط ہو جاتی ہے اور اسکا خلیفہ بھی نہیں ہوتا بخلاف اور اگر کان کے کہ اگر وہ ساقط ہوتے ہیں تو دوسری چیز کا عوض ہوتی ہے مثلاً جس شخص پر سے رکوع اور سجدہ ساقط ہوتا ہے تو اشارہ ان دونوں کا قائم مقام ہوتا ہے ہم بیان یہ اعتراض ہے کہ دکن وہ ہے جو داخل باہیت ہو تو وہ زائد کیجیے ہو سکتا ہے یا جواب یہ ہے کہ دکن ہونا اور حالت میں ہے اور زائد ہونا دوسری حالت میں یعنی جب ایسی حالت ہو کہ قرات ہونے سے نماز ہوتی ہو اور نہ ہونے سے نہ ہوتی ہو تب تو اسکو دکن کہیں گے جیسے تنہا نماز پڑھنا اور جب ایسی حالت ہو کہ قرات کے ہونے سے نماز ہو جاتی ہو تو اسوقت اسکو زائد کہیں گے لکن انی اطمطادی و انشائی و منہما لکما یجی و لکن نازل برکتیہ اور ایک فرض نماز کا رکوع پر لینے سے چھٹکا کہ اگر اپنے دونوں ہاتھ پھیلا دے تو دونوں زانو کو بکڑ لے اس سے معلوم ہوا کہ صرف سر کا جھکانا رکوع میں کافی نہیں اور یہ صورت کھڑے ہو کر رکوع کرنے کی ہے اور اگر بیٹھ کر رکوع ہو تو پیشانی متقابل زانو کے آجانی چاہیے کہ مذکورہ ابو السعد و منہما السی و بختہ و قد مرید وضع مسج واحدہ منہما شرط اور ایک فرض نماز کا سجدہ کرنا ہی اپنی پیشانی اور دونوں قدموں سے اور ایک اٹھکی کا ٹکانا دونوں پاؤں سے شرط ہے سجدہ کے درست ہونے کے لیے اپنے اگر دونوں پاؤں زمین سے بالکل اٹھے رہینگے تو سجدہ درست نہ ہوگا و لکن ارہ تعبد ثابت ہا لسنہ کد و الکرکات اور مکرر کرنا سجدہ کا متعلق عبادت ہے حدیث سے ثابت ہے مثل رکعتوں کے شمار کے ہم اپنے سجدہ کے دوبارہ کرنے کی کوئی وجہ عقلی نہیں صرف متعلق عبادت ہے و لکن بعضوں نے کہا کہ دوبارہ سجدہ شیطان کی مخالفت کرنے کے لیے ہے کہ آیتے ایک بار کیا ہم دوبارہ کرتے ہیں بجز الرئی میں لکن کہ آیت قرآنی سے سجدہ کا تکرار نہیں معلوم ہوتا مگر حدیث اور اجماع سے ثابت ہوا چھپے شمار رکعات کا انہیں دونوں سے ثابت ہے و منہما اقصو والاخیر اور ایک فرض نماز کا قعدہ اخیرہ ہی الذی یظہر انہ شرط لاند شرع للخرج کا تخریجہ للشرع اور جو بابت ظاہر ہے وہ ہے کہ قعدہ اخیرہ شرط ہے اسلئے کہ وہ مشروع ہوا ہی نماز سے خارج ہونے کو جیسے تکبیر تحریمہ مشروع ہوئی ہے نماز کے شروع کرنے کو یعنی قعدہ اخیرہ



سب کو ایک طرح پر بیان کرتا تو اچھا ہوتا یعنی یوں کہتا کہ تقدیم قیام کی رکوع پر اور رکوع کی سجدہ پر اور سجدہ کی قعدہ اخیرہ پر اس ترتیب کے رکنا  
 اگر کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی کذا فی المطحطاوی و اتمام الصلوة تیسرا فرض جو اثن کے بیان سے یہ لکھا نماز کا پورا کرنا یعنی ایسی طرح اور اگر تاکہ اس کا کوئی فرض  
 نہ ہو جو اس طرح طحاوی نے ابو اسود سے نقل کیا کہ شائع کے اس قول کے بعد کہ قعدہ اخیرہ کو قبل کے ارکان سے سو خر کرنا کی حاجت نہیں کہ نماز کے اتمام کو  
 بعد از فرض کہا جاسکے کیونکہ اس سے اتمام نماز کا وہ لازم آتا ہے والا انتقال میں رکن الی آخر جو تھا فرض ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف جانا ہی در حاجت  
 لا باہر ہے الفرض پانچواں فرض اپنے امام کی پیروی پر فرضوں کے اندر پیشہ میں رکن میں امام کے ساتھ یا اسکے بعد شریک ہو اس سے پیشتر اور اگر کسی  
 ورنہ نماز نہ ہوگی اور فرضوں کی قید اسلئے لگائی کہ اگر واجب اور سنت نمازوں میں متابعت ترک کر چکا تو نماز فاسد نہ ہوگی کذا فی الشافعی و فقہ حنفی و امام  
 فی رائے چھٹا فرض ہے کہ اپنے غنہ میں اپنے امام کی نماز کو صحیح جانتا ہو مثلاً شافعی نے کہا کہ اگر امام نے اپنی نماز پوری کر لی یا عورت کو چھو لیا اور اسکے پیچھے کسی نے فسخی  
 اٹھ کر کیا تو فسخی کی نماز درست ہوگی کیونکہ اسکے نزدیک یہ دونوں باتیں ناقض وضو نہیں ہیں وہی ہم تقدیر علیہ سالو ان فرض مقتدی کا اسکے پیشتر نماز  
 امام پر پیشہ اٹھ کر بیان امام سے اسکے قبل کی جانب نہیں پڑھیں و عدم مخالفتہ فی الجہۃ انما ان فرض واجب میں امام کے مخالفت نہ ہو تا چھٹا فرض اور  
 اس کے وقت یہ بخانتا ہو کہ امام کا منہ اور طرف ہو ورنہ نماز نہ ہوگی چنانچہ پہلے گذر چکا وہ دم تذکرہ فاستیہ عدم مخالفتہ اذ امر اذ امر اذ امر اذ امر اذ امر اذ امر  
 فرض نہ ہا وہونا فضا نماز کا ہی اور و شوان فرض نہ برابر جو نا کسی عورت کا جو جب شرط ان دونوں کے پیشتر تھا اسکے نہ ہا وہونا کی فرض میں  
 یہ شرط ہے کہ نمازی صاحب ترتیب ہو اور وقت میں گنجائش ہو اور عورت کے برابر نہ ہونے میں وہ شرط ہی جو امامت کے بیان میں مذکور ہوگی اور لکھا  
 الارکان عند الشافعی والائمة الثلاثہ گیا شوان فرض ارکان نماز میں تعدیل پر امام ابو یوسف اور باقی تین اماموں شافعی اور مالک اور احمد کے  
 نزدیک ہم تعدیل سخت میں برابر کو کہتے ہیں اور شرط اعضا کا ساکن کرنا رکوع اور سجدہ اور قعدہ اور جالسہ میں پیشہ ان ارکان کو طحاوی کے ساتھ  
 اور اگر نا چننا چھوڑا سا بیان آگے آدیکھا قال یعنی وہو المختار و اقروا نصف و بطلنا فی فی نے کہا اور تعدیل ارکان کا فرض وہاں ہی تھا ہی  
 اور اسکو مصنف نے ثابت رکھا ہے اور چنے خزائن الاسرار میں مفصل لکھا ہے و شرط فی ادا رکعات اسے ہذا الفرائض اور شروط ہی ان فرائض میں  
 ارکان کے اس کے لیے اختیار لینے بیداری ہم شرط بعد قبول ماضی ہو اسکا نائب عامل لفظ الاختیار بعد نظم کے مذکور ہی قلت ہر بغتہ بیضا و عشرین  
 وقد نظم الشرنبلالی نے شرطہ للوہبیا نیچہ ہر عشرین شرطہ و لغیرہ ثمانۃ عشر فقال میں کہتا ہوں کہ اس شرط اختیار کے ساتھ شرطین کچھ اور  
 بیس لینے لکھیں ہو گئیں و شرنبلالی نے اپنی شرح و بیانیہ میں تحریر کے لیے بیس شرطین اور اسکے مواباتی نماز کے لیے تیرہ شرطین نظم کی  
 ہیں چنانچہ کہا ہے شروط التحریم حلیت کھجما و ہند بہ سنہ دہی الدھر ترہر کچھ شرطین ہیں تکیہ تحریر کی بہرہ و ہوا میں اسکے اکٹھا کر دینے سے  
 حالانکہ وہ شرطین آہستہ ہیں خوبی سے اور زمانہ بھر چلتی ہیں و دخول الوقت و اعتقاد دخولہ و دستور و ملہ و القیام المحرر و وہ شرطین ہیں  
 داخل ہونا وقت فرض کا اور اعتقاد یا غلبہ ظن وقت کے داخل ہونے کا کیونکہ دخول وقت میں شک کے شروع کر چکا تو کافی نہوگا اور شرط عورت و او  
 طہارت حدیث سے اور بدن اور کپڑے اور مکان کی نجاست سے اور قیام تنفیج کیا ہوا یعنی قدرت و اس کے لیے ہر طرح کھڑا ہونا تاکہ ہاتھوں سے گھٹنے  
 نہ پڑ سکے و نیز اتباع الامام و لفظہ و تعیین فرض و وجوب فیہ کذا و ذلک و نیز اتباع امام کی متابعت کی مقتدی کے حق میں اور بولنا تکبیر کا بھی  
 طرح کہ اپنے آپ اچھی طرح سنے اور معین کرنا فرض یا واجب کانت میں کہ ظہر ہو یا عصر اور یا قضا یا پھر نمازی ذکر کے یعنی اسکے شرط میں ہر ذکر خالص کے  
 اسکو منہ سے ادا کرے و بجلۃ ذکر خالص عن مرادہ و بجلۃ عشاء ان ہو یقدر بہ بولۃ ایک جملہ ذکر کا جو خالص ہو اسکی حاجت ہے چھٹے ائمہ ابو یوسف  
 اس سے معلوم ہوا کہ اگر اللہ اعظم کی کیا تو تحریر درست نہ ہوگی کیونکہ یہ جملہ خالی حاجت سے نہیں اور خالص ہو وہ جملہ لیسیم اندر سے کہ لیسیم اندر سے بھی

ترجمہ صحیح نہیں چنانچہ غنائ میں ہوا اگر نازی عربی پر قادر ہو اور اگر عاجز ہو گا تو نازی جلیسے بھی تحریر صحیح پر شامی نے کہا کہ اس کے ویساکہ نسخہ  
 اگر نازی کا واسطہ عربی زبان کے بھی درست ہو بالاعتقاد اگرچہ نازی عربی پر قادر ہو ان فارسی میں قرأت صحیح نہیں ہے۔ وعن ترک ما دالہا جلالہ بن یونس  
 مدثر ازبک وبار با کبر بلاور خالی ہوا لفظ اللہ اگرچہ چھوڑنے سے لادی یعنی الف دوم لفظ اللہ کے اور خالی ہو چھوڑنے یا لفظ اللہ سے اور خالی ہو دو دونوں ہر دو کے  
 سے یعنی اللہ کے ہر دو پر ہونے اگرچہ کے اور خالی ہو اگر کی ب کے مد سے کہ ان باتوں سے معنی بگڑ جاتے ہیں۔ وعن فاضل فعل کلام مبسوط بہ وعن  
 ابن کثیر وشلک چندر بد اور خالی ہو وہ جملہ صحیح ہیں اس نے واسطہ فعل نماز کے مخالف سے جیسے اگر نیت کے بعد کپڑے یا بدن سے کیل کیا پھر قرآن کی توڑ نہنگی  
 سے کلام فاضل نماز کے مخالف سے ثلاثیت کر کے کچھ کلام دیا دی کیا پھر اللہ اگر کما تو درست ہو گا اور خالی ہو اور اگر کے پیشتر کہنے سے یعنی ایسا نہ ہو کہ اول  
 اللہ اللہ کے پیشتر کہے ورنہ نیت صحیح نہ ہو گی اور مثل تیرا اور مخاطب معذور کہتا ہے جملہ ناظم نے اپنے انکسار سے کہا کہ مخاطب اگر کوئی مثل الفاظ میں کہے تو ناظم کا ہر  
 قبول کہے کہ ناظم میں تنگی الفاظ کی مجبوری ہو جاتی ہے۔ فد نکب ہدی ستم اللہ بالکمل تخلی بالقول و تشکر پس ان باتوں کو لے شیہ بانہ جتنے والا فاضل  
 کیا اور شامی نے شرط پھر قرآن ہونا ہی معذور واسطہ کے حق میں تاکہ تو بہرہ پاوے ان اشعار کے قبول کا اور شکر گزار ہو اللہ تعالیٰ کا کہ اس نے اسی نیت دی یا شکر گزار نہ ہو ناظم  
 کہ شرط متفرق کو ناظم سے ایک جا کر دیا ہے۔ فجللہا اشترک بل زیر غیر ہا و ناظم ہا یو ہا و فی غیر ہا تو مجموعہ ان شرطوں کا ہیں ہوا بلکہ ان کے سوا نہ یاد ہے  
 الی گئی ہیں مثلاً مطلق نماز کی نیت اور اعتقاد طہارت کا اور نیز مفروض اور ناظم کرنے والا ان شرطوں کا توقع رکھتا ہے اللہ تعالیٰ بہت جو کرنے والے سے کہ وہی  
 اس کی منفرت فرمایا گئے۔ وازکی صلوٰۃ مع سلام مصطفیٰ و دیرۃ خلق اللہ اللہ بنی نصرہ اور عمدہ درود سلام کے ساتھ مخصوص ہے سرور کائنات حضرت  
 مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ جو ذریعہ ہیں اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے اور دین کے مددگار ہیں۔ و اخفیتا من بعد ذلک لغيرہا و ناظم عشر صلیین علیہ السلام  
 اور اخفا ذکر کیا میں نے بعد بیان ان شرطوں کے تحریر کے سوا اور نماز کے لیے تیرہ شرطوں کو جو نمازیوں کے لیے ظاہر ہوتی ہیں۔ قیام کی افروض تہذات  
 و نظرفی شہین مستخیر و اور وہ شرطیں یہ ہیں کھڑا ہونا تیرا بقدر ایک آیت کے فرض نماز میں اور جو فرض سے ملحق ہو لینے واجب اور سنت فخر میں اور فرض کی دو  
 کہ جن میں قیری قرأت لیکن شکر اختیار دیا جاتا ہے اول کی دو میں پھر چاہے پچھل دو میں۔ و فی رکعات انفل والوتر فرضہا و من کان یوما  
 فتن ملک یخیرہ او نفل اور وتر کی سب رکعتوں میں قرأت فرض ہے اور جو مقتدی ہو وہ اس قرأت سے منع کیا جاتا ہے یعنی اس کے حق میں قرأت مکروہ ہے  
 کیونکہ امام کی قرأت اس کی قرأت پر موجب حدیث کے ہم نفل کی سب رکعتوں میں قرأت اس لیے فرض ہوئی کہ ہر ایک دو گانہ اس کا نماز علیحدہ ہو اور وتر  
 بھی مشابہ دونوں کے ہے اس اعتبار سے کہ اس کے لیے اذان و کبیر نہیں ہوتی کہ انی الشامی۔ و شرط سجود و القرا بکبرۃ و قرب قعود و حد فصل بحرہ اور  
 سجدہ کی شرط پیشانی کا ٹھہر جانا یعنی ایسی طرح کہ اگر نازی سب اللہ کرے تو اس کا سر نیچے ہو جاوے جیسا رکھا تھا اسی حالت پر ہے اس سے معلوم ہوا کہ  
 اگر چادریا سور وغیرہ کے ڈھیر پر سجدہ کریگا تو جائز ہو گا ان اگر غلہ گون میں بھرا ہو گا تو درست ہو گا کیونکہ اس صورت میں قرار ممکن ہے ہیطرح روئی او  
 گدی پہ پردہ نہ ہو گا لیکن اگر سر رکھنے سے زمین کی سختی محسوس ہوگی تو درست ہو گا اور بیٹھنے کے قریب ہو جانا حد فاضل و دونوں سجدوں کی قطع ہوئی  
 ہو لینے ایک سجدہ کے بعد دوسرے کے لیے اتنا اٹھنے کہ بیٹھنے کے قریب ہو جاوے تب نماز درست ہوگی اس سے معلوم ہوا کہ بعض فقہانے جو ادنیٰ اٹھانے  
 کو حد ٹھہرایا وہ قول متفق نہیں ہے۔ و بعد قیام فالکوع مسجدہ و ثانیۃ قدح عنہا لآخرہ اور بعد قیام کے فرض رکوع ہی پھر سجدہ اور ساتواں فرض  
 ترتیب ہے جو ناظم کے قول بعد اور حرف ف سے سمجھی جاتی ہے اور دوسرا سجدہ پہلے سجدہ سے مؤخر کرنا صحیح ہے یعنی دونوں سجدوں میں ترتیب فرض  
 نہیں بلکہ وجہ ہے اور دوسرے سجدہ کی تاخیر آخر نماز تک صحیح ہے۔ علی طرک او علی فضل تو بہ و اذ ناظر الارض الجواز مقرر ہے جبکہ زمین پاک ہو تو اپنی  
 جتنی چاہے کپڑے کی نہ یا دتی پر مثلاً آئینہ یا دامن وغیرہ پر سجدہ کریگا جواز ثابت ہے ہم خلاصہ اس شعر کا آٹھویں فرض کا بیان کرنا ہے یعنی آٹھواں فرض

ترجمہ صحیح نہیں چنانچہ غنائ میں ہوا اگر نازی عربی پر قادر ہو اور اگر عاجز ہو گا تو نازی جلیسے بھی تحریر صحیح پر شامی نے کہا کہ اس کے ویساکہ نسخہ

سجدہ کی جگہ کا پاک ہونا اور کوسجدہ چھینلی یا زانہ کپڑے پر ہوسے جو رکعتی حال نظر شرک ہے سجدہ نماز کا ایک ایسا سجدہ کہ نایترا اپنی جگہ میں  
اور اس شخص کی پشت پر جو نماز کے سجدہ میں تیرا شرک ہو وقت انہو اور بیٹھ کر معاف ہو مہ یہ بیان و نوین فرض کا یعنی سجدہ بالشت بھر میں ہے اور پچی  
جگہ پر نہو اور اکثر بیٹھ کر جہت سے یا کسی عذر سے ہو تو معاف ہو ہی طرح اگر کثرت آدمیوں کی جہت سے نماز کی شخص کی پشت پر سجدہ کرے بشرطیکہ نہ کھینچی  
وہی نماز پڑھنا جو نماز پر تیرا ہی تو یہ بھی معاف ہو کذا فی النشائی ۵ ادا رک افعال الصلوة بتفصیل بعد و تیسرے فرض علیک مقرر ہوا اگر نایترا نماز کے افعال کو بیکار  
میں اور تیسرے فرض کی تجھ پر فرض ۵ و پختہ افعال الصلوة قعودہ بد و فی صنفہ عنہا خروج محرر بعد و تیسرے نماز کے افعال کو قعودہ کرنا نماز کی اور  
باہر نانا جو سبب اپنے فعل کے منع ہو شامی نے کہا کہ فی ہنری ب ہر اوہنا متعلق خروج ہو اور تیسرے صلوہ کی طرف ہو الاختیار اسے الاستیفاء ظا  
اور تیسرے فرض کے لیے اختیار شرط ہے یعنی ہوش میں ہونا اور جاگنا ہم ایک نسخہ میں دو شرطی ادا کیا الاختیار ہے چونکہ ماتن کے قول میں دو شرطی ادا کیا گیا ہے  
تو شرطی کا کرنا فصول پر لیکن البتہ بیہوش اور پڑ جانے قول ماتن کے عدادہ اسکا خالی ناہد سے نہیں ادا کر کے اور بعد ازاں اکل الذلول یا بڑا ہوا اگر کوئی کہیا  
یا سجدہ کیا بالکل غفلت کی حالت میں تو اسکو کافی ہوگا فی غفلت اور بھول مخالفت اختیار کے نہیں بلکہ نہ ناس کے مخالفت ہے چنانچہ ماتن کی کتابہ فی فانی فی ہما  
ادباجہ بان قائم اور اذکر کے اور سجدہ اور قعودہ الاخرین کا اختیار ہوا ہے بل بیحدہ ولو القراۃ او القعودۃ علی الاصح پس اگر ادا کیا سبب فراغت کی یا نہیں  
سے ایک کو سونے کی حالت میں اسطرح کہ سونے میں قیام کیا یا قراۃ کی یا رکوع یا سجدہ یا قعودہ یا آخرہ کیا تو جو رکعت میں سونے میں ادا کیا وہ معتبر ہوگا بلکہ  
اسکو دوبارہ ادا کرے اگرچہ قراۃ یا قعودہ ہو صحیح تر قول کے بموجب ہم قول غیر قراۃ اور قعودہ کے باب میں فقہیہ الیہ پیش کا قول ہے کہ ان کے نزدیک قراۃ و قعودہ  
رکعت میں سونے کی حالت میں بھی معتبر ہوتے ہیں کذا فی النشائی وان لم یجدہ فہو لا یجوز لہ من الاختیار وہ فکان وجوبہ کوہدہ والناس عنہ فافعلوا وہ  
اگر جس رکعت کو سونے ہوے ادا کیا اسکو نہ دھرا دیکھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی بہ سبب سرزد ہونے اس رکعت کے بے اختیاری سے تو اسکا وجہ د اور عدم برابر  
ہو گیا اور لوگ اس سے غافل ہیں یعنی ایسے ارکان کو دوبارہ نہیں پڑھتے جبکہ سونے کی حالت میں ادا کیا ہو فلو اتی الناکم رکعت تانیۃ تفسد صلوۃ لانہ اذا  
رکعتہ وہی لا تقبل الرقص پھر اگر سونے والے نے ایک رکعت پوری ادا کی تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اسلیئے کہ آیتہ ایک رکعت زیادہ کر دی حالانکہ وہ کہتے شرک  
کو قبول نہیں کرتی یعنی سونے میں جو رکعت ادا کی وہ غیر معتبر ہوئی اس کے عوض دوسری رکعت ادا کی تو اب پوری نماز میں ایک رکعت بڑھ گئی اور ایسا نہیں کیا تا  
کہ قدر غیر معتبر ترک کر کے باقی کو صحیح کہا جائے جیسے چار رکعتوں کی جگہ کوئی پانچ پڑھ دے تو نماز درست نہیں ہو سکتی اسی طرح یہ نماز بھی درست نہیں ہو سکتی  
اور سجدہ فہم فیہ اجزاء حصول الرفع والوضع بالاختیار اور اگر نماز میں رکوع کیا یا سجدہ کیا اور رکوع یا سجدہ میں سونے یا سجدہ کا فی ہو گا وہ سبیل پائے گا  
میں سونے اور رکوع کے اختیار کے ساتھ یعنی رکوع کے لیے جھکنا اور سر اٹھانا اور سجدہ کے لیے زمین پر سرکنا اور اٹھانا افعال اختیاری ہیں ان کے بیچ میں وہانا  
منہ نہیں ولما واجبات لا تفسد ترکہا اور نماز کے کچھ وجہ ہیں جبکہ ترک سے نماز فاسد یعنی باطل نہیں ہوتی ہم شایع سنے لاقصد سنے قستانی کے قول کہ  
رکوع یا سجدہ کے ترک سے نماز فاسد ہوتی ہو مگر باطل نہیں ہوتی وجہ رد یہ ہے کہ اگر بقاء عبادات میں فاسد اور باطل کو ایک ہی نہیں  
میں بولتے ہیں تو پھر اس کے کیا معنی کہ فاسد ہوتی ہو باطل نہیں ہوتی البتہ معاملات میں فاسد اور باطل جدا جدا معنی میں متصل ہیں فاسد اسکو کہتے ہیں جس میں  
کوئی وصف مرغوب جاتا ہے اور باطل وہ جو حین سے کوئی رکعت مفقود ہو جائے و فساد وجوب ہائے السجدہ اس میں لم یجدہ کہ اور جس نماز میں وجہ ترک سبب ہو  
دوبارہ پڑھی جائے بطور وجہ کے ذلتگی میں اور قبول میں بشرطیکہ قبول کا سجدہ نہ کیا ہو یعنی اگر دانستہ وجہ ترک کیا ہو یا سبب سے کیا مگر سجدہ نہ ہو تو اسکا  
تو وہ نوون ضرورتوں میں اس نماز کا دوبارہ پڑھنا وجہ ہوا ان لم یجدہ لکیون فاسد تھا انما و اگر اس نماز کو نہ دھرا دیکھا تو فاسد اور گناہ گار ہو گا اسلیئے کہ ترک وجہ  
لم یجدہ تحریری ہوا اور اردہ تحریری کے ارتکاب سے فاسد اور گناہ گار ہوتا ہے و کذا اکل صلوۃ او بیت مع کراہتہ التحريم قبلہ عاوتہا اور بیٹھ کر نماز کر کے تحریری گناہ

وہاں سے



اور کچھ ایسے مثلاً اول یا بارز کو بدقت رک کر یا جس کپڑے میں قصہ ہو اسکو ہنکر نماز ادا کی تو ایسی نماز کا دہرائی واجب ہے اور احتیاطاً نہ جابر للاول لان الفرض لا یکرر  
 اور نہ تکرار ہے کہ دوبارہ پڑھنا اس نماز کا پہلی نماز کے نقصان کا پورا کرنے والا ہے اسلئے کہ فرض نہ کر نہیں ہوتا ہم قول تجار کا مقابل قول ابی السیر کا ہے کہ دوبارہ کی نماز  
 فرض کی جاتی ہے نہ اول کو تشریح کرتا ہے کہ نماز دوم اول کے نقصان کو نازل کرتی ہے جیسے سجدہ سو سے نقصان دور ہوتا ہے تو وہ نماز فرض نہیں ہے کہ چونکہ اگر اسکو فرض کر لیں  
 تو اول نماز بھی فرض ہی تھی اسلئے کہ اسکے سب ارکان و شرائط ادا ہوئے تو کیا وجہ کہ فرض نہ ہو علاوہ اسکے فرض وقت اسکے سبب نہ ہو ساقط ہو جاتا ہے اس  
 بھی معلوم ہو کہ اگر نماز اول فرض ہے تو ایک وقت میں دو فرض جمع ہو جائینگے حالانکہ ایک ہی فرض دوبارہ ایک وقت میں نہیں ہو سکتا کذا فی الشافعی تبصرہ اس سے  
 معلوم ہو کہ اگر امام ترک جہ کی جہت سے نماز کو دہرائے تو اگر کوئی نہایت مدی دوسری بار میں جماعت کا شریک ہو گا تو اسکی نماز نہ ہوگی کیونکہ جب امام کی نماز فرض نہیں  
 تو اقتداء فرض الیک اسلئے کہ سجدہ درست ہو گا وہی علی ما ذکرہ از روئے عشر اور نماز کے واجبات موجب اس بیان کے جو محضت نے بیان کیے ہیں جو وہ ہیں یعنی وقت کے  
 اعتبار سے یہ شمار نہیں بلکہ اس سے بہت زیادہ میں قراۃ فاتحۃ الکتب فیہ السیر ترک اکثر الا اول واجب الحکر کا پڑھنا ہے تو نمازی اس کے اکثر کے چھوڑنے  
 سے سجدہ سو کو نہ اسلئے کہ ترک کے چھوڑنے سے ہم قستانی میں ہے کہ امام عظم کے نزدیک بالکل احمد واجب ہے اور جماعت میں کے نزدیک نقصان سے زیادہ ہے  
 اسلئے باقی کو چھوڑنے سے سجدہ سو واجب نہیں تو تشریح کا قول جماعت میں کے مذہب پر ہے کہ کذا فی الخطاوی لکن فی المجتبے سجدہ ترک آیت نہ ہوا ہوا ولیکن مجتبے میں  
 ہے کہ سجدہ سو کو ترک کی ایک آیت چھوڑنے سے اور یہ بہتر ہو خطاوی نے کہا کہ وجہ اولیت کی شاید الحکر کی اولیت ہے اور مطلب مفید ہے واجب ہو سکتا وقت  
 دعا یہ کل آیت وجہ لکل تکبیرۃ عید و تعدیل رکن و ایقان کل میں کہتا ہوں اور مجتبی کے قول پر تو ہر آیت واجب ہے مثل ہر ایک تکبیر کے عید کی چھ تکبیروں  
 اور مثل ایقان سے ادا کرنے کے اور مثل بجالانے ہو واجب کے ہم خطاوی نے کہا کہ تعدیل رکن کی برابر تعدیل قمر اور جیسے کذا فی الخطاوی اور ایقان کی  
 پانچ معنی ہیں کہ واجبات میں سے ہر ایک واجب کا ادا کرنا واجب ہے یا یہ کہ ہر واجب کو اپنی جگہ پر ادا کرنا واجب ہے و ترک تکبیر کل کیا یا فی فیحفظ اور مثل ترک کرنے پر  
 ترک کرنے کے چنانچہ آگے آچکا تو اسکو یاد رکھنا چاہیے خطاوی نے کہا کہ ترک کرنا واجب کا واجب ہے مگر احمد اس سے مستثنیٰ ہے یعنی اگر سورہ کے بعد پھر احمد کو کر پڑھنا  
 تو سجدہ سو لازم ہو گا وضم اقص سورۃ کا لکھنا و اقام مقامات و ہولاث آیات قصہ یا یختم ثم عیس و بئر ثم ادر و اشکیر و کذا لو کانت الا یہ او  
 الا یہ ان تعدل ثلثا نقصان ذکرہ اچلی اور واجب ہو ملانا احمد کے ساتھ بہت چھوٹی سورۃ کا مثل سورۃ کو ترک کے یا ہر قائم مقام ہو چھوٹی سورۃ کے اور  
 اسکا قائم مقام تین چھوٹی آیتیں ہیں جیسے تین آیتیں سورہ مدثر کی رقم نظر ثم عیس و بئر ثم ادر و اشکیر اور اسی طرح قائم مقام چھوٹی سورۃ کے ہے اگر ایک  
 آیت یا دو آیتیں تین چھوٹی آیتوں کے برابر ہوں ذکر کیا ہے اسکو چلی سے ہم چھوٹی تین آیتیں سے کم ملانا مکروہ تحریمی ہے کذا فی الشافعی فی الاولین میں الفرض  
 وہل یکہ فی الاخرین الحمد لا ملانا سورہ کا واجب ہے فرض کی دو پہلی رکعتوں میں اور کیا ملانا سورہ کا پچھلی دو رکعتوں میں مکروہ ہے نہ مذہب مختار ہے کہ مکروہ نہیں یعنی  
 مکروہ تحریمی نہیں بلکہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ تحریمی ہے و فی جمیع کلمات افضل لان کل شفع منہ صلوۃ اور ملانا سورہ کا واجب ہے و فضل کی سب  
 رکعتوں میں اسلئے کہ ہر ایک دو کا دہ اسکا نماز جدا گانہ ہو ہم تو اگر نمازی نے چار رکعت کی نیت کی تو اس تحریم سے صرف دو رکعت اچھڑا واجب ہوگی اور جب  
 تیسری کو اٹھیک گا تو گویا نئی تحریم ہوگی اگر ان دو رکعتوں میں کسی میں فساد ہو گا تو صرف وہی فاسد ہو گا نہ دوسرا و کل الوتر احتیاطاً اور ملانا سورہ کا واجب  
 و ترک ہر رکعت میں بارہ احتیاط ہم نے جب وتر میں آثار سنت ہونیکے ظاہر ہوئے کہ نہ اسکے لیے اذان پکارتی ہے نہ تکبیر کی جاتی ہے تو احتیاط ہی کی تفسیر ہے کہ قراۃ کے  
 باب میں شہادت کا حکم جاری کیا جائے کذا فی الشافعی و تبیین القراۃ فی الاولین میں الفرض علی الذہب اور وہ جب ہر معین کرنا قراۃ کا فرض کی پہلی دو رکعتوں  
 میں وہ جب شہادہ کہ موجب ہم فرض ہے مراد یہاں وہ ہے جو تین رکعتوں یا چار کا ہو و تبیین اور چیز ہے اور سورہ ملانا دوسری چیز تو یہ قول شافعی کا کہ نہیں آپ  
 معلوم کرنا چاہیے کہ فرض ات کے باب میں قیل و قال ہیں اول یہ کہ قراۃ کی جگہ جس پہلی دو رکعتیں ہیں بدائع میں ایک تفسیر کی ہے دو ستر قول یہ کہ مکمل ہے

صلوۃ  
 ہم عکاء کی  
 پھر تہوی کا  
 اور شافعی کا  
 سجدہ سو  
 سجدہ سو  
 سجدہ سو





امام محمد نقی بن ہر دو گانہ کے بعد قعدہ فرض کئے ہیں اسوجہ سے کہ ہر دو گانہ نماز علیحدہ ہو تو اسکا قعدہ ہی اخیر ہو اور صحیح تر قول یہ ہے کہ نقی بن ہر دو گانہ قعدہ اول واجب ہے کہ یکے کی قعدہ کے تیسری رکعت کو اٹھا تو معلوم ہو گیا کہ وہ قعدہ اخیر نہیں اسلئے فرض نماز کا فی التامی وکذا ترک الزیادۃ فیہ علی التامی اور اسی طرح واجب ہے قعدہ اول میں اتحیات سے زیادہ نہ پڑھنا شامی نے کہا کہ اگر قعدہ اول میں اتحیات تمام کر کے مقدار الامم محل علی محمد کے کوئی چیز پڑھنا تو واجب قوت ہو جائیگا اور اول قعدہ الاخر اور مصنف نے قعدہ اول سے وہ مراد لیا جو اخیر ہو یہ شارح نے اسلئے کہا کہ اگر آٹھ یا دس یا زائد نفل رکعتوں کو ایک گروہ میں پڑھنا تو سوائے قعدہ اخیر کے سب پیشتر کے قعدوں کا یہی حکم ہو لینے واجب ہونگے لیکن پڑھنے والے کو اختلاف مسافر سبقہ احدیث بقا فان التعمد لا اول فرض علیہ وقد یجاب بانہ عارض لیکن اول سے اخیر مراد لینے پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اگر کوئی مسافر امام سے پہلے وہ رکعتیں پڑھ کر اپنا خلیفہ کر دے تو اس صورت میں اس مقیم پر پہلا قعدہ امام کی نیابت کی وجہ سے فرض ہے اور اسکا جواب یہ ہے کہ یہ فرضیت عارضی ہے میطرح اگر کوئی مسبوق مغرب کی تیسری یا دوسری رکعت میں ملا تو بوجہ متابعت امام کے اُس پر وہ قعدہ فرض ہو گا جو اسکے حق میں اخیر نہیں واللہ اعلم بالصواب لیسہو ترک بعضہ کلمہ وکذا فی کل قعدۃ فی الاصح اور وجب میں دونوں تشهد لینے دونوں قعدوں میں اتحیات کا پڑھنا اور سجدہ کر کے سہو کا بعض تشهد چھوڑنے سے لینے اگرچہ بحدیث سے حکم چھوڑا ہو کذا فی الطحاوی مثل کل تشهد کے چھوڑنے کے اور میطرح واجب ہے تشهد ہر قعدہ میں صحیح تر قول یہ ہے اور قول ضعیف یہ ہے کہ سوائے اخیر قعدہ کے اور نہیں تشهد سنت ہے اس قول سے شارح نے تعریف کی کہ مصنف اگر تشهد کو بعضہ نشینہ نہ کہتا تو اچھا تھا کیونکہ اگر مفر دلائل تو اس میں جس ہوتا اور ہر تشهد کو شامل ہوتا چنانچہ بحر الرائق میں اسکی طرف اشارہ کیا ہے کہ فی کل قعدۃ تکرر عشر اکن ادرك الامام فی تشهدہی المغرب وعلیہ سہو فبعد منہ و تشهد ثم تکرر سجدۃ و تلاوۃ فبعد منہ و تشهد ثم سجدۃ و تشهد منہ ثم فغیر الکرختین تشهدین دو قعدہ کے بعد کتب وجب تشهد کی قید ہر قعدہ میں اسلئے لگائی کہ بعض اوقات تشهد دس بار کر رہتا ہے مثلاً ایک شخص نے مغرب کی دو تشهدوں میں امام کا اقتدا کیا لینے پہلے قعدہ میں اسکا شریک ہوا حالانکہ امام پر سہو تھا تو اسنے امام کے ساتھ سجدہ سہو کیا اور تیسرے تشهد پڑھا پھر امام کو سجدہ تلاوت یا پڑا اور سجدہ کیا تو مقتدی نے بھی اسکے ساتھ سجدہ کر کے تشهد چھوڑ دیا پھر اب چونکہ سجدہ تلاوت سے پیشتر کے قعدے اور تشهد باطل ہونگے تو امام نے پھر سجدہ سہو کو دہرایا اور مقتدی نے اسکے ساتھ تشهد پڑھا پھر مقتدی نے اپنی باقی دو رکعتوں کو دو تشهدوں سے پڑھا تو سات تشهد ہوئے اب جو امام کو پیش ہوا تھا وہی مقتدی کو پیش آیا لینے ان دو رکعتوں میں اسکو ہوا تو سجدہ سہو کر کے اٹھوان تشهد پڑھا پھر معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت بھی اسکے ذمہ ہو گیا تھا تو اسکو ادا کر کے ان تشهد پڑھا اور چونکہ اس سجدہ سے پہلے کے قعدے اور تشهد بیکار ہو گئے اور سجدہ سہو بعد قعدہ اخیر کے چاہیے اسلئے سجدہ سہو کر کے دسواں تشهد پڑھا تو یہ سب تشهد واجب ہیں نہ مصیبت و نہ تشهد کی نہیں قلت و مثل التلاوت تکرر الصلیۃ فلو فرضنا تکرر ایضا لما زید اربع اخر لما مرین کتابہون اور سجدہ تلاوت کی مثل ہی یاد ہوتا سجدہ صلی کا تو اگر ہم فرض کریں اسکا بھی یاد پڑنا امام و مقتدی دونوں کو تو چار تشهد اور بڑھ جائینگے اسی وجہ سے جو گزری کہ صلی سجدہ کے بعد پھر سجدہ سہو کرنا بیگام صورت اسکی یہ ہے کہ امام نے صورت مذکورہ بالا میں پانچویں تشهد کے بعد سجدہ صلی کو یاد کیا اور اسکو ادا کر کے چھٹا تشهد پڑھا پھر سجدہ سہو کر کے ساتواں تشهد پڑھا تو امام کے سات تشهد ہوئے اور چونکہ مقتدی کو اپنی باقی نماز میں بھی اسی طرح سات تشهد پڑھنے پڑے اور سات امام کے ساتھ پڑھ چکا ہے تو اسکے چودہ تشهد ہوئے اسلئے شارح نے کہا کہ چار اور بڑھ جائینگے لینے پہلے دس تھے اور اس صورت میں چودہ ہونگے ولو فرضنا قعدۃ التلاوت و تکرر الصلیۃ لما ایضا زید سبت ایضا اور اگر فرض کریں تعد سجدہ تلاوت اور سجدہ صلی کا بھی امام اور مقتدی کے لیے تو چھ تشهد اور بھی بڑھ جائینگے ہم صورت اسکی یہ ہے کہ صورت مفروضہ بالا میں امام کو ساتویں تشهد کے بعد ایک سجدہ صلی اور یاد پڑا تو اسنے اسکو ادا کر کے آٹھواں تشهد پڑھا پھر قبل سجدہ سہو کے ایک سجدہ تلاوت دوسرا یاد کیا تو اسکو بھی ادا کیا اور نو ان تشهد پڑھا اب سب کے بعد سجدہ سہو کیا

اور دو سو ان تشریف چڑھا تو اس صورت میں جیسے دس تشریف نام کے ہوئے سید علی مقتدی کے ہونے کو مقتدی سے کو ۲۰ تشریف ہو جائیے گا کہ اگر اس صورت میں امام دوسرے سجدہ صلی کے بعد تشریف چڑھ کر سجدہ سو گئی کرے اور تشریف نہ لے کر پڑھ کر دوسرا سجدہ تلاوت کرے اور دو سو ان تشریف چڑھے پھر سجدہ سو کرے اور گیارہ سو ان تشریف چڑھے تو کل تشریف مقتدی کے بائیس ہونگے یعنی پہلے کی نسبت کر ۱۳ تشریف زیادہ ہونگے۔ شامی نے کہا کہ در مختار کے اکثر فقہوں میں سنت کی جگہ ستون پر لیئے ساتھ تشریف زیادہ ہو جائینگے ساتھ کے ہونے کی صورت یہ کہ امام نے ساتویں تشریف کے بعد ایک سجدہ صلی پاؤں کیا اور اگر کے ایک تشریف چڑھا پھر سجدہ سو کر کے دوسرا تشریف چڑھا پھر سجدہ صلی پاؤں کر کے اسی طرح دو تشریف چڑھے اور چار تشریف چڑھے اب سجدہ تلاوت تمام قرآن کے ایک ایک پاؤں کر لیا اور ہر ایک میں ۱۰ سجدہ دو تشریف چڑھا گیا تو چونکہ ایک سجدہ تلاوت اول اور چار تشریف باقی رہے تیرہ تو تیرہ سجدہ دن میں اس حساب سے ۱۶ تشریف ہوئے اور چار چار ہو چکے تھے تو امام کے کل تشریف ۱۶ ہوئے اور اسی طرح مقتدی کے ۱۶ ہونگے تو مقتدی کے کا کل ساتھ تشریف چڑھا جائینگے اور جب ان ساتھ چڑھو وہ پڑھا دو چوتھ تشریف ہو چکے تھے شامی کے پہلے قول میں تو کل ۱۶ ہوئے اور پھر چار اور پڑھا دو چوتھ تشریف ہو گئے تو کل میں ۲۰ تشریف ہوئے اور ان میں ۸ کا حوالہ شامی نے وجہات کی تھی پر کیا ہے یہاں کہ کہا ہے کہ کو ضرر زیادہ ہے میں جیسا تھا بیان گذر چکا تو معلوم ہوا کہ جن فقہوں میں ستون پر وہی صحیح ہے کہ لو فرض کیا اور کہ لانا امام سجدہ اولم سجدہ سہا معہ مقتدی القوا عبد اللہ بن ابی ذر اور علی آخر مقتدی اور اگر ہم فرض کریں اقتدا کرنا مقتدی کا امام سے سجدہ کی حالت میں اور مقتدی کے لئے ان دونوں سجدوں کو امام کے ساتھ نہ ادا کیا تو مقتدی سے قواعد یہ کہ مقتدی انکو ادا کرے تو اس صورت میں چار تشریف اور ہو جائینگے سو اسکو سمجھ لے ہم طحاوی نے کہا کہ مقتدی کی یہ کہ امام مغرب کی دوسری رکعت کے اول سجدہ میں تھا کہ مقتدی نے اقتدا کیا مگر دونوں سجدہ میں شریک نہ ہوا یا کہ پچھلے تشریف میں شریک ہوا اور شامی کے قواعد سے صرف ایک قاعدہ یہ وہ یہ کہ جس شخص کو اقتدا کے نماز میں کچھ فوت ہو جائے تو وہ فوت ہوئے ارکان کا اعادہ کرے جیسے لاحق کہ وہ بھی جتنی نماز بچا رہی ہو اسکو دہرائے لیکن شامی نے کہا کہ یہ صورت اس طرح سے کہ طحاوی نے فرض کی نہیں یعنی اسباب کے مقتدی پر ہر چند متابعت امام کی دونوں سجدوں میں واجب تھی مگر اب جو آئے وہ سجدہ نیچے اور بعد فراغت امام کے دوسری رکعت کو مع اسکے دونوں سجدوں کے پڑھ لیا تو اسکی نماز میں کسی طرح کا نقصان نہیں رہا چنانچہ پنجویں میں بتو فیج موجود ہے کہ اگر امام کو سجدہ میں پایا اور اقتدا کر کے سجدہ میں نہ پڑھا بلکہ باقی نماز میں شریک رہا اور بعد فراغت امام کے وہ رکعت پڑھ لی تو نماز درست ہے پھر ان دونوں سجدوں کو مکرر ادا کرنے کے کیا معنی کسی نے یہ ذکر نہیں کیا کہ اسی صورت میں مقتدی اس رکعت میں تین یا چار سجدہ کرے تو بدون نقل فقہائے متبرک کے کیسے کہا جاسکے کہ ان دونوں سجدوں کا ادا کرنا اعادہ رکعت کے لازم ہو جائے اگر امام کا اقتدا سجدہ سو میں کیا اور امام کا شریک ان میں نہ ہوا تو اپنی نماز پڑھنے کے بعد انکو استحسان کی رو سے ادا کرے انتہی بھرقت و کم از من بہ غلے ذلک و اللہ اعلم اور میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ اس تفصیل پر آگاہ کیا ہو و اللہ اعلم اگر کثرت تشریف کے لیے شامی اتنا بکھیرا نہ کرتا اور صرف اس قدر کہ تشریف زیادہ بھی ہو سکتے ہیں چنانچہ کوئی ہزار رکعت فضل ادا کرے ایک سلام سے تو اس میں پانچو تشریف ہو سکتے ہیں تو نہایت آسان اور مبالغہ سے خالی ہوتا و لفظ السلام مرثیہ ثالثی واجب علیہ الاصح برمان دونوں جیسے کہ مقتدی قدوة بالاول قبل علیکم علی المشہور عندنا و علیہ الشافعیہ خلافاً للکلیۃ اور واجب ہو لفظ السلام دوبار لیجئے دوسرا واجب ہو صحیح تر قول میں کہ انے البرمان نہیں واجب ہو لفظ علیکم اور ہو چکا ہے اقتدا پہلے سلام پر پیشتر علیکم سے مذہب مشہور پر ہمارا مذہب نزدیک اور اسی پر ہیں شافعی مذہب و اسے بخلاف شامی کے کہ آئے دوسرے سلام پر اقتدا کا تمام ہونا صحیح کہا ہے ہم ماننے والے جوفظ السلام کہا اس میں اشارہ ہے کہ اور کوئی لفظ اسکے قائم مقام نہیں ہوتا بشرطیکہ نماز میں اسکے بولنے پر قادر ہو اور دوسرے سلام کو بھرنے کے

مسئول کہ اس کے لیے شرح نے صبح کی قید لگائی کہ انی الشافی فلو استتم بہ بعدہ قبل قولہ علیکم لم یحبزل متقطع التحریۃ بالاول امام بالشافی خرم فی کچھ  
والبر بان وغیرہ بالاول وصح شرح التکلیف الشافی وعلیہ فیصہ الاقترار قبلہ المستند عند الشافعیۃ انہ لواقترار ہی بہ بعد شروع فی السلام و قبل علیکم لم یحبزل  
القدر وہ ذکرہ الدلیل الشافعی نے باب سجود السجودیں اگر اقتدا کیا امام کا بنی لفظ سلام کے اور پیشتر علیکم کہنے کے تو جائز نہ ہوگا اور نماز کی تحریم سلام  
اول پر متقطع ہو جاتی ہے یا دوسرے پر جہرہ اور بر بان اور ان دونوں کے سوا اور کتابوں میں تو اول پر یقین کیا ہو لینے سلام اول پر تحریم  
تمام ہو جاتی ہے اور شرح تکلیف نے دوسرے کی تصحیح کی ہے کہ دوسرے سلام پر تحریم کا انقطاع ہوتا ہے اور اس قول پر اقتدا دوسرے سلام سے پیشتر  
درست ہوگا اور شافعی مذہب والوں کے نزدیک صحیح ہے کہ اگر اقتدا کیا امام کا بعد شروع کرنے امام کے سلام کو اور پیشتر علیکم کہنے سے تو اقتدا صحیح نہ ہوگا  
کیا ہوگا اسکا دلیلی شافعی نے جہرہ سہ کے باب میں ہم شافی نے کہا کہ یہ عبارت فلو استتم سے آخر تک در اختیار کے بعض نسخوں میں ہو تو قرآنہ قسوت الموتر وہو  
مطابق اللہ عار دکنہ کبیرہ قوتہ اور واجب ہے جہاں قوت وتر کا اور قوت مطلق دعا ہے یعنی ہر ایک دعا سے حاصل ہوتا ہے خصوصیت اللہ اللہ اللہ اللہ  
ایک نہیں کہ اس خاص دعا کا پڑھنا سنت ہے اور اسی طرح واجب ہے قوت وتر کے لیے اللہ اکبر کہنا ہم بعضوں نے اس اللہ اکبر کہنے کو سنت کہا  
کہ انی الجلی اور زلیعی نے کہا ہے کہ اس کے ترک کرنے سے جہرہ سہ واجب ہے کہ انی الشافی وکبیرہ رکوع الشافعیہ زلیعی اور واجب ہے اللہ اکبر کہنا بیہری  
رکعت وتر کے رکوع کا کہ انی الزلیعی ہم زلیعی میں اس مسئلہ کا وجود نہ سمجھتے ہیں جہرہ سہ کے بیان میں اس سے معلوم ہوا کہ شرح کا بیان صحیح نہیں ہے  
تکبیر رکوع کی وجہ نہیں بلکہ سنت ہے وکبیرات البیہرین دکنہ اہل اور واجب ہیں تکبیرین دونوں عید کی جو جہرہ یا اللہ اکبر کہنا ہی ہر رکعت میں ہر بار  
اور اس طرح واجب ہے انہیں سے ایک یعنی ہر تکبیر واجب جدا گانہ ہے یہ نہیں کہ چھوڑوں بلکہ واجب ہوں مطلقا وہی ہے کہ امام اس طرح واجب ہیں تکبیرین امام  
تشریح کی چنانچہ انکا بیان آگے آویگا وکبیر رکوع رکعت الشافعیہ لفظ تکبیر نے افتتاح اور واجب ہے تکبیر عید کی دوسری رکعت کے رکوع کی جیسے  
واجب ہے اللہ اکبر کہنا عید کی نماز کے شروع میں یعنی اگر سوا سے اللہ اکبر کہے اور کسی لفظ سے شروع کرے گا تو کہہ کر تحریم ہوگا کہ انی الشافی لکن لا شہ  
وجوب فی کل صلوۃ بحر فی حفظ لیکن مشابہ ترجیح یہ ہے کہ اللہ اکبر کہنا ہر نماز کے شروع میں واجب ہو کہ انی البیہرین اسکو یاد رکھنا چاہیے وہاں جہرہ لا امام  
والا سر للکل فیما یجہر فیہ ویسر اور واجب ہے پکار کر پڑھنا امام کو ان نازون میں کہ پکار کر پڑھا جانا ہے یعنی صبح اور مغرب اور عشاء اور جہرہ وغیرہ میں اور  
واجب ہے آہستہ پڑھنا سبکو یعنی امام کو بالاتفاق اور تنہا صحیح تر قول میں ان نازون میں کہ آہستہ پڑھی جاتی ہیں چنانچہ ظہر اور عصر اور پچھلی رکعت مغرب کی  
وغیرہ دینی میں الواجبات ایتان کل واجب اور فرض فی محلہ اور بانی رسہ واجبات میں سے واجبات آئندہ یعنی ایک واجب اور اگر نماز ہی ہر واجب یا فرض کا  
اسکے محل میں فلو اتم القراءة تکثیرا سہو اتم رکع او ترک السورۃ رکعاً ففصلها قائماً اعاد رکوع وسجد للسہو تو اگر نماز میں قرأت کو تمام کر کے  
بھولے سے سوچتا رہ گیا پھر رکوع کیا تو سجدہ سہو کر کے یا یہ صورت ہوئی کہ سورہ کو ملا نا بھول گیا اور رکوع کرنے میں اسکو یاد ہوا سو اسے سورہ  
کو کھڑے ہو کر لایا تو رکوع دوبارہ کرے اور سجدہ سہو کر کے پہلی صورت مثال ہے فرض کی تاخیر کی اسکی موقع سے یعنی بعد قرات کے رکوع فوراً  
فرض تھا تو اسے رکوع کو اسکے محل سے ٹھار دیا اور دوسری مثال ہے واجب کو اسکی جگہ سے ٹھانے کی جیسے ضم سورہ واجب تھا بعد از رکوع اس میں ایک رکوع  
زائد حاصل ہو گیا شافی نے کہا کہ شرح کی عبارت میں ضعف ہے و اعاد رکوع سجد للسہو کہتا تو خوب تھا یعنی اس عبارت سے وہم یہ ہوتا ہے کہ اعادہ رکوع اور سجدہ  
سہو دونوں مسئلوں سے متعلق ہے حالانکہ اعادہ رکوع صرف مسئلہ دوم سے متعلق ہے اور سجدہ سہو دونوں سے ترک کر کے رکوع واجب ہے اور واجب ہے  
ترک کرنا رکوع کے کر کے رکھنے کو اور سجدہ کے سہ بارہ کرنے کو یعنی اگر ایسا رکوع کر کے پھر اعادہ اسکا کرے یا دو سجدوں کی جگہ تین کرے گا تو سجدہ سہو  
لازم ہوگا و ترک قنہ و قبل ثانیۃ اور ایتہ اور واجب ہے ترک کرنا قنہ کا دوسری یا چوتھی رکعت سے پہلے تو اگر پہلی رکعت میں قنہ کرے گا

یا چار رکعت والی نماز میں تیسری رکعت پر قعدہ کر گیا تو سجدہ سہولاً نہ ہو گا وکل زیادہ مختل بین فرضین اور واجب ہو ترک کرنا ہر زیادتی کا جہد و قوت  
 کے بیچ میں ہے شامی نے کہا کہ دو فرضوں کی کچھ قید نہیں فرض اور واجب کے بیچ میں بھی زیادتی کا یہی حکم ہو مثلاً قعدہ اول کے تشہد میں زیادتی کی تو تیسری  
 رکعت کو نماز ثابت بھی سجدہ سہولاً نہ ہو گا اور زیادتی میں چپ رہنا بھی داخل ہو انصاف مقتدی اور واجب ہو چپ رہنا مقتدی کا تو اگر مقتدی امام کے  
 پیچھے قراوت پڑھ گیا تو قراوت مکرہ تحریمی ہوگی مگر صحت قول میں نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بھول کر پڑھ گیا تو سجدہ سہولاً نہ ہو گا کیونکہ مقتدی پر سہو نہیں ہوتا  
 و مثلاً مقتدی امام لینے فی الجہد فیہ اور واجب ہو امام کی پیروی ان افعال میں جن میں اعتلا و مجتہدین ہر ہم مجتہد فیہ سے یہ مراد ہو کہ جسکی بنا دلیل  
 معتبر شرعی پر ہو جسکی رو سے مجتہد کو غیر کی مخالفت جائز ہو مثلاً امام نے عید کی تکبیر میں تین سے زیادہ کہیں جیسے شامی پانچ کہتے ہیں یا دو سجدے  
 ہوں گے سلام سے پیشتر کہے یا وتر میں قنوت بعد رکوع کے پڑھا تو ایسے امور میں پیروی امام کی واجب ہو اسی طرح جن امور میں اتفاق ہو ان میں اتفاق  
 بطریق اولی واجب ہو لانی مقطوع بخبر نہیں واجب ہو متابعت اس فعل میں جب کا منہر نہ ہو مثلاً کسی کی جیسے نماز جائزہ میں امام نے پانچ تکبیریں  
 کہیں تو پانچوں میں اتباع رکوع ایسے کہ ہر چند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ اور سات اور نو اور زیادہ تکبیریں مروی ہیں مگر آخر فعل آپ کا  
 چار تکبیریں بیان تو یہ فعل پیشتر کے افعال کا نسخہ ہوا لہذا فی الشافعی عن الامام ابو جعفر محمد بن یحییٰ بن یوسف بن عیسیٰ بن علی بن ابی حمزہ کہ انہوں نے کہا تو  
 اس میں بھی متابعت امام کی واجب نہیں جیسے فجر کا قنوت لینے اس صورت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم پر پڑھایا ایک سجدہ تکبیر  
 کی تھی پھر اسکا مسنون ہونا منسوخ ہو گیا تو انہیں بھی متابعت امام کی نہ کرے مطلقاً وہی نے کہا کہ اس تقدیر پر کہ قنوت فجر چار رکعت تھا اس منسوخ ہو گیا  
 یہی مثال قطع النسخ کی بھی ہو سکتی ہو و انما نقصد بجا الفہم فی المفروض کہما بطلانہ فی النسخ اور نماز صرف فرض میں امام کی مخالفت کر کے نہ سے قائل  
 ہوتی یہ چنانچہ جتنے اسکو خزان الاسرار میں مشرح بیان کیا یہ شامی نے کہا کہ فساد نماز واقع میں فرض کے ترک سے ہوتا ہے نہ متابعت کے ترک سے  
 اگرچہ ناکہ ترک متابعت سے ترک فرض لازم آتا ہو ایسے ناکہ فساد کو مخالفت کی طرف منسوب کیا اور فرض کی قید سے معاملہ ہو کہ واجب یا سنت  
 کے ترک سے نماز فاسد نہیں ہوتی قلت فلیعتصموا بایضا و اربعین میں کہتا ہوں کہ اصول و اجبات کے کچھ اور پر ہم ہو گئے ہم لینے چو گاہ واجب  
 مصنف نے بیان کیے تھے اور ۲۸- شارح نے زائد کیے تو کل ۲۲ ہو گئے اور انکی تفصیل شامی نے یوں بیان کی کہ اگرچہ کو ماتن نے ایک وجہ  
 کہا شارح نے چھوڑ دیں آیتوں کو جدا جدا واجب بیان کیا تو پانچ واجب اس میں بڑے اسی طرح عیدین کی چھوڑ دیں تکبیروں کو ماتن نے ایک کہا اور  
 شارح نے ہر ایک کو علاحدہ کہا تو پانچ ان میں زیادہ ہوئے اور تعدیل ارکان کو ایک واجب ماتن نے شمار کیا اور شارح نے رکوع اور سجدہ اور قنوت اور  
 جانب میں چاروں جگہ تعدیل کو واجب کہا تو تین واجب اس میں زیادہ ہوئے تو کل تیرہ ہوئے چودھواں نہ کر پڑھنا فاتحہ کا پہلے سورہ کے پڑھنا  
 ترتیب قراوت اور رکوع میں ٹوٹھواں ترتیب ہر دو رکعات میں سترھواں بیچ کی اہیات پر زیادتی نہ کرنی اٹھارھواں تکبیر قنوت انیسواں تکبیر قنوت کے  
 رکوع کی بیسواں تکبیر رکوع دوم دو گانہ عید کی اکیسواں عید کے دو گانہ کے شروع میں اسد اکبر کہنا بیسواں ہر فرض دو واجب کو اپنے محل پر  
 اور کرنا بیسواں ترک کرنا اگر رکوع چوبیسواں ترک کرنا ثلاث سجدہ کا چوبیسواں ترک کرنا قعدہ کا دوسری یا چوتھی رکعت سے پیشتر  
 چوبیسواں ترک کرنا زیادتی کا بیچ میں دو فرضوں کے سنا بیسواں چپ رہنا مقتدی کا اٹھارھواں بیسواں پیروی امام کی اور چونکہ ان اجبات میں  
 حاجت ضرب او تفصیل کی نہیں اسلئے شارح نے انکو مہول و اجبات کہا انتہی وباللبط اکثر من بایۃ اللہ اخذ ما بیچ ۳۹۰ من ضرب خمسہ قعدہ  
 المغرب بشہد و ترک نقص من زیادۃ فیہ او علیہ ۸۷ کما مر اور پھیلانے سے قعدہ و اجبات کی ایک لاکھ سے زیادہ ہونا بیکی اسلئے  
 کہ ایک واجب لینے تشہد ۳۹۰ واجب پیدا کرتا ہو یعنی پانچ واجب فصلہ ذیل کے ضرب کرنے سے ۸۷ تشہدوں میں جنکا بیان اوپر گذرا یعنی جہان شامی













الم یشرع شرعاً اور اگر نمازی نے اہل کبر کے لئے قصہ تہجیب کا کیا یا مہزون کے جواب دینے کا ارادہ کیا تو شروع کرنا لازماً کا ہوگا کیونکہ تہجیب کرنا اور جواب اذان کا دینا اجنبی باتیں ہیں اور نماز کی مفسد ہیں تو بولنے شروع درست ہوگا و بجز ہم الزام القول صلی اللہ علیہ وسلم الاذان جزم والا قامة جزم والا تکیبیر جزم منہج و مرفی الاذان اور اشد اکر کی ترک جزم کرے بسبب فرمانے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اذان جزم ہو اور اقامت جزم ہو اور اہل کبر کہنا جزم ہو کہ زانی الشیخ اور یہ حدیث باب الاذان میں گذری ہم اذان جزم ہو لینے اسکے کلمات کے اخیر پر کچھ حرکت نہیں ہے حدیث ابواسمہ غنی سے موقوفہ اور مرفوعہ مروی ہو واما تکیبیر شارحاً بالنیۃ عند التکیبیر لا بد و لا بد احد با بل بہا اور بات یون کہ شروع کرنے والا نیت سے ہوتا ہے اشد اکر کہنے کے وقت نہ صرف اشد اکر کہنے سے اور نہ صرف نیت سے بلکہ دونوں چیزوں سے ہم لینے ہو کہ نیت بھی صحت نماز کی شرط ہے اور تہجیب بھی اور نیت کا تہجیب سے پیشتر بھی جائز ہے بشرطیکہ کوئی اجنبی فعل نہ ہو کہ تہجیب میں واقع ہو تو اس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ شاید صرف نیت کافی ہو اسلئے اس نے تصریح کر دی کہ نیت کا تہجیب کے وقت دونی چاہیے کہ زانی الشیخ ولا یلزم العا جزم علی التلویح والاخرین وای شریک اسانہ وکذا فی حق القراءۃ ہوا صحیح المتذکر الواجب فلا یلزم غیرہ الا باللیل فلیکن النیۃ اور تہجیب کے لئے سے عا فر ہو چیت ہو گا اور اسی اسکو اہل کبر کہنے کے لئے اپنی زبان کا ہلانا ضروری نہیں اور اسی طرح فراست کہ حق میں زبان کا ہلانا ضروری نہیں ہی صحیح زبان کا ہلانا لازم نہیں بسبب و شواہد ہونے واجب اسکے تو نہیں لازم ہوگا واجب کا غیر بدون دلیل کے اسلئے نیت کافی ہوگی ہم اپنی اسکو کہنا اور قراءت واجب ہوگا یہ واجب خارج سے اور نہیں ہو سکتا تو دوسری چیز لینے زبان ہلانے کو اسلئے لازم کرنا بدون دلیل کے کیونکہ درست ہو اسلئے خارج کی نیت ہی نماز میں کافی ہے لیکن شیخ ان لیشتر فیہما التیام وعدم تقدیم التیام مقام التہجیر و لم ارہ لیکن شرط ہے کہ خارج کی نیت میں قیام شرط ہے اور نماز سے پیشتر نہ ہو کہ نیت اس صورت میں قائم مقام تحریم کی ہو اور میں نے اسکو دیکھا نہیں ہم لینے چونکہ خارج کے حق میں نیت کافی ہو کر تہجیب کی کچھ ضرورت نہیں اس پر نکلا کہ نیت قائم مقام تحریم کے ہو گئی تو شراح بہتیت تصنیف نہ لائق کے کہتا ہے کہ تحریم کی شرطیں شیخ قیام اور تقدیم نہ ہونا خارج کی نیت میں شرط ہونا چاہیے مگر میں نے اسکی تصحیح نہیں دیکھی شامی سے لکھا کہ خارج کی نیت قائم مقام تحریم کے ہونا بدون دلیل کیونکہ مانا جاوے کیونکہ نیت اور تحریم دونوں شرطیں صلحہ ہیں تو جب ایک شرط کسی عذر سے ساقط ہو گئی اور دوسری پر کفایت کی گئی تو اس سے یہ کیونکہ لازم آیا کہ دوسری شرط ساقط کے قائم مقام ہوگی ثم فی الاشباہ فی قاعدۃ التالیع تابع فالمتقی بلزومہ فی تکیبیر و تلبیۃ لا قراءۃ پھر اشباہ میں اس قاعدہ کے بیان میں کہ تابع تابع رہتا ہے یہ ہو کہ دستور کے اسپر ہو کہ زبان ہلانا عاجز پر لازم ہو اشد اکر کہنا اولیک کہنے میں اور لازم نہیں قراءت میں ہم شامی میں محیط سے منقول ہے کہ قراءت فرض قطعی ہے اور تلبیہ فرض ظنی تو چاہیے کہ تلبیہ میں بطریق اسلئے لازم ہو و رفع ید یہ قبل التکیبیر و قبل بعد ما یا یا ہمیمہ حتیٰ ذنیہ اور اٹھا و سے اسلئے دونوں اشد اکر کہنے سے پہلے اور بعضوں نے کہا کہ اشد اکر کے ساتھ ہی اٹھا و سے لگانے والا دونوں انکو ٹھونک کو دونوں کا نون کی لوس سے ہم اشد اکر سے پہلے انکو ٹھونک کا اٹھانا منسوب ہے طرفین کی طرف اور صاحب ہدایہ نے اسکی تصحیح کی ہے اور خلاصہ اور محیط وغیرہ میں ہے کہ جب اشد اکر کہنا شروع کرے تو اسلئے تکیبیر کا اٹھانا شروع کرے اور جب اسکو تمام کرے اسوقت اسکو تمام کرے اور تیسرے قول یہ ہے کہ بعد اشد اکر کہنے اٹھا و سے اور یہ سبب اقوال حدیث شریفین میں مروی ہیں کہ زانی الشامی ہوا لمراد بالمحاذاة لانہ لا یتقن الا بذلک کا نون تک انکو ٹھونک کا اٹھانا ہی مراد ہے محاذات سے جو ظاہر الروایۃ اور بعض احادیث میں وارد ہو اسلئے کہ محاذات بدون اسطرح اٹھانے کے یقینی نہ ہوگی ہم لینے بعض احادیث میں جو خود وا ذنیہ آیا ہے لینے دونوں کا نون کے برابر ہے اٹھا و سے اس سے مراد یہی ہے کہ انکو ٹھونک کا نون کی نو کو لگین اور شانوں تک اٹھانے میں برابری کا نون کی ثابت نہیں اور جن حدیثوں میں شانوں کا اٹھانا مروی ہو تو وہ اس حالت پر محمول ہے کہ اشد مروی کے سبب پڑوں کے اندر ہوں اور میں تمام نے دونوں حدیثوں میں توفیق اسطرح کی ہے کہ کلا یوں کہ

انہا مبتلا کا ریل و فی غیرہ کا محو اور دعوت اگر لڑی ہو چنانچہ بحر الرائق میں ہے لیکن نثر الفائق میں سراج سے منقول ہے کہ لوندی اس مقام میں تھی

کمالیہ تعلیم و تربیت اپنے ناطقہ اس طرح اٹھا دے کہ ہر نسلی انگلیوں کے برابر ایسے دونوں شانوں سے ہو جائیں اور سن کے امام اس کے سے روایت کی ہے

انجمن اہل حق کے لئے دعا ہے کہ وہ ہرگز نہ ہٹیں اور ہرگز نہ ہٹیں۔

خالص لی فید پیچیدگی که این جوهرات شامل هون دعا و رجا است پرده که این جابین سانی است که این جوهرات را می بیند و می شنود و می چشمت

الذکر ایتنا اصدہ کہ اگر کھنڈہ کے ساتھ زیادہ گاہے ہر کیا رخصت اول و آخرت صحت و خواہ تشدید آن میں کبیر یعنی ابو یوسف

ابن عربی رحمہ اللہ کا قول ہے کہ خیر الفائدہ من العلم صحیح لیس فی شریعتنا ہذا ای انسان کان جلیساً مع صحیح یا اگر نازک و شروع کیا عربی کے سوا اور نہ

کیا یہ دوسری زبان کو احمد بن حسین بروعی نے فارسی کے ساتھ سبب اسکے فائق ہونے کے اس حدیث سے کہ زبانِ خشت والون کی عربی ہے اور نہ

زبان اُن لوگوں کی ہے جو بادشاہی دروازوں پر رہتے ہیں اور فارس نام ایک قلعہ کا ہے جس کی طرف ایک قوم منسوب ہے اُن لوگوں کی زبان عربی

کاعربی میں تکبیر کہنے سے شرط کیا ہو، علیٰ ہذا الخلاف الخطبۃ و جمیع اذکار الصلوٰۃ اور اسی خلاف پر بہین خطبہ اور سب ذکر نماز کے یعنی امام اعظم رحمہ اللہ نے یہ

امام کا قول ہوا اما ذکرہ بقولہ اوہن ابی اسلم اوہمی عند فتح اوشہد عندہم اور دسلا ما دہم اور تو سمعت عاتسا وقرابہا عاجزا مجازا جماع

وخت حد العاصی کا نام لیا یا اسی عالم سے اس کے کواری دمی یا جواب سلام کا دیا یا فرات پر پڑی عربی سے عاجز ہو کر کویت سب بابین باطنی الامم

جی سے مل گیا سلام سے جواب آپ اچھا کیا اس کے جواب میں پھر مری میں سکون ہوا فائدہ نظر آیا با خبر جان انا اس پر خوش ہوں

۱۲



اسی پر فتویٰ ہو چکا ہے و جعل المعنی الشرع والقراءة لاسلک فیہ ولا یستلزم فی کل جملة فی التارخانیۃ کالتبیین بخلاف انما یطابقہ کالمثلین فی جملة  
 الایہ لا یطابقہا فی جملة فقہر شعبہ علی اکثر من القاصین حتی انہ یبطلانی فی کل کتبہ فقیہہ اور یعنی نے شروع نماز کی تکبیر کو قرات کے مانند کیا ہے جسے  
 غیر زبان میں اس کے صحیح ہونے کے لیے بھی قید عربی سے عاجز ہونے کی لگائی ہے نہ تو اس باب میں عینی کا کوئی سلف ہے جسے پیشتر ایسا کہا ہوا ہو اور نہ کو  
 سند اس کے دعوے کو قوت دیتی ہے بلکہ شروع کو تارخانیۃ میں تبیین کے مانند ٹھہرایا ہے کہ غیر زبان میں باتفاق جائز ہے پس ظاہر بخلاف تارخانیۃ کا کل  
 متن تنویر الابصار کے یہ ہے کہ صاحبین نے امام کے قول کی طرف رجوع کیا ہے نہ کہ امام نے صاحبین کی طرف رجوع کیا ہو تو اس کو یہ کہ بہت سی  
 کم توجہ کرنے والوں پر یہ امر شبہ ہو گیا ہے یہاں تک کہ شری بلالی پر بھی اسکی سبکدوشی میں مبتلا ہو گیا ہے سو نہ صرف وہ صاحبین کے نزدیک نماز کے سبب  
 ذکر اور تکبیر تحریر دوسری زبان میں اس وقت درست ہو سکتی ہیں کہ نمازی عربی سے عاجز ہو اور امام کے نزدیک اس وقت اس کے سبب ذکر اور تحریر باوجود  
 قدر شاعری کے غیر زبان میں جائز نہیں تو فقط امام صاحب نے قرات کے سبب میں صاحبین کے قول کی طرف رجوع کیا ہے اور جو ہے کہ قرآن ایک خاص  
 عربی منظم کا نام ہے جو قبل متواتر ہم تک پہنچا ہے تو فارسی وغیرہ میں وہ منقول خاص باقی نہ رہتا باقی رہا شروع کا حال تو اس میں امام صاحب کی دلیل  
 قوی ہے لیکن وہ یہ فرماتے ہیں کہ شروع میں مطلوب ذکر اور تنظیم ہے یہ ہر زبان میں حاصل ہو سکتا ہے خصوصیت عربی کی نہیں ہے پس ابھی نے جو شروع کو  
 قرات کے مانند ٹھہرایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام نے صاحبین کا قول شروع نماز میں اختیار کیا حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ تارخانیۃ میں شروع نماز  
 کو تبیین کے موافق کہا ہے جو بالاتفاق دوسری زبان میں درست ہو اور اس متن میں بھی شروع نماز میں قید عاجزی کی نہیں لگائی جیسی قرات میں  
 لگائی ہے تو تارخانیۃ کی ظاہر عبارت اور اس متن کی عدم فقید اس بات کی دلیل ہیں کہ صاحبین نے شروع نماز میں امام کا قول اختیار کیا ہے نہ کہ امام  
 نے صاحبین کا قول لیا ہو جیسا یعنی نے سمجھا کہ انی الشامی بتصرف لا یصح ان افون ہما علی الاصح ان علم ابدان ذکرہ ان راوی و اعتبار  
 الزلیلی التعارف نہیں صحیح ہو اگر اذان دی غیر عربی میں صحیح تر قول کے بموجب اگرچہ لوگ یہ جانیں کہ وہ اذان پر ذکر کیا ہے اس کے جدا دی سے اور  
 زلیلی نے تعارف کا اعتبار کیا ہے لیکن اگر اذان فارسی میں ہو اور لوگ جان جا دیں کہ اذان ہوتی ہے تو درست ہوگی ورنہ جائز نہ ہوگی کیونکہ اذان سے  
 مقصود خبر کرنا نماز کا یہ وہ اصل نہیں ہوا فرقی مسائل ملحقہ شارح کے قرار بالفارسیۃ او التوریتۃ او الانجیل ان قصۃ نفسہ وان ذکر الاقراۃ ہے  
 فارسی میں یا قرآن کی جگہ توریت یا انجیل پڑھے اگر کوئی قصہ پڑھا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر ذکر پڑھا تو فاسد نہ ہوگی ہم یہاں یہ ہیں کہ اگر فارسی  
 میں قرات سے نماز فاسد نہیں بلکہ خلاف بشرطیکہ جب قدر قرات سے نماز درست ہو جائے اور قدر عربی میں پڑھ لی ہو اور قاضی خان نے کہا کہ صاحبین  
 کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے فتح القدر میں ان دونوں قول میں یوں توفیق کی کہ اگر فارسی میں قصہ کی جگہ یا امر دہنی کی جگہ سے پڑھ لیا  
 تو فاسد ہو جائیگی اور اگر ذکر اور تہنید کے مقام کو پڑھ لیا اور اسی پر اکتفا کرے گا تب بھی فاسد ہوگی کہ نماز قرات سے خالی رہ جائیگی اور کسی قدر قرآن  
 اس کے ساتھ ملا لیا تو فاسد نہ ہوگی کہ انی الشامی والحق بہ فی البحر الشاذ و بحر الرائق میں فارسی میں قرات پڑھنے کے ساتھ قرآن کی روایت شاذ  
 کو ملحق کیا ہے لیکن روایت شاذ کا حکم بھی اسی تفصیل سے ہے جیسا فارسی قرات میں مذکور ہو لکن نے انہر الاوصیاء لا یفسد ولا یجری کالتبیین کہ نماز میں  
 میں ہے کہ موجب تہنید ہے کہ روایت شاذ نماز کو فاسد نہیں کرتی اور نہ قرات واجب سے کافی ہوتی ہے چنانچہ بچے کر کے پڑھنا قرآن کا مثلاً یوں کہ  
 ان صحہ ثم دل لہ کہ وہ بھی مفید نہیں اور نہ مقدار واجب کو کافی ہو ہم قرآن مجید کی روایات مشہور سات ہیں اور ائمہ قرات دہلی  
 ہیں تو متواتر دہشتین دہلی تک ہو سکتی ہیں پس جو روایت کہ ان دسوں روایتوں سے خالی ہوگی وہ شاذ ہے نہ الخالف میں کہ کہ وہ اس کے مفید  
 نہ ہونے کی یہ ہے کہ روایت شاذ کے قرآن ہونے میں شک ہے تو شک نماز فاسد نہیں ہوتی بخلاف فارسی کے کہ وہ ہرگز قرآن نہیں کیونکہ عرف میں قرآن عربی







اس لیے احتیاطاً اس کا پڑھنا جنب کو حرام ہے اور اس وجہ سے کہ امام مالک اس کو قرآن نہیں کہتے تو قرآن ہونا اس کا مشکوک ٹھہرا ہے احتیاطاً اس میں ہوں کہ  
 اس سے نماز جائز نہ ہو کیونکہ فرضیت قرآن یقینی ہے وہ مشکوک چیز کے پڑھنے سے اور نہ تو کسی و حکم بکفر جاحد بالشیعہ اختلاف مالک فیما اور بسم اللہ کا منکر  
 کا فرض نہیں اس وجہ سے کہ اس میں امام مالک کے اختلاف کا شہرہ ہے یعنی اس شہرہ سے قطعی قرآن نہ ہو کہ اس کا منکر کا فرض ہوتا ہو کما سی قرار المصلیٰ لو انما او منقروا  
 انما تسمیٰ او بسم اللہ پڑھتے ہی نمازی اگر امام یا کسی لا ہو تو قاف پڑھے یعنی مقتدی ہو تو نہ پڑھے وقف را بعد یا وجوباً سورۃ او ثلث آیات ولو کانت الا اذ  
 الا بقرآن اتمم لثلاث آیات فیہ صلوٰۃ مقتدی کہ اس پر التحریم ذکرہ الخ لیس فی التشریح الا بالسنون اور پڑھے بعد الحمد کے واجب ہونے کی راہ سے کوئی سورۃ  
 قرآن کی یا میں آئیں اور اگر ایک آیت یا دو آئیں برابر ہوں تین چھوٹی آیتوں کے تو کہ استخریٰ نازل ہو جائیگی ذکر کیا ہے اس کو طبعی سے اور کہ بہت  
 تشریحی وہ نہ ہوگی اگر سنون قرأت سے ہم سورۃ کہنے سے اشارہ ہوا کہ الحمد کے بعد فرضوں میں فیہ صلوٰۃ ایک ہی سورۃ کا پڑھنا ہے اور اگر دو یا زیادہ پڑھا  
 تب بھی کہ استخریٰ نہیں اور قرأت سنون یہ ہے کہ فجر اور ظہر میں بالاول مفصل پڑھے اور عصر اور عشاء میں اوسط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل کہ فیہ صلوٰۃ  
 اور اگر پھر وہ ضرور مالہ اور آئیں کہے اللہ کی اس کے ساتھ اور قدر کے ساتھ اور مالہ کے ساتھ ہم آئیں اس کے ساتھ ہر روز میں یا میں پڑھنا اور قدر کے ساتھ آئیں  
 ہر روز میں قرآن پڑھنا اور مالہ کے ساتھ آئیں ہر روز میں بے گنیں قرآن تینوں طرح سے کہنا جائز ہے ولا نقصد بمقتدی تشریح یا و صلوٰۃ یا بدل بقصرت اور ہر روز نماز  
 وہ نماز مفروضہ پھر یہ اور نماز فاسد نہیں ہوتی بدالغی سے تشریح ہم کے ساتھ یا حذوتی کے ساتھ یا کفر فاسد ہوتی ہے قصر سے تشریح یا حذوتی کے ساتھ اور  
 بدست و دونوں کے ساتھ اور یہ وہ نتیجہ ہے کہ اس میں ہی تنہا ہوں اور کسی نے نہیں بیان کی ہم حاصل یہ ہے کہ آئیں کی آٹھ صورتیں خارج سے بیان کی  
 پانچ سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور تین سے فاسد ہو جاتی ہے جسے نہیں ہوتی آئیں سے تین تو اوپر بیان کر دیں مع ان کے وزن کے چوتھی صورت بدالغی  
 کو بد کے ساتھ اور ہم کو مشد پڑھنا یعنی آئیں ہر روز ہوا یعنی پانچوں صورت اللہ کو محدود پڑھنا اور تہی کو دور کر دینا جیسے آئیں ہر روز ہوا میں آئیں  
 پانچوں صورتوں میں نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ قرآن میں یہ الفاظ یعنی آئیں اور آئیں اور آئیں موجود ہیں اور مالہ بھی جائز ہے اور تین صورتیں نماز  
 کی مقصد میں اول اللہ مقصود پڑھنا مع تشریح ہم یعنی آئیں دوسرے اللہ کو مقصود پڑھنا مع حذوتی یعنی آئیں تیسرے اللہ کو مقصود پڑھنا یا  
 حذوتی و دونوں کے ساتھ یعنی آئیں یہ الفاظ قرآن میں نہیں ہیں اس لیے مقصد میں حلی نے کہا کہ ایک صورت مقصد نماز اور تہی یعنی اللہ کو مقصود پڑھنا مع  
 تشریح یا و حذوتی و دونوں کے لیے آئیں تو اگر شراح یوں کہتا اور بدالغی مقصد ہوا تو سب آجائے الا امام سرگاموہ و مفرد دونوں السریۃ او سمیہ دونوں مثلاً  
 فی نحو جمیعہ و عید آئیں کے امام آہستہ مثل مقتدی اور تنہا پڑھنے والے کے اگرچہ مقتدی نماز سری میں ہو بشرطیکہ مقتدی امام کی آئیں سے گونہ و جیسے مقتدی  
 سے یا بواسطہ شے مثل جمیعہ و عید میں یعنی انہوہ کثیر کی جامعیت میں امام کی آئیں بلا واسطہ نہ سے بلکہ دوسرے مقتدی سے شے ہم امام مالک کے نزدیک  
 آئیں صرف مقتدی کے نہ امام اور امام شافعی کے نزدیک امام و مقتدی دونوں پکار کر کہیں اچھے مصنف نے کہا کہ سب آئیں آہستہ کہیں اور بعض لوگ کہتا  
 مقتدی نماز سری میں آئیں نہ کہ اگرچہ امام کی آئیں شے کہانی انشائی و واحدیت اذ امتثال امام فائز انفس العلیق معلوم الوجود فلا یوقفت علی ساعد منہ  
 بل یجھل تمام الفاتحہ بدلیل اذ اقال الامام ولا انفس الین فقولوا آئیں اور یہ جو صحیحین کی حدیث میں آیا ہے کہ جب امام آئیں کہے تو آئیں کہو کہ جب آئیں کہنا  
 فرشتوں کے آئیں کہنے سے موافق پڑھنا اس کے پیشتر کے گناہ بخشے جائینگے تو اس میں مقتدیوں کا آئیں کہنا شرط معلوم الوجود پر حلق ہے اس لیے امام سے سننے پر  
 موقوف نہ ہوگا بلکہ فاتحہ کے تمام ہونے پر حاصل ہوگا دوسری حدیث کی دلیل سے کہ جب امام دلا افضالین کے تو تم آئیں کہو کہ فرشتے آئیں کہنا آئیں کہیں  
 موافق ہوگی فرشتوں کی آئیں کے اس کے پیشتر کے گناہ بخشے جائینگے اس حدیث کو عبدالرزاق اور نسائی اور ابن حبان نے روایت کیا ہے ہم نے صحیحین کی حدیث  
 سے بطا ہر معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی امام سے سنکر آئیں کہیں اور شراح کے بیان سے پایا جاتا ہے کہ دوسرے مقتدی سے سنکر آئیں کہیں حالانکہ یہ حدیث کے

اس میں امام مالک کے ساتھ ہر روز نماز میں پانچوں صورت اللہ کو محدود پڑھنا اور تہی کو دور کر دینا جیسے آئیں ہر روز ہوا میں آئیں







پیشانی کی پیکسی ہو کہ بھون کے اوپر سر کے بال جتنے تک ہو اور یہ حد واضح تر ہو کذا فی الشامی ووضوح اکثر اوجہ وخیل فرض کبعضہا دان قل اور رکعت  
اکثر پیشانی کا سجدہ میں واجب ہو اور بعضوں نے کہا فرض ہے جیسے بعض پیشانی کا رکعت فرض ہو اگرچہ قلیل ہو ہم اس میں اختلاف ہیں کہ سجدہ میں اکثر پیشانی کا  
رکعت فرض ہو یا کبھی قدر کا اور راجح دوسرا قول ہے کہ اکثر پیشانی کا رکعت واجب ہو وطلب کی وجہ سے کذا فی البحر اور معراج میں ہو کہ پیشانی کی سب اطراف کا  
رکعت شرط نہیں بالاجماع اگرچہ بعض اطراف پر کثرت کا قلیل ہو تو سجدہ جائز ہو کذا فی الشامی وکہہ اقتصارہ نے اسجد علی احدہما واما الاکثر  
بالاقت بلا عذر والیہ صبح رجوعہ وعلیہ الفتویٰ کا حزانہ فی شرح المتقنی اور مکروہ تحریمی کا کثرتا سجدہ میں پیشانی اور ناک میں سے ایک پر اور صبح میں  
صبح کیا ہو ناک پر کثرت کر کے کوہ دون عذر کے اور صبح میں کچھ قول کی طرف رجوع کرنا نام کا اور اسی پر فتویٰ ہے کہ صرف ناک پر سجدہ کر کے سجدہ اور ا  
نہوگا چنانچہ بعض فقہی میں اسکی تہج کی ہو فیہ یفترض وضع اصابع القدم وواحدۃ نحو القبۃ والام تخرج والناس عنہ غافلون اور شرح متقنی میں ہے کہ  
فرض ہے بانوں کی انگلیوں کا رکعتا اگرچہ ایک ہی ہو تو کثرت ورنہ سجدہ درست نہوگا اور لوگ اس سے غافل ہیں ہم شامی نے سرچ سے نقل کیا کہ اگر سجدہ  
میں دونوں بانوں زمین سے اٹھ جائینگے تو سجدہ درست نہوگا اور اگر ایک اٹھ جائیگا تو درست ہو جائیگا اور اسی پر فتویٰ ہے اور برہندی اور قستانی  
میں ہے کہ قبلہ سے رکعتا بانوں کی انگلیوں کا سنت ہے اور اس سنت کا ترک مکروہ ہے کیا پھر تشریہا بلو عا مۃ الاعتدروان صبح عندنا بشرط کونہ علی  
جہتہ کما او بعضہا کما مر سے مکروہ تشریہ ہے سجدہ کرنا اپنی بگڑی کے بیچ پر بدون کسی عذر کے اگرچہ ہمارے نزدیک درست ہے بشرطیکہ بیچ ساری پیشانی  
پر ہو یا ٹھوڑی پر چنانچہ گذر گیا کہ سجدہ بعض پیشانی پر فرض ہے یعنی اگر بیچ رکعتا کرنا چاہے پر آگیا ہوگا تو سجدہ کرنا مکروہ تشریہ ہے نہ کہ سر پر کچھ  
پر ہو یا سیکے کہ اس پر سجدہ درست نہیں چنانچہ مصنف بیان کرتا ہے اما اذا کان الکمر علی راسہ فقط وسمی علیہ مقتصر آی و لم یصب الارض جہتہ والا  
الثقل علی القول بالاصح لعدم اسجد علی محلہ او جس صورت میں کہ بیچ صرف نازی کے سر پر ہو اور سجدہ کر کے اس پر کثرت کر کے لینے زمین کو نہ اسکی پیشانی  
لگے اور نہ ناک اس قول کے بموجب کہ ناک پر کثرت درست ہے سجدہ درست نہوگا بسبب انہو نے سجدہ کے اپنے مقام پر یعنی محل سجدہ ناک اور ماتھا  
توجب یہ دونوں یا ایک زمین پر نہ لگے تو سجدہ جائز نہو اور بشرط طہارتہ المکان وان یجدہم الارض والناس عنہ غافلون اور بیچ پر سجدہ کرنے میں بیچ  
شرط ہے کہ سجدہ کی جگہ پاک ہو اور یہ کہ بیچ کے نیچے سے زمین کی سختی نازی کو معامد ہوتی ہو اور لوگ اس شرط سے غافل ہیں ہم شامی نے کہا کہ  
زمین کے حجم معلوم ہونے سے یہ مراد ہے کہ اگر نازی سجدہ میں زور کرے تو سر زیادہ نیچے کو نہو و لو سجدہ علی مکہ او فاضل تو بیچ صبح کو نہ لگنا الجسوط  
علیہ ذلک طاهر والا لایم یجدہ علی طہر فیصح اتفاقا اور اگر سجدہ کر کے اپنی آستین پر یا بچے ہو کے کپڑے پر تو درست ہوگا بشرطیکہ جس جگہ  
آستین یا بچا ہو کپڑا بھیلایا ہو وہ پاک ہو اور اگر وہ جگہ پاک نہوگی تو سجدہ درست نہوگا جتنا کہ دوبارہ پاک جگہ پر سجدہ کرے اور پاک جگہ پر سجدہ  
دوبارہ کرنے سے بالاتفاق درست ہو جائیگا طحاوی نے کہا کہ شامی نے نازی میں ذکر کیا کہ ناک پاک جگہ میں سجدہ کرنا نازی کا مفید ہوگا و  
پاک جگہ پر کر کے تو یہ بیان اس کے مخالف ہے اور یہ جو فرق کیا گیا ہے کہ یہاں سجدہ کی جگہ میں اگر ہو اور مان بدون حامل کے سجدہ ہو تو یہ وجہ بیعت  
و کذا حکم کل متصل و کبعضہ کفہ فی الاصح و فخرہ لوبعذر لا کبتیہ لکن صحیح اجماعی انہا کفہہ اور اسی طرح حکم ہے ہر چیز کا جو نازی سے ملی ہو یعنی  
اس پر سجدہ صحیح ہے بشرطیکہ اس کے نیچے کی جگہ پاک ہو اگرچہ متصل چیز نازی کا جز ہو مثل اسکی پھیل صحیح تر قول میں اور اسکی ران اگر کسی  
عذر سے ران پر سجدہ کرے مثلاً پشت کے در دکی وجہ سے انہیں صحیح ہے سجدہ زانو پر لیکن جلی نے تصحیح کی ہے کہ گھٹنا بھی مثل ران کے  
پر بیٹھے عذر سے اس پر سجدہ درست ہے اور بلا عذر دونوں پر درست نہیں کذا فی الطحاوی وکہہ بسط ذلک ان لم یکن ٹہ ترابا اور حصاۃ او  
خراد برکۃ لا ترخ اور مکروہ ہے بچھانا آستین وغیرہ متصل چیز کا سجدہ کے لیے اگر سجدہ کی جگہ مٹی یا کنکریاں یا سردی ہو یا سیکے کہ یہ فصل تکبر ہے













ہم جلی یونہی تہستانی سے منقول ہے کہ سچے پانوں کی انگلیوں کو بھی سے اوتھ قبلہ رخ رکھے جس قدر ہو سکیں ورنہ نفل میں سنون ہوئی کی قید لگائی گئی  
 کہ اس میں صحت قول یہ ہے کہ جیسے چاہے سطح بیٹھنے لگانی اٹھادی و بیضی میناہ علی فخذہ الیمنی و لیسرہ علی الیسری و بیضا اصابعہ فرجہ قلیلا جلا  
 اطرافہا عند رکبتہ ولا یاخذ الکرکتہ ہو الا صح لہ وجہ القبلۃ اور رکھے اپنا دامن اپنا تھوڑا ہتھی ران پر اور بایان مانتھ بایں ران پر اور پھیلا دے اپنی  
 انگلیاں مانتھوں کی تھوڑی سی خبر رکھا اور کسے انگلیوں کے سر سے دونوں گھٹنوں کے پاس اور نہ پکڑے زانو کو بھی صحیح تر یہ اس لیے نہ پکڑے تاکہ کچلنا  
 سب قبلہ رخ رہیں کیونکہ پکڑنے کی صورت میں زمین کی طرف متوجہ ہو جائیگی اور ہر چند زانو کا کچلنا بھی جائز ہو مگر افضل نہ پکڑنا کیونکہ فی الشامی عن احمد  
 والاشیخین یہاں پتہ عند الشہادۃ و علیہ الفتویٰ کہ فی الاولیٰ اجماعہ و انھیں سے عمدۃ الفتاویٰ عن ابن المہدی و احمد الشہادۃ و لا یتاھا التاخر  
 کا کمال و اعلیٰ و ابھنسی الباقی و شیخ الاسلام جعفر بن محمد انیشیہ علیہ الصلوٰۃ و السلام و نسبہ و محمّد و الیہ السلام بل فی ہاتھوں اور اصابعہ شہدہ غرلا و لا  
 المفتی بہ عندہ انانہ شہدہ باصطلاح اصابعہ کلہا اور اشارہ کرے اپنی سیاہ انگلی سے اشہدان لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت اور ہی پختہ ہی ہو چکا ہو اور پتہ  
 اور عمدۃ المفتی اور اکثر فتاویٰ میں یہ ہے کہ قول منہ وہ جو جس کی تسبیح کی ہر شاخ میں جسے مخصوص متاخرین مثل کمال و جلی و ابھنسی اور باقی و شیخ الاسلام جعفر  
 اور ان کے سوا اور دن رکھے اشارہ کرے یہ سبب اشارہ کرنے میں متاخرین سے پہلے ابھنسی و سلم کے اور نہ پکڑے کیونکہ ان کو کون سے اس قول کو امام شافعی اور امام احمد کے ہاتھوں  
 بلکہ در بھار کے ہاتھوں اور اس کی شرح غرلا و لا کارین کے ہر جمہور فقہین کے نزدیک سبب ہے کہ اشارہ کرے اپنی سیاہ انگلیوں کو کھلا کر کہہ شامی نے  
 کہا کہ در بھار اور اس کی شرح سے یہ نہیں پایا جاتا کہ اشارہ کرنے میں انگلیاں سبب کی ہوں بلکہ غرلا و لا کارین صحیح ہے کہ ہتھی سے اشارہ کرنا ہی سبب ہے ہتھوں  
 کے عقد کی صورت پر چھپے امام شافعی اور امام احمد فرماتے ہیں ہاں ہاں کہ لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت اٹھا دے اور لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت رکھ دے اور یہی قول ہے امام احمد  
 اور محمد بن کا اور ہمت آثار و احادیث اس کیفیت پر وال ہیں انتہی تو شارح کا باسٹا اصابعہ شرح سے نقل کیا غرلا و لا کارین ہے کہ اس مقام پر فقہوں میں ہون  
 دوسری قول ہیں ایک یہ کہ تمام تمہیات میں اشہدان لا الہ الا اللہ کے پیشتر کھانگلیاں کھلی رکھے اور تب بس کہے کہ تو تر پکڑے عقد کے اشارہ کرے یعنی  
 حرف لا پر سیاہ اٹھا دے اور لا الہ الا اللہ پر رکھ دے یہ دوسرا قول متاخرین کے نزدیک عمدۃ و انیشیہ علیہ الصلوٰۃ و السلام سے احادیث و فقہ میں ثابت ہو چکا ہے اور  
 ہمارے تینوں ناموں سے اسکا منقول ہونا صحیح ہے اور یہ جو شارح نے لکھا کہ کھلی انگلیاں رکھ کر اشارہ کرے اور اس زمانہ کے عوام میں یہی رواج ہے غرلا و لا کارین  
 کسی کو نہیں سنا کہ اس قول کا قائل ہو جو شارح کے تبعیت شریکائی عن ابراہان آپس جب شارح کا کلام جمہور شارحین انگلوں اور سچو لوں کے مخالفت فقہانوں  
 جیسے جمہور علما ہیں عمل آسے پر کرنا چاہیے یعنی قرین کا عقد کر کے اشارہ کرے نہ انگلیوں کو کھلی رکھ کر فی الشریکائی عن ابراہان انیشیہ علیہ الصلوٰۃ و السلام و حدیث  
 یہ فیما عند النبی و فیما عند الانبیاء و استرنا باصحیح عاقیل لانیثیہ لانہ خلاف الدیرایۃ والروایۃ و بقولنا بالاسبغہ عاقیل یفید عند الاشارۃ اتنی او شریکائی  
 میں برمان سے منقول ہے کہ صحیح یہ ہے کہ تہا انگشت شہادت سے اشارہ کرے یعنی دونوں سیاہ سے اشارہ کرے اور اشارہ کرنے میں انگشت شہاد  
 کو نفی یعنی حرف لا کہنے کے وقت اٹھا دے اور ثبات یعنی لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت رکھ دے اور ہننے جو اس قول میں صحیح کی قید لگائی تو اس سے  
 اس قول غیر صحیح ہے احتراز کیا کہ اشارہ کرے اس کے صحیح ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اشارہ کرنا خلاف عقل و عقل کے اور تہا انگشت شہادت ہننا سبب ہے کہ  
 اس قول سے احتراز ہو کہ اشارہ کے وقت قرین کا عقد کرے تمام ہوا قول شریکائی کا ہم اوپر معلوم ہو چکا کہ اشارہ کرنا بدون عقد کے کتب مذہب کے  
 خلاف ہے بلکہ اسی طرح اشارہ کرنا کوئی قائل نہیں اور اشارہ کا نہ کرنا خلاف عقل ہے یعنی اس لیے کہ اشارہ کرنے سے نفی اور ثبات جو زبان سے نکلتا ہے  
 اس نفی اور ثبات کے موافق ہو جاتا ہے جو انگلی کے اشارہ سے کیا جاتا ہے اور یہ امامی مطابقت قول اور نفی عقلا عمدہ ہے اور اشارہ کا نہ کرنا کے خلاف  
 پڑتا ہے اور مخالف نقل ہونا اس طرح ہے کہ امام محمد نے موطا اور کتاب شریف میں روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کرتے تھے پکڑ کر کہہ کرتے تھے



















مثلاً کہ کہ نزدیک ہم شامی سے کہا کہ اس عبارت میں اعتدال و شرب و تروا میں اور وضو کی عبارت میں کچھ منافات نہیں اتنا فرق ہو کہ اس میں ادنیٰ تشبہ کا ذکر نہیں  
ایسا اندہجہ سے کہ ہمیں اختلاف ہی چاہیچہ اوپر بیان ہوا و ہل تھیرا لفظ قولاں اور کیا محافظ فرشتے بدستے رہتے ہیں یا نہیں اس میں دوقول ہیں ہم بعض علماء فرماتے ہیں  
کہ بدستے رہتے ہیں کہ چونکہ حدیث صحیح میں بخاری و مسلم کی دارد کہ کہ پیرات کہ اور دن کو فرشتے پیاتے ہیں اور نماز صبح و عصر میں جمع ہو جاتے ہیں پھر جو ہم میں ہے جو  
ہیں وہ اور چڑھ جاتے ہیں حدیث اس حدیث میں قاضی عیاض وغیرہ نے جو روایات سے نقل کیا ہے کہ مردان فرشتوں سے محافظ یعنی اگر کام تین ہیں یا درود سر اقول یہ ہر کہ وہ  
اور دن کو فرشتے آدمی کی زندگی تک نہیں رہتے اس لیے کہ حضرت انس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایماندار پر یہ پود فرشتے ہیں جن  
کہ وہ اس کا عمل لکھا کرتے ہیں جب وہ مرجاتا ہو تو وہ جناب امی میں عرض کرتے ہیں کہ فلاں شخص مر گیا ہو تو اجازت دے کہ ہم آسمان پر چڑھ آئیں اور اس کا نشانہ فرماتا ہو کہ میرا نشانہ  
فرشتوں سے ہے جو میری نیکی پڑھتے ہیں پھر وہ عرض کرتے ہیں کہ تو ہم زمین میں ٹھہر رہا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میری زمین میرے مخلوق سے ہے جو میری عبادت سے یاد  
کرتے ہیں پھر وہ دونوں عرض کرتے ہیں کہ اب ہم کہاں رہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ کی قبر پر ٹھہر دو اور میری تابلیز و تمیل اور میرا ذکر کرو اور ان سب کو میرے بندہ کے لیے  
قیامت تک لکھتے ہو لکن فی اشامی و لغار کہ کتاب السیات عند جماع و خلا و صلوة اور علو و ہوجا تا آدمی سے لکھنے والا برائے نکاح و نفقہ و حجت کرتے اور پانچاں پھر نماز  
نماز پڑھنے کے ہم طحاوی نے کہا کہ شامی اس عبارت میں بجز الا ان کا تابع ہوا حالانکہ مفارقت جماع و ہوجا تا آدمی میں دونوں فرشتے کرتے ہیں چنانچہ شامی جو ہر وہ میں ہے تو پھر  
شخص کی کتاب السیات کی کیا ہر وہ میں ہر وہ کہ کتاب السیات اپنے لکھنے کی چیز میں پاتا تو غایہ ہر وہ خاص اس کا گنجائش رکھتا ہے اور انکار ان کی نیکی لکھتا ہے و لکن توبہ فیہ  
ما ہا تا لہ و لعلہ او فرما یہ ہر وہ کہ کیفیت فرشتوں کے لکھنے کی اور جس چیز میں وہ لکھتے ہیں اس کا حال ان اشیاء میں ہر وہ کا علم اللہ تعالیٰ کو مخصوص ہے و نعم فی حاشیۃ الا ان کتاب  
فی رقی بلار و لکھتا ہوا فی نقل و ہوا حد ما قبل فی قولہ تعالیٰ و اللہ و کتاب سطور فی رقی منشور بان حاشیۃ اشیاء میں ہر وہ کہ کتاب اعمال درق میں بدون ہر وہ  
لکھتے ہیں جب یہ معلومات عقل میں بدون حرفوں کے ہوتے ہیں اور یہ قول ایک ہر وہ ان اقوال میں سے جو اس آیت کی تفسیر میں کہہ گئے ہیں و ہر وہ کہ کتاب سطور  
فی رقی منشور یعنی قسم ہر وہ کی اور قسم ہر وہ کی کتاب لکھی ہوئی کی کشادہ ورق میں یعنی لوح محفوظ کی ہم شامی نے کہا کہ جب قول مشارع لکھ چکا تھا تو اس کے مقابل کے لکھنے کی  
ضرورت نہ تھی و صرح الیسا ابوری فی تفسیر و انما لکھتا ہوا کل شیء حتی ینتہ او ینشا پوری نے اپنی تفسیر میں اس امر کی تصحیح کی ہے کہ وہ دونوں فرشتے ہر وہ کو لکھتے ہیں ہر وہ  
کہ آدمی کے آہ کرنے اور کرانے کو بھی لکھتے ہیں شامی نے کہا کہ اس سے یہ نکلتا ہے کہ ضروری چیزوں کو مثل سانس لینے اور وضو وغیرہ کی حرکت کو بھی لکھتے ہیں قلت دسے  
تفسیر الیسا طلی کتاب الیسا کتاب السیات و صریح الیسا فیہ من کتابا ہون و تفسیر و صیاطی میں ہر وہ کہ مبلح چیز کو بدون کا کتاب لکھتا ہے اور قیامت کے دن سنا دیا گیا  
اور جو بیان کیا تھا کہ دونوں کتاب ہر وہ کو لکھتے ہیں اب اس کی تفصیل کی خلاصہ یہ کہ اعمال تین قسم ہیں ایک وہ جن میں ثواب ہوتا ہے وہ جن میں عذاب ہوتا ہے و ہر وہ میں  
نہ ثواب ہوتا ہے نہ عذاب ثواب کے اعمال کو کتاب حسنات کا لکھتا ہے اور باقی کو کتاب سیئات لکھتا ہے فی تفسیر لکازرونی المعروف بالاخیر الاصل ان الکافر ایضا لکھتا  
اعمال الا ان کتاب الیسا ہر وہ کا کتاب الیسا اور تفسیر لکازرونی محشی حیدادی میں جو اخیر کے نام سے مشہور ہو لکھا ہے کہ صحیح تر قول یہ ہے کہ کافر کے اعمال بد ہی لکھتا ہے  
اگر وہ اپنا کتاب مثل گواہ کے ہوتا ہے یا میں پر ہم نبی جب کافر کے اعمال بد ہی لکھے جاتے ہیں تو ضرورت دہنے فرشتے کی کیا ہو اس لیے شامی نے جواب دیا کہ وہ گواہ یا میں کا  
گواہ ہر وہ آدمی نے کہا کہ شامی نے یہ قول نہر القلوب سے نقل کیا ہے اور اس میں لکازرونی کی جگہ حادی بجایا ہوا ہے و ہر وہ آدمی صحیح ہو فی البر ان لکھتا ہے  
عیر لکھتا ہے نہر ان الیسا مع ابن آدم بالہر و ولہ باللیل اور بران میں ہر وہ کہ رات کے فرشتے غیر ہیں و ہر وہ کہ فرشتوں کے سبب حدیث صحیح ہے جو اوپر گزری اور یہ کہ  
الیسا ہر وہ آدمی کے ساتھ رہتا ہے و ہر وہ کہ اوپر اس کی اولاد ساتھ رہتی ہو رات کو تھلاوی سے لے لکھا کہ الیسا کی اولاد میں ہی قول ہیں بعضوں کے نزدیک اس کی جو روایت ہے  
اور بعضوں کے نزدیک اس سے دیتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس کی ایک رائے علامت تر ہے اور دوسری میں علامت مادہ وہ خود اپنی ذات سے صحبت کرتا ہے و فی سطور  
اسلم کہ من اللہ و کل اللہ بقرینہ من الجن فریسیں اللہ لکھتا ہے قالوا یا ایک یا رسول اللہ قال وایا نا لکن اللہ علیہ وسلم روی بفتح الیم و صمنا او صحیح مسلم میں ہے











نہ وجہ حلقہ ہو جائیگی اور غلام آزاد ہو گا اور اصح کی قیاسیے لگائی کہ کرنی نے ادنی وجہ کلام کا جو حرف صحیح کا نکلنا ٹھہرایا ہو اسے آپ سے یا نہیں تو کرنی کے قول کے بموجب ہوتا ہے نہ کہ صحیح ہو گا کہ ان فی الشامی و قبل فی الخوابع بیشتر طاسع استری اور بعضوں نے کہا کہ یہ صحیح ہے تصرفات میں شامتری کا شرط ہو خطاوی کے کہا کہ اس قول کی بھی تصحیح ہوئی ہو اور مثل یہ سے مراد وہ معاملات ہیں جن میں مبادلہ ہو یا قبول غیر پر موقوف ہوں ولو ترک السورۃ اولی العشاء مثلاً ولو بعد اقرارنا وجوباً و قبل بذیابح الفاختمہ تہرانی الا فی حقین لان الجمع بین ہر دو مخالفہ فی رکتہ تنبیح اور اگر عشا کی پہلی دو رکعتوں میں مثلاً سورہ کو چھوڑا اگرچہ دانستہ ترک کیا ہو تو وجوباً و قبل ازہن سبب ہو کہ سورہ کو جمع کے پچھلے دو رکعتوں میں ہر سے بڑھے اسلئے کہ اگر صرف سورہ کو پکار کر پڑھ لگا اور کھڑا ہو تہہ تو ایک رکعت میں ہر دو آہستہ پڑھنا صحیح ہو گا اور جمع کرنا ان دونوں کا ایک رکعت میں ہر دو صحیح ہے کہ بیان کیا تاکہ معلوم ہو کہ جمع قول وجوباً ہی کیونکہ وجوباً کیسے جامع صحیفہ میں نام محمد نے اشارہ کیا کہ ان فی الشامی و لو ترک کرنا فی رکوع قرار دیا اور اگر سورہ کو یاد کیا رکوع کے اندر تو کھڑا ہو کر سورہ کو پڑھے اور رکوع دوبارہ کرے اسلئے کہ ترتیب و دیان ان بارکان کے جو کر نہیں فرض ہو تو اگر دوبارہ رکوع کرے پکار کر یا ناسخ ہو جائیگی کہ ان فی الشامی و لو ترک الفاختمہ فی الاولین والاخیرین لا یفتنی فی الاخرین لازم تکرار اور اگر پہلی دو رکعتوں میں الجمع کو ترک کیا تو اسکو پچھلی دو میں نقصان کرے بسبب لازم آنے تکرار فاتحہ کے بیچ پچھلی رکعتوں میں فاتحہ دوبارہ ہو جائیگی حالانکہ کر نہ پڑھنا فاتحہ کا وجوب ہو تو ترک کرنا قبل رکوع قرار دیا اور اعداد سورہ اور اگر فاتحہ کو رکوع کے پیشتر یاد کیا تو فاتحہ پڑھ لے اور سورہ کو دوبارہ پڑھے بطور وجوب اسلئے کہ ترتیب فاتحہ اور سورہ میں وجوب ہو کہ ان فی الخطاوی شامی نے کہا کہ قبل رکوع قید نہیں اسلئے کہ اگر رکوع کے اندر یاد کرے تب بھی کو وہی کرنا چاہیے جو سورہ کے یاد کرنے میں کیا تھا کیونکہ جب سورہ کو کھڑے ہو کر پڑھنا وجوب ہو تو فاتحہ سورہ کی نسبت کرنا زیادہ ہو کہ وہی فرض القراءۃ آیۃ علی المذہب ہی لنتہ اعلامتہ و عرفا لنتہ من القرآن مترجمۃ اقلما ستہ احرف و لو تفتدیرا کم یکدہ اور فرض قرأت کا جسکے پڑھنے سے نماز صحیح ہو جائے ایک آیت ہو یا نہ ہو بسبب پڑھنے بقول امام عظیم اور صاحبین کے نزدیک تین آیتیں چھوٹی یا اس کے برابر بڑی آیت فرض ہو کہ ان فی الخطاوی آیت الفت میں بعضی علامت ہو اور عرف فقہاء میں ایک جملہ ہو قرآن سے بیان کرنا والا یعنی حکمی ابتدا و انتہا کا اعتبار کیا گیا ہو کہ ان فی الحایہ عن عاشیۃ الکشاف اس جملہ میں کم سے کم چھ حرف ہوں اگرچہ تقدیراً ہوں مثل لم یدرک کہ بفضل پنج حرف ہیں مگر چونکہ اصل میں لم یدرک فاتحہ اسلئے تقدیراً چھ حرف ہوئے الا اذا کان کانت کلمۃ فالاصح عدم صحۃ وان کر نامہ را اگرچہ صورت میں کہ آیت ایک کلمہ ہو تو صحیح تر نہ درست ہونا نماز کا ہو گا اس آیت کو نمازی چند بار کے مثلاً حق یا ق وغیرہ کہ ناچند بار کہنے سے بھی نماز صحیح ہوگی الا اذا حکم حاکم مجوز ذکرہ امتستانی لیکن اگر کوئی حکم رکوع تو ایک کلمہ کی آیت سے بھی نماز جائز ہوگی ذکر کیا اسکو امتستانی نے ہم صورت مسئلہ کی یہ ہو کہ ایک شخص نے اپنے غلام سے کہا کہ اگر تو نماز صحیح پڑھے تو اگر وہ پڑھے نماز چھ حرفی قرأت ایک کلمہ کی آیت پڑھی خواہ اسکو کھڑے ہو یا نہ ہو یا نہیں بعد اسکے اس مقدمہ کی نالائقی اسلئے حاکم کے یہاں ہوئی جو اس آیت کی قرأت سے صحت نماز کا قائل ہو تو اسے اس غلام کی آزادی کا حکم کیا پس اب نماز کی صحت کا حکم آزادی کے ضمن میں ہو جائیگا کہ ان فی الشامی و لو قراءۃ آیۃ طویلۃ نے اربعین فالاصح انھو اتفاقاً لاندہ یزید علی ثلاث آیات قصار قالہ اعلیٰ اور اگر ایک آیت طویل دو رکعتوں میں پڑھی تو اصح صحیح ہونا نماز کا باتفاق امام و صاحبین سے اسلئے کہ مقدار پڑھنا زیادہ ہو تین چھوٹی آیتوں سے کہا ہو اسکو جلی نے ہم یعنی نصف آیت طویل جس صورت میں تین آیتوں سے زائد ہوگی تو صاحبین کے قول پر بھی نماز درست ہوگی کہ ان فی الخطاوی و حفظاً فرض عین میں جس کے کل تکلف اور یاد کرنا ایک آیت کا فرض عین ہو یعنی ہر شخص عاقل بالغ مسلمان پر فرض عین ہو کہ وہ حفظ جمیع القرآن فرض کفایتہ دستہ عین افضل من اقل اور یاد کرنا سب قرآن کا فرض کفایتہ پر یعنی کچھ مسلمانوں کے یاد کرنے سے اور دن کے ذمے یاد کرنا فرض نہ ہوگا اور سب قرآن کا یاد کرنا سنت ہو ہر شخص تکلف کے لیے افضل پر فضل پڑھنے سے ہم شامی نے کہا کہ اس میں اشارہ ہے کہ سنت بھی عین ہوئی ہو کہ کبھی کبھی مثلاً تراویح کا پڑھنا سنت عین ہو اور اسکی جماعت ہر حال میں سنت کفایتہ پر تنبیہ قرآن کو بھول جانا حرام نہیں مگر جبکہ ایسا بھول جاوے کہ قرآن سے دیکھ کر بھی نہ پڑھا جاوے کہ ان فی شرح المنیہ و قلم الفہم فضل منہا اور سیکھنا فقہ کا فضل ہر ان دونوں سے یعنی فضل پڑھنے اور باقی قرآن کے یاد کرنے سے ہم فقہ سے مراد وہ ہے

سائل دینی ہیں جو ان کے اس شخص کی حاجت سے ہوں نہ بقدر حاجت کا سیکھنا تو فرض ہے اور باقی قرآن سے یہ غرض ہے کہ بقدر قرآن کا یاد کرنا فرض یا واجب ہے اس کے سوا باقی کو یاد کرنے سے فقہ کا سیکھنا افضل ہے اور اس میں یہ شرط ہے کہ کچھ لوگ سب قرآن کو یاد کرتے ہوں اگر کوئی یاد نہ کرتا ہو گا تو اس صورت میں فقہ کا سیکھنا افضل ہو گا و حفظ فاتحہ الکتاب و سورۃ واجب علی کل مسلم لیکن نقص شی من العجب اور یاد کرنا بھی کا اور ایک چھوٹی سورہ کا واجب ہے ہر مسلمان پر اور مذکورہ نبی پر کم کرنا کسی چیز کا واجب میں سے جیسے مذکورہ تہذیبی سنت میں سے کسی چیز کا کم کرنا کافی لمطحاوی و حسن فی اسفر مطلقا ای حالت قرار قرار کذا ملکن فی الجلیح و رجح فی الجہد و مافی الہدیہ وغیرہ اس میں تفصیل مذکورہ فی انہر و قرآن مافی الہدیہ ہو اور الفاتحہ جہا و ای سورہ شفاء اور منون پر سفرین بہر حال یعنی خواہ شاہ طہرانی یا جلدی کی پڑھنا اور کتب بطور وجوب ہے جس سورہ کو کہ مسافر چاہے شایع نہ کرے کہ اس سفر کو بطریق مطلق کیا ہو واجب صغیرین یا دراطلاق کو ترجیح دی ہو بحر الرائق اور ہادیہ وغیرہ کی تفصیل کو صاحب بحر الرائق نے ذکر کیا ہے اور صاحب بحر کے قول کو انہر لائق میں ذکر کیا اور قول شیع بیان کیا کہ کچھ ہادیہ پر تفصیل ہے ہدیہ شیعہ پر ہم نہیں تفصیل ہے کہ اگر مسافر ہادیہ میں ہو تو اگر وہ جس سورہ کو چاہے پڑھے اور اگر طہرانی سے ہو تو وہ سفر میں شیعہ سورہ بروج کے پڑھے اور ظہر شیعہ کی اور ظہر و عثمان بروج سے چھوٹی سورہ میں پڑھے اور مشرب میں بہت چھوٹی صاحب بحر نے ذکر کیا کہ تفصیل کی کچھ ہیں بین جامع وغیرہ میں طہرانی شیعہ کے ذکر کے علاوہ اس کے مثل سورہ بروج کے مسافر کے لیے میں نے ذکر کوئی دلیل چاہیے حالانکہ کوئی دلیل منقول نہیں تو ظاہر ہے کہ حالت قرار و جلدی دونوں میں حکم کیا اور جہا و ای کے پڑھنا اور ان کے پڑھنا کا مراد صاحب ہادیہ میں سورہ بروج سے طویل تفصیل میں نہ تعیین کسی حد خاص کی ہیں جب مراد غایت سنت کی مسافر سے ملے تو کیا وجہ اس کی رعایت نہ کرنا ہے اور وجہ اس کی قید جو شایع نے لگائی تو اس میں ہم کے دفع کے لیے کوئی دلیل ہے کہ سفر میں یاد کرنا پڑھنا سنت ہے یا یاد کرنا پڑھنا کے قرات واجب کی چوتھی صورت کو مسافر چاہے یا نہ پڑھنا مسنون ہے لکن باقی لمطحاوی و اشامی و فی الضررۃ بقدر الحال اور منون کے پڑھنا ضرورت میں بھر گنجائش حال کے ہم مثلاً اگر وقت نہ ملے کہ قرات مسنون پڑھنے سے ناز قضا ہوتی ہو تو نئی قرات پڑھے جس سے ناز کامل ہو جائے اور یہی حال ہے اگر صرف جان یا مال کا ہو لکن باقی لمطحاوی و اشامی و فی الضررۃ لا نام و سفر مذکورہ اجمالی و اناس عنہما قلوب طویل تفصیل میں بحرات الی البرج فی الفجر و ظہر اور منون پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مقام کرنا کی صورت میں امام اور منور کو پڑھنا طویل تفصیل کا جو سورہ حجرات سے سورہ بروج تک ہیں فجر و ظہر کی نماز میں امام اور منور دونوں کے لیے مسنون ہو سکتا ہے نہ ذکر کیا ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں لیکن انکو خبر نہیں کہ منور کے حق میں قرات مسنون امام کے مثل ہر طویل کتب طویل کی اور تفصیل کے معنی تفصیل کے ہونے قرآن کے آخر کے ساتویں حصہ کی تہذیب تفصیل کہلاتی ہیں اس وجہ کہ ان میں ہم بعد تفصیل کے لیے بہت جگہ ہے یا اس وجہ سے کہ اس میں منہج آیتیں بہت کم ہیں پھر تفصیل کی تین ہیں ہر آیت میں آیت الہی الہی اور اس لیے دربیانی اور قضا یعنی چھوٹی سورہ حجرات سے سورہ بروج تک طویل تفصیل ہیں درومان سے آخر تک لیکن ایک واسطہ تفصیل اور ان سے آخر قرآن تک قصار تفصیل و منہا الی آخر لیکن واسطہ فی العصر و اشاء و باقیہ قصارہ فی المغرب اور سورہ بروج سے آخر تک لیکن واسطہ تفصیل غارہ و عثمان پڑھنا مسنون ہو باقی تفصیل سو تین یعنی ایک جگہ سے آخر قرآن تک قصار تفصیل و منہا الی آخر لیکن تفصیل کا مسنون ہونا اثر سے ثابت ہوئی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو اسدی سے کو نامہ لکھا کہ فجر و ظہر میں طویل تفصیل چاکر اور عصر و عشاء میں واسطہ تفصیل و منہا الی آخر لیکن تفصیل کا مسنون ہونا اثر سے ثابت ہوئی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو اسدی سے ایک سورہ ان ہر دونوں میں سے کہ مذکور ہو ہیں پڑھے ذکر کیا ہے اسکو جلدی نے اختیار نہ الیداع عدم التقیر و انہ یختلف بالوقت والقوم والامام اور بیان میں مذکور کہ ایک پسند کیا ہے کہ حال قرات کا مختلف ہوتا ہے وقت اور قوم اور امام کے باعث سے ہم نے صاحب ہادیہ نے کہا ہے کہ قرات میں کوئی حد مقرر نہ ہوئی مثلاً ہر وقت میں بھی چھوٹی سورہ پڑھے کسی بڑی سطح اور ناز و نین اور یہ تہذبات وقت پڑھنا یعنی اگر وقت میں گنجائش ہو تو زیادہ پڑھے ورنہ کم اور قوم پڑھے کہ اگر تقدیر طویل ہوتی ہو تو پڑھے ورنہ کم اور امام پڑھے و غرض از ہر دو لوگوں کو زیادہ پڑھنا گوارا نہیں ہوتا ورنہ گھر میں دینی کچھ یقیناً الفرض بالسرل جہا و ای فی التراجیح میں بی بی آل لیلہ لکھتے ہیں بعد ان یقیناً کہما نفہم اور فادوی حجت میں ہے کہ فرض نماز میں قرات ٹھہر کر ہر حرف کو جدا پڑھے اور ترویج میں ٹھہر کر پڑھے نہ جلد بلکہ تدریجاً پڑھے









گھر میں بیٹھے کا حکم نہ اور عقل کی ناقص ہیں تو اسے دیات شرعی کی تعمیل نہ ہو سکیگی اور عاقل و بالغ ایسے کہ مجنون اور لڑکے کو اپنے اوپر ولایت نہیں ہوتا اور  
 سے یہ فرض کہ احکام کے جاری کرنے اور ہر حال میں اسلام کے قائم کرنے پر تیار رہتا ہو ورنہ امام کے مقرر کرنے کی غرض فوت ہو جائیگی اور قریشی ہونا اس وجہ سے کہ  
 ان حضرات علی المد علیہ وسلم نے فرمایا ہر امام قریشی میں سے ہیں کذا فی الشاشی اور جب ہونے امامت کے لیے شجاعت کو بھی شرط کیا ہو اور بعض نے عالم ہونا امام کا شرط قرار  
 دیا ہو لایا تمہا علیہا معصومانہین شرط ہوا امام کا ناشی ہونا لایا دلا حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جو نایا گناہوں سے معصوم ہونا یہ قیدین شیعوں نے لگائی  
 ہیں کہ امام کو ناشی ہونا ضروری اس سے یہ مطلب کہ خلافت حضرت ابوبکر اور حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کی باطل ٹھہرے اور علوی کہتے ہیں یہ غلط  
 کہ خلافت عباسیوں کی باطل ہو اور معصوم ائمہ شیعیوں اور ہاشمیہ میں کاقول جو طبری نے لکھا کہ شراج کو مناسب تھا کہ نقل لایا شیخون جگہ لایا یعنی لوگ  
 الامام شیعہ لایا و لا اعادہ لایا معصومانہ ایسے کہ یہ تین قیدین شیعوں کے ہیں قرآن کے قول جو ابوبکر میں سے ایک تھی قول ہر دیکھ یہ قیادہ الفاسق اور کارہ ہونا  
 بنانا یہ کار کاہم کر وہ کہتے ہیں اشارہ کیا کہ عادل ہونا امام کا شرط نہیں و یا غزل یہ الامامین اور امام قابل غزولی ہونا ہاں ہر نفس سے معنی اگر اشارہ حکومت میں ہے  
 ففسق طاری ہو گیا تو اس سے معزول ہو جائیگا بلکہ مستحق عزل ہو گا اگر بہت خوف فساد کے ہو گا جو عزل کیا جائے وہ جب ان کے لیے باطل الراجح اور واجب ہو گا کہ اسے  
 امام کے حق میں دھابکیت ہونے کی کیا وجہ سے واضح سادہ فقہ نظام المصنوعہ او صحیح برساتتہ زبونی حاکم نے لکھا کہ اس کی اسباب غرضت سے کم عقداست و در طرح سے  
 منعقد ہوتا ہو اول یہ کہ خلیفہ خود اپنی جگہ دوسرے امام کو کر دے جیسے حضرت ابوبکر نے حضرت عمر کو خلیفہ کیا تھا اور حضرت علی نے حضرت زید کو خلیفہ کیا تھا اور حضرت  
 کسی کے ہاتھ پر بیٹھ کر بن لو اگر یہ دونوں صورتیں ہوں اور کوئی شخص زبردستی والی ہو جائے تو اس کی سلطنت صحیح ہو گی نہ ضرورت کی وجہ سے یعنی تاکہ اہل اسلام میں فتنہ نہ  
 ولذا اصبی فیہ فی ان یفرض الیہ التقدیر علیہ والیہ تالیع لہ و اسلامان فی الزعم ہو الولی فی الحقیقۃ ہو الولی امام صلی اللہ علیہ وسلم و ذلک بقضاء و حقہ کما فی الاشباہ عن الزاریہ و اس طرح  
 درست ہو سلطنت ائمہ کے کی ضرورت کی وجہ سے اور پہلے یہ کہ کار و بار حکومت کے ایک ہاکم کے سپرد کیے جاویں جو تابع سلطان کا ہو اور بادشاہ ظاہر میں تو وہ لایا کہ  
 او حقیقت میں ان کے اندر کو کہ ان کی اجازت قضاء و جہد میں ہر وقت نہیں چنانچہ شہاب میں ہر زمانہ سے ہم اپنی اگر والی نہ کر کہ حقیقت میں بادشاہ و حکمیں تو اس کا حکم دینا  
 قضاء و جہد کے لیے درست نہ ہو گا کیونکہ ان دونوں میں ایسے شخص کا اذن صحیح نہیں جسکو ولایت نہ ہو لیکن یوں کہنا چاہیے کہ یہ شخص ایک خاص وقت تک تفتت میں  
 سلطان پر مبنی ٹکے کے باطن ہونے تک اس مدت کی قید سے یہ فائدہ ہو گا کہ جب وہ لڑکا باطن ہونے کے بعد حاکم مستقل ہو گا تو اس والی کے معزول کرنے کی حاجت  
 نہ ہو گی کذا فی الشاشی و فیما یونہی سلطان والوئی یحتاج الی التقدیر جو یہ اور بزرگ ہیں ہر اگر سلطان یا والی باطن ہو دے تو حاجت پڑیگی نہ سر سے اسکو حاکم بنانے کا  
 و الاخری ربط صلوۃ المؤمن بالامام بشرط عشرۃ اولیامست صغری و بہتہ ہونا مقتدی کی ناکاہ ہوا امام کی ناکاہ سے دس شرکاءوں کے ساتھ ہم شراج نے جو دس شرطیں بیان کر  
 کی ہیں ہوا فتد کی بہت امامت کی البتہ نور الایضاح میں چھ شرطیں امامت کی علامت لکھی ہیں ہر تدرست مردوں کے لیے اولیامست ہونا دوم باطن ہونا سوم عاقل ہونا  
 چارم مرد ہونا پنجم عازدین سے سلامت ہونا جیسے کہ سیر و پیشاب کے جاری رہنے اور توکل ہونے وغیرہ سے ششم موجود ہونا شرط کار کا مثل طہارت اور تر عورت اور غیرہ  
 اگرچہ کہ امامت بغیر اقتدائے ہونے کی بھی ایسی چھ شرطیں شراج نے فتد کی لکھی ہیں امامت کی بھی ہو سکتی ہیں بلحاظ موقوف ہونے امامت کے اقتدایہ اس طرح یہ چھ شرطیں  
 اقتدائی بھی ہو سکتی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ کل شرطیں امامت اور فتد کی سولہ ہیں مگر چونکہ دس مقتدی کے ساتھ قائم ہیں اور چھ امام کی تو بہتر ہو کہ دس شرطیں امامت کی لگائی  
 اور چونکہ امامت کی کذا فی الشاشی نیتہ المؤمن الاقتدائہ شرط اول نیتہ اقتدائی کرنی مقتدی کو و اتحاد مکانا اور دوسری شرط متحد ہونا امام و مقتدی کے مکان کا تو اگر دوا  
 پیادہ کا اقتدائی کیا یا لکھ کر جو جائز ہو گا اور اگر امام و مقتدی کے بیچ میں آڑ ہو تو کچھ چیزیں نہیں اگر مقتدی پر حال امام شیعہ نہ ہو و حسیہ چاہا اور شیعہ کی شرط متحد ہونا  
 دونوں کی ناکاہ بھرا لائن ہیں لہذا اس سے یہ غرض ہے کہ اگر مقتدی امام کی ناکاہ نیت سے اقتدائے ہو دے تو درست ہو جائے یہ تفسیر ایسی ہے کہ اقتدائے انتقال کا فرض ہے  
 کے پیچھے اس عبارت میں داخل ہو جائے شرط کو نور الایضاح میں خوب لکھا ہوا کہ مقتدی سوا امام کے فرض کے اور کوئی فرض نہیں چڑھتا ہوا کذا فی الشاشی عن ابی ہریرۃ علیہ السلام

اور پھر بھی شرط صحیح بنانا امام کی نماز کا مقتدی کے گمان میں تو اگر مقتدی کی درست میں امام کی نماز ناسد ہوگی تو اس کا مقتدی صحیح ہوگا و عدم صحاح اسرۃ اور یا پھر پختہ  
 زونہ یا پھر نہ ہو عورت کا کیونکہ عورت کا برابر ہر مال شرطوں کے ساتھ جو آگے مذکور ہوگی مختصر نماز جو عدم مقتدیہ عقبہ اور پیشی شرط ہو نہ آگے پھر نماز مقتدی کا اپنے امام سے ملنا  
 یوں کہ مقتدی کے تو اگر ایسا ہی ہوگی تو اقتدا درست ہوگا اگر یہ پانچوں شرطوں کے تحت مقتدی کی انگلیاں آگے نہیں ہوتی چوں علیہ استقامت اور ساقوں میں شرط ہو جانا  
 مقتدی کا امام کے ایک کرج سے دوسرے میں جانا تو خواہ دیکھنے سے یا آواز سنکر یا دوسرے مقتدیوں کو دیکھ کر یہ عمل حاصل ہو و بحالہ میں اقامتہ دوسرے اور آٹھویں شرطیہ جانتا مقتدی  
 امام کے حال کو دینی اسکے ساتھ یا متم ہو نہ کہ یہ جانتا نماز سے پہلے ہو یا چھپے تو اگر ایسی صورت ہو کہ امام نے چار رحمت والی نماز میں پہلا ہم پھر دیا اور لوگوں کو معلوم نہ ہو کہ  
 اسے کھینک کر اوپر دین یا سفر کر جیت سے تو نماز ہوگی ہر گز نہ فی الاکان اور یوں شرط و شریک ہونا مقتدی کا امام کے ساتھ ارکان نماز میں یعنی ہر گز نہ کہ امام کے ساتھ ارکان  
 تو اگر کسی کے کو پورے دیکھا نماز باطل ہو جائیگی پس اقتدا بھی نہ ہوگا کہ نہ مثلاً دو دوسرے نمازوں میں اشتراک کا مصلحت فی الجہہ اور دوسریں شرطیہ ہونا مقتدی کا امام کے ماننے یا اس سے  
 کہ اگر ارکان میں اور نماز کی شرطوں میں چنانچہ شریک نہ ہو کہ اگر ارکان میں ہر گز نہ کہ ارکان میں برابری ہونے سے یہ عرض کرنا کی بجائے امام کے اشارہ سے ارکان  
 اور اگر امام اور مقتدی بھی اشارہ ہی سے کرتا ہی تو اقتدا درست ہے کیونکہ دونوں ارکان کے ادا کرنے میں یکساں ہیں اور مقتدی کی مثال یہ کہ اشارہ سے نماز پڑھنے والا کو جمع اور وجود  
 کر دینے کا اقتدا کرے اور شریک میں یکساں ہو چکی یہ صورت ہے کہ ننگا آدمی دوسرے ننگے کا اقتدا کرے یا سب شرطوں کا جامع شخص کسی اپنے جیسے کا اقتدا کرے اور شرطوں میں  
 کہ ہر سنے کی مثال یہ کہ امام میں سب شرطیں ہوں اور مقتدی مثلاً ننگا ہوشامی نے کہا کہ دسوں شرطیں ہیں نیز ہر الراتق میں نہیں بلکہ بعض شخصوں کے حاشیہ پڑھنا  
 پائی ہاتی ہیں قبل ہوتا بلکہ اوسع اگرچہ کہتے ہیں کہ امت جامع کا ثبوت اس آیت سے ہے (اوسع الراکعین) یعنی رکوع کر رکوع کر یوں لوں کے ساتھ یعنی شریک جماعت  
 ہوا صورت میں جماعت سنت موکہ نہ ہوگی بلکہ وجہ یا فرض ہوگی اور بعضوں نے مثل قاضی مینادی کے اسکے معنی یہ کہ ہیں کہ خضوع کرو عاجزی کر یوں لوں کے ساتھ  
 تو ہمہ صورت میں ثبوت امت کا اس آیت سے نہ ہوگا و من حکمنا فام الامتہ وقلم الجاہل من العالم اور جماعت کی حکمتوں میں سے ہی نیست کا شرط نہ ہونا اور جاہل کا عالم  
 سیکھنا ہم اپنی جماعت کے مشروع ہونے میں حکمت ہے کہ پہنچ وقت محالہ والوں اور عسایوں سے ملاقات ہوگی تو باہم الفت حکم ہوگی اور شخص فعال نماز کو نہ جانتا ہوگا وہ  
 دوسرے فرقہ کا رستہ بیکر لگا اور ایک حکمت یہ بھی ہے کہ نہ ہونا انفرج شاق ہوتا ہے جماعت میں دل نہیں گھبرا تا کہ انانی بطحا دی ہی افضل من الاذان عندنا خلافا للافی  
 قالہ یعنی امت ہم خفیون کے نزدیک ان سے افضل ہیں امت میں زیادہ ثواب ہے بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک ان کے میں زیادہ ثواب ہے کہ امامی اسکو چاہیں گے  
 اور بعض علماء دونوں کو برابر کہتے ہیں کہ انانی کجی و قول عمر لا اخلافتہ الاذنت اسی مع الامتہ انہم جمع افضل اور فرما حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ اگر خلافت نہوتی تو میں ان  
 کہا کرتا اسکے پس میں کہ امت کے ساتھ کیونکر جمع کرنا امت اور اذان کا افضل ہے یعنی حضرت عمر کے قول سے فضیلت اذان کی نہیں باقی جانی کیونکہ اسکے معنی یہ  
 ہو سکتے ہیں کہ امت بھی کرتا اور اذان بھی کہتا کہ دونوں باتوں کے جمع ہونے میں بلاشبہ فضیلت ہے خلافت کو مانع اسلیے فرمایا کہ کار بار خلافت میں مشغول ہونے سے  
 انظار اوقات نماز کا نہیں ہو سکتا اسلیے صرف امت پر کفایا کہ انانی الشامی وقال بعضہم انما ان ترک الامتہ ان ایما تبتی الشافعی اور فرمایا تبتی ابو حنیفہ فاخترت الامتہ  
 اور بعض علماء نے کہا ہے کہ مجھ کو خوف ہے کہ اگر میں فاتحہ کو امت امت میں چھوڑ دوں تو امام شافعی مجھے عتاب نہ کریں اور اگر اسکو پڑھوں تو امام غنیم غنیمہ فرمائیں اسلیے میں نے امت  
 کو اختیار کیا یہ یہ گویا دوسری دلیل ہے امت کے افضل ہونے کی کہ امت کی وجہ سے نماز بلا خلافت درست ہو جاتی ہے و الجماعۃ سنتہ موکہ قال الزاہدی ارادوا  
 باننا کی بالوجوب الانی مجتہد و عید فشرط اور جماعت مردوں کے لیے سنت موکہ ہے زاہدی نے کہا کہ تمہا نے تاکید سے وجوب ارادیا ہے یعنی جو لوگ سنت موکہ کہتے ہیں ان کے  
 قول میں ارادہ لوگ وجہ کہتے ہیں اسکے قول میں کچھ فرق نہیں دونوں کا مال ایک ہے کیونکہ تاکید سے عرض واجب ہونا ہے مگر مجتہد ابو حنیفہ میں جماعت شرط ہے ان کے لئے  
 صحیح نہ ہونے کی دینی التراجیح سنہ کفایتہ دنی و تریضان تجتہ علی قول اور تراجیح میں جماعت سنت کفایہ ہے کہ حلقہ میں کچھ لوگوں کے ادا کرنے سے سب کے ذمہ سے ادا  
 ہو جاتی ہے اور تریضان کے دتروں میں جماعت مستحب ہے ایک قول پر اور دوسرے قول کے بموجب نہیں بلکہ دونوں کو مکان پر ادا کرنا چاہیے کہ انانی الشامی دنی و تریغیر الطبع

علیہ السلام دعا کرو تہ و تحقہ اور مصلیٰ کے سوا کے ورون میں اور نماز نفل میں جماعت کر وہ بطور دعا کے اور غریب ہم کی تحقیق بیان کر گئے ہم دعا کے  
 پر عرض کہ چار یا زیادہ مقتدی ایک امام کے پیچھے نماز پڑھیں کذا فی المسطاویٰ دوستانی میں ہو کہ اگر چاہتے ہیں سے کم ہوں اور مسجد کے کسی گوشہ میں جماعت کر لیں کو  
 نہیں دیکھ کر اگر چاہتے ہوں اذان و اقامت میں مسجد محلہ لانی مسجد طریق اور کردہ ہو کر کرنا جماعت کا اذان اور اقامت کے ساتھ محلہ کی مسجد میں نہ شائع عام کی مسجد میں یا  
 ایسی مسجد میں جہاں امام ہو نہ موزن ہم کردہ سے مراد کردہ تحریری ہوا سیلے کافی سے کہا کہ جماعت دوبارہ جائز نہیں اور مجمع میں کہ جماعت مکرہ مباح نہیں اور شرعاً غیر  
 میں ہو کہ جماعت ہو اور مسجد محلہ سے مراد ہو کہ جبکہ امام اور جماعت مقرر ہو دریں کہ اگر اہل محلہ ہوں ان اقامت کے جماعت دوبارہ کرین مسجد شائع ہو تو دوسری جماعت  
 جائز ہوگی بالاتفاق جیسے مسجد میں جبکہ امام اور موزن ہیں اور اگر وہ کردہ اگر نماز پڑھتے ہوں تو افضل ہو کہ اگر کردہ اذان اور اقامت جدا گانہ سے نماز پڑھیں مسجد میں  
 کہ اگر دوسری اذان کی قدر سے آخر نماز صحت سے کہ محلہ کی مسجد میں دوبارہ جماعت ہوں اذان پڑھی جا کہ طرح پڑھنا مباح ہو بالاتفاق اور جماعت دوم کے کردہ  
 ہونے کی پہلی ہی کہ حضرت مصلیٰ علیہ السلام ایک قوم میں صلیح اور پیکر کو شک سے تو نماز کے وقت مسجد میں تشریف لیا جیسے مسجد میں جماعت ہو چکی تھی آپ اپنے مقام پر پہنچا  
 تشریف لائے اور گھر والوں کو جمع کر کے نماز پڑھی پس اگر جماعت دوم مسجد میں ہو تو مسجد کی جماعت چھوڑ کر آپ گھر میں نماز پڑھتے ملا وہاں تک کہ جماعت  
 ثانی کے جائز نہ ہونے میں جماعت کی کمی بھی تصور ہو کہ جب لوگوں کو حاضر ہو گا کہ دیکھ کے جانیں بھی جماعت فوت نہ ہوگی اگر اول ٹپکی دوسری ٹپکی تو اول جماعت  
 اکٹھے ہونگے تو اس تعلیل سے یہ کہتا ہو کہ مسجد میں نماز جماعت کو ہوں اذان کے ہو کر وہ ہو اور اس کا کوئی فائدہ نہیں ہو کہ اگر کچھ لوگ ایک مسجد میں آئے جماعت  
 ہو چکی ہو تو وہ نماز پڑھیں اور یہی ظاہر روایت ہو اور یہ وجہ ہے شیخ سعدی تلخیص الامام نے اپنے رسالہ میں لکھا کہ یہ جہاں جماعت ہو جائے امام کے پیچھے جماعت میں  
 ایک ہی وقت میں پڑھتی ہیں یہ بالاتفاق کردہ اور تشریف فرما بھی جو شہ میں رہ گئے تھے تو ان جماعتوں کے باب میں انکار صحیح کیا تھا بعض لوگ کہتے ہیں کہ  
 دیا ہو کہ تکرار جماعت مسجد محلہ میں چاروں نہ سب کے علاوہ کے قول پر ناجائز ہو کہ میں شاکل یہ کہ مسجد کے مسئلہ اور دیگر منورہ کے لیے نازی مقرر نہیں تو انکو مسجد کے  
 کہتے ہیں بلکہ انکا حال مثل مسجد شائع عام کے ہو پیشتر گذر چکا شائع عام کی مسجد میں تکرار جماعت بالاتفاق کردہ نہیں آدرش فیہ منہ الامام ابو یوسف کے منقول ہے کہ  
 جب دوسری جماعت پہلی جماعت کی صورت پر نہ ہو تو کردہ نہ ہوگی ورنہ کردہ ہوگی اور یہی قول صحیح ہو اور تکرار خانہ میں لو جو مسجد سے منقول ہو کہ ای قول کو ہم اپنے میں بڑا  
 میں ہو کہ شراب سے ہٹ کر کھڑے ہونے میں پہلی جماعت کی صورت بدلتی ہو کذا فی الشامی فقہر آچونکہ اس زمانہ میں جماعت دوم کے باب میں بہت بحث رہتی ہے اس لیے ہم  
 نے تیسرا باب روایات کو مناسب سمجھا اور جو کراہت و عدم کراہت جماعت دوم میں رد تھا کہ ایک درود بخود ملوۃ خون کا خیال دلیں گذرا کہ نصف فوج مقابل دشمن کے  
 رہتی ہو اور نصف امام کے ساتھ پڑھتی ہو تو اگر دشمنی شائع کی دوسری جماعت کے لیے ہوتی تو نصف کو ایک امام کے ساتھ پڑھنے کا اور نصف کو دوسرے امام کے ساتھ پڑھنے کا  
 حکم ہوتا تھے مکلف کی اجازت نہ تھی اس در سے مجاہدہ تر و دفع ہو گیا اور معلوم ہوا کہ جماعت دوم کا کردہ ہونا ہی اس وجہ سے و اقلہا انسان واحد امام و لو میں را کا  
 اور جہاں مسجد یا غیرہ اور کثر جماعت دشمن ہیں یعنی ایک مقتدی امام کے ساتھ اگر چہ مقتدی لا کاتبہ دار ہو یا فرشتہ ہو یا جن ہوں نماز مسجد میں ہو یا غیر مسجد میں ہم کہتے  
 دو آدمیوں کے ہونے کی وجہ وہ حدیث ہے جسکو سید علی نے جامع صغیر میں ثبت کیا کہ دو آدمیوں سے زیادہ جماعت ہیں اور کراہت میں وجہ عقلی بیان کی ہو کہ جماعت شائع  
 سے ماخوذ ہو چکا ہو کہ وہ میں بھی شائع ثابت ہو اس لیے جماعت بھی بائی جاوگی اور یہ حکم اور فضول میں ہو سوا سے جمعہ کے کیونکہ جمعہ میں امام کے سوا تین آدمی الا ان امام  
 ہونے کے مقتدی ہونے چاہیں کذا فی الشامی دفع امامت کجی شاہادہ صحیح امام ہونا جن کا کذا فی الاشباہ سیلے کہ جن کی مکلف ہو اور فرشتہ کی امامت درست نہیں  
 کیونکہ فرشتہ مکلف نہ ہونے کی جہت سے افضل پڑھیں اور فرض پڑھنے و ایک اقلہ افضل پڑھنے و ایک کے پیچھے درست نہیں اور حضرت جبریل علیہ السلام کا امام ہونا اوقات کا  
 تعلیم کے لیے مخصوص تھا اور یہ بھی احتمال ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نماز کا اعادہ فرمایا ہو کذا فی المسطاویٰ و قبل وجہ و حکم الہی امامت اسی نماز میں تھا  
 و ہر جرم فی حقہ وغیرہ قال نے اجماع و ہوا الرابع عبداللہ بن سبب و بعضوں نے کہا کہ جماعت واجب ہو اور اسی قول پر میں اکثر ہمارے علماء اور اسی کا یقین کیا ہو کہ

و غیر ملکی راہنہ کہ اگر کسی روایت جو سبکی قوی و اصل مذہب کے نزدیک مطاویٰ سے نقل کیا کہ یہی قول سب میں ٹھیک اور قوی تر ہو اسی پر  
اجناس میں کہا کہ جو کوئی جماعت کو تھارت کے باعث چھوڑ دے تو اس کی گواہی مقبول نہیں بلکہ بدعتوں کے نزدیک جماعت فرض کا یہ با فرض میں نہیں و سب  
شرعیہ فی الامم تہدیکہ علی الرجال العتلاء البائسین الاحرار القادرین علی الصلوٰۃ ایچا قہ من غیر حرج جماعت سنون پر واجب ہر دون حال اور بائنا پر  
ازادہ جماعت کی نماز پر بدول کی وقت کے قدرت رکھنے والوں پر شائع ہے کہ اگر وہ جب اور سنون ہونے کا فرہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے اگر جماعت کو ایک بار چھوڑ دے  
و جب تک کہ قول پر گناہ گار کا اور سنون ہونے کے قول پر گناہ گار نہ ہو تکام حرج سے مراد عذر شرعی ہے جو مانع جماعت ہر جیسے مرض یا سبب اثر ہوا ہونا وغیرہ اور اگر  
میں ہر گز اگر کوئی شخص عذر سے جماعت میں حاضر نہ ہو اگر کسی نیت میں ہے تو کہ عذر نہ ہو تا تو حاضر نہ ہو تا تو جماعت کا ثواب ملے گا کہ انسانی دلوں کا حقہ نہ ہو بلکہ ہر کسی پر  
الامام الحرام و نحوہ اور اگر نمازی کو مسجد حرامہ میں جماعت نہ ملے تو مسجد کی جماعت کی تلاش دوسری مسجد میں کرے مگر مسجد حرام اور اس مسجدی دوسری مسجد میں  
اگر جماعت نہ ملے تو تلاش جماعت کی مسجد میں ایسی کہ اور مسجدوں میں جماعت کی تلاش سے ان مسجدوں میں نماز پڑھنی زیادہ ثواب دیتی ہے بسبب حدیث میں ہے کہ جو کہ  
ضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی کا گھر میں نماز پڑھنا ایک ناز کا ثواب ہے اور مسجد حرامہ میں پڑھنا چوبیس نازوں کا ثواب ہے اور مسجد جامعہ میں پڑھنا  
کا اور بیت المقدس میں پانچ ہزار کا اور میری اس مسجد مدینہ میں پچاس ہزار کا اور مسجد حرام میں لاکھ کا ثواب ہے کہ لڑائی کھلی فلا تجب علیہ فیض و عذر و قس و مقلوب و غیر  
و رجل من خلاف او جل فقط ذکرہ احدی و مقلوب و شیخ کسیر عاجز و اعی دان و جہ فائدہ جماعت واجب ہر بدول حرج کے اس سے یہ نکلا کہ وہ جب نہیں ہر  
اور پانچ اور بیت المقدس کے پورے پورے مسجد کا ایک امام اور ایک پائون مخالف جانب سے کہتا ہوا فقط ایک پائون ہی کٹا ہو ذکر کیا ہے اسکو حدادی نے اور جب نہیں نماز پڑھ  
اور بیت المقدس چلنے پھرنے سے عاجز ہو اور وہ جب نہیں اندھے پر اگر چہ کوئی امام یا کرا کر لیا نہ والا موجود ہو اور یہی حال ہے عاجز کا اگر اسکے پاس ساری موجود ہو تو آپ بھی جماعت  
و جب نہیں فتح القدر میں کہا کہ جماعت بالانفاق ایسے اندھے اور عاجز پر واجب نہیں بلکہ پوچھنے والے والا مسرور و وجہ امام کے نزدیک واجب نہیں اور صاحبین کے نزدیک  
واجب ہر کذا فی الشامی و لا علی اسن حال بدینہ و بدینہ مطر و طین و بر و شدید و طلیہ کذا لک از نہ واجب ہے جماعت اس شخص چھین اور جماعت میں نہیں اور اگر  
اور شدت کا جائز از حدت اندھیرا کمل ہو یا بچہ یا بچہ موم مراد یہ کہ کچھ کثرت سے ہو تو جماعت و بدینہ پیکی ہی طرح جائز اگر بہت سخت ہو تو مانع ہوگا اور از حدت کا  
سخت ہونا مانع ہے کہ نہ سوچے و پرچ لیا لانا را اذوف علی مالہ او من غیر م اوطالم او فائدہ احد لا خشیان اور اندھی رات کے وقت مانع ہے نہ دن میں یا سائل ہونے  
ایسے مال پر چور و غیرہ سے یا خوف ہو و فضا سے یا کسی ظالم سے یا مانع ہو و باناد و یا بچہ چیزوں کا یعنی بول و بار کا ہی طرح ہر بند رکھنا گونا گونا کذا فی الشامی و ارادہ سفر و قیام  
بمرض و حضور طعام شویہ و نفسہ ذکرہ احدی اور مانع حضور جماعت ہر ارادہ سفر کا یعنی خوف قافلہ کے چلے جانے کا بشرط شرکت جماعت کے اور مرض کی خبر لینے یعنی جرح و  
میں کہ مرض کو اسکے چلے جانے سے ایذا ہو اور اسے انا کھانے کا کہ جس کی طرف نمازی ٹھنٹھان ہو ذکر کیا ہے اسکو حدادی نے و کذا شتغال بالفقہ لا بغیرہ کذا جزم بالبقائی تبا  
المہنسی امی الا اذا طلب تکاملا فلا یعذر و یعذر لو یاخذ المال یعنی بحسبہ عند مدۃ اور ہی طرح مانع وجوب جماعت ہے مشغول ہونا نمازی کا فقہ میں غیر فقہ میں ایسا ہی یقین کیا ہے  
اسکو باقانی نے بتبعیت ہنسی کے یعنی بجز اس صورت کے کہ اگر فقہ کی مشغولی میں ترک جماعت پر مذمت کر گیا کس کی راہ سے تو معذور نہ تصور ہوگا اور تفرید یا جماعت اگر چہ ترک کر  
کے لینے سے ہر مین اسکے مال کو چند روز اس سے روک یا جاوے م فقہ سے مراد مسائل ضروریہ دین کے ہیں اور مشغول ہونا عام ہے کہ سیکھنے سے ہو یا کھانے سے یا تصنیف کرنے  
سے مطاویٰ سے کہ مال کے ضبط کرنے کی سزا قول ضیعت ہے چنانچہ باب التعمیر میں مذکور ہوگا دلائل قبل شہادتہ الاجتادیل بدعتہ الامام او عدم مراعاتہ او قبول کیا ہے گواہی  
جماعت کے ترک کرنے پر اس کے مگر بسبب تاویل بدعتہ امام کے یا نہ عایت کرنے امام کے ہم یعنی اگر ترک جماعت کا عذر بیان کرے کہ امام بڑی ہو ایسے جماعت میں حاضر نہیں ہوتا یا امام  
رعایت مذہب فقہ کی نہیں کرتا ان امور میں جو موجب نماز کے باطل ہونے کے ہیں ان عذر دن سے گواہی قبول ہوگی والا حق بالامامۃ تقدیر یا بل فصیح الجمع الانہر الا علم  
یا حکام الصلوٰۃ فقط صحت و فساد بشرط ان لا یؤثر الظاہر و فقط قدر فرض و قبل جب و قبل نہ اور زیادہ حق امامت کا اگر بڑھتے ہیں بلکہ ہمیشہ گواہ امام مقرر کرنے میں









کریا کی ولایت عام نہیں تو یوں کہنا چاہیے تھا ان لوہائے ایمانی ہر حال میں مالک ہیں اس وقت ان دونوں کا تصرف ہر مالک کا ولوہام قوم و اہل کربلا  
 ان کے لئے نفسا و فیہ و اولادہم احق بالامامۃ منہ کہ یہ مالک تھے یا محدث بنی و اولادہم قبل انہم صلوة من اللہ علیہم قوم و اہل کربلا و اولادہم علیہم  
 اور اگر کوئی شخص ایک قوم کا امام ہو اور وہ لوگ اس کو برا جانے ہوں تو اگر انکی نفرت امام کے اندر کسی خرابی کے لئے ہی یا سبب سے کہ وہ لوگ بہ نسبت امام مذکور کے زیادہ  
 مستحق امامت ہیں تو اس شخص کو امام ہونا کر و تحریمی کی سبب حدیثی یا روایت کے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی نافرمانی قبول کرتا جو ایک قوم کی امامت کو سے اور وہ لوگ اس سے  
 نفرت کریں اور اگر امام مذکور زیادہ حق دار امام ہونے کا ہو تو اس کے حق میں امام ہونا کر و نہیں اور مقتدر ہوں کو اس سے نفرت کرنا کر و ہو گیا کہ تفسیر یا امامت عجمیہ کے لئے تھا  
 تبتانی عن علیہ السلام لما قد مرنا من تقدمه ان لا علی اذا لکرا ہتہ تفریقہ فقہیہ اور کر و تفریقہ ہی تو امام ہونا غلام کا اگرچہ آزاد ہو گیا ہو کہ انی التبتانی عن علیہ السلام  
 اور شاید کہ اسکی وجہ یہ ہے کہ جو ہم پیشتر بیان کر چکے ہیں یعنی حرجی کا مقدم ہونا اور شدہ پر دلی کی کو کر کہ امامت اس مسئلہ میں تفریقہ ہی پر اور وہ ترک ادلی سے ہو کر تفریقہ  
 پس خبر وار ہو جاہم ایک شخص میں اصلہ لما قد مرناہ کی کر و امامت تفریقہ ہی یعنی وجہ اسکی وہ ہے جو ہم پہلے لکھ چکے ہیں و اعترافی و متکثر لکمان و اگر ادو حاجی اور  
 کر و ہی امامت بدوی کی اور شل بدوی کے قوم ترکمان اور کر و اور جاہلی آدمی ہیں امامت کر و ہے اور حالت کر کہ بہت غالبہ و البتہ ہو اور لوگوں کا تفریقہ  
 انکی امامت سے و فاسق و عجمی و نحوہ الاختیاس ہر اور کر و ہی امامت فاسق اور نہ سے کی اور شل ان سے کے ہو شخص کو کور ات اور دین میں کام ہو گیا ہو کہ انی التبتانی  
 ہم اندر سے کی امامت کی کہ بہت بوجہ نہ چنے نجاست کے ہے صاحب نہر الفائق نے بحث کی راہ سے کہ امام اس میں کہ تفریقہ آدمی ہی ایسا ہی ہے الا ان یکون ان کا  
 غیر الفاسق اعلم القوم فواولی کر یہ کہ ہو سے ہر واحد سابق کے خصوصوں سے و ان فاسق کے زیادہ عالم قوم کا توہم و درت میں اسکا امام ہونا ادلی ہے ہم ان کا اشتباہ کیا  
 کہ باوجود عالم ہونے کے بھی اسکی امامت خالی کر کہ بہت سے نہیں کہ کیا امامت میں انکی تعلیم ہو یا لا کہ غیر مقتدر ہوں پر اسکی امامت و وجہ تفریقہ ہی البتہ ہو کہ ان کے تفریقہ ہی کا مفاد  
 ہے کہ امامت فاسق کی کر و تحریمی ہے اور اندر سے کی امامت میں ہر چند عالم ہونے سے علت کر کہ بہت یعنی نہ چنا نجاست سے موجود تفریقہ ہی کر گزرا میں نفس جس کے ہونے سے کر کہ بہت  
 جانی ہو یعنی اس امام کی تفریقہ ہی باوجودیکہ اندر سے تھے مگر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو میرے منورہ میں یا پناہ ناسب کیا تھا تا ناسب چھانے کو کہ کر و کر و دین میں ایسے زیادہ  
 لائق موجود نہ تھا کہ انی لطمہ ادی و التمامی و متعاع اسی صاحب بدیعہ ہی تھا و خلافت المعروف عن الرسول الامامانہ قبل نبوغ شہدہ اور کر و ہی امامت بدیعہ یعنی  
 بدعت و اسے کی اور بدعت اعتقاد کرنا ہی خلاف اس بات کے جو مشہور ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ بدعت و اعتقاد مخالف کا کرنا تا داکفری و باکے اعتقاد ہو کہ کسی ہم  
 کے شہدہ سے ہم شہدہ نے تفریقہ بدعت کی یہی کہ جو بدعتی قسم کے شہدہ عثمان سے پیدا ہو مخالف اس حق کے جسکی تعلیم انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی ہے خواہ وہ حق بات  
 علم ہو یا عمل یا حال اور اس چیز کو دین میں تفریقہ اور صراط مستقیم تفریقہ ہی اس تفریقہ میں بدعت صرف اعتقاد کا نام نہیں جیسا شارح کی تفریقہ سے مفہوم ہوا و کل من کان  
 من قبلنا لا یجوز ہاتھی اخراج الذین یحکون دما و اموالنا و سنتنا صحابہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر و صفاتہ تعالیٰ و جوار ربہ لکونہ عن تاویل و شہدہ اور جسے لو کہ  
 ہمارے قبلہ طرف مارتے ہیں وہ بدعت سے کافر نہیں ہوتے یہاں تک کہ فرقہ خانیوں کا بھی کافر نہیں جو ہماری جان اور مال حلال جانتے ہیں اور نکالی دینا صاحب  
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو راہجستے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات کے اور اسکی دیدار کے جوار کے منکر ہیں یہ لوگ کافر نہیں بلکہ مجب ہونے اس اعتقاد کے تاویل اور شہدہ سے تاویل  
 ہر معنی بنالینے سے یعنی انکا اعتقاد اس جہت سے بگاڑا کہ معنی نفس کو اپنے مطلب کے موافق بنالیا جو معنی سلف صاحبین سے معروی تھے انکے پاس نہ ہوئے لطمہ ادی اسے کہ  
 کہ انکا صفات انکی نہ بہت معتزلہ کا ہی نہ خانیوں کا مان اگر خارجی سے وہ مراد ہو جو طریقہ امامت سے خارج ہو تو شارح کا قول انکے انکا صفات انکی کا درست ہو گا  
 بدیل قبول نہادیم الاخطا بہتہ خارجی کافر نہیں بدیل قبول ہونے انکی گواہی کے یعنی اگر کافر ہوتے تو کافر کی گواہی مسلمان پر قبول نہیں انکی بھی نہ تھی حالانکہ انکی  
 گواہی مقبول ہو اس سے معلوم ہوا کہ وہ مسلمان ہیں لیکن بدعتی ہیں بخلاف خطابیہ کے کہ انکی گواہی مقبول نہیں لطمہ ادی نے کہا کہ وجہ انکی گواہی مقبول نہ ہونے کی  
 یہ نہیں کہ وہ کافر ہیں بلکہ یہ وجہ ہے کہ وہ اپنے ساتھ والوں کے لیے جھوٹی گواہی دینے کو دین سمجھتے ہیں و منا من کفر ہم اور ہم خفیون میں بعض ایسے ہیں جو کافر نہیں





اور نہ کوئی محرم امام کی عورتوں میں ہر شے امام کی ہن یا زور جو بالوٹری تو اگر عورتوں کے ساتھ انہیں سے بھاگ کر ہو کوئی ہو یا کوئی امامت مسجد میں کرے  
تو مکروہ نہ ہو گا لہذا ابھی ہم نے یہ امر ذکر کیا کہ امام ہو تو عورتوں کے مکان میں نہ بیٹھ سکے مسجد میں ہو تو روزہ مسجد کا کھانا چاہیے اور جماعت گوشتہ مسجد میں  
نہ ہو اور اگر خلوت میں جماعت ہو تو دوسرے مرد یا محرم عورت کا ہونا ضروری نہ لگائی اہستہ اہستہ الاوحدۃ فتاخر علی ذلک ایسا و یا یمن یا علی علیہ السلام  
اور اگر ایک مقتدی اگر چہ لڑکا ہو عادی یعنی برابر امام کے اس کے دہنی طرف نہ رہے قوی پر مبنی بخلاف اوس قول کے کہ امام مجھ سے منقول ہے کہ مقتدی اتنا پیچھے ہٹے کہ اگر  
اسکی آنکھیاں امام کی پٹری کے پاس ہوں شام کے لگا کر مقتدی صرف ایک عورت ہو تو وہ پیچھے امام کے کٹری ہونے کی امام کو چاہیے کہ مقتدی کی کوئی دہنی طرف کھڑا  
ہونے کے لیے کدے والا عرق بالاس بل القدم فاصبر فالاصح ما تم تقدم المشرق لانه راعی انہیں سر کا مبنی مسجد کی حالت میں اگر مقتدی کا سر لوہو و زرقہ  
ہو نہ سکے امام سے اس کے کھانچا ہوا تو اسکا اقتدار نہیں بلکہ قدم کا اعتبار ہو کہ مقتدی کا قدم امام سے آگے نہ بڑھے پھر اگر قدم امام کا چھوٹا ہو تو صحیح تر قول یہ ہے کہ جبکہ مقتدی قدم  
کا آگے نہ بڑھے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی یعنی بخون کا بڑھنا ضرر نہیں کرتا فلو وقف عن يساره کرہ اتفاقاً و لکن لیکرہ خلافہ علی الاصح لئلا یقتلہ ہتہ پھر ایک مقتدی اس کے کٹری  
طرف کھڑا ہو تو مکروہ نہ ہو بلکہ اتفاق اور سہل کرہ نہ ہو بلکہ امام کے پیچھے صحیح تر قول میں بسبب مخالفت کرنے طریقہ سنت کے والا لکن لیکرہ خلافہ فلو  
اثنین کرہ نہ ہو یا تو کھڑا ہو کر ایک سے زائد مقتدی کھڑے ہوں امام کے پیچھے پس اگر امام دو کے پیچ میں کھڑا ہو گا تو مکروہ نہ ہو گا اور اگر دوسرے زائد کے پیچ میں  
کھڑا ہو گا تو مکروہ نہ ہو گا شامی نے لکھا کہ اس سے مستفاد ہوا کہ صفت سے آگے بڑھ کر کھڑا ہونا امام کو جب ہی چاہیے ہر ایہ اذیخ القدر سے ظاہر ہوتا ہے و لو قام واحد من  
الادام و خلفہ صفت کرہ اجماعاً اور اگر ایک شخص امام کے برابر کھڑا ہو اور پیچھے امام کے جماعت ہو تو مکروہ ہے بالاتفاق ہم اگر ایک مقتدی امام کے برابر کھڑا ہو پھر دوسرا یا زائد ہوں  
نے لکھا کہ امام آگے بڑھ جائے ایک ٹک میں اور بعضوں نے لکھا کہ مقتدی اول پیچھے کو بٹھے اور بعضوں نے کہ دوسرے مقتدی نیت باندھ کر پہلے کو بٹھائے اور بے نیت اگر ہٹا  
دیگا تب بھی مخالفت نہیں اور اگر دوسرے مقتدی امام کے بائیں جانب کھڑا ہو جائے تو امام دونوں کو پیچھے بٹھنے کا اشارہ کر دے اور یہ امر بہتر ہے اس لیے کہ امام متبع ہی نہ تابع  
اور صفت کرنا پیچھے امام کے مقتدیوں کا کام ہے نہ امام کا اس لحاظ سے امام کا کسی جگہ رہنا بہتر ہے و کسی کو مقتدی کی حدیث مسلم کی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ ایک خروہ میں  
ہزارہا شخص حضرت جلی اللہ علیہ وسلم کے گیا آپ نماز کو کھڑے ہوئے میں آپ کے بائیں طرف کھڑا ہوا آپ نے یہ لفظ بکرا دہنی طرف کو کھڑا لیا اسکے بعد ابن عمر نے آپ کے بائیں جانب  
کھڑے ہوئے آپ نے ان کے دونوں ہاتھ پکڑے اور ہم دونوں کو پیچھے ڈھکیا لیا تاکہ ہم اپنے پیچھے کھڑا کیا لگائی انشائی و صفت اولیٰ فہم الامام بان یا مہرم بذا کمال الشہنی  
و یثبت ان یا مہرم بان ہذا صمد اولیٰ سدہ الخلل لہود متنا کبہم و صفت باندھیں یعنی مقتدیوں کی صفت کر دی امام طرح کہ انکو حکم کرے صفت باندھنے کا شہنی نے لکھا کہ امام  
کو چاہیے کہ مقتدیوں کو امر کرے کہ ایک دوسرے سے ملے زمین اور دشمنوں کے پیچ میں کی جگہ کو بند کر دیں اور اپنے شانوں کو برابر کھینچیں و صفاً اور امام درمیان میں کھڑا ہو  
یعنی ایسی طرح کھڑا ہو کہ وہ اپنے بائیں دونوں طرف صفت ساوی ہونے کی نیت ہو امام کا کھڑا ہونا محراب میں تاکہ دونوں طرف میں برابر ہو جائیں  
اور اگر امام ایک طرف صفت کے کھڑا ہو گا تو مکروہ ہو گا اور جب امام کے دونوں طرف برابر ہوں تو اب مقتدی آوے وہ اپنے طرف ملے اور اگر صفت کے پیچ میں جگہ چھوٹی ہو تو  
کھڑا ہو جائے اور اگر صفت بھر چکی ہو تو دوسرے مقتدی کا انتظار کرے کہ اس کے ساتھ ملے پیچھے کھڑا ہو اور اگر اس اثنا میں امام کو عرصہ کو کسی ملک جانے والے کو صفت میں سے  
کھینچ کر اپنے برابر کرے اور اگر ایسا شخص اسکو نہ ملے تو امام کے پیچھے کسی سیدہ میں لکھلا کھڑا ہو جائے ضرورت کے لیے دیکھ صفت الرجال اوامانی غیر جنازہ ثم دم اور بہتر صفت ہوں  
کی سب سے پہلے ہر واسے جنازہ کے پھر دوسری تیسری سے بہتر پھر تیسری چوتھی سے اور علیٰ ہذا التیاس ہم بحر الرائق میں جو اولویت صفت اول کی یکم ہی کہ اخبار میں ذکر  
کہ لہذا لعل جب حجت جماعت بنائے فرماتا ہے تو اول امام بنائے کرتا ہے پھر وہ حجت امام کے بعد شمس شخص پر مبنی ہے و صفت اول میں امام کی سیدہ پر ہو پھر دہنی طرف والوں پیچھے  
بائیں طرف والوں پیچھے صفت دوم پر پہلے او غیر جنازہ کی قید اس لیے لگائی کہ جنازہ میں سب سے پہلے صفت بہتر ہے اس لیے کہ منظر جنازہ میں زیادہ ہوتا صفتوں کا ہر کو  
سے پہلے بہتر ہوتا آدمیوں کی قلت کی صورت میں کوئی پیچھے کھڑا ہو یا پسند نہ کرے لگائی انشائی و صفتی علیہ رفق السجدان و جہنی صفتہ مکانا کرہ لکھیا مہرم فی صفت خلف

صحت فیہ فرجہ اور اگر ناز پڑے مسجد کی طاق پر تو اگر صحن مسجد میں جگہ تھی تو مکروہ ہوگی جیسے مکروہ ہو کر نازی نازی کا صحن کے چیمبے کی صفت میں جگہ چھوٹی  
ہوئی تو ہم فرقت طاق عمارت کو کہتے ہیں تو اگر کوئی نازی بلاغہ بنا دے جو صحن میں جگہ ہونے کے کسی طاق پر چڑھ کر ناز پڑھ گیا تو مکروہ ہوگی ایسی جگہ کہ طرح پڑھنے سے  
صحن کے پورا ہونے میں خلل پڑتا ہو اور اگر کسی عذر سے کھڑا ہو مثلاً وہ شخص کسب واد طاق پر چڑھنے سے آواز صحن میں پہنچے گی تو اس صورت میں مکروہ نہیں اور نازی  
نہیں ہونے پر نہایت کے اگر اپنے سامنے کی صحن میں جگہ چھوٹی دیکھی اور اپنی جگہ سے چلا اگلی صحن میں کھڑا ہو گیا تو اسکی نازی ناسد ہوگی پھر فرجہ والی صحن کے چیمبے کھڑا ہو کر وہ  
خواری یا تھرہ کی اسکی نتیجہ چاہیے کہ حیرت شریف میں جو عید کیا ہو جو شخص صحن کے قلعہ کے آگے نہ اٹھ کرے اسکا منہ نہ ہو کہ مکروہ خواری ہو کر نازی نازی شامی قلعہ و باگڑ  
ایک صاحب الشافعیہ ہیں کہ تھاموں کہ فرجہ والی صحن کے چیمبے کھڑے ہونے کی گاہت کو شافعیوں نے بھی صحن کو دیا یہ قول الیہ شیخی فی بسط الکف فی انعام صحن و غیر اہل  
مذہب شافعیہ نے ابجائزہ الذی ہو فی صحن لالہ بلکہ بجاۃ فقہیہا غیر کہتا ہو کہ نازی عذر کہ الکا بل نہ عم علی الشافعی شیخی یطوئی شافعی نے اپنی کتاب بسط الکف فی انعام  
میں بیان کیا کہ صحن میں جگہ چھوٹی نازاجاعت کے قواب کو فوت کرنا یا قواب سے نزدیکی گناہ نازی نازی کا اصل برکت جماعت کو عذر نہیں کہ تاکو کہ فقہیہ مذہب سنی ہو  
برکت کے مساوی جماعت کی برکت یہ کہ نازیوں میں سے کامل شخص پر کی صحت ہونے چلی آوے نہتی ہم نے پھر ہر دو ہر جماعت کی نازی نازی پڑھنے سے پہلے بیان کیا ہے  
زیادہ ہو فرجہ چھوٹی ہونے سے یہ قواب نہیں ہوتا بلکہ اصل برکت جماعت کی ہوتی ہے جو کامل شخصوں کے اخلاص کے سبب سے زہد و تامل ہوتی ہے اور ہر شخص کو  
ہو جائے میں کذا فی مطلقا وی شامی نے کہا کہ خفیون کے نزدیک صحن بھی ہوتی ہے اگر گاہت کے ساتھ ولو وہ فرجہ فی اللالہ لالہ نازی نازی شامی نے فقہیہم اور اگر نازی  
اول صحن میں فرجہ پاوے نہ دوسری میں تو اسکو جائز و چیز دوسری صحن کا بسبب تصور کر کے دوسری صحن والوں کے ہم نہی جیسا کہ فی شفقہ نماز میں داخل ہونا چاہیے اور  
اگلی صحنوں میں جگہ دیکھ تو پچھلی صحن والوں کے سامنے گویا انگور چیرائش جگہ میں جا کر انگور کی کھجلی صحن والوں کا تصور ہو کر انھوں نے جگہ کو نہ بھرا ایسا کہ چھوٹا یا کئی نازی  
کے آگے گزرنے کا پھر مضا کہ نہیں کیلئے کہ حدیث میں وارد ہو کہ تب کوئی شخص فرجہ دیکھتے تو اسکو خود بند کر دے اور اگر نہ بند کرے تو دوسرے شخص اسکی گردن پر ہمو کر دیا جائے کہ  
اسکی کچھ نہیں ہی آخر صحنی الفردوس عن ابن عباس رضی اللہ عنہما حدیث میں سند فرجہ غفرلہ اور حدیث میں ہے کہ جو شخص فرجہ بند کرے اسکی مغفرت ہوگی و حق خیر لکم ایہا انکم  
مناسک فی الصلوۃ اور بھی ہر بار یعنی حدیث صحیح میں آیا کہ تم میں سے وہ ہیں جنہا میں نے ادا نہ فرما دی ہو یعنی اگر کوئی صحن میں داخل ہونے کے لیے اس کے شانہ پر ماتم کے آگے شانہ  
کو نرم کر دین اور اسکو جگہ دے دین و بنا ایہا جمل میں تسک عند دخول و داخل جنبہ فی صحن ذیل میں انہا کا بطلان ہے اور اس حدیث کے مضمون سے معلوم ہوتی ہے کہ جہاں  
اس شخص کی ہو کہ رہے جب کوئی صحن میں داخل ہو تو اسکو ایسا کہ برابر آنا چاہیے اور گمان کرتا ہو کہ دوسرے کو جگہ دینی خود کی بات ہے جیسا مشہور بیان کیا ہے بحوالہ ابن عباس  
بحوالہ ابن عباس میں فتح القدیر سے نقل کیا ہو کہ یا گمان ایسی ہے کہ نازی دوسرے کے لیے حرکت کرتا ہی حالانکہ یہ بات نہیں بلکہ دوسرے کو جماعت کی فضیلت طے پر مدد دینا ہے  
اور فرجہ کے بند کرنے کے حکم کی تعمیل کرتا ہو لکن نقل صحن وغیرہن اثنیۃ وغیرہ ایہا لکھ لیکن صحن اور دوسرے کو گونہ نے قنیدہ اور و کتابوں سے وہ مضمون نقل کیا ہے جو  
نقل بحوالہ ابن عباس کے ہو یعنی صحن وغیرہ نے تبعیت صاحب قنیدہ لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے صحن کے آدمیوں کو ہٹایا اور وہ اس کے لیے جگہ دینے کو ہٹ گیا تو اسکی نازی ناسد  
ہو جائیگی ایسی کہ اسنے نازی میں خارج شخص کا گناہ مطلقا وی نے کہا کہ شامی کو ہٹا کر گناہ کو نابہتر تھا ایسی کہ مخالف حدیث کے ہے یعنی جیسا حدیث سے ثابت ہو گیا  
کہ دوسرے جگہ دینے کے لیے ہٹنا افضل ہے تو یہ فساد نازی کے کیا معنی تم نقل تصحیح عدم الفساد فی سائے میں جنہا میں صحن تھا خیر تم فرق فلیح و غیر صحن نے نہ ناسد ہونے  
نازی تصحیح کی نقل کی اس مسئلہ میں کہ ایک شخص صحن میں سے کھینچا گیا اور وہ چیمبے ہٹ آیا تو کیا اس میں اور پہلے مسئلہ میں کہ چھوڑنے کی اسکی نتیجہ چاہیے ہم مسئلہ قنیدہ کی یہ صورت ہے  
کہ اگر نازی سے دوسرے نے کہا کہ آگے بڑھو وہ آگے بڑھ گیا دوسرے نے صحن میں گھسنے کے لیے لول کو ہٹایا اور اسنے جگہ دیدی تو قبول صاحب قنیدہ نازی ناسد ہوگی کہ بخلاف  
امر کا ناسد یا گیا اور اگر بدون اسکا مر کے نازی نے جگہ دیدی تو اس میں اس میں کچھ فرق نہیں لکھا وی نے کہا کہ اگر اس مسئلہ کا تفصیل بیان کیا جائے تو قواب ہوتی  
اور نون منکون میں اگر نہ ہونے والا یہ سمجھے کہ میں اطاعت اہل انصاف علیہ وسلم کرتا ہوں تو نازیوں کو جگہ ناسد ہوگی اور اگر خیال ہر شرعی کا نہ کرے صرف نازی میں



ہو نہ وہ ایک خاطر سے ہے تو ناز فاسد ہوگی الرجال ظاہر اہم العیہ صفت بانہیں نام کے پیچھے و شایع نے کہا کہ ظاہر قول مصنف کا یعنی الرجال غلام و غلاموں کو  
 کہ مرزا و ہون یا غلام یہ قید اس لیے لگائی تاکہ معلوم ہو کہ عیہ میں جو لڑکوں کو بالغ غلاموں پر مقدم بیان کیا ہے سو درست نہیں بلکہ یہ صفت میں وارد ہے کہ ہر عیہ قریب  
 بالغ خائف ہیں اس سے معلوم ہوا کہ بالغ ہونا لازمی پر مقدم ہے و عیہ بیان ظاہر ہے تو ہم فہم فہم وادخل فیہ لہ صفت مردوں کے پیچھے لڑکے صفت بانہیں میں ہیں کہ  
 عیہ کا ظاہر ہے کہ لڑکے کی ہون تو پیچھے صفت کریں پس اگر ایک لڑکا ہو تو صفت میں نہ لکھا گیا کہ یہ حکم ہر عیہ پر ہے بلکہ یہ کہ اگر لڑکا ہو تو لڑکی صفت میں آجائے  
 مثلاً خائفی لڑکی لڑکوں کی صفت میں بلجاء سے ان میں صورت میں کہ اس کے لئے سے برابر لڑکی ناز جاتی ہو تو پیچھے عیہ کی عیہ مردوں کی صفت کے پیچھے  
 تو وہ پیچھے ہی ہے و چونکہ اگر صفت میں لڑکی ہوگی تو اس کے برابر اسے مرد کی ناز درست نہوگی کہ لڑکی اشائی شہم اشائی شہم النساء پر لڑکوں کے پیچھے صفت کریں خائفی پر  
 صفت کریں عورتیں قالوا الصدف انکاشہ اشاعہ لکن لا یدوم صحۃ کا ما لمعالمانہ اشائی شہم فہم لکن انکاشہ صفتیں جو ہو سکتی ہیں بارہ ہیرن لیکر لازم نہیں درست  
 ہونا ان سب کا بسبب معاملہ خفون کے ساتھ حضرت زبیر کے ہم بارہ صفتیں اس طرح ہو سکتی ہیں کہ مقتدی بانکہ نہوگا یا مورت یا خفنی پھر ایک یا بالغ ہوگا یا نابالغ تو  
 قسم کے مقتدی ہو سکتے ہیں صفت میں ہر ایک زاد ہوگا یا غلام پس بارہ ہونے کی تفصیل ترتیب عیہ میں یوں نہ کرے کہ اول صفت زادو بالغ کریں تو دم زادو لڑکے تو دم غلام  
 پھر دم غلام لڑکے پھر زادو بالغ خفنی شہم غلام بالغ خفنی شہم غلام لڑکے خفنی شہم زادو عورتیں بالغ خفنی شہم زادو عورتیں نابالغ یا دم لڑکی یا بالغ زادو عورتیں نابالغ  
 نابالغ شہم کہنا ہو کہ ان سب صفتوں کا صحیح ہونا ضرور نہیں کیونکہ خفنی صفت کو ضرور نہیں بلکہ خفنی کا برابر ہونا دو صفت خفنی کے یا اس کے پیچھے لڑکی یا صحت نہیں کی جائے  
 اگر عورتیں ہوں تو پھر لڑکی یا برابر لڑکی سے ایک خفنی مرد ہو اور دوسرے عورت شامی نے امداد فلاح سے نقل کیا کہ بالغ خفنی کو ایک صفت میں اس طرح لڑکی کر کے کہ وہ صفتوں کے  
 بیچ میں کوئی چیز نہ ہو فاصلہ ایک شخص کا جو نہ ہو کہ نہوگا یا لڑکی نہوگا یا ایک دوسرے کی ناز کو ضرور ہو لڑکی یا ایک ہی صفت میں نہوگا یا غلاموں کو جمع کر دین کہ ایک دوسرے کے پیچھے  
 ہونے میں بھی ضرور ہوا و احادیث و روایہ و حدیث الیہی بالساق و حسب اہل لہ دوا مہ شہماۃ حال انکنت اسح مطلقا فان وسیع لہ عفتہ و اوضاعا کھنڈ و جیکہ محاذی ہو  
 کوئی عورت مرد کے اگر چہ بقابل ایک ہی عضو سے ہوا و زبیری نے خاص کیا ہر محاذات کو ساتھ بندھ لی اور شہم کے کو عورت لڑکی ہو طوطاوی سے کہا کہ یہ شارح نے اس لیے کہا کہ محاذات  
 ہو کہ لڑکی کا حکم اس میں خفنی نہیں اور شاید دوا مہ شہم زبیری نے عورت لڑکی کو محاذات سے مرد کا لڑکی کی مان یا کوئی اور محرم ہو تو اس محاذات سے مرد کی ناز فاسد ہوگی و تن  
 شرطوں کے پاسے جانے سے اول شرط عورت کا شہماۃ یعنی قابل جماع ہونا ہو خواہ وقت ہو جیسے نو برس کی لڑکی طلق یعنی دبی ہو یا شالی اور شہم اور سات برس کی لڑکی  
 بشرطیکہ کوئی تازی ہو خواہ بڑا نہ ناضی شہماۃ ہو مثلاً بڑا عیہ ظاہر کلام شارح سپر لالت کرنا کہ محاذات یعنی برابری اور پید عورت کے کسی عضو کی ہر دے کسی عضو کے  
 ساتھ خفنی ناز ہو حالانکہ ایسا نہیں بلکہ قاضیان نے لایچ کی ہر دے عورت کے عضو سے مراد محاذات یعنی عورت کا دم ہر دے کسی عضو کی سید یا بلیری ہیں ہوگا تو ناز مرد کی  
 ہو جائے خواہ عورت اور مرد برابر کھڑے ہوں خواہ عورت اس کے پیچھے اور یہ شارح نے شہماۃ ہو نیکیے لیے بروں کی تعداد نہ کر کے ہر طوطاوی سے کہا کہ قول مقتدی  
 نہیں کیونکہ اس مانہ کی عورتیں ہرگز نو برس تک کی عمر میں قابل صحبت نہیں ہوتی چنانچہ زبیری نے وغیرہ نے تصحیح اس امر کی کہ شہماۃ میں اعتبار عمر کا نہیں جس عمر میں طلاق ہو  
 کی ہو جائے اس کا اعتبار ہر کذا فی اشائی و طوطاوی مطلقا و الاحاطل منہا اقلہ قدر ذراع فی غلط اصبع او فرجہ شہم رجلا و سری شرط محاذات کی یہ کہ عورت اور مرد میں  
 کوئی آڑ نہ ہو کہ تڑبندی میں ایک ہاتھ اور موٹائی میں ایک گشت ہو یا یہ کہ دونوں فاصلہ اتنا نہ چھوٹا ہو کہ ایک آدمی کی گنجائش رکھتا ہو کہ آٹھ یا فاصلہ ہو نیکی صورت  
 میں ناز فاسد نہوگی اور یہ صورت میں کہ دونوں برابر ہوں اور اگر عورت اس کے ہونے کو فاصلہ نہ کرے بالغ فساد نہوگا البتہ اگر بالغ ہوگی فی صلوٰۃ و ان تم تخی کہ نہوگا یا  
 شہم عصر علی الصبح سراج فاصح فاصح علی المذہب جو صحیح مطلقہ حج بخارۃ تیسری شرط محاذات کی ہونا مرد اور عورت کا ہر ناز مطلق یعنی رکوع سجدہ والی میں خواہ  
 نافذ ہو یا تو یا نفل اگرچہ عورتیں دونوں کی ناز ایک ہو جیسے عورت کا نیت کرنا ظہر کے لیے پیچھے عصر پڑھنے والے کے کہ بشرط محاذات دونوں کی ناز فاسد ہوگی صحیح قول  
 کہ لڑکی اس طرح اس لیے کہ یہ ناز عورت کی نفل ہو کہ صحیح ہر مذہب قوی کے بموجب کہ لڑکی ابھر اور عورت کے لیے کہ ناز مطلق کی قید سے ناز جائز نہ ہو لکن





[illegible]



ہم یہ جواب دیا امام شافعی کے استدلال کا یہی صحیحین بن جو وارد ہر حضرت مراد حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے ساتھ نماز عشاء پڑھتے تھے پھر اپنی قوم میں ان کا کوئی عشاء پڑھا  
 کر کے تھے تو اس سے امام شافعی نے استدلال کیا کہ فرض ایک اقتدار ہے نفل والیکہ درست ہو کیونکہ حضرت معاذ فرض اول پڑھ جاتے تھے تو اپنی قوم میں جو نماز پڑھتے تھے  
 وہ نفل ہوتی تھی اور مقتدی ان کے پیچھے فرض پڑھتے تھے شام جواب دیتا ہر کہ ثابت ہوا ہر کہ حضرت معاذ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے پیچھے نفل پڑھتے تھے اور امام ہر کہ  
 پڑھتے تھے ایسی کہ جب معاذ کی قوم نے ان کی شکایت کی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کی تو آپ نے ان کو یہ ارشاد فرمایا کہ معاذ باؤتم میرے ساتھ نماز پڑھو یا اپنی قوم پر تحقیق کرو وہ  
 اگر اس سے یہ نہ کہہ کر رہا ہوتا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے ساتھ فرض پڑھ لیں تو امامت قوم کی نہیں کہہ سکتے لیکن اگر آپ کے ساتھ نفل پڑھیں تو بالاجماع امامت کہہ سکتے ہیں تو امام  
 ہوا کہ حضرت معاذ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے ساتھ نفل پڑھا کرتے تھے نہ فرض والا تا کہ نفل والا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کا ساتھ نہ تھا نہ فرض والا اور نہ نفل والا  
 ہوا مقتدی ان کے نفل پڑھنے والے کے پیچھے بیٹھ کر نہ پڑھتا ہر کہ مقتدی کی بنا ضعیف پر نہیں ہو سکتی اور نہ نذر کی بنا لیکہ مقتدی فرض پڑھنے والے اور دوسرے نذر  
 کر رہے تھے کہ پیچھے درست ہو لیسے کہ ہر ایک ان دونوں امام مقتدی سے ایسا ہو جیسا دوسرے فرض پڑھتا ہو یعنی اتحاد نماز کا جو شرط اقتدار کی ہر ان دونوں کا ہونا تھا  
 نہیں پایا جاتا الا ان نذر اور ہر ایک میں نذر والا آخر ملا اتحاد اقتدار نذر کی نماز پڑھنے والیکہ دوسرے نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہیں کر سکتے مگر اس صورت میں  
 ایک نے وہی نذر کی ہر کہ دوسرے نے کی تو اب اقتدار سے ہو گا بسبب اتحاد کے ہم صورت اس کی ہر کہ نذر نے مثلاً کوئی نذر کی اور دوسرے نے کہا کہ جو نذر پڑھنے کی ہر وہی ان  
 کرنا ہر ان تو جب دونوں کی نذر ایک ہوئی تو گویا دونوں نے نماز سعید کی نذر کی ایسا ہر کہ اتحاد پایا گیا بخلاف اس صورت کے کہ دونوں نے نذر نماز کی جدا گانہ کی کہ ہر  
 دونوں کے ذمے کے وجہ علیحدہ ہیں اور کوئی ایک دوسرے سے قوی نہیں گذانی اشامی ولانا فی سبب الیقین لان المنزلة اقوی صحیح کا یہ سبب عاقل اور نہیں ہر کہ  
 اقتدار نذر کی نماز پڑھنے والیکہ پیچھے قسم کے نماز پڑھنے والیکہ ایسے کہ نذر کی نماز قوی تر ہو قسم کی ناست تو صحیح ہر کہ اس کا سبب عاقل و عقل ہے قسم کی نماز والیکہ اقتدار نذر کی نماز لیکہ  
 پیچھے درست ہر کہ قسم کی نماز لیکہ پیچھے اور نفل پڑھنے والیکہ پیچھے درست ہر کہ ہم صورت قسم کی ہر کہ ایک شخص نے مثلاً قسم کھائی کہ میں اگر کت نماز پڑھو گا تو یہ دو گانہ نفل کا  
 ایسے قسم کی نماز والیکہ اقتدار رہتا ہر کہ چاہے دو گانہ پڑھ کر قسم ہی کرے خواہ ترک کرے اور کفارہ دے بخلاف نذر کی نماز کہ وہ واجب ہوتی ہر کہ اور ہمیں جہت نذر والا قسم  
 والیکہ پیچھے نہیں پڑھ سکتا اور قسم والا نذر والے اور قسم والا نفل لیکہ پیچھے اقتدار کہتا ہر کہ جلی سے کہا کہ شام کا قول و بحال عطلت ہر بناؤ مجھ کو پڑھو کہ میں نے کہا جاتا  
 ہر کہ گذانی اشامی و صحابہ کبریٰ طواعت کا نذرین اور وہ شخص پڑھنے والے دو گانہ طواف کے مثل دونوں کے نماز پڑھنے والوں کے ہیں لیکن ایک کا اقتدار دوسرے کے پیچھے ہر کہ  
 نہیں بسبب اختلاف سبب یعنی ایک کا طواف دوسرے کے طواف کا غیر ہر کہ اگر دو گانہ طواف کو سنوں کہ میں جیسا بعض فقہا کا قول ہر کہ اس قول کے بموجب اقتدار  
 ہو گا گذانی اشامی ولو شتر کافی نافعہ فافسد صحاح الاقتدار الا ان فاسد انفرادی اور اگر وہ شخص شریک ہوے نماز نفل میں ہر کہ دونوں نے اس کو فاسد کر دیا تو اقتدار ہی ہر کہ مثلاً  
 دونوں دو گانہ تراویح امام کے پیچھے پڑھتے تھے پھر اس دو گانہ کو فاسد کر دیا تو اسے ایک سے پیچھے پڑھ سکتے ہیں کیونکہ نماز مقتدی نہ اس صورت میں جبکہ اس کو فاسد کیا دونوں  
 نے تنہا ان صورت میں اقتدار جائز نہیں بسبب اختلاف سبب کے ولو صلیا الطر و لوی کل امام الا اخر صحت لان نوا الاقتدار والفرق لا یجوز اور اگر وہ شخصوں نے نماز پھر  
 پڑھی اور ہر ایک نے دوسرے کی امامت کی نیت کی تو نماز درست ہوگی نہ صحیح ہوگی اگر دونوں نے اقتدار کی نیت کی اور فرق پوشیدہ نہیں ہم فرق یہ ہر کہ امام اپنے حق میں نذر  
 ہوتا ہر کہ اور بدو ن غیر کی اقتدار کے امام نہیں ہوتا تو جب دونوں نے امامت کی نیت کی اور مقتدی کوئی نہوا تو دونوں منفرد کہے اور نماز درست ہوئی اور اقتدار کی نیت میں ہر کہ  
 جواز کی وجہ یہ ہر کہ مقتدی کی نماز بدو ن نیت اقتدار کے صحیح نہیں ہوتی اور وقت ایسے شخص کے پیچھے صحیح نہیں جس نے اپنی نماز غیر کی نماز پر بنی کی ہوا و یہ ان دونوں کی اپنی نماز  
 کو دوسرے کی نماز پر بنی کیا ہر کہ ایسے اقتدار ایک دوسرے کے پیچھے صحیح نہ ہوا تو نماز بھی درست نہ ہوئی گذانی ابلی ولالات ولا مسبقون مثلاً اما اقران لاقتدار انی موضع  
 الا انفرادی عکس اور نیت درست ہر کہ اقتدار لاحق اور مسبق کا پیچھے مثل ان دونوں کے اس وجہ سے کہ ثابت ہو چکا ہر کہ انفرادی کی جگہ میں قسم ہر کہ اس کا عکس  
 منفرد یعنی منفرد ہونا اقتدار کی جگہ میں ہم لاحق وہ ہر کہ امام کے ساتھ شریک ہونے کے بعد کسی عذر سے دوہان کی نماز یا آخر کی فوت ہو گئی ہو تو شخص امام کے فرائض





و اعلم انه اذا قصد الاقتدار بالی و جہ کان لا یصح شرعہ فی صلوۃ نفسه لانه قصد الشارک و یجوز صلوۃ الا ان زاد علی الصلح و یطاع و فی فی اجزاء المذنب و یجوز ان یجوز  
 کہ جب اقتدار ہو کسی طرح پر فاسد یعنی خواہ عورت اور لڑکے کی امامت سے ہو یا دوسری باتوں سے جو کہ نہ ہو میں تو نہیں صحیح شرع کہ نامتقد ہی کا  
 خود اپنی نماز میں اگرچہ نفل ہی ہو ایسے کہ مقتدی نے دوسرے کی شرکت کا قصد کیا تھا اور شرکت میں پڑنا غیر رہنمائی کی نماز کا نہیں صحیح شرع قول صحیح  
 کہ انی لہ و اگر لڑائی میں دعویٰ کیا کہ عدم صحت شرع مذہب ہر دم و جہ عدم صحت شرع یہ کہ مذہب اس نماز میں جس کا مقتدی نے ارادہ کیا اس کا شرع صحیح نہ  
 تو غیر میں کیسے صحیح ہو گا کہ انی الشامی قال المصنف لکن کلام اختلاف فی بیان ہذا قول محمد خاتمہ مصنف نے کہا لیکن خلافت کا کلام اس بات کا مفید ہے کہ جمہوریت  
 شرع قول یو خاص امام محمد کا خلاصہ میں پڑھوں کہ جس جگہ میں امام جمہور نہیں لہذا مقتدی خود اپنی نماز کا شرع کہ یہ الامام ہو جائے یا نہیں امام محمد کے نزدیک نہیں  
 ہوتا اور غیر میں کے نزدیک ہو جائے کہ انی الشامی قلت و قد ادعی فیما بعد علی السراج خلافت امام مذہب انما یما بالافلا قائل ہیں کہ اماموں کے صاحب باجہرے بیان لہذا  
 میں یعنی عورت کے محاورے کے مسئلہ میں دعویٰ کیا ہو کہ مذہب بدل جانا ہی نماز کا نفل سے بعد صحیح سراج کے خلافت عدم صحت کو سوا تامل کر کے اس طرح اقتضیٰ عدم صحت  
 بھرنے محاورات میں سراج سے نقل کیا تھا کہ اگر وہ عصر پڑھتا ہو اور عورت نے ظہر کی نیت سے اس کا اقتدار کیا اور محاذی ہوئی تو وہ کی نماز باطل ہوگی کیونکہ اقتدار غیر مذہب  
 فرما میں صحیح نہوا اگر نفل میں جو مذہب کے درست ہوا تو اس سے صاف ظاہر ہو کہ جب اقتدار عرض میں فاسد ہو تو شرع بالکل فاسد نہوا بلکہ نفل میں اقتدار  
 باقی رہا اور صحت شرع مذہب ٹھہر اور نہ نماز مذہب کی کیون فاسد ہوتی اور یہاں دعویٰ عدم صحت شرع کا کرتا ہی تو دونوں کلاموں میں میں صحیح تناقض ہو گا کہ انی الشامی  
 دیشند فالاشیاء انی الزیاتی انہ تنفی فی حدیث شرط کلام ہر بعد و لم یفقد اصلہ وان لاختلاف اصلہ و اتین یفقد نفلہ غیر مضمون و ذکرہ لا یشترک بالتمتہ و ہذا قائلین  
 یعنی جب کلام صاحب بحر کا نفل مذہب میں مختلف ہو تو مشابہ تر قوا عد فقہیہ سے وہ قول پر جو مطلبی میں ہو کہ جس صورت میں اقتدار فاسد ہو سبب نہ پائے جانے  
 کسی شرط کے چنانچہ اقتدار فاسد ہو گا چھ مفروضہ کے تو اس صورت میں نماز اصل سے مستعد نہ ہوگی اور اگر وہ نمازوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے اقتدار فاسد ہو تو از وقتہ ہی  
 کی نفل جو مضمون منعقد ہوگی یعنی اسکو فاسد کرنے سے قضا اسکے ذمہ لازم نہ ہوگی اور شرع خلاف کا وضو کا ٹوٹنا ہی مقتدی سے صحیح شرع کے قول پر وضو ٹوٹنا چاہیگا  
 کیونکہ مقتدی نے نماز میں پایا جائیگا اور عدم صحت کے قول پر وضو بخالی گام نہ لے گی کی تفصیل سے دونوں قولوں میں توفیق ہوگی یعنی عدم صحت کی تصحیح اس صورت پر  
 محمول ہو کر فساد اقتدار کسی شرط کے عدم ہونے سے ہو اور صحت کی تصحیح اسے محمول ہو کہ اقتدار فضیلت میں رہی نفل میں باقی رہی و یمنع من لا اقتدار مصنف النساء  
 بلکہ اس قدر ذریعہ اور اتقا عین قدر قاتلہ الرجل مفتاح السعادة و منکرہ فی مقتدرہ عورتوں کی صفت بدون ایسے عامل کے جو مقدار ایک ہاتھ کے ہو یا بدن  
 ان کے مرتفع ہونے کے آدمی کے قہر کے برابر کدانی مفتاح السعادة ہم عورتوں کی صفت اگر پوری ہو تو جتنی صفیں مردوں کی ان کے پیچھے ہوگی سب کی نماز فاسد ہوگی اور  
 اگر تین عورتیں ہوگی تو مردوں کی پیچلی صفوں میں سے تین تین مجازیوں کی نماز آخر صفت تک فاسد ہوگی اور اگر دو عورتیں ہوگی تو صرف اول صفت کے دو مردوں کی  
 نماز جائیگی جو ان کے پیچھے سیدہ میں ہونگے اس طرح ایک عورت سے بھی پیچھے ایک ہی مرد کی نماز فاسد ہوتی و نہ آخر صف تک در قیاس اس کا مقتضی ہے کہ اگر عورتیں تین  
 یا پوری صفت ہوں تب بھی ان کے محاذی مردوں کی ایک ہی صفت میں نماز فاسد ہو چھلی صفوں میں مساوی پچھلے اسلئے کہ اس ایک صفت کے مرد اپنے پیچھے کے مردوں کے  
 ایسے عامل ہو جائے ہیں جیسے ایک یا دو عورتوں میں ہوتے ہیں مگر اس قیاس کو ہتھیان کی وجہ سے ترک کیا کیونکہ حضرت عمر سے موقوف اور موقوف ثابت ہو کہ جس شخص کو دنیا  
 اور اسکے ام کیچ میں نہر یا رستہ یا عورتوں کی صفت ہو تو اس کی نماز نہیں تو معلوم ہو کہ شائع نے جو حامل اور اتقا کا اعتبار کیا ہے یہ ایک یا دو عورتوں کے ایسے ہی  
 مصنف بن بسبب حدیث مذکور کے حامل کا اعتبار نہیں کہ انی الشامی او طریق تفریق العیالۃ الذی یزال الشور یا رستہ عام نافذ جس کا طری گذر سکے مانع اقتدار ہی شائع نے کہا کہ  
 عیالہ تین ہوں کہ جب کو بیل کھینچتے ہیں اور نہر تجری خیمہ اسفن و لوز و قادیونی المسجد یا مانع اقتدار ہر جنہیں کشتیان چل سکیں اگرچہ چھوٹی کشتی یعنی بونگی ہو اور اگرچہ  
 نہر عید میں ہو اور خلا امی فضاء فی الصحرا و فی مسجد کبیر جبکہ جالہ القدس تسع صنفین فاکثر الا اذا اقتضت اصفوف فیجہ مطلقا کان قائم فی الطریق ثلث





پہنچے بیٹھے واسلے کے جو کوع اور جہد کرنا ہونے اشارہ سے نہ پڑھتا ہوا ایسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخر نماز میں کھڑے ہو کر پڑھنے سے پہلے  
اور حضرت ابوبکر صدیقؓ لوگوں کو آواز آپ کے اندر ابھر کر پہنچانے سے اور اس تکبیر کے پہنچانے سے عاجز ہوا چنانچہ وہ نمازوں کی آوازوں کے بلند کرنا  
جمعہ وغیرہ میں بھی اہل باند کرنا جائز ہے اور یہ جو ہمارے زمانہ میں دونوں نے رائج کر لیا ہے وہ بعد نہیں کہ نفسہ کی نماز کا ہو کیونکہ چھٹا کلام کے ساتھ سخن کر  
کہانی فتنہ انگیز ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آواز اٹھ کر پڑھائی کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ کو آپ نے ارشاد فرمایا کہ لوگوں کو نماز پڑھاؤں جب حضرت صدیقؓ  
نے نماز پڑھائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اقامت فرمائی کہ بایا تو آپ حضرت عباسؓ رضی اللہ عنہما کے سہارے سے اٹھ کر جماعت میں تشریف لائے اور  
حضرت صدیقؓ کے بائیں طرف بیٹھے حضرت صدیقؓ قرات سے ترک گئے اور پیچھے آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھ گئے اور لوگوں کو بیٹھے ہوئے نماز پڑھائی اور  
صدیقؓ اب آپ کے اندر ابھر کر آواز لوگوں کو سنا لے یہ سنا دیکھ کر نماز نہ کرنا باقی درستی کی جماعت میں امام کی آواز نہ پہنچتی ہو اور اگر حاجت  
کی نہ ہو تو کبریا کو نماز چار دن نہ سب میں کہو یہ کذابی اور روایت وقایع باہر ہے ان میں دیکھ کر کوئی غلطی نہ ہو اور درست ہو اقامت کے پڑھنے سے پہلے  
پیچھے کھڑے ہونے کے اگرچہ اسکا کوہر کو کوع کو پہنچ گیا ہو قول محمد بن یحییٰ کہ قول پر خلاف محمد کے اور یہ طرح قائم کا اقتدا پیچھے ان کے کے درست ہے کیونکہ اگر کبریا  
بیٹھے ہونے شخص سے کم نہیں اور غیر لنگڑے کا بہتر ہو بیٹھے لنگڑے کے سوا دوسرے کا امام ہو نا بہتر ہو شامی نے کہا کہ میں نے جو حدیث لنگڑے کی نہیں بلکہ تیمار و قانداؤں کے  
غیر انکی نسبت کر لی ہے ان میں وہ قوم مثالیہ الا ان یومی الامام مضطربا والیوم قائما وقائما ہوا تھا اور صحیح ہے اقتدا اشارہ سے پڑھنے والی کا پیچھے اپنے شل کے مگر یہ کہ امام بیٹھ کر  
اشارہ کرتا ہو اور مقتدی بیٹھ کر یا کھڑا ہو کر اشارہ کرتا ہو کہ اس صورت میں اقتدا صحیح نہیں اسوجہ سے کہ مقتدی امام کی نسبت کر دے حال ہی کذابی اگر ہی قول محمد بن یحییٰ  
فی غیر الزاویج فی الصحیح خانیہ کا نہ لانا نہ مستحضر مقتدی فی صحیحہا انما فی الزاویج عن احمد اور مستحضر مقتدی افضل پڑھنے والی کا پیچھے فرض پڑھنے والی کے سواے تراویح کے  
صحیح قول میں کذابی الخانیہ بیٹھے تراویح میں اقتدا فرض پڑھنے والی کے پیچھے صحیح نہیں اور غالباً ہم صحت کی وجہ یہ کہ تراویح سنت متعینہ ہیں تو اس کے عہد سے ماہر آنے کے لیے  
اسکی وضع میں کمال کیا جائیگا ہم میں یہ اعتراض ہے کہ نفل کی ہر رکعت میں قرات فرض ہے اور فرض کے دو گنا نہ اخیر میں سنت تو اخیر گنا میں اقتدا فرض والی کا پیچھے سنت  
والی کے لازم آوے گا حالانکہ یہ درست نہیں اسکا یہ جواب ہے کہ مقتدی اقتدا کی جہت سے امام کا تابع ہے قرات کے باب میں ای جہت سے قرات اس کے حق میں ان دونوں کے نہیں  
سنت ہوگی کذابی بطحاوی فروع مسائل حلقہ شرح کے صحیح اقتدا نفل متفضل صحیح ہے اقتدا نفل پڑھنے والی کا پیچھے نفل پڑھنے والی کے ومن یرى الوتر وجبا بینہما  
اور صحیح ہے اقتدا اس شخص کا جو وتر کو واجب بھتا ہے صحیح ہے اس شخص کے بعد تو سنت بھتا ہے یعنی اس شرط سے کلام وتر کو ایک سلام سے پڑھنے کے کذابی بطحاوی ومن مقتدی  
نے احصاء بوقیم بعد الغروب میں اہم قبلہ لا تھا اور درست ہے اقتدا اس شخص کا کہ وہ مقیم ہے اور عصر کی نماز میں غروب کے بعد ایسے شخص کا اقتدا کرے جسے نیت عصر کی غروب کے پیر  
کی ہو سبب تقدیر ہونے دونوں کی نماز کے ہم مقیم کی قید اسلئے لگائی کہ اگر سفر بعد وقت نکلنے کے اقتدا کرے گا تو جائز نہ ہو گا چنانچہ پیشہ گزرا بطحاوی نے کہا کہ لا اتحاد بینوں  
مسلموں کی علت نفل میں تو اتحاد ظاہر ہے اور ترین ایسے کے اعتقاد اختلاف میں نہ ہو اہل و تر ہونے میں اور تیسرے مسئلہ میں دونوں کی نماز عصر کی اس دن کی و اذا  
ظہر حدث امامہ و کذا کل مقتدیہ رای مقتدیہ طاعت فبازم اعادوا تہا تہنہا اصلوہ الموم حصہ و سادہ اور جبکہ ظاہر ہو جا مقتدی کو یہ وضو ہونا اس کے امام کا تو اسکی نماز باطل ہوگی  
سے سے مقتدی کو تو لازم ہوگا اسکا اعادہ کیونکہ نماز امام کی مقتدی کی نماز کو متضمن ہے صحت اور فساد میں شامی نے کہا اور ایسا ہی حکم ہو ظاہر ہونے پر عہد کا مقتدی کے اعتقاد  
میں ہم یعنی اگر گواہوں سے یا امام کے قرار سے معلوم ہو کہ امام نے یہ وضو نماز پڑھی یا کوئی اور نفسہ نماز اس سے سرزد ہو تو مقتدی کو فرض پھر پڑھنی چاہئیں اسلئے کہ امام کی  
نماز کے فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائیگی اور لفظ باطل اور اعادہ کا مان کے کلام میں یہ عمل ہے اسلئے کہ باطل اصطلاح میں اسکو کہتے ہیں جو مقتدی ہو کہ فاسد  
اور اعادہ اس مقام پر ہوتے ہیں کہ جہل نقصان کے لیے دوبارہ پڑھے اور یہاں یہ صورت تحقق نہیں مان اگر یہ کہا جائے کہ مجاز ایسا کہ یا تو ہو سکتا ہے کذابی بطحاوی  
کہا یا زام الامام اخبار لکھنؤ اہم و ہو محدث او جنب او فاقہ شرط اور کہ یہ عمل علیہم عادتہا ان عدل انعم و لا ندرت وقیل لا یفقیہ باعترافہ و لوزعم انہ کافر لم یقبل منہ لان

چ



کے ایک کو نماز پڑھا دے اور دوسرے کو مقابل دشمن کے کھڑا کرے تب پہلا حصہ نصرت نماز امام کے ساتھ پڑھے تو وہ دشمن کے سامنے جاوے اور دوسرا امام کے پیچھے رہے چنانچہ صلوة خوف میں بیان ہو گا تو پہلا حصہ لاحق ہو گا جو شارح نے مراد لیا ہے اور دوسرا حصہ سبق پر وہ مراد نہیں ہے جو شارح کے پیچھے ہے یعنی چار رکعتوں کی نماز میں تیسرے امام کے فارغ ہونے کے بعد دو رکعتیں پڑھنی پڑھنی ان دونوں میں تیسرے کا حکم لاحق کا ہو گا بلکہ عزرا بن ابی امامہ نے رکوع و سجود فارغ یعنی رکعت اور اس طرح رکعت ہر نماز کا بلکہ ہر رکعت کی مقتدی اپنے امام سے پیشتر ایک رکوع اور پھر رکے تو وہ ایک رکعت قضا کرے گا اور اس رکعت کے پڑھنے میں لاحق ہو گا جو کہ تمام نماز کی بقا و لا سہو ولا خیر فرقیہ فیہ قائمہ و بعد البقاء مافاتہ اور تکلم لاحق کا مقتدی کی طرح یعنی قوت شدہ رکعت میں قرات نہ پڑھے اور اگر اس کے پڑھنے میں کچھ سہو ہو جائے تو سجدہ ہوگا اور اس کا فرض نہ ہو گا اقامت کی نیت سے یعنی اگر اس کا لاحق ہو گیا اور قوت شدہ نماز کے پڑھنے میں نیت اقامت کی کرے تو وہی رکعت اس کے بعد پڑھنی چار ہو جائیگی اور پھر شروع اگر نافرستہ کا یعنی لاحق اول رکعت پڑھے جو قوت ہو گئی پھر امام کی متابعت کرے عکس المسبوق مسبوق کے برعکس یعنی چاروں باتوں نہ کرے بلکہ بالاپس لاحق مسبوق کے برعکس ہو تو مسبوق اپنی باقی نماز میں عزت پڑھے گا اور اگر اس میں سہو کرے گا تو سجدہ ہوگا اور اگر اس میں نیت اقامت سے اس کا فرض نہ ہو جائیگا کی جگہ چار رکعتیں پڑھنی پڑھنی اور اول کی متابعت کرے گا بلکہ اس کے فارغ ہونے کے باقی نماز پڑھے گا تمام امامہ ان کہندہ اور اگر الامام عقبہ صلوات اللہ علیہ فیہ بقا و لا فراتہ تمام سابق بہر حال ان کا ان سجدوں کا ایضا پھر لاحق ہے اور اگر نہ قوت شدہ نماز کے اپنے امام کی متابعت کرے اگر امام کا پالینا سکون ہو تو نہ متابعت امام کے پھر اگر لاحق مسبوق بھی ہو تو اول وہ نماز پڑھے عزت پڑھے جس میں مثلاً سجدہ ہو سکے بعد وہ پڑھے عزت کے ساتھ جس میں بوق ہو امام صورت لاحق اور مسبوق ہوئی یہ کہ ایک شخص مثلاً ظہر کی دوسری رکعت میں شریک ہو کر لاحق ہو گیا یعنی تیسری چوتھی رکعت اس کو نہ تو اب وہ تیسری اور چوتھی کو بلا عزت پڑھے پھر اول رکعت کو قرات کے ساتھ پڑھے شامی نے کہا کہ شارح کی عبارت نہ سہل ہے قاصر ہے پھر تینوں بھی کہ شارح بولے کہ تا دیب البقاء مافاتہ بقا و لا فراتہ عکس المسبوق ثم يتابع الامام ان در کہ تمام سابق یعنی شروع کرے قضا کے مافات کو بدو رکعت کے برعکس مسبوق کے پھر متابعت امام کی کرے اور اگر اس کو نماز میں پاس ہے پھر وہ نماز پڑھے جس میں مسبوق ہو گیا ہے تاکہ عبارت مختصر و تفہیم غرض کے لیے واضح تر ہوئی غرض کہ شارح کا قول والا تا بعد الخ یہ موقع ہے اس لیے ترجمہ لے سکا ترجمہ اور طور پر کیا اور عکس صحیح و اتم لہ کہ اگر تیسرا اور اگر لاحق اس کا عکس کرے یعنی اول وہ رکعت پڑھے جس میں مسبوق ہو چکا ہے اور پھر وہ جس میں لاحق ہو والا ہے یہ ہوگی اگر گناہ ہو گا بسبب ترک ترتیب رکعت کے جو وہی ہو اور امام فرمے کہ نزدیک اس کی نماز صحیح نہ ہوگی کیونکہ ترتیب رکعات ان کے نزدیک فرض ہے لہذا فی الشامی والاسبق و مسبوق میں سبقہ الامام ہوا اور مسبوق وہ مقتدی ہے جس سے پیشتر امام سجدتیں یعنی تین پڑھے پھر چار ہوئی مثلاً اگر اخیر رکعت کے رکوع کے بعد ملا ہو گا تو سب تینوں میں بوق ہو گا اور نہ بعض میں غرض کہ مقتدی چار رکعت کے ہوے اول درک دوم لاحق تمام مسبوق چار رکعت وہ جلائی بھی ہو اور مسبوق بھی ہو تو مقتدی تین و تبعہ و لیس و اول قرآن الامام علیہ السلام ہوا اگر ہاں لکھتا تھا متانتی اسعادہ اور مسبوق منفرد ہوتا ہے ہاں تک کہ وہ جہاں تک امام آخر اور خود اور قرات پڑھے اگر چہ امام کے ساتھ اسے قرات پڑھی ہو کیونکہ امام کے پیچھے قرات کرے ہوئی جہت سے اس کا کچھ نثر نہیں موجود عدم برابر ہر کذا فی مفتح اسعادہ فیما یفصیہ اسی بعد متابعت امامہ فالو قبلہا فالانظر الفساد و مسبوق منفرد ہے اس نماز میں کہ قضا کرے یعنی وہ نماز جو امام کے ساتھ نہیں ملے اس کے پڑھنے میں منفرد ہی شارح نے کہا کہ قوت شدہ کو ادا کرے بعد متابعت اپنے امام کے یعنی امام کے فارغ ہونے کے بعد پڑھے پس اگر قبل متابعت اپنے امام سے متابعت میں پڑھے گا تو طہر نماز کا فاسد ہونا ہو اس لیے کہ منفرد ہونا مقتدی کے محل میں رست نہیں یعنی اول صلواتی حق قراتہ و آخر باقی حق تشہید نہ کرے سن صحیح خبریانی برتین ایضا تہ و سورۃ و تشہد منہما و بالقرآن الباعی ایضا تہ فقط ولا یقع قبلہا اور مسبوق قرات کے باب میں اول اپنی نماز کا اور تشہد کے باب میں آخر اپنی نماز کا پڑھے یعنی قوت شدہ نماز قرات کے حق میں شروع نماز صحیحہ اور تشہد کے حق میں امام کے ساتھ پڑھی ہوئی کو بھی ملا لیں اسے اب شارح اس پر تفریع کرتا ہے کہ یا نہ ہو لا ایک رکعت کا فجر کے سوا دوسری نمازوں میں سے بقیہ نماز اس طرح پڑھے کہ دو رکعتیں اول فاتحہ اور سورہ کے ساتھ اور نیکے درمیان میں تشہد کے ساتھ ادا کرے یعنی ایک رکعت مع ایک و سورہ پڑھے کیونکہ تشہد دو رکعتوں کے بعد ہوتا ہے اور اسے ایک امام کے ساتھ پڑھ لی ہے پھر تیسری رکعت مع احمد و سورہ پڑھے اور چوتھی رکعت چار رکعت والی نماز کی عزت ایک کے ساتھ ادا کرے اور اس سے پیشتر یعنی تیسری کے آخر میں نہ بیٹھے م فیض میں تصفی سے ہو کہ امام غلظہ کے نزدیک مسبوق اس طرح پڑھے

امامہ بن ابی امامہ















وہ نماز کے اندر ہوگا اسی سے نماز باطل ہوگی اور صاحبین کے نزدیک خروج بھنسنہ فرض نہیں ہے فقہاء اخیرہ پر فرض نماز تمام ہو جائیگا۔ اسلئے نماز صحیح ہوگی اور اگر کسی کے قول کے بموجب امام کے نزدیک بھی خروج بھنسنہ فرض نہیں تو اس صورت میں وجہ بطلان نماز یہ ہو کہ فرض میں نہیں ہوتا اور مثلاً تیمم واسلئے سے بعد نماز وہ اخیرہ پانی پر قدرت پائی تو اس کے میں پہلے فرض تیمم تھا اب پھر ہو کر وضو ہو گیا کذا فی الشامی وہی مذکورہ بقولہ کہ باطل کو رفع بالغا کما فی الدررکان اولی بقدرۃ التیمم علی الماء اور وہ بارہ مسئلہ میں جو بھنسنہ ہے قول اخیرہ میں مذکور کرنا جو پانچ باطل ہوتی نماز بسبب قادیان ہونے تیمم کرنا ایک پانی پر یعنی باعث نہ بھنسنہ پانی کے یا نہ استعمال کر سکنے کے تیمم کے نماز بھی قدرہ اخیرہ کے تشدد کے بعد پانی کا ایک نظر آگیا یا اس کے استعمال پر قادیان ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک نماز باطل ہوگی اور صاحبین کے نزدیک بھی شرعی ہے کہ اگر کسی نے بھنسنہ اظہار کی ہو مگر وقت کے ساتھ افریقہ کرنا جیسے اورین ہو تو اچھا ہوتا ہے اسلئے کہ کسی سے یہ تیمم ہوتا ہو کہ اوپر جو بطلان نماز کا مذکور ہے وہ ان مسائل کے سوا میں یہ حال ہے وہ ان مسائل میں مخصوص ہے ہم یہ پہلا مسئلہ ہے بارہ میں کا وانا مسئلہ رومیہ المتوفی الخ تیمم تیمم الما بقدرۃ التیمم الخ فرقہ و تہذیب انفا اور مسئلہ پانی دیکھنے وغیرہ اسے تہذیب کا پیچھے تیمم دیکھئے اس میں صرف خلاف ذکر کا ہو کہ اس کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوتی اور یہ ثلثہ کے نزدیک اس کا وصف باطل ہو جاتا ہے یعنی باطل ہو جاتی ہے ہم یہ چوتھا مسئلہ ہے تیمم کے اعتراف کا ذکر پر اعتراف نہیں لینی کا یہ تھا کہ اول مسئلہ میں جو قدرت تیمم کے خلاف ہے اس سے کچھ فائدہ نہیں ہے اسلئے کہ اگر وضو کرنا تیمم دیکھئے پیچھے پھر تھا اور وہ پانی دیکھئے تب بھی نماز باطل ہوتی ہو کیونکہ اس کے عندیہ میں امام پانی پر قدرت رکھتا ہو تو تیمم سے امام کی نماز درست نہ ہوگی گو وقت میں امام کی نماز پوری ہو شارح نے جواب دیا کہ ذکر ان مسائل کا جو نہیں اختلاف مابین امام عظیم اور صاحبین کے ہے اور اس مسئلہ میں تینوں میں کچھ اختلاف نہیں ہے بلکہ نزدیک فاسد ہو جاتی ہے البتہ خلاف ذکر کا ہے کہ وہ فاسد نہیں کہتے کذا فی الشامی و بعضی مدقہ مسیح ان وجہ مذکورہ بھنسنہ تعلق جہل میں بردوا فی الضعی علی الراجح لکما مر فی بابہ و دوسرا مسئلہ بارہ میں کا گذر نماز فاسد ہونے کے معنی کا ہے جس صورت میں کہ پانی یاد سے اور اپنے پاؤں کے جاتے ہوئے کاسروی کے متبعین خوف نکرے اور اگر دست شمع کے پورا ہونے پر پانی نہ یاد سے یا پانی ہو کر سر میں سے اسے دھوئے تو نماز بھی جائز ہے جو تر قول کے بموجب جیسا کہ باب المسح میں گذر و تعلم امی آیتہ اسی مذکورہ او حفظہ بلا منہج ولو کان الای مقصد یا بقاوی علی ما علیہ الا اکثر لکن فی التفسیر صحیح اھمۃ قال الفقہاء یہ ناخذ تیسرے مسئلہ کھانا کی کاہی آیت کو یعنی خود اس کو یاد آگئی یا دوسرے سے سن کر یاد ہو گئی بہ دون اختیار کے اگر چاہی مقتدی ہو قادی کے پیچھے تو مقتدی کی نماز فاسد ہوگی امام کے نزدیک بناؤں قول کے حسب کثر فقہاء میں لیکن تیسرے میں صحت نماز کی تفسیر کی ہے فقہاء ابولایت نے کہا کہ ہم اسی قول کو لیتے ہیں ہم بحر الائق میں لکھا کہ وجہ ہونے مقتدی کی نماز کی یہ کہ امام کی قرأت کی قرأت کی نماز کا شروع کامل طوع تھا تو آخرین آیت کے سیکھنے سے قوی کی بنا صلیت پر لازم نہیں آتی اس سے معلوم ہو کہ اگر نماز میں مغر ہو گا تو مسئلہ مختلف فیہ باقی رہے گا و وجود الحاری سائر التفسیر اصلہ نماز جو تھا مسئلہ پانا برہنہ کا ایسے لباس کو جس سے نماز درست ہو یعنی پاک ہو اور شہرت کے سلیے کافی ہو مثلاً اوسلی خباستہ قویہ یا زیلہ یا دقتہ الامتہ و تہذیب فوراً اس مسئلہ کے مانند اگر نماز پڑھی جائے اس کے ساتھ پھر پھر تشدد کے اس چیز کو پایا جو خباستہ دور کوسے تو اس صورت میں بھی امام عظیم کے نزدیک نماز باطل ہوگی یا نوٹ دی بہ قدر تشدد کے آزاد ہوئی اور اسے فراسر کو نہ چھپایا تب بھی نماز جاتی ہوگی ہم یہ دوسرے شارح نے زائد کیا ہے ہین و نزاع المساح حفظہ الخ و اصل مسیح فلو بکثیرہ تھا پانچواں مسئلہ نکالنا مسیح کرنا لیکھا اسلئے ایک روزہ کو تھوڑے سے عمل سے مثلاً نماز روزہ ڈھیلہ تھا ادنی حرکت سے پاؤں سے نکل گیا تو نماز باطل ہو جائیگی اگر عمل کثیر سے نکال لیا تو نماز پوری ہو جائیگی باتفاق امام اور صاحبین کے کیونکہ عمل کثیر میں نماز سے اپنے اختیار سے باہر آنا پایا جاتا ہو و قویہ ہونے علی الارکان جو چھٹا مسئلہ قادیان ہونا اشارہ سے پڑھنے والی کا رکوع اور سجدہ پڑھنے نماز ہی امام صاحب کے نزدیک و تذکرہ فائزہ علیہ او علی بابہ و ہو صاحب تہذیب الوقت مسیح ساتواں مسئلہ یاد ہونا قضا نماز کا اپنے ذمہ اگر سفر دیا امام ہو یا اپنے امام کے ذمے اگر مقتدی ہو حالانکہ وہ اپنی جگہ کے ذمے قضا نماز ہو صاحب تہذیب ہر وقت و مسیح یعنی ناستہ اور وقتی و دونوں پڑھ سکتا ہو تو اگر وقت تنگ ہو گا تو نماز باتفاق تمام ہو جائیگی ہم قضا نماز کے یاد ہونے سے امام کے نزدیک نماز قطعاً باطل نہیں ہوتی بلکہ اس کا ناسد و قوت رہتا ہو اگر بعد اسکے پانچ نماز میں وقتی اور پڑھ لیا جاوے قضا کے یاد ہونے کے تو یہ نماز بھی جائز ہو جائیگی اور اگر قضا شدہ کو یاد کر لیا تو باطل ہو جائیگی

تو یہاں باطل کے ذیل میں صحت کا سکون ذکر کرنا اس کتاب پر ہر وقت لازم کے بیان میں اسکی تفصیل کی گئی کہانی بحسب تقدیم القاری امیہ مطلقاً و قبل  
الافساد لو کان اختلاف بعد التمسک بالاجماع و هو الاصح کما فی الاکانی لازم عمل کثیر اٹھواں مسئلہ اگر قاری کا وہی کو مطلقاً خواہ شہد کے پہلے ہو یا بعد  
اور بعد فقہانے کہا کہ اگر تکلیف کرنا ہی کو بعد شہد کے ہو گا تو بالاتفاق لازم قاسد نہ ہوگی اور یہی قول صحیح تر ہے چنانچہ کافی میں ہر دو جہ عدم فساد کی یہ ہر دو  
عمل کثیر یعنی اس سے نماز پوری ہو جائیگی ہم جلی نے کہا کہ شراح کو مطلقاً کتنا زیادہ تھا اسلئے کہ یہ مسائل تو مفروض شہد کے بعد ہیں علاوہ ازیں قبل شہد اختلاف  
اجماعی کا بالاتفاق تصدیق ہو رہی ہے امام صاحب کے نزدیک اور یہاں مطلوب بیان کرنا ان صورتوں کا جو خیرین امام اور صاحبین ہیں اختلاف ہو اور صرف بعد شہد کہ یہی واقعہ ہے  
اصح اس باب میں عدم فساد ہی کو لازم ہو گا کہ یہ صورت خلاف نہیں کہانی الصلوة و مطلقاً و طالع اشمس فیہ الفیض من مسئلہ کتاب کا عمل انما ہے کی نماز میں ہر  
شہد کے کہ امام کے نزدیک تصدیق ہو رہی ہے و زوالہ فی اید و دخول وقت من اختلاف علی عملی القضاہ اور دخول جانا کتاب کا عید کے شہد کے بعد اور وقت پختہ واسلئے  
ہیں وقتوں میں سے ایک کا اجماعاً یعنی طالع خواہ شوا یا غروب کا وقت ہو جائے مطلقاً نماز کے شہد کے بعد ہم یہ صورتیں قریح سے زیادہ کی ہیں وہ دخول وقت امام  
بان بقی فی تقدیر الی ان صمد اعلیٰ شامیہ فی کچھ اختلافات اظہر فاما الاصل فی شواں مسئلہ وقت عدم کادخل ہونا جو کہ کی نماز میں طالع کہ امام قریح میں کچھ فرق  
پہا نک کہ سایہ و دخل ہو گیا تو امام عظیم کے نزدیک نماز قاسد ہوگی بخلاف ظہر کی نماز کے کہ وقت عصر کے آجائے نہ وہ باطل نہیں ہوتی ہم کافی میں اسباب  
اعتراض کی کیا ہے کہ امام کے نزدیک وقت عصر و دخل پر ہوتا ہو اور صاحبین کے نزدیک ایک شل پہلے وقت عصر کے بعد میں داخل ہونے سے خلاف کی صورت ہے  
بہر گئی شراح نے اسکی صورت کو بیان کر دیا کہ یوں ہو سکتی ہے کہ امام فقہ میں بیٹھا ہے کہانی الصلوة و زوال غار الخ و بیان لم یبق فی الوقت فاشیائی کیا ہے  
مسئلہ دوم نماز غر و خور کا اس طرح کہ دوسرے وقت میں پھر نہ خود کو سے ہم غر و خور کا قدر اگر شہد کے بعد دوم ہو گیا تو دیکھنا چاہیے کہ اگر غر و خور کا زمانہ کہ وقت کا  
نماز ہو تو نماز امام عظیم کے نزدیک وہ نماز جسکے شہد کے بعد غر و خور ہو گیا قاسد ہوگی اسکی قضا کہ ہے اور اگر غر و خور نہ ہونے دوسرے وقت میں خود کو کیا نماز صحیح ہو  
کہانی لبر و کذا خروج وقتہ شراح نے یہ مسئلہ زیادہ کیا اور یہی حکم ہو غر و خور کے وقت تکے کا یعنی اگر بعد شہد وقت نماز جائے گا تو غر و خور کی نماز قاسد ہوگی اسلئے کہ وقت  
کے کچھ جاسے غر و خور کی طہارت باطل ہو جاتی ہے سقوط جیسرہ عن بریار ہواں مسئلہ اگر جانا جیسرہ کا اچھا ہونے کے بعد ہم جیسرہ وہ کہا جاسے میں چھٹوٹ  
عضو کو بانٹتے ہیں تو اگر نمازی نے وضو کرنے میں مثلاً جیسرہ پر مس کر لیا تھا اور بعد شہد جیسرہ گر گئی تو مس جانا ہیگا اور نماز بھی قاسد ہو جائیگی و اعلم انہ لا کتاب  
الصلوة فی ہذہ الموضع العشرین تھلا اذا بطلت الا فی ثلث فیہ اذا تکرر فاقترع او طلعت الشمس او خرج وقت الظہر فہی الجعہ کما فی ابوہریرہ زاد  
فی اتحادی و الموی اذا قدر علی الارکان و زاد مسئلہ المومنین کما قدرنا و اعلم ان زوالہ فی اید و دخول الاوقات المکررہ فی القضاہ ان الذکاب و لم یحاننا تکرر  
کہ نماز ان میں جہوں میں جب باطل ہو جاتی ہے تو نقل نہیں ہو جاتی بجز تین صورتوں کے ایک اس صورت میں کہ فوت شدہ نماز یاد کرے یا آفتاب فجر کی نماز میں کل آوے  
دوم یا وقت ظہر جمعہ میں جاتا ہے چنانچہ جوہر میں ہر حادی قدسی میں ہوشی صورت زیادہ کی ہے کہ اشارہ سے پڑھنے والا جب قادر ہو کر کوع اور بعد ہر تو اسکی نماز بھی  
نقل ہو جائیگی شراح کہتا ہے اور مسئلہ با وضو قندی کا چھپے پیچھے اے کے زیادہ کرنا چاہیے یعنی ان نمازوں میں جو نقل ہو جاتی ہیں کو اختلافی نہ ہو کہانی الصلوة و فیما  
چھپے پیچھے بیان کیا اور ظاہر یہ ہے کہ آفتاب کا ڈھلنا عید میں اور اوقات مکررہ کا دخل ہونا نقصان میں ایسا ہی ہو اور میں نے اسکو بھی نہیں دیکھا ہم شراح نے میں کچھ  
اسلئے کہا کہ بارہ مسئلے ان میں سے کچھ شراح نے زیادہ کیے اول بابائیں حیر کا جو جاست کو دور کرے چکے بخش کچھ سے نماز پڑھا ہو دوم سر و کمانا کو ٹڈی کا  
سوم یاد کرنا مقتدی کا امام کی فوت شدہ نماز کو جبکہ امام صاحب ترتیب ہو چکا ہو آفتاب کا ڈھلنا عید میں پیچھے وقت طالع کا دخل ہونا نقصان میں ششم ٹیکہ کے پکڑنا  
قضا میں ہفتم وقت غروب کا آجنا نقصان میں ہفتم محدود کے وقت کا کھلنا نا اور بحر الرائق میں ان سب صورتوں کو بھی بارہ میں داخل کر دیا ہے فی اول و دوم  
کو بہرہ کے مسئلے میں اور چارم اور پنجم اور ششم اور ہفتم کو سلاطین میں اور اخیر صورت کو دس مس کے گزر جانے میں باقی یہی تیسری صورت اسکو بھی نہ سارین



مسئلہ میں داخل کیا و شامی نے کہا کہ اس میں اصل کرنے میں صریح خلاف ہو چکی ہے کہ اگرچہ مسنون کو شارع نے ظاہر کیا ہے مگر صریح و کھینچنے کی حاجت نہیں اس لئے کہ اگرچہ شارع نے لکھا ہے کہ جب اوقات کو وہ مخالف نفل کے لئے کہ وہ ہونے کے نہیں یعنی ابتدا نفل نہیں جائز ہو تو اوقات سے نفل کے مخالف کیسے ہو سکتے ہیں تو اختلاف  
 الامام مہدوی نے اولاً اذیناً و ہر سافر صبح و الہد کے ادنیٰ اور اگر خلیفہ کرے امام کسی مبعوث یا لا حق کو یا خلیفہ کرے مبعوث کو اور خود سافر ہو تو درست ہو یعنی بوجہ شریک  
 ہونے کے کہ اگرچہ میں اور دیگر خلیفہ کرنے کے لیے ہر سافر یا لا حق کہ امام کی نماز کے تمام کرنے پر یا وہ قادر پر ہم مبعوث کا حکم آگے نہ کرے ہر سافر کو اگرچہ لا حق اور مبعوث کا حکم لکھا  
 ہو مگر اگر لا حق کو خلیفہ کیا جاوے تو اگرچہ پابندی کے لوگوں کو اشارہ سے منع کر دے کہ میری متابعت نہ کرنا جب تک کہ میں فوت شدہ نماز کو نہ پڑھ چکا ہوں پھر لا  
 حق شدہ نماز کو پڑھ سکے بعد چنان سے امام کی نازری ہو اس کو پڑھنے میں ہمتی آئی تو متابعت کرین فارغ ہونے تک اور اگر مبعوث کو خلیفہ کیا یا سافر نے اور مبعوث  
 سافر اور مبعوث سے پہلے میں تو اس کو چھوڑ دے کہ وہ کہتوں سے بعد کسی مسافر کو خلیفہ کر دے کہ وہ سلام پھر پھر پڑھتا ہے مقتدی دو رکعتیں باقی اکیلے اکیلے بدون قرائت  
 کے پڑھائیں اور ہر سافر کی جب امام مبعوث یا لا حق کو خلیفہ کرے تو وہ قبول نہ کریں اور امام کے حق میں بھی ہر سافر کو نہ رک کے سوا دوسرے کو خلیفہ نہ کر سکتا ہے لہذا  
 ہر سافر کو خلیفہ قبول کرنا رکنہ احتیاط اور اگر مبعوث یہ جانے لگے کہ کتنی رکعتیں امام نے پڑھی ہیں تو ہر رکعت میں بیٹھے براہ احتیاط یعنی اس احتمال سے کہ شاید وہ رکعت  
 امام کی آخر رکعت ہو پھر مسئلہ شارع نے نفل بیان کیا اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر مبعوث خلیفہ اور دوسرے مقتدی امام کی نماز کی مقدار بجاتے ہوں مثلاً سب مبعوث ہو  
 تو خلیفہ ایک رکعت پڑھ کر بیٹھے پھر اگرچہ ہر سافر باقی نماز پڑھے اور مقتدی اس کا ساتھ اس باقی میں دین بلکہ اس کے فارغ ہونے تک صبر کریں جب سلام پھر چکے  
 اس وقت اپنی اپنی باقی نماز پڑھ لیں لہذا فی الزم الفائق ولو مبعوثا کجبتین فرضنا القعدتین اور اگر خلیفہ مبعوث خود رکعتوں سے قوم دوم دو قعدہ اس پر فرض کیجئے یعنی ایک  
 قعدہ امام کی نیابت کی وجہ سے اور دوسرا خود اس کا قعدہ اخیرہ ولو اشارہ لہ انہ لم یقر فی الادلین فرضت القراۃ فی الارباع اور اگر امام نے اشارہ کیا مبعوث کو کہ میں نے  
 پہلے دو گنا بن قرائت نہیں پڑھی تو چاروں رکعتوں میں قرائت مبعوث پر فرض ہوگی یعنی دو میں بوجہ نیابت امام کے اور دو میں خود اس کی نماز میں اس مسئلہ کی  
 حیثیت ان پوعی جاتی ہو کہ کونسا نازی ہو جب چاروں رکعتوں میں قرائت فرض ہو فلو اتمم المبعوث صلوۃ الامام قمرہ کا لسلام پھر جب مبعوث امام کی نماز  
 تمام کرے تو کسی رکعت کے بعد کہ وہ سلام پھر دے فم لوائی بما یافیہا فینک انفص صلوۃ دون القم المکین تمام ارکانہ و کذا تفص صلوۃ من حالہ لکنا فی  
 فی خلا لیا پھر نونی بعد تمام کرنے امام کی نماز کے اگرچہ ہر رکعت کو خلیفہ کیا ہو یا نہیں اگر مبعوث وہ حرکت کرے جو مخالف نماز ہو مثلاً ہانسا تو مبعوث کی نماز فاسد ہوگی نہ کہ  
 مقتدیوں کی بوجہ پورا ہو جائے نہ کہ ان نماز کو کس اور بیطرح فاسد ہوگی نازی شخص کی جب حال مثل حال مبعوث کے ہو بسبب یا نہ جائے حرکت مخالف نماز کے ویران  
 مبعوثوں کی نماز کے و کذا تفص صلوۃ الامام الاول المحدث ان لم یفرغ فان فرغ بان نوضا ولم یقہ شی لا تفص فی الاصح مما مرہ کو تم اور بیطرح فاسد فاسد ہوگی نماز امام  
 اول پوچھنی اگر وہ نماز سے فارغ نہ ہو صریح تر قول میں بسبب اس بیان کے کہ گذرا کہ امام مذکور مثل مقتدی کے ہے جس تک خلیفہ فارغ نہ ہو ورنہ مثل نفر کے ہر رکعت امام  
 اول فارغ ہو گیا اور بیطرح کہ وہ مکر کے خلیفہ کا شریک ہو گیا ہو اور کوئی رکعت فوت نہ ہو ہو تو نماز فاسد ہوگی ہم شامی نے کہا کہ فی الاصح عدم فرغت کی حیثیت سے متعلق ہے  
 اور اس کا مقابل روایت ابی حفص کی ہے کہ مضمون میں بھی امام مذکور کی نماز پوری ہو و تفص صلوۃ مبعوث عند الامم لقمہ امامہ وحدہ شہ الامم فی اتی تو وہ قدر  
 التشریہ الا اذا قید کو تہ لیسیدہ تاکر انفرادہ اور فاسد ہوئی نماز مبعوث کی امام عظم کے نزدیک بسبب کہ لکھا کہ منہ سے اور نہ حدیث کرنے کے امام کے بعد بیٹھے امام  
 نے تشریح کے کہ اگرچہ مقتدی کے مبعوث اپنی رکعت کو سجدہ سے تو اب اس کی نماز فاسد ہوگی اگرچہ حکم ہو جائے اسکے انفرادہ کے ہم یعنی اگر مبعوث متابعت امام کی ترک کر کے اپنی نماز  
 پڑھنے میں متخول ہو اور ایک رکعت کا سجدہ کر چکا تو اس وقت اگر امام بے شہر کے کوئی حرکت بیض ہوئی و انتہ کر گیا تو مبعوث کی نماز فاسد ہوگی کیونکہ مبعوث بسبب  
 ایک رکعت پڑھ لینے کے نفر ہو چکا امام کے پیچھے نہیں کہ حرکت امام کی اس کی نماز کے شامیین واقع ہو تو حکم امامہ اوخرج من مسجدہ لا تفص اتفاقا لانہا منہا  
 الامم نہ ان ولذا یایم المذکرین السلام ولیقومون فی القمۃ بلا سلام اور اگر بعد تشریح کے مبعوث کا امام بول چرایا مسجد سے نکل گیا تو مبعوث کی نماز باقی





کی ناز فاسد ہوگی بالاتفاق نہ ناز امام کی صحیح تر قول ہے جو جب بسبب باقی ہونے امام کے امام اور مقتدی کے بلا امام یہ فاسد ہوتا ناز مقتدی کا اور نہ فاسد ہوتا امام کی ناز کا جس صورت میں کہ امام نے اسکو خلیفہ کیا ہو اور اگر نابالغ نہ ہو کہ خلیفہ نہ ہو چکا تو امام اور خلیفہ دونوں کی ناز بالاتفاق باطل ہوگی ہم صحیح کا قول یہ ہے کہ بعض کے نزدیک صرف امام کی ناز فاسد ہوگی اور بعض کے نزدیک دونوں کی اور خلیفہ کرنے میں یہ قول ہے کہ تشریح کے پہلے ہو اور اگر بعد تشریح کے فقہ کے خلیفہ کر چکا تو امام کی ناز فاسد نہ ہوگی بسبب خارج ہونے امام کے اپنے فعل اختیاری سے کذا فی الشامی ولما تم جل رجلاً فاحداً ثانیاً ورجلاً ثانیاً علیہ صلوٰۃ الامام ونبی علی صلواتہ وفسدت صلوٰۃ الامام مقتدی امام اور اگر ایک شخص دوسرے کا امام ہو اور دونوں بیوہ ہوں گے اور بعد سے باہر نکلتے تو امام کی ناز پوری ہو اور اپنی ناز پر بنا کر مقتدی کی ناز فاسد ہوگی بسبب سوچنے کے کہ مقتدی یعنی امام کی ناز قائم ہو اور مقتدی بلا امام رہ گیا کذا فی المطحی وادھر رعایت یکدیگی لایا قطعاً عدم تہ صلوٰۃ نبی لہما شہرہ امام واکرم نازی کی تکسیر پھوٹی اسکے بندہ ہونے تک تو فقہ کے پھر وضو کر کے بنا کر یہ ہو جو کہ بسبب پیش روئی یعنی توقف کرنا مذکور کے لیے نابالغ یا نہ تھا عالم

### باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکسرہ فیہ

یہ باب ہر آن مامور کے بیان میں جو ناز کو فاسد کرتے ہیں اور جو اسے اندر کردہ تحریری یا تحریری ہیں غیب لغاوض الاضطرابی بالاختیاری مصنف نے غرض رکھا ہے بعد اختیاری کو ذکر کیا ہم بعض جو اوضو قسم میں ایک یہ اختیار کیا بیان باب سابق میں گذر دوسرے اختیاری جبکہ مصنف اس باب میں فرما کر تہا یفسد یا یکسر ہو لایق بجز میں اور جو قسم کے وق امر اول و ساق حار لا لافسد لانه صوت لا یجاری فاسد کرتا ہی ناز کو کلام کرنا کلام پوسنا ہی و جرح یا ایک حرف مطلب سمجھانے والے کا مثلاً و ق امر کے صیغے کہ اول کے معنی ہیں حفاظت کر اور دوسرے کے ہیں بچاؤ اس سے یہ حکم ایک ایک حرف میں بنا ہوتا کلام میں داخل ہو گا کذا فی الشامی اور اگر کہتے یا بلی کو بکنا چاہا یا اگر کہے کو مانکا تو ناز فاسد ہوگی ایسے کہ یہ آوازیں ہیں جنکے سے نہیں اور کلام میں جن کا ہونا چاہیے ہر چند یہ آوازیں ہفتہ میں کر کردہ ہیں کذا فی المطحی و عہدہ و سہوہ قبل قعودہ قدر التشریح بیان کلام کا دہشتہ کرنا دوسرے سے کرنا چاہیے

نازی کے مقدار تشریح کی یکساں ہم قبل قعود کے ایسے قید لگا کر کہ بعد قعود کے کلام عہدہ یا سہوہ یا فسد نہیں مساوا کا ناسیا او ناسا او جہا لا او مخطیاً او کراہوا او اختار او بربر ہو کہ کلام صادر ہو نسیان سے یعنی بھول گیا کہ ناز پڑتا ہی یا سہوہ میں کلام کیا یا بخائستہ کی صورت میں یعنی اسکو معلوم نہ تھا کہ کلام مفسد تھا ہی یا چونکہ کلام کیا کہ تہذرات خواہ ذکر کا تھا اسکی جبکہ کلام صادر ہوا یا حالت الکرہ میں کلام کیا یا طرح کہ کسی نے زبردستی اس سے کلام کرایا تو ان سب قسموں کے کلام سے ناز قائم ہوگی ہی مختار ہم جانتا چاہیے کہ فقہاء اور صلحیوں اور اہل سنت کے نزدیک سہوہ نسیان میں کچھ فرق نہیں مگر حکم یہ فرق بیان کرتے ہیں کہ سہوہ اسکو کہتے ہیں کہ کوئی چیز قوت مدد سے جاتی ہے لیکن حافظہ میں باقی رہے اور نسیان یہ کہ مدد کے اور حافظہ دونوں سے جاتی رہے اسکے معلوم کر کے کچھ بسبب جدید کی احتیاج پڑے اور سہوہ خطا میں یہ فرق ہے کہ سہوہ والا آگاہ کرتے ہی خبردار ہو جاتا ہے اور خطا والا غائب نہیں ہوتا اور اگر ہوتا ہی تو شفقت کے بعد شامی نے کہا کہ ہوا اختیار صرف سہوہ کی حالت کے کلام کی طرف ترجیح ہے ایسے کہ اسی میں جملہات فقہاء مذہب مذکور ہی چنانچہ فخر الاسلام نے عدم فساد کو اختیار کیا ہی اور بقیہ صورتوں میں جہتوں کا خلاف نہیں بلکہ اور مذہب والوں کا یہ حدیث رفع عن اہل الخطاء وحمول علی رفع الاثام اور یہ حدیث کہ اٹھایا گیا میری است سے جو کتنا محمول ہو گناہ کے اٹھالینے چھ جلی لے کہا کہ یہ حدیث ان الفاظ سے کسی کتاب حدیث میں نہیں پائی گئی بلکہ بن ماجہ اور ابن جریر نے ان الفاظ سے روایت کی ہے ان اردو وضع عن اہل الخطاء وحمول ان اسکو ہوا علیہ یعنی اور تعالیٰ نے اٹھا کر کھامیری است سے جو کتنا او بھولنا اور سہوہ زبردستی کیے جائیں غرض کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہو کہ کلام کرنا بھولنے یا چکنے یا زبردستی سے مفسد ناز نہ ہو ایسے شائع لے کہا کہ اس حدیث کے یہی ہیں کہ بھول اور چوک اور زبردستی سے اخروی حکم مراد ہو یعنی گناہ کا دور ہو نہ تو فساد ناز جو دنیوی حکم مراد نہ ہو گا ورنہ تقسیم لازم آگئی کذا فی فتح القدیر و حدیث ذی الیدین مسوئ مجتہد مسلم ان صلوٰۃ تاتہ لا یصلح فیہا شی من کلام الناس اور حدیث ذی الیدین کی منسوخ ہو مسلم کی اس حدیث سے کہ ہاری اس ناز میں آدمیوں کوئی کلام مناسب نہیں ذی الیدین کے دونوں ہاتھ یا ایک ہاتھ اس جہت سے ذی الیدین کہ اس نے کلام عام عمیر اور لقب خزان

باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکسرہ فیہ









کیا ہو گا ہم یعنی اگر قصد توکل اور شاکہ کی گاتو نماز فاسد نہ ہوگی اور کما استقر مشیر بر او کہ اپنے آپ سچ سے اور اگر ایسی طرح کیا کہ خود بھی نہ سنا تو نماز فاسد نہ ہوگی کذا فی الشاشی  
 و لعلہا دی و توسع ذکر شیطان فاما قصد توکل لادرا کر نمازی سنہ ذکر شیطان کا سنا اور نہ گفت کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور قول ضعیف یہ کہ فاسد نہ ہوگی ولو قول بلد فرج  
 الامور و ان الامور الدنیاء لا تفسد الا بالامور الاخرہ و اگر نمازی نے لاجل پیری و سوسہ کے دوہرہ دیکھ لے تو اگر امور دنیا کے لیے دفع و سوسہ ہو تو فاسد نہ ہوگی نہ امر و آخرت  
 کے لیے و لعلہا شاشی من اطلع فیہ لادرا و علیہ فقال ان فیہ تفسد و اگر چہ تفسد کوئی چیز گری سو نمازی نے کہا بسم اللہ یا کسی کے لیے دعا و خیر یا دعا و عیب ہو  
 اور نمازی نے کہا میں تو نماز فاسد نہ ہوگی و لا تفسد فی کل عند الشافی و لا یصح قولہا علی البصائر و لعلہا شاشی و نماز کل صورتوں میں امام ابو یوسف کے نزدیک اور صحیح قول  
 طرفین کا یہ سبب ہلکے نیچے تک کہ قصد ہم چکر الفاظ کا گذشتہ یا قرآن میں یا سنا اور یہ دونوں بجز خطاب کی صورت میں ابو یوسف کے نزدیک تفسد نہ ہوگا تفسیر نہیں ہو  
 اس لیے نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن شایان کو سنت کرنے میں اگر ان الفاظ کو ذکر کیا جو قرآن میں ہیں تو شایان کا قول بجای اور اگر دوسرے الفاظ سے گفت کیا تو وہ جملہ  
 نہ تھا ہوگا نہ قرآن تو ظاہر امام ابو یوسف کے نزدیک بھی فاسد نہ ہوگی مگر کوئی محشی اسکے درپہ نہیں ہوا حتیٰ لو ان مثل امر خیرہ فقیل لہ فہم فہم و قول فرجہ فہم فہم و شاشی  
 فسد بل یکساعت ثم یقدم رائہ فتسانی مع الایمان و مرویاتی فتنبتہ یہاں تک کہ اگر نمازی اپنے غیر کا امر مانے گا مثلاً اُس کے کسی سے کہ آگے بڑھو اور وہ آگے  
 بڑھ گیا یا حاجت کے فرج میں کوئی گستاخ نماز نمازی نے ہو جائی بلکہ ایک ساعت تو وقت کرے پھر اپنی توجہ سے آگے بڑھے کذا فی البصائر و شاشی  
 منسوب بزاہری اور یہ مسئلہ باب است میں گذر گیا اور آگے آویگا تو خبر دار رہنا و فیہ بقصد جواب لانا و لعلہا شاشی و جواب بل راہ اعلامہ بانہ فی البصائر و لا تفسد الا بالامور  
 الکبار و لعلہا شاشی و باتن نے فساد نماز میں ان جملوں سے قید جواب کے قصد کی لگائی اس لیے کہ اگر نمازی جواب لکھ کا ارادہ نہ کرے گا بلکہ یہ جتنا ناچاہے گا کہ میں نماز کے اندر  
 ہوں تو نماز باتفاق فاسد نہ ہوگی بیان کیا ہی اسکو ابن ملک نے اور صرح یطلق فیہ و فتح علی غیر امامہ الا اذا اراد الکل و اور قصد نمازی نمازی کا لقمہ دینا اپنے امام کے  
 سوا و دوسرے شخص کو یعنی قراوت میں کہنے و لیکو بتا نا مگر جس صورت میں کہ ارادہ کرے تلاوت کا نہ تعلیم کا تو فسد نہ ہوگا امام یہ صورت شامل ہے مقتدی کے ایک دوسرے  
 بتائے کو یا یہ کہ مقتدی منفرد کو بتا دے یا لکھ کر یا یہ کہ نمازی اس شخص کو بتا دے جو نماز نہیں پڑھتا ہی تو بہ صورت بتا دینا لکھی نماز فاسد نہ ہوگی کہ بتا دینا تعلیم ہی بدو  
 حاجت کے جو نماز کا منافی ہو کذا الاخذ الا اذا تکرر قبل تمام الفتح و اس طرح مفسد نماز ہو لقمہ کا لینا نمازی کا مگر جبکہ نمازی خود یاد کر کے پڑھے پہلے پورا ہو کر لقمہ  
 دینے کے تو فسد نہ ہوگا یعنی اگر نمازی کو دوسرا شخص بتا دے تو اگر وہ اسکا بتایا ہو پڑھ گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر نہ پڑھا تو البتہ چکا تھا کہ خود یاد آ گیا اور پڑھا تو فسد نہ ہوگا  
 بخلاف فتح علی امامہ فانہ لا یفسد مطلقا الفتح و اخذ بکل حال الا اذا سمعہ المومن غیر مصل ففتح بہ فسد صلوۃ الکل بخلاف لقمہ دینے نمازی کے اپنے امام کو کہ وہ فسد  
 نماز نہیں مطلقا یعنی نہ لقمہ دینے والی نماز کا فسد نہ ہو یعنی و لعلہا شاشی و ایک نماز کا ہر حال میں یعنی برابر کہ امام اسقدر پڑھ چکا ہو جس سے نماز درست ہو جاتی ہی یا نہ پڑھ چکا ہو ایک  
 آیت سے دوسری کی طرف چلا گیا ہو یا نہیں لقمہ دینا پہلے ہی یا ہو یا دوسری یا تیسری یا کسی طرح مفسد نماز نہیں مان اگر مقتدی نے کسی نماز پڑھنے والے سے لقمہ کو لے کر  
 اپنے امام کو بتایا اور امام نے لے لیا تو سب کی نماز فاسد نہ ہوگی ہم اس لیے کہ جب مقتدی نے خارج آدمی کا بتایا ہو لیا تو کسی نماز فاسد نہ ہوگی اب اگر امام کو بتا دے چکا اور وہ  
 ایسا تو امام کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اسکے فساد کی جہت سے سب کی نماز ہل ہوگی کذا فی الشاشی و علی سبب کے کہ امام غیر مصل سے یہ مراد ہی کہ مقتدی جس نماز کو پڑھتا ہی اس میں کسی کا ٹریک نہ  
 خواہ دوسری پڑھتا ہو یا بالکل کوئی نہ پڑھتا ہو دینی الفتح لا اقرۃ و لقمہ دینے والا مقتدی نیت بتانے کی کہ نہ قراوت کی کیونکہ قراوت سبھی امام کے ممنوع ہے نہ لقمہ دینا  
 مقتدی کے حق میں فوراً لقمہ دینا مکروہ ہے بلکہ توقف کرے تاکہ امام دوبارہ پڑھ کر خود نکال لے یا صرح امام کے حق میں مکرہ ہے کہ قراوت میں نماز کی اور اچھے کہ مقتدی  
 کو بتانا ہی ٹریک سے بلکہ اسکو چاہیے کہ متشابہ کو چھوڑ کر دوسری آیت پڑھنے لگے جس کے ارادے سے نہ بگڑے ہوں یا دوسری سورۃ شروع کر دے یا اگر قراوت بقدر وجہ  
 پڑھ چکا ہو تو شروع کر دے کذا فی الشاشی و لعلہا شاشی و علی سبب کے کہ امام نے لقمہ اوکری اشکان بقرآن فی کلامہ تفسد لانا من کلامہ و لا لانا قرآن اور اگر نمازی کی زبان سے  
 لقمہ آکر سے ٹھک گیا تو اگر اس کا کہ عادی ہو اپنی گفتگو میں جی اس کا کہیہ کلام ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ یہ الفاظ منجملہ کے کلام کے مقصود ہو گئے اور اگر کسی کلام میں











خواہ کسی قسم کی غلطی ہو اور اگر غلطی سے معنی ایسے نہیں بگڑتے جتنا اعتقاد کفر و بدعت کی تبدیلی جنون میں آجاتی ہے جیسے خداوند تعالیٰ کی جگہ پر خداوند یا الکل یعنی لفظ ہو جاتا ہے جیسے نازل پڑھنا سنا کر کی جگہ تو ان صورت میں بھی ناز فاسد ہو جاتی ہے اور اگر غلطی سے جنون میں بہت تبدیلی نہیں ہوتی  
 اگر غلطی سے وہ پڑ جاتے ہیں تو اس صورت میں دیکھنا چاہیے کہ ویسا لفظ قرآن میں یا نہیں اگر نہیں ہے تب بھی ناز فاسد ہوگی اور اگر قرآن میں وہ لفظ ہے  
 تو طریقہ میں کے نزدیک ناز فاسد ہوگی اور یہی قول احوط ہے اور ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہوگی اور اگر غلطی سے معنی نہ بگڑیں اور ویسا لفظ قرآن میں نہ ہو تو نا  
 طریفین کے نزدیک فاسد ہوگی جیسے قوانین کی جگہ قیامین پڑھنا کہ دونوں کے معنی ایک ہیں حالانکہ قیامین قرآن میں نہیں اور ابو یوسف کے نزدیک ناز  
 فاسد ہو جائیگی یہ قاعدہ ہے متقدمین کے کہ ہیں اور ابن قتیل اور ابن سلام اور شافعی ناہ اور ابو بکر بنی اور ہندوانی اور ابوالہی وغیرہ متاخرین کا ہے اتفاق ہے کہ اگر  
 میں غلطی کرنی کی طرح کی ہو ناز کی فاسد نہیں اور اگر چہ اسکا اعتقاد کفر ہو کیونکہ اکثر آدمی اعتراض کی تفسیر نہیں کرتے کہ اگر غلطی صرف اس کی تبدیلی میں نہ ہو تو اگر وہ لفظ  
 ہر فرق میں فرق باسانی معادیم ہو سکتا ہو مثلاً جس کی جگہ طائر پڑھنا تو متاخرین کا اتفاق ہے کہ ناز کا فاسد ہے اور اگر فرق شکل سے معلوم ہو تو اس جیسے جس کی  
 جگہ اس پڑھنا تو اکثر کے نزدیک ناز فاسد نہیں ہوتی لیکن متاخرین کہتے ہیں کہ ناز کے باب میں یہ تقدیر کا قول یا غلطی کو فاسد میں زیادہ احتیاط  
 ہے کہ اس کے قواعد بھی درست ہیں اور اکثر فرق قنادون میں انہیں کے قول پر محمول ہیں کہ ان فی الشام و غیرہ میں شامی نے لایہ غلطی سے اعتراض کیا ہے اور وہ اس کے خلاف  
 حرف فالتخریض لہرط الدین اور ابو جمل حروف جگہ نوا یک فاسد و بوقعت و ابیہرط لہم لہم و ان غیر معنی ہوتی ہے یا نہ ہے اگر غلطی اعتراض میں ہو جیسے اللہ کی جگہ  
 زیر پڑھنا یا تحفیف سے پڑھنے میں مشد کے جیسے فمکو کی جگہ فکوا پڑھنا اور مشد پڑھنے میں مختلف کہ جیسے فمکو کی جگہ فکوا پڑھنا یا فمکو کی جگہ فکوا پڑھنا  
 زیادہ کے پڑھانے کے جیسے لہرط الدین بجا ہے لہرط الدین کی لایہ اور لہم کی زیادتی سے پڑھنا یا غلطی ہو جائے کہ لہم کے لایہ کی دوسری جگہ کی جگہ  
 ایک فاسد میں آیا جہاں پڑھنا تو اکثر کو فاسد میں دلیل کرتا یا غلطی ہو وقت کو لہ اور ابیہرط لہم کی جگہ فکوا پڑھنا یا فمکو کی جگہ فکوا پڑھنا یا فمکو کی جگہ فکوا پڑھنا  
 صورتوں میں ناز فاسد ہوگی اگرچہ معنی بدل جائیں اسی کا فتویٰ دیا جاتا ہے کہ لایہ لہرط لہم شامی نے کہا کہ شامی کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ  
 مسائل میں عدم فساد پر فتویٰ بزرگ میں بقول ہے حالانکہ ایسا نہیں بلکہ بزرگ میں صرف اعتراض کی غلطی میں اگرچہ معنی بھی بگڑ جائیں فتویٰ عدم فساد کا ہو  
 ہو اور باقی صورتوں میں وہ صورت بگڑ جانے سے معنی کے تو اکثر شامی کے نزدیک فساد نہ ہو رہے جیسا کہ تقدیر کا قول ہے اور اعتیاط اس میں ہے کہ اگر غلطی ہو جائے  
 وایک فاسد ہو کہ تقدیر بگڑ جائے لیکن کی جگہ اور ایک فاسد کی سی کہ اس کے نزدیک ناز فاسد ہو جاتی ہے اور زیادہ کا لہرط لہم کا لہرط لہم حرف اول و قد  
 او بدلہ باخر نحو من ثمرہ اذا ثمر و استقصہ اصال جہر بن الفرجت بدل الفرجت ایاب بدل او ابیہرط لہم فاسد ماظم تغیر لایہ اور اگر زیادہ کیا ایک کلمہ کو  
 مثلاً من ثمرہ اذا ثمرین کلمہ فہمزد زیادہ کر دیا یا ناقص کیا کلمہ کو اسکی مثال شامی نے نہیں لکھی شامی نے کہا جیسے جہر بن الفرجت لایہ شامی نے جہر بن الفرجت لایہ  
 دوسری سیکہ کو چھوڑ کر یا کلمہ کیا ایک حرف کو جیسے فعال جہر بن الفرجت لایہ کے آخر میں یا مقدم کیا حرف کو دوسرے سے جیسے الفرجت لایہ میں الفرجت کو یا ابیہرط  
 کسی حرف کو دوسرے سے جیسے ایاب جگہ آداب کہ تو ناز فاسد نہ ہوگی جب تک کہ معنی نہ بدلیں ہم شامی کے کلام میں لہرط لہم تغیر تب ہی ایسی تغیر ہے کہ تبدیل کی ہو مثلاً  
 ہر مثال کو اس کے موقع پر ترجمہ کر دیا اور وضع ہو کہ تغیر معنی کی صورت میں ناز طریفین کے نزدیک فاسد ہوتی ہے اور ابو یوسف کے نزدیک اس صورت میں  
 کہ لفظ متفرق قرآن میں نہ ہو فاسد ہوگی ورنہ فاسد ہوگی الا ان شامی نے لایہ کا لفظ اور لفظ فاسد لہم فاسد ماظم تغیر لایہ کے لایہ سے وہ صورت بدل جائے  
 معنی کے ناز فاسد ہوتی ہے مگر ایسے حروف کے مبادلہ سے جنہیں شامی نے لایہ اور لفظ فاسد لہم فاسد ماظم تغیر لایہ کے لایہ سے وہ صورت بدل جائے  
 سے منقول ہے کہ اگر ایسی تبدیلی نہ ہو کہ لایہ ناز فاسد ہوگی اور اگرچہ اختیار زبان سے نکالایا یا تغیر حرف کے نہیں ہوا تو فاسد ہوگی بزرگ میں کہ اگر  
 قول سب اقوال سے درست تر ہے اور یہی مختار ہے و لہذا لو کر کا یہ وضع الباقی فی الفہرست و ان غیر المعنی نحو رب العالمین اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ







گناہ خاص گذشتہ واسطے پر ہو گا و ہم یہ کہ اور طرف کو رہتے نہیں اور نازی نے رہتے روک لیا ہوا اس صورت میں گناہ نازی ہو گا سو ہم یہ کہ نازی نے رہتے روکا ہو گا یہ گناہ گزریو والا اور طرف کو بھی نکال سکتا ہو تو اب گذر نے سے دونوں گناہ ہونگے چہاں ہم یہ کہ نازی نے رہتے نہیں روکا اور گزریو واسطے کہ اور طرف راہ نہیں تو اس میں کسی گناہ نہیں اور صورت سترہ کی یہ کہ مثلاً ایک انگشت کے برابر موٹی رسی یا اور کوئی چیز چیت میں لٹکتی ہو جب نازی سجدہ کرتا ہو تو وہ سر کی حرکت سے اس کی گردن یا کمر پر ہو جاتی ہو اور جب کھڑا ہوتا ہو کمر بدستور بد جاتی ہو تو اس طرح کی آڑ سے بھی گزرنے واسطے پر کچھ گناہ نہیں اور اس سے پہلے معلوم ہو کہ اعتبار سترہ کا قیام کی حالت میں جو کذا فی الشامی والصلی اللہ علیہ وسلم دوکان فرجہ فلما دخل ان قبر علیہ رقبہ میں کلمہ لا انا اسقط حرثہ فہو قاتلہ اور اگر صحت میں کوئی باجہ خالی ہو تو نازی میں آئیو واسطے کو جائز ہے کہ جس شخص نے اس جانب کو بند نہیں کیا اس کی گردن کی پٹا لگا کر چلا جائے کیونکہ اس نے اپنی عزت آپ کو دی تو جو خدا پر ہو جائے اس کے سامنے سے گذرنا گناہ نہیں چ شامی نے کہا کہ اگر ایک شخص نازی کے سامنے گذر جائے ہاتھ اور رستے کے ساتھ کوئی چیز قابل سترہ کر دینے کے ہو تو اس کو نازی کے سامنے رکھ دو اور دوسری طرف جا کر اس کو اٹھا لے اور اگر وہ شخص نازی تو ایک نازی کے سامنے کھڑا ہو جائے دو سر اس کی آڑ سے ٹکرائے پھر دو سر اس کے آگے جائے تاکہ اول شخص اس کی آڑ سے گذر جائے دوسری طرف جائے معلوم ہو کہ ایک طرف سے سامنے نازی کے کھڑا ہو جانا یا تاکہ بڑھا کر اس کے سامنے سے پھر کاٹھا لیا ہو جب گناہ کا نہیں ہے و اگر نازی ایسا کرے کہ اللہ تعالیٰ فی الشتر او دخا سترہ بقدر ذراع طولا و غلظہ اصبع لبرہ و لا یطرق بقرہ دون ثلاثہ افروع علی حد او راجع الیہ لا یزید ولا یمین الا ینزل اور اگر ایک امام بطور احتجاج کذا فی البدایع اور اسی طرح تنہا پڑھنے والا جنگل میں اور مثل جنگل میں بیٹھ کر یا مسجد میں کھڑا ہو جائے سترہ مقرر کرے یا کھڑا ہو جائے یا بیٹھا ہو اور ایک انگلی کی موٹائی میں تاکہ دیکھنے والے کو پیش گذر نہ دے واسطے کو جسے قریب اسپر نہیں بلکہ جس کے خاصا کے اندر مقابل ایک بارو کہ نہ دونوں انگلیوں کے کچھ کے سامنے اور دہنی بارو کے مقابل کھڑا کرنا بہتر ہے کہ وہ اپنی سنت پر ہم صلوا دی سے کہ تاکہ شریعہ کو مناسب ہو تاکہ دونوں ثابتہ افروع کی جائزہ ثابتہ افروع کے ساتھ کیونکہ یہی ہیں جو کہ سنت یہ ہے کہ فاصلہ در میان نازی اور سترہ کے تین ہاتھ سے زیادہ نہ ہو و ایک ہاتھ کا طول اور انگلی کی پٹائی بیان اقل مقدار کا ہو کہ اس سے کم نہ ہو و بحر الرائق میں کہا کہ مذہب ہندی کے موجب موٹائی کا کچھ اعتبار نہیں و لا یفنی الوضوء ولا السجود و یل یفنی طولا و دلیل کا جواب اور کفایت نہیں کرتا کہ دینا سترہ کا یعنی زمین پر لٹا دینا مثل لاشی وغیرہ کا اور نہ کافی ہو قطع کھینچنا اور بعض فقہانہ کہا کہ اگر سترہ پاس نہ ہو تو قطع کھینچنا کافی ہو قطع کھینچنے نازی طول میں یعنی سیدھا و بعض نے کہا کہ مثل جواب کے یعنی شکل کمان کھینچنے صریح القدر میں و صورت نہ ہو نہ سترہ کے قطع کھینچنے پر یقین کیا ہو اور کہا ہو کہ اتباع سنت بہر حال بہتر ہو علاوہ اس کے خط کچھ نہ کچھ نظر آتا ہو تو کافی ہو گا اور یہ قول امام محمد سے مروی ہے اس سے یہ نکلتا ہو کہ اگر کتاب یا کالہ اسپر سامنے رکھ لگا تب بھی سترہ ہو جائیگا و یہ فرقہ ہو حضرت کہ افضل بدائع قال الباقی فلو ضربہ فوات لاشی علیہ عند الشافعی رضی اللہ عنہ خلافاً لما علی ما یفہم من کتابنا بتبیین وجہ قرآنہ و اشارۃ ولایۃ و علیہا عندنا فتاویٰ لاہما فانہ یکبرہ اور ہٹا دے نازی گزرنے واسطے کو یعنی جبکہ سترہ ہو یا سترہ ہو لیکن وہ سترہ کے اندر کو گذرنا چاہو تو ہٹا دے سبحان اللہ کہنے یا پکار کر پڑھنے سے اگرچہ نازی سری ہو یا اشارہ سے ہاتھ یا انگلی یا سر کے خارج سے کہا کہ ہٹا نہ خضت ہی عزیمت نہیں پس ترک دفع بہتر ہو ایسے کہ دفع کرنا ناز کے اعمال سے نہیں کذا فی البدایع باقی نے کہا کہ اگر نازی سے گذرنا چاہو تو ہٹا دے و ہر گز گناہ کو یا اسپر کچھ نہیں نہ دیت نہ قصاص امام شافعی رحمہ کے نزدیک بخلاف ہمارے مذہب کے جس کا کہ بھیجا جاتا ہو ہر کسی کتاب و جہت یعنی خضت فقط اشارہ ہی نہ جنگ و محاربہ اور نہ زیادہ کیا جائے ان باتوں پر ہمارے نزدیک یعنی کٹر ایکڑ لیا یا مارنا ہمارے نزدیک بہت نہیں کذا فی البدایع نہ دفع کہ سبحان اللہ کہنے اور اشارہ دونوں سے کہ دونوں باتوں کا صحیح کرنا کہ وہ ایسے کہ مقصود ایک سے حاصل ہو جو حدیث میں آیا ہو کہ گذرنا چاہو تو ہٹا دے کہ وہ شیطان ہو تو یہ منور ہو چنانچہ زیلعی نے غرض سے نقل کیا ہو کہ یہ حکم ابتدا سے اسلام میں تھا جب نازی کے اندر کا حکم کا مباح تھا اس کے

اجازت نہیں کہانی الشامی مختصر المرافعہ لایقظ علیہا ارجح اور عورت گزنیواری کو ڈانسنے کے لیے تالی بجاوے سے غلطی کرتی ہیں یا نہ کرے بلکہ اگر کسی  
تالی بجائے کی بحر الائی میں یوں مقول ہر کاشت و اپنے ائمہ کے انگلیوں کی بائیں ہاتھ کے اندر طریقی یعنی بتیلی میں مارے شامی اور مخطوطاتی سے کہا  
کہ طرح تالی بجانے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوئی دونوں اختیار اپنی جگہ سے ٹل جاتے ہیں اس سے تو یہی بہتر ہو کہ بائیں ہاتھ کو اپنی جگہ پہنچدے اور دوسرا  
بائیں کی انگلیوں کے اندر کی طرف سے بائیں کی پشت پر رہے کہ ہمیں عمل فتنوی اور وضعت او بیت ائمہ قدس سرہ کا استقامت خانیت اور اگر چاہے کہ یہ ستر  
تالی بجائی یا عورت نے سبحان اللہ کہ یہ بات فاسد ہے لیکن دونوں سے طریق مسنون کو ترک کیا کہانی امام رضاؑ و کائنات سترۃ الامم الحسن اور  
کافی ہر سترۃ الامم کا نقل مقتدیوں کے لیے پیرا اگر امام کے سامنے سترہ ہوگا تو جو کوئی مقتدیوں کی صحبت کے ساتھ گو گذریگا اسپر کچھ گناہ نہ ہوگا وہ خود ہم  
المردود و اطریق جائز تر کہا و فعلما اولیٰ اور اگر گذار اور سترہ نہ دینی ایسی جگہ نماز پڑھے جہاں کوئی گزارتا نہ ہو اور تنہا کی طرف نہ ہو تو ترک کرنا  
سترہ کا جائز ہی و اکثر اگرنا سترہ کا ایسی جگہ بھی بہتر ہو کہ راستہ کی طرف متوجہ نہ کرنے کی قید یا بیٹے لگانے کی صورت کی طرف نہ ہو تو ترک کرنا  
بدون سترہ کے دونوں طرح مکروہ ہے کیونکہ سترہ چنانچہ کے لیے بنایا تو آستین ایسی چیز نہ چاہیے جو اسکے مناسب نہ ہو کہانی جامعہ ذکرہ ائمہ التشریفہ الخ رجھا  
خلاف الاول فالفاروق الدلیل فان تمیا طنی الثبوت ولا صارت فخریة والاقتضیٰ ہمتہ اور مکروہ ہے لنگانا کی طرح کا شراب کشا ہر کہ اگر دست شامل ہی  
تشریح کو جبکا آل ترک اولیٰ بر پس فرقت کرنیوالی چیز کراہت تحریمی اور تشریح میں دلیل ہے فیثہ اگر دلیل کراہت وہ مخالفت شرعی ہو جسکا ثبوت ظنی ہو اور  
کوئی پھر نے والا تحریم ہے احتجاجاً کی طرف نہ ہو تب تو کراہت تحریمی ہو ورنہ کراہت تشریحی ہو ہم الزالمن میں کہا کہ مکروہ دوم ہے ایک سالہ مکروہ تحریمی جو واجب ہے  
رتبہ میں ہو یعنی بطرح ثبوت واجب کا دلیل ظنی سے ہوتا ہی اسی طرح ثبوت مکروہ تحریمی کا دلیل ظنی سے ہوتا ہی دوم مکروہ تشریحی جو ایسا نہ ہو تو جب فقہاء  
کی عبارت میں لغو مکروہ پایا جاسے تو اسکی دلیل کو دیکھنا چاہیے اگر دلیل مذکور ظنی ہو تو تحریمی ہو ورنہ تشریحی شامی نے کہا کہ بدون دلیل کے بھی  
اسکا حال معلوم ہو سکتا ہی اسطرح کہ اگر وہ ترک واجب کو تفہیم ہو تو تحریمی ہو گا اور اگر ترک منہک کو تفہیم ہو تو تشریحی ہو گا سدل تحریماً لانی ثوب  
ای ارسلہ بلا لبس معتاد و کذا القباریکم الی والار ذکرہ الجلی مکروہ تحریمی ہو لنگانا نازی کا اپنے کپڑے کو بسبب مخالفتا کے یعنی چھوڑ دینا کپڑے کا بدون  
پہننے معمولی کے اور اسی میں داخل ہے قبا کا پہننا ایسی طرح کہ آستین پشت کی جانب ہو یعنی اسکی کشادہ نمودن میں سے ہاتھ نکال کر آستین کو پیچھے  
ڈالنا بھی سدل میں داخل اور مکروہ ہے ذکر کیا ہی اسکو جلبي نے ہم مخطوطی سے کہا کہ شراح کو مناسب تھا کہ تحریماً لانی کو بقدر تو بہ کے گفتا تاکہ لفظ سدل جو بعض  
روایتوں پر جو مضائقہ ہے ان دونوں میں فاصلہ نہ پڑتا اور سدل کی صورت کرخمی سے یہ بیان کی ہے کہ مثلاً چادر یا دوسرا کپڑا سر خواہ شانہ پر رکھ کر اس کے  
لمار سے چھوڑ دے تو کرتے کے دامنون کا لنگنا اور عامہ کے شملہ کا لنگنا آستین داخل نہیں کہانی الشامی کشد و منديل یرسلہ من کیفہ فلا من احدہما لم یکره  
الحالہ عذر خارج صلوة سے الاصح مثل ڈوپٹہ اور رد مال کے کہ اسکو اپنے دونوں مونڈھوں سے لٹکا دے تو مکروہ ہو گا پس اگر ایک سو ڈوپٹہ سے لٹکا  
لیکا تو مکروہ نہ ہو گا جیسے عذر کی حالت میں اور نماز سے باہر صحیح تر قول میں سدل مکروہ نہیں ہم شریف شیش مجید و ال مشدداً ایک کپڑا ہی جسکو مونڈھوں پر  
ڈالتے ہیں اور خارج نماز سدل مکروہ تحریمی نہیں بشرطیکہ نگبر کے لیے نہ کہانی الشامی عن النہودی ان خلاصۃ اذالم یدخل یدہ فی کم الفرجی المختار لا لیکرہ  
وہل یرسل الکمر لیک خلاف والا حواشی الثانی فتسانی اور خلاصہ میں ہے کہ جب نازی اپنا ہاتھ فرجیہ کی آستین میں نہ ڈالے تو مختار یہ ہے کہ مکروہ نہیں  
در کیا اس صورت میں آستین کو لٹکانے سے یا کپڑے سے اس میں اختلاف ہے زیادہ احتیاط کی بات آستین کا پکڑ لینا ہی کہانی الفتستانی ہم شامی  
نے کہا کہ خلاصہ میں عدم کراہت کو مختار کہا ہی اسپر کسی نے سوائے نازی کے اسکی موافقت نہیں کی بالکہ صحیحہ قول ہے جو قاضی بخان اور جو فہما  
کتے ہیں کہ فرجیہ کو بدون آستین میں ہاتھ ڈالنے کے پہننا مکروہ ہے کیونکہ سدل اس صورت میں بھی موجود ہے مکروہ کفر ای فیحد ول لہراب کثر کم ازین



یہ خارجی تھا اور کردہ تحریری ہو گیا اور ایک ماٹو کی انگلیوں کو دوسرے کی انگلیوں میں ڈال کر چھ غازی ہوئے نظر نہ کیا جاسے والا نماز  
 کی طرف تباہی کر وہ ہر باعشہ نہی کے اور کردہ نہیں نماز کے باہر بسبب کسی حاجت کے ہم ابن اجہ نے مرفوعہ روایت کیا کہ اپنی انگلیاں دست چمکا جس کے  
 تو نماز پڑھتا ہو تو جتنی میں حدیث نقل کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس سے کہ آدمی اپنی انگلیاں چمکائے جس وقت کہ مسجد میں نماز کا منتظر  
 بیٹھا اور ایک روایت میں ہے کہ جس وقت کہ نماز کے لیے جاتا ہو اور احمد اور ابو داؤد وغیرہ اسے تشبیہ کی مخالفت کی حدیث نقل کی ہے اور خارج نماز  
 سے مراد ہے کہ نماز کو نہ جاتا ہو اور نہ مسجد میں اس کا منتظر ہو اور حاجت یہ کہ جوڑون کا آرام دینا ہو مثلاً اس سے معلوم ہوا کہ بدون حاجت کھیل کے  
 طلوع آفتاب تک یا ایک سہ پہر کا دوسرے میں ڈالنا کر وہ تشریف ہو گا فی الشامی والشمس وضع الید علی الخصر اللشی ویکرہ خارجہا تشریف ادا کر کردہ  
 تحریری ہو تو تحریری ماٹو کا کوئی نہ ہو کہ باہر نماز کے کردہ تشریف ہو ہم تشریف میں وغیرہ میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 نماز میں کوئی نہ پڑھنے سے مخالفت فرمائی اور خارج نماز کی کراہت بحت ہو صاحب بحر کی کذا فی الشامی والشمس طحاوی والاشفاۃ پوچھ کر کہ او  
 ایضاً لہنی اور کردہ تحریری ہو سا چہرہ یا قہر پھر کر نماز میں دیکھنا بسبب نہی کے ہم تندی نے انس بنی سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا کہ نماز میں التفات سے کیونکہ التفات نماز میں موجب ہلاکی ہے کذا فی الشامی وبعصرہ بکرہ تشریف ادا بعدہ نفسہ بکامر اور بدون منہ پھرنے کے  
 آگے سے اور نہ دیکھنا کر وہ تشریف ہو اور سیدہ کو پھیر کر دیکھنا بدون غدر کے مفسد نماز ہو چنانچہ مفسدات نماز میں بیان ہوا و قیل فانکہ قاضی خان  
 نقیہ جو بیہوشی اور قاضی خان نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہوتی ہے شخص کے پھرنے سے اور محمد بن ہر کہ فاسد نہیں ہوتی بلکہ کردہ تحریری ہو قاضی وہ کتب  
 لہنی اور کردہ تحریری ہو نمازی کا بیٹھنا مثل کتے کے بسبب نہی کے ہم اتفاقاً تفسیر طحاوی نے بیان کی ہے کہ دونوں سرین پر بیٹھے اور دونوں کو کھڑکے  
 دونوں گھٹنے چھاتی سے لگائے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے اور چونکہ پیشیت کتے کی نشست کے مشابہ ہے اس لیے ہی صحیح تہذیب اور حدیث میں اپنی نشست  
 کی مخالفت ہو اور کئی نے یہ تفسیر کی ہے کہ دونوں ہاتھوں کو کھڑکے انکی اڑیوں پر بیٹھے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے زمین سے کہا کہ پیشیت کر وہ تحریری  
 نہیں بلکہ چونکہ مخالف نشست مسنون کی ہے اس لیے کر وہ تشریف ہو کذا فی الطحاوی واقراش الرجل ذرا عیہ لہنی اور کردہ تحریری ہو چھانا مرقا کا اپنے  
 دونوں ہاتھوں کو واسطے نہی کی یعنی حدیث مسلم میں مخالفت وارد ہو وصلوۃ الی وجہ انسان لکراہتہ استقبالہ فلا استقبال لومن لم یصل فاکراہتہ علیہ  
 ولا فعلی استقبالہ ولو لم یصل اولاً حائل اور کردہ تحریری ہو نماز پڑھنا غازی کا کسی آدمی کے منہ کی طرف جیسے کر وہ ہر منہ کر نمازی کی طرف پس اگر منہ کر نماز کی  
 کی طرف سے ہو گا تو کراہت اس پر ہوگی ورنہ دوسرے شخص پر جو نمازی کی طرف کو منہ کر چکا اگرچہ منہ کرنے والا دور ہو اور نمازی میں اس میں کوئی اثر نہ ہو طحاوی  
 نے کہا کہ استقبال کی ضمیر نمازی کی طرف ہو اور استقبال ضمیر مفعول کی طرف مضاف ہو اور اثر نہ ہونے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر کسی صورت میں کراہت  
 نہیں رہتی مثلاً نمازی کا منہ دوسرے کے منہ کی طرف ہو کر دونوں کے بیچ میں ایک اور شخص ہو جسکی پشت نمازی کی طرف ہو تو کر وہ نہ ہو گا ورنہ اسلام  
 بیدار ہو برائے کافر اور کر وہ تشریف ہو جواب سلام کا دینا اپنے ہاتھ سے یا اپنے سر سے جیسا پیشتر مفسدات میں گذرا ہے مسئلہ طحاوی شامی کا لا باس  
 بحکم العدلی ادا جابتہ برائے کمال طلب نہی شامی اور ہا و قیل اجید قادم انعم والا و قیل کم حلیتم قاشا بیدار انہم صلوا کرتیں کچھ مضائقہ نہیں نمازی کے  
 ہونے یا جواب دینے میں اپنے سر سے جیسے کسی نے نمازی سے کوئی چیز لگی یا روپیہ دکھلایا اور پوچھا کہ کھرا ہو پس نمازی سے اشارہ سے مان یا نہیں  
 کیا یا نمازی سے پوچھا گیا کہ تم نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اور تم سے اشارہ کر دیا کہ ہم نے دو رکعتیں پڑھی ہیں ہم لفظ لا باس سے اشارہ ہوا کہ تم پڑھی  
 ہو کہ سر یا ہاتھ سے اشارہ کر کے کذا فی الطحاوی والشمس لہ تقدیم فقہم اودخل اور بعض مفسدات ذکرہ الجلی وغیرہ خلافاً لما مر عن جابر  
 اور اگر نمازی سے کسی نے کہا کہ آگے بڑھ جا پس وہ آگے بڑھا یا کوئی شخص صفوں میں داخل ہوا اور نمازی نے فوراً اس کے جگہ دیدی تو نماز فاسد ہو جائی

ذکر کیا ہے کہ کوئی بھی نہ پڑھتا اس قول کے جو کہ بحوالہ اللہ تعالیٰ میں آیا کہ اس صورت میں پڑھنا نہیں چاہی اور طحاوی نے کہا کہ یہ قول  
عالم شافعی کا ہے اور قول نماز کے فاسد ہونے کا ضعیف ہے اور چنانچہ بیشتر شریکین نے اس کی تائید کی ہے اور اگر شریح تہذیب نے اس کا جواب دیا ہے اس وقت  
ابن عمر رضی اللہ عنہما نے علیہ السلام کان جل جلالہ مع اصحابہ اترت علیہ وکذا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور کردہ تہذیبی پر چار زوائد ہیں  
کہ ان میں سے پہلے عمر کے بیسیب ترک کرنے کی جگہ مسنون کے اور کردہ نہیں پابقی مار کر دینا نماز سے باہر اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نشست  
اسو ابنا کے ساتھ اکثر چار زوائد ہوتی تھی اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نشست تھی نقل کیا ہے اس حدیث کو شریعہ میں ابن یاسم  
نے اور اس میں ردی کو گون کے قول کا جو کہتے ہیں کہ چار زوائد نماز کے باہر کردہ ہیں اس وجہ سے کہ جابر لوگوں کی نشست سے روکنا فی الشا  
والا ثانیہ اور چار زوائد ذکر سکین لانہ من الشیطان والا ثانیہ صفحہ ثانیہ میں اور کردہ ہے جانی لینا اگرچہ نماز کے باہر ہو ذکر کیا ہے اس کی تائید  
کہ جانی لینا شیطانی کی طرف سے ہے اور انبیاء علیہم السلام اس سے محفوظ ہیں ہم میں میں مردی کہ جانی لینا شیطانی کی طرف سے ہے تو یہ کوئی  
قسم میں سے جانی سے تو چاہیے کہ کوئی اور مرد کے شامی سے کہنا کہ جانی کی کرنا کہ کسی سے نہیں لگتا کہ تہذیبی پر چار زوائد اس کا جواب دیا  
کہ اگرچہ آپا سے تو کردہ تہذیبی ہو اور اگرچہ نشست جانی سے تو کردہ تہذیبی ہو کہ نہ چار زوائد نشست کا یہ تہذیبی ہو تو تہذیبی چھوٹے ہوتے ہیں  
الکمال انشور اور کردہ تہذیبی ہو کہ فی البحر بند کرنا اپنی انگوٹھوں کا بسبب نہیں کہ اگر کمال انشور کے لیے بند کرنا کردہ نہیں ہم خود کی ہر شے کو  
ابن عدی نے بند نہ تھیں روایت کیا ہے اور بدائع میں وجہ کرنا یہ مذکور ہے کہ جو کہ گاہ کا ناگنا سے بولے ہو اور انگوٹھوں کے بند کرنا سے ہے  
سنت متروک ہو جانی ہو اس لیے علیہ السلام بحوالہ اللہ تعالیٰ میں کہ اس کو تہذیبی کہنا کہ فی الشامی تہذیبی ہے قیام الامام فی البحر اس کا جواب دیا ہے  
وقد ماہ خارجہ لان العبرة للقدم مطلقا وان لم یثبتہ حال الامام ان علی بالثبوت والاشتباه والاشتباه فایشتباہ فی الشامی الا انہ اور کردہ ہو  
کھڑا ہونا امام کا محراب میں نہ ہے کہ نا امام کا محراب میں حال امام کا مقتدیوں پر شبہ نہ ہو وہ محراب مسجد میں ہے نہ ہونا اگر عادت کردہ ہو اس کی کتاب کی  
کا ہی امام کا کھڑا ہونا محراب میں مطلق کردہ ہے اگرچہ حال امام کا مقتدیوں پر شبہ نہ ہو وہ محراب مسجد میں ہے نہ ہونا اگر عادت کردہ ہو اس کی کتاب کی  
مشابہت کو ٹھہرایا جائے اور اگر عادت نہ کرنا امام کے مقتدیوں کو کما جائے اور محراب میں کھڑا ہونے سے کچھ اشتباہ نہ ہو تو کردہ ہو نہ میں کچھ شبہ نہیں  
ہم حال یہ کہ امام مجتہد نے جامع حنفی میں امام کے محراب میں کھڑا ہونے کو کردہ لکھا ہے اور کچھ فقہ حنفی میں نہیں کہ اس لیے اس کو اس کے بسبب میں شامی نے نہ لکھا  
کیا بعض نے تو یہ کہا کہ محراب ایک جدا گانہ حجرے کی طرح ہے تو اس میں کھڑا ہونا اہل کتاب کے مشابہت ہو تا ہے کہ وہ بھی اپنے امام کا مکان جدا گانہ ہوتا ہے میں نے  
ہدایہ میں اسی پر اکتفا کیا ہے اور مختار امام شریعی میں بھی ہے اور بعض فقہائے کرام اس کا سبب یہ بیان کیا کہ امام کا حال اپنے اور بائیں کے مقتدیوں پر شبہ  
پر ہے اس لیے کہ وہ شامی کتاب کی کہ اگرچہ کرامت اہل کتاب کی مشابہت ہے تو ہر صورت سے کردہ ہے مقتدیوں پر اشتباہ ہو یا نہ ہو اور اگرچہ کرامت اشتباہ امام  
امام پر توجہ صورت میں اشتباہ نہ ہو گا کہ وہ بھی نہ پڑھتا کہ فی الشامی والافراد الامام علی الدکان للنسب وقد لا تفرق شریع ولا باس باور نہ وقیل القی  
ہ الامتیاز وہو الادب ذکرہ الکمال وغیرہ اور کردہ ہے کھڑا ہونا امام کا تنہا چوترا بسبب یہی ہے کہ تہذیبی نہ پڑھتا کہ کہ من فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اس سے کہ امام کھڑا ہو اپنے پروردگار کو اس کے پیچھے ویسے ہی رہیں کہ فی الطحاوی اور انما ذکرہ لکی ہیانی ایک امام کی اور کچھ مذکور ہیں  
ایک امام نے کثرت بلندی کا اور بعض کا قتل مقدار ارتفاع میں یہ ہے کہ جس سے اشتباہ ہو جائے تو یہ قول ہوتا ہے امام پر کھڑا ہونا کمال اللہ تعالیٰ  
وغیرہ فہم برائی میں کہ اگرچہ ظاہر الروایہ بھی دوسرا قول ہے اور حدیث کے مطلق کے سبب یہ طحاوی نے کہا کہ مذکورہ فی الشامی والافراد الامام علی الدکان للنسب  
جو بیٹھنے کے لیے بنائی جاوے اور فقہائے حدیث یہ ہے کہ کرامت تہذیبی ہو کہ فی الشامی ذکرہ عالم فی الاصح اور کردہ ہے اس کا اس طرح قول ہے

[illegible]

عند الغرض کہ جو یہ دعویٰ تھا موصوفی الفنون والا امام علی الاخر اب یضیق المكان لم یکره کما لو کان معه بعض القوم فی الاصح و بہ جرت الحادثة فی جوہر المکان  
اور یہ کہ اس وقت قیامت ساکنین میں وقت نہ ہونے کے حال میں انہو جہد اور حید کے دن کے تو اگر بھیڑ اور کثرت کے باعث مقتدی بالا خالون پکڑے ہوں تو  
امام زہریں پر یا خراب میں کھڑا ہو سبب کی جگہ کے تو مکروہ ہوگا جیسے اس صورت میں مکروہ نہیں کہ امام کے ساتھ مقتدیوں میں سے بعض ہوں صحیح تر  
قول میں لیجئے اگر امام چہرہ پر ہوا اور اسکے ساتھ کچھ مقتدی بھی ہوں تو مکروہ ہوگا اور اسی بات کی عادت ہو گئی ہے جیسے مسیون اہل اسلام میں ایسی اگرنگی کے

باعتقاد امام کو مڑا پس پانچین یا پانہندی پر کھڑا ہونا ہوتا ہے تو اس کے ساتھ دو ایک مقتدی بھی آکر ہے اور چاہے تین و سن و غیرہ راویہ التعلیل اور التسلیح کا بعد فی الجہ  
ورغیر میں سے ہوا وہ کرنا امام کا قیام کو یا مقتدی کا قصد کرنا امام کی آواز پہنچانے کو دوسرے مقتدیوں تک چنانچہ مفصل بیان کیا ہے اسکو بزرگوار  
بن مہینی اگر امام تنہا پانہندی پر ایسے کھڑا ہو کہ مقتدی اس کے افعال و دیکھ کر سیکھیں یا مقتدی ایسے کھڑا ہو کہ اندک بزرگوار کہے تو مکر وہ نہ ہو گا اس سے  
حلوں ہو کہ بدو ن عذر کے تنہا کھڑا ہونا ایک مقتدی کا اپنی جگہ پر مکر وہ ہو کہ انی الشامی وقد منا کر اہتہ القیام فی صف خلف صف فیہ فرجہ تالیفی ذکر

قیام منفرد اداں لم یجر فرجہ بل یجرب واحدین اصف ذکرہ ابن الکمال لکن قالوا نے زمانہ ترکہ اولی فلما قال نے اصر یکرہ و حدہ الا اذا لم یجد فرجہ  
برہم پشتر باب الامتہ میں لکھتے ہیں کہ وہ ہونا قیام کا ایک صفت میں پہنچے ایسی صفت کے جس میں فرجہ ہو وہ سبب نبی کے اور اسی طرح لکروہ ہونا قیام  
تھا اگرچہ صفت میں جگہ بناوے بلکہ ایک نازی کو صفت میں سے اسے خبر کر کے لے کر کیا ہی اسکو ابن کمال نے لیکن کہا ہی صاحب فنیہ وغیرہ کے کہ  
رسے زمانے میں نہ کھینچنا بہتر ہے بچنے لوگوں میں جہل زیادہ ہی اکثر لوگ نادانی کی جہت سے لڑ پڑتے ہیں اور ہمیں وجہ الزام میں کہا کہ لکروہ ہی  
ما کھڑا ہونا لکڑی صورت میں کہ صفت میں جگہ بناوے تو نہ کھڑا ہونا کہ وہ نہیں لیکن دوسرے نازی کے کھینچنے کو صاحب جس نے ذکر نہیں کیا لیس

بفیه تماشیل ذی روح وان یکون فوق راسه او بین پیدیم او بجزائمه خیمه اولی سر او محل سجوده تمثال ولونی و سادہ مندرہ موتی کار خیمہ  
مکر وہی نمازی کو پہننا اس کپڑے کا جمین تصویرین جاندار کی ہون اور مکر وہی کہ ہووے نمازی کے سر پرینے چھت میں یا سائنے یا بار بردہ ہینے  
ہا بین یا سبجے کی جگہ میں کوئی تصویر اگرچہ کٹھے گئے میں ہو چہ سر نہ چلتے ہون نہ تکلیف کرتے ہون نہیں مکر وہی اگرچہ چھتے ہوئے گئے پر تصویر ہین  
ل صرٹ جاندار کی صورت کو تے میں او تصویر عام ہو جاندار کی ہو یا بیجان کی اور جاندار کی تصویر کا گھر میں رکھنا مکر وہی تحری کی کوئی نہکہ حدیث میں وار وہی  
رشتے داخل نہیں ہوتے اس گھر میں چین کتا یا تصویر ہو کنڈانی الشہر بار کی تصویر کٹھے میں ہو یا سرتن میں یا دوار میں و مختلف فنہا اذا کان

نات خلفہ والاظر الکرامۃ اور اختلاف ہوا اس صورت میں کہ اقصیٰ نیاز می کے پیچھے ہوا و ظاہر ترکرا است ہوا ایسے کہ جامع صغیر میں امام محمد نے انکی کتب پر کی ہوا و یہ کتاب انکی آخرت الخلف ہوا تو غالباً اس میں ان امور کو لکھا ہو گا جو ختم ہو چکے ہونگے کہ انی الطحاوی و رولا کہہ کہ ان کا شاست قاصدہ و محل

مسلمانانہما متہ او فی یدہ عبارتہ اشمنی بد نہ لائہما مستورۃ بتیابہ اور مکر وہ نہیں اگر تصویر غازی کے دو لون پائون کے نیچے پائیٹھنے کی جگہ میں دلی  
اس صورت میں تصویر ذیل پر یا تصویر باقمہ کے اندر ہو تب بھی مکر وہ نہیں کہ وہ غازی کے کپڑوں میں پوشیدہ پر شلج نے کہا کہ شمن کی عبارت میں  
کہ کی جگہ نے بد نہ پر یعنی اسکے بد نہیں تصویر کا ہونا مکر وہ نہیں ہم لینے متن کی عبارت میں یہ اشکال ہے کہ اگر باقمہ میں تصویر ہوگی تو ایک باقمہ کو دوسرے  
لے کی سنت ادا ہو سکیگی حالانکہ ترک سنت مکر وہ ہے بغیر عدم کراہت کا قول کیسے درست ہو گا مان اگر تصویر باقمہ میں شکی ہو یا گدی ہوئی ہو تو نہ ہو سکتا کہ  
فی شرح المفیہ او علی خاتمہ بنش غیر متبیین قال فی البحر وفادہ کراہتہ المستبیین لا المستکرہین او صرۃ او ثوب آخر واقرۃ المصنف او کانت صغیرۃ لایین







مکر وہ تشریح کی ہے چھوڑنا ہر سنت اور تہجد کا شامی سے کہ اگر سنت زیادہ ہو کہ ہوگی تو عجب نہیں کہ اسکا ترک کر دہ تخری ہو حمل الطفل و ماوردتہم بحديث  
ان فی الصلوة اشتغال اور مکر وہ یہ دون حاجت اٹھالینا ہے کما نازین اور جو قصہ کہ حدیث میں وارد ہو وہ منسوخ ہو اس حدیث سے کہ ان فی الصلوة اشتغلا  
یعنی نازین ایک شخص سے جو اور باتوں کا مانع ہو ہم یہ جواب ہے سوال مقدمہ کا کہ بچہ کا اٹھانا کر دہ کیسے ہو سکتا ہے یا اور تو صحیحین میں بروایت ابو قتادہ ثابت ہے کہ  
ان حضرت علی الصدیقہ و سلم نازین اپنی نواسی بی بی امیر کو اٹھا لیتے تھے جب سجدہ کرتے تھے تو انکو اتار دیتے تھے اور کھڑا ہونے کے وقت پھر اٹھا لیتے تھے اس سوال کا  
جواب ایک تو یہ ہے کہ نازین نے دیا کہ چمک نہ رہے ہو مگر یہ جواب کام کا نہیں اسلیے کہ حدیث (ان فی الصلوة اشتغلا) ہجرت سے پیشتر کی اور قصہ بی بی امیر کا ہجرت کے  
بعد ہے تو وہ حدیث اسکی تاریخ کیسے ہو سکتی ہے اور ایک جواب بدلنے میں مذکور ہے کہ یہ فعل ان حضرت علی الصدیقہ و سلم کا اسلیے تو کہ انکو اسکی ضرورت تھی کہ انکی ایشیاں  
کوئی نہ تھا جو بی بی امیر کی حفاظت کرتا تو اگر اب بھی کوئی شخص سید کی ضرورت میں مبتلا ہو تو اسکو بچہ کا اٹھانا کر دہ نہیں البتہ بدو ن حاجت کر دہ ہوگا  
کہ زانی الشامی و بیہار قطعاً الخوف کی حیثیت نہ داتا و فور قدر و فضیل قائمہ دہم لہ او غیرہ اور بیہار ہی ناز کا توڑ دینا اگرچہ ناز فرض ہو ان جیسے ہزار وقت مختلفاً  
سانپ کا نارنا اور سواری کا بھاگ جانا اور ناز کی کاٹنا اور قلعہ ہونا ایسی چیزیں ہیں کہ ایک درہم یعنی پانچ آنہ ہوں خواہ وہ چہ نازی کی ہوں یا کسی قسم  
کی ہم اسی طرح اگر خوف ہو کہ بھڑکے یا کوئی بکری اٹھا لیا جائے گا تو چار نوز کی ناز توڑ کر بھڑکے کو دفر کرے کہ زانی نور الايضاح فی قبہ المرافعہ الاو شین و الخارج من الخلاء  
ان لم یحتمل نوز وقت و حاجۃ اور تہجد ہی ناز کا توڑ دینا یا خانہ او پیشاب کے دباؤ کے وقت اور خلاف سے نکلنے کی واسطے اگر خوف نہ ہو وقت کے ہائیکا یا حاجت کے  
نکلنے کا ہم شامی سے کہ بول و براز کے دباؤ کے ساتھ ناز پڑھنی کر دہ تخری ہے تو اسکی توڑنے کو واجب کہنا چاہیے تھا نہ مستحب اگرچہ جماعت فوت ہو جائے اور ناز  
سے نکلنے کی یہ صورت ہے کہ ناز پڑھنے میں کسی صورت میں نہ نکلے مثلاً ناز کا دیا تو تہجد ہی کہ ناز کو توڑ دے کیونکہ ان صورت میں نام شامی کے نزدیک ناز نہ رہی تو جب  
لا غائظہ لہ و غیرین و حریق اور واجب ہی ناز توڑ دینا واسطے فریاد سی فریاد خواہ اور دوسرے وجہ سے آدمی کے ہم طرہ لاوی سے کہ اگر طرہ ہر ہے کہ کہ پس انور کے  
ایسے ناز کا توڑنا فرض ہو اور مثل اسکے ہر اندھے کو کنوئین میں گرتے دیکھنا لا انداء اسدا یوہ بلا استخائۃ الان فی افضل فان علم انہ یجئ لایاس ان لا یجئ لایاس لایعلم  
اجابہ نہیں جائز ہی ناز فرض کا توڑنا واسطے پکارنے مان یا باب کے بدو ن فریاد خواہی کے مگر نقل ناز میں اگر مان یا باب پکارے تو جواب دینا واجب  
ہی کہ فریاد خواہی کے واسطے نہ پکارا ہو کہ زانی الشامی پھر اگر مان یا باب کو معلوم ہو کہ وہ ناز پڑھتا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں جواب نہ دینے کا اور اگر معلوم نہ ہو تو جواب  
ہم مان یا باب سے مراد حصول ہون گوارہ ہون یعنی دادا یا نانا یا نانی یا دادی ہو تب بھی یہی حکم ہی چاشتک بیان ناز کے اندر کے مکروہات کا تھا البتہ نہ  
و مکروہات بیان کرتا ہی جو ناز کے باہر ہوں مگر ناز کے تولیع میں سے ہوں ویکرہ تحریر استقبال القبائۃ بالفج ولو فی الخلاء و باللبت انتہا و ذکر اہل بیت  
نے الاہم اور کر دہ تخری ہی بول و براز کے وقت شرمگاہ کا منہ کرنا قبلہ کو اگرچہ پاخانہ کے اندر ہو اور یہ طرح کر دہ تخری ہی پشت پھیرنا قبلہ کی طرف کو تو بیخ  
قول میں شارح نے کہ انکہ لفظ خلا الف مرودہ کے ساتھ پاخانہ کے رکان کو کہتے ہیں ہم وجہ کراہت کی یہ ہے کہ صلی ستہ میں مروی ہے کہ جب تم پاخانہ پھر و تو اہم  
کی طرف منہ کر دہ پشت بلکہ اسکو دہنی طرف کر لو یا بائین اور یہ حکم مرد و عورت دونوں کو یکساں ہے اور کراہت بول و براز کے وقت ہی پانی سے ہنکار  
کے وقت کراہت تخری نہیں اور استقبال فرج کی قید سے یہ نکلا کہ اگر سینہ قبلہ کی جانب ہو اور شرمگاہ کو جانب قبلہ سے پھیر کر پیشاب کرے گا تو کر دہ ہوگا  
کہ زانی الشامی لکرا کہ لہلہ اساک صبی لبول نحو ما جیسے کر دہ تخری ہی ہلٹے شخص کو پیشاب کرنا بچہ کا قبلہ کی طرف کو اسلیے کہ بالغ کو بچہ کے ساتھ  
ایسا فعل کرنا حرام ہے جو بچہ پر بالغ ہونے کے بعد حرام ہو مثلاً حریر یا زور یا پسنانار کے کو حرام ہے کہ زانی الشامی و لکرا کہ تدر جلیہ فی نوہم او غیرہ  
الیہما ہی حمد لالہ اساءۃ او بقالہ ملا یا کبر اور جیسے کر دہ ہی دونوں پانوں کا پھیلانا سونے میں یا سواے سونے کی حالت کے قبلہ کی طرف  
یعنی پانوں کا پھیلانا نہ کر دہ ہے اسلیے کہ یہ بے ادبی ہے کہ اسکو ملایا کیر نے ہم طحاوی نے لکرا کہ عذر اس کے یہ معنی کہ بدو ن عذر اور ہو کہ پھیلانا







میں ابو بیت المقدس کے جامع مسجدوں کو اور ان کے محلہ کی مسجدوں کو اور ان کے بعد شارع عام کی مسجدوں کو اور شارع عام کی مسجدوں سے وہ مسجدیں  
 مراد ہیں جن کا امام اور موزن عین عین اور جامع مسجدوں سے یہ غرض ہے کہ جن میں وسعت زیادہ اور جماعت بہت ہوتی ہو اور ان میں سے افضل وہ ہے  
 جو زیادہ قدیم ہو جیسے مسجد قبا پر پھر وہ جس میں جماعت زیادہ ہوتی ہو پھر وہ جو قریب تر ہو کثافتی اشائی و مسجد استاذہ لدیہ و شارع الاخبار افضل القفا اور پھر  
 اپنے امتداد کی اس سے بڑھنے کے لیے یا حدیث سننے کی واسطے افضل ہے یعنی قدیم تر اور اعظم اور قریب سے بالاتر اس لیے کہ اس میں دو ثواب ہیں ایک  
 جماعت دوسرے تفصیل علم مسجد جامعہ افضل میں جامع اور مسجد نازی کے محلہ کی افضل ہے مسجد جامع سے ہم شامی نے کہا کہ مسجد جامع سے مراد یہ ہے کہ جسکی  
 جماعت بہ نسبت محلہ کی مسجد کے زیادہ ہوتی ہو بلکہ غائبہ میں ہے کہ اگر محلہ کی مسجد میں کوئی موزن ہو تو نازی اس میں جہاں اذان کہے اور نماز پڑھے اگرچہ تنہا ہو  
 اس لیے کہ محلہ کی مسجد کا اسکے ذمہ حق ہے اور اگر محلہ میں دو مسجدیں ہوں تو جو پیشتر بنی ہو اس میں جاسے اگر قاصد یا رہزور قریب کی مسجد میں جاسے اور پھر  
 اتن ما نحن مسجد المدینۃ لم یحق بہ فی الفضلیۃ لم یحق الا اولی وہو ما فی مائۃ ذریعہ ملاحظہ علی فی شرح لباب المناسک اور مسجد میں ہے کہ مسجد مدینہ منورہ جنت  
 لاقح کی گئی ہے وہ ثواب میں اصل مسجد کے ساتھ ملتی ہے یعنی مقررہ لاقح میں بھی ایک نماز کا ثواب ہر ایک کی برابر ہے ہر ایک اول مسجد کی شکل کرنی بہتر ہو اور  
 اصل مسجد ساتھ کا طول اور اتنا ہی عرض ہے ذکر کیا ہے اسکو ملاحظہ علی قاری نے لباب المناسک کی شرح میں جم اندون میں اصل مسجد کی شناخت کی ہے  
 سلطان روم مرحوم نے ستونوں پر لکھو دیا ہے تاکہ ہر شخص سہولت سے تیز کرے کہ مسجد مبارک اس قدر تھی اور اس مسئلہ کا ذکر شرطہ ملوٹا میں قبلہ کی بحث  
 سے پیشتر گذر چکا وہاں دیکھنا چاہیے و یحرم فیہ السوال و دیگرہ الاعطاء و مطلقا و قیل ان خطی اور حرام ہے مسجد میں سوال کرنا اور مکر وہ ہے سائل کو مسجد کا  
 دنیا ہر حال میں اور بعض نے کہا کہ اگر سائل گردنوں پر لوگوں کی بھلائی کے تو مکر وہ ہے ورنہ مکر وہ نہیں جم شارح نے باب الخطر والاباحہ میں اسی سچے قول پر لکھا  
 کیا ہے چنانچہ کہا کہ مکر وہ ہے سائل مسجد کو دینا اگر جسوقت کہ وہ لوگوں کی گردنیں نہ بھلائی کے قول مختار میں اس لیے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی انگوٹھی نازک  
 اندر دی اللہ تعالیٰ نے انکی تعریف کی اس آیت میں (و یؤتوۃن الزکوۃ و ہم لکون) کہنے دیتے ہیں خیرات اسوقت میں کہ وہ مکر وہ کرتے ہوں کثافتی اطحا و  
 و انشاء و ضالۃ او شرا لا مافیہ ذکر اور مکر وہ ہے کوئی چیز کا تلاش کرنا مسجد میں اور مکر وہ ہے مسجد میں شہر طرہ ضاگر جن اشعار میں ذکر ہوا نکاحا پڑھنا مکر وہ نہیں  
 ہم گم ہوئی چیز کا مسجد میں تلاش کرنا اس لیے مکر وہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کسی کو دیکھو کہ مسجد میں گم ہوئی چیز کو ڈھونڈ رہا ہے تو کہو  
 خدا تعالیٰ اسکو تجھ پر واپس کرے یعنی خدا کرے کہ تم کو وہ چیز ملے اور ابو الیث عرقندی نے شعر میں یہ تفہیل کی کہ اگر اشعار میں وعظ اور خدا تعالیٰ کی کلام  
 اور حکمتوں کا ذکر اور متقیوں کی صفات کا بیان ہو تو انکا پڑھنا بہتر ہو اور اگر ان میں ذکر نمازوں اور امتوں کا ہو تو مباح ہے اور اگر کسی مسلمان کی سچو یا بیوقوفی  
 کی باتیں ہوں تو حرام ہے اور اگر خط و خال کا وصف ہو تو پڑھنا مکر وہ ہے اور ابو داؤد اور ترمذی کی حدیث مسجد میں شعر خوانی کی ممانعت کی ہے اسے اشعار پر  
 محمول ہے کثافتی اشائی و رفع صوت بذكر الله تعالیٰ اور مکر وہ ہے مسجد میں بلند کرنا آواز کا ذکر سے مرفقہ کیے سکھانے والوں کو آواز کا بلند کرنا مکر وہ نہیں جم ذکر  
 جہری میں قیاس بات کی ہونی چاہیے کہ جمیں غوث ریایا نازیون کی ایذا کا ہوا اگر اسنے خالی ہو تو بعض علماء کے نزدیک ذکر جہری ہی افضل ہے اس لیے کہ اسکا  
 قائدہ سننے والوں کو بھی ہوتا ہے اور خود ذکر نبی والا سیدار دل رہتا ہے اور نشاط زیادہ پاتا ہے اور اکثر علماء ذکر خفی کو ترجیح دیتے ہیں اسوجہ سے کہ حدیث میں وارد ہے  
 خیر الذکر الخفی یعنی بہتر ذکر اہستہ ذکر ناہی کثافتی اطحا وی و اشائی بدعت والوصوۃ الا فیما عدل لک اور مکر وہ ہے مسجد کے اندر وضو کرنا اس لیے کہ اس کے پانی سے  
 گھٹن آتی ہے کہ اکثر شہوک اور زینت سے خالی نہیں ہوتا کثافتی اشائی مکر وہ و غلو کا مقام میں جو وضو کے لیے بنایا گیا ہو مکر وہ نہیں طحا وی نے کہا کہ یہی  
 حکم بدون جنابت کے نہانے کا ہے وغیرہ الاشجار الا لیس فیہ تعلیل نزکون المسجدا و مکر وہ ہے مسجد میں درختوں کا لگانا مگر کسی نفع کے لیے مکر وہ نہیں  
 پیسے کم کرنا بطوبت کا اور وہ درخت یعنی انکی لکڑی اور پھل مسجد کا ہو گا ہم نے یہ تم لون و تشدید و بیو زین کی بطوبت کو کہتے ہیں

بجائے



خلاصہ میں کہ اگر جب مسجد کے ستون یا عتبات طوبت کے نہ ٹھہرے ہوں تو اس طوبت کے کم کر نیو درختوں کے لگانے کا منشاء فقہ نہیں اور بدو کسی  
 نفع کے لگانا جائز ہے اور قیامی عالمگیری میں کہ اگر لوگوں کو درخت کے سایہ سے آرام ہوتا ہو اور اسے مسجد تک نہ آوے اور نہ حاجت میں خلل پڑے تو کچھ منشاء فقہ  
 نہیں اور اگر کوئی خاص اپنے نفع کے لیے لگا دے کہ اس کے پھل اور لکڑی آپ لیا کرے یا صفوں میں خلل ہوتا ہو یا درختوں کے باعث کفار کے معاشرت میں  
 ہوتی ہو تو مکروہ ہے و اکل و قوم الامتکاف وغریب اور مکروہ ہے مسجد کے اندر رکھنا اور سونا لگا رکھنا کاف دالے اور مسافر کو مکروہ نہیں و دخول اکل و خلوام نفع  
 منہ و کراکل موقوفہ ولو بلسانہ اور مکروہ ہے مسجد میں آنا کھانے دالے لیس جیسی چیز کا یعنی کچا پیاز اور دلی وغیرہ جن میں بد بو آتی ہو اور منع کیا جائے ایسا شخص  
 مسجد میں گھسٹ سہا اور سہ طرح شخص اپنے اوپر دالے اگرچہ زبان ہی سے اپنا دالے مسجد سے منع کیا جائے ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اس  
 درخت بد بو میں سے کھا سہ وہ ہماری مسجد کے پاس پھٹکے لے جائے جس میں خیر سے انسانوں کو ایذا ہوتی ہو اس سے فرشتوں کو ایذا ہوتی ہو اتنی اور ایذا دینے والے  
 سے مراد گندہ درخت اور گندہ فصل ہیں یا جس کے پھل سے یا کچرے کی بد بو سے نکلیں ہوتی ہو اور زبانی ایذا سے غرض نسبت اور پھل وغیرہ کی زبانی یا طحاوی و  
 اکل عقد الامتکاف بشرط اور مکروہ ہے مسجد میں ہر حال میں معاف نہ ہونے سے و شرک کے کذا فی الشامی لکھا کہ کاف دالے کو بیچ و شمار سے مسجد سے دور رکھنا چاہیے اگرچہ  
 ہم شرط ہے کہ اس چیز کی حاجت اسکو یا اس کے عیال کو ہو اور ایک یہ کہ تاج کو مسجد میں نہ لگانا دالے کذا فی الطحاوی و الکلام المباح و قیدہ فی التذکرۃ بان  
 یجاس لاجلہ لکن فی التذکرۃ لاطلاق اوچا و مکروہ ہے مسجد میں کلام مباح کرنا اور ظہیر میں قید لگائی ہے کہ کلام ہی کے خلاف مسجد میں بیٹھنے سے مسجد میں  
 عبادت کے لیے بیٹھنا اور اس کے بعد کلام دینا کا کیا تو مکروہ ہو گا لیکن ہر الفاظ میں یہ کہ اگر اہل کو مطلق رکھنا اور تہذیب کے لیے بیٹھنا اور ایذا  
 کے لیے دونوں صورتوں میں کلام مباح مکروہ ہے شامی نے کہا کہ صاحب نہر کی بحث مخالف منقول ہے و ما سمعنا من شیء من صحیحی بہت ہے و تحقیق میں مکان لندہ  
 لیس لہ از عالج غیرہ منہ ولو برسا و اذا ضاق للکلیل از عالج التام و لہ ثلثۃ تلافی و اذہ و دریں بل دلائل الحکمۃ منع من لیس منہ عن الصلوة فیہ ادر مکروہ  
 ہے خاص کر ناکسی جگہ کا اپنے لیے اور نہیں جائز ہے اسکو بٹا دینا غیر شخص کا اس جگہ سے اگرچہ غیر مدرس ہی ہو اور اگر جگہ تنگ ہو تو نازی کو جائز ہے بٹا دینا  
 بیٹھنے والے کا بیٹھنے والا قراوت یا درس میں مشغول ہو بلکہ لگی صورت میں اہل محلہ کو اختیار ہے کہ جو شخص اس محلہ والوں سے نہوا اسکو مسجد میں نہ لائے  
 منع کریں ہم شامی نے کہا کہ اگر کسی کے بیٹھنے سے صفت میں خلل پڑتا ہو تو اسکا اٹھا دینا بھی نازیوں کو جائز ہے و لہم نصب مشول وجعل المسجدین و اعداؤ  
 حکمہ لصلوۃ لا لدرس اذہ و اذہ جائز ہے محلہ والوں کو مقرر کرنا متولی کا مسجد کے کاموں کے لیے اگرچہ قاضی مقرر نہ کرے اور جائز ہے دو مسجدوں کا ایک  
 کر لینا اور ایک مسجد کا دو کر لینا ناز کے لیے نہ درس اور ذکر کے لیے کیونکہ مسجد میں درس اور ذکر کے لیے نہیں بنائی گئیں اگرچہ درس اور ذکر ان میں جائز ہے  
 کذا فی التفتیح فی مسجدی خطبہ و قرآن فاستمع الخطبۃ اولی مسجد میں و خطبہ اور تلاوت قرآن ہو تو سننا و عطا کا بہتر ہے ہم شامی نے کہا کہ یہ حکم عوام کے لیے ہے جو  
 جو لوگ آیات قرآنی کے معانی اور نکات اور احکام شرعی سمجھ سکتے ہوں ان کے حق میں قرآن کا سننا بہتر ہے بلکہ حضور پر دلائل علی جہدائے اور کتاب  
 نہیں لکھنا قرآن اور تیار قابل تعظیم کا مسجد کی دیواروں پر ہم اپنی اسلئے لگا کر یا مال ہنوں کذا فی البحر و مثل اسکے ہے و قیوں پر کچھ لکھ کر دروازوں پر چکنا  
 کذا فی الطحاوی و لا باس بری عیش فحاش و حام لفقیتہ اور کچھ منشاء فقہ نہیں چکا ڈرا و کہو تر کے گھونٹے کا پھینک دینا و اسلئے مسجد کی صفائی کے ہم  
 طحاوی نے کہا کہ تنقیہ جواب سوال ہے اسکی تقریر یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رہنے دو پر ندوں کو ان کے گھروں میں دو کرنا گناہ کا  
 مخالفت ہے اس امر کے شائع نے جواب دیا کہ یہ دو کرنا صفائی کے لیے جو شرعاً مطلوب ہے اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کا حکم غیر مسجد کے لیے مخصوص ہے کہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الترتیب والنوافل

یہ باب ہے و ترتیب و نوافل کے بیان میں ہم و ترتیب اور کسر و واوخت میں طاق عدد کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں تین رکعتوں کا نام ہے چار





نماز میں عرب کے چند قبیلوں پر چھوٹے سے ستر یا سی قاریوں کو مار ڈالا تھا رکوع کے بعد دعا و بفرماتے تھے جب آپ نے اپنے رخ پائی تو دعا کو ترک فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ منہ پر ہونے والی کذافی الادلہ خطا دی نے کہا کہ مصیبت کے وقت میں اب بھی فجر کی نماز میں اگر کوئی دعا پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں ہوگا لیکن یہی القنوت قائم نہ کرے فی الرکوع لا یقنوت فیہ لفوات محلہ ولا یعود الی القیام فی الاصح لان فیہ نقص الفرض لا واجب اور اگر نمازی قنوت کو بھول گیا پھر رکوع میں اسکو یاد کیا تو رکوع میں اسکو نہ پڑھے بسبب جائے رنچے اس کے محل کے یعنی اسکا پڑھنا محض قیام میں تھا وہ جاتا رہا اور نہ رجوع کرے قیام کی طرف چھٹی تہجد میں بھی رکوع کو چھوڑ کر قنوت پڑھنے کے لیے پھر نہ کھڑا ہوا اس لیے کہ یہیں قنوت واجب کے لیے فرض رکوع کو چھوڑنا ہم دوسری روایت نام سے یہی کہ پھر قیام کر کے قنوت پڑھے اور دوبارہ رکوع کرے مگر صحیح تر پہلی روایت پر قال عاد الیہ وقت ولم یجد رکوع لم یفسد صلوٰۃ لکن رکوعہ بعد قنوتہ نامتہ وجہ القنوت اول الادلہ عن محلہ میں اگر نمازی نے قیام کی طرف توجہ کر دیا اور قنوت پڑھ کر دوبارہ رکوع کیا تو اسکی نماز فاسد ہوگی بسبب ہونے اس کے رکوع سابق کے پوری نماز کے بعد اگر وہ پڑھے کہ قنوت پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو بسبب اسل جائے قنوت کے اپنی جگہ سے ہم اس مسئلہ کی چار سو تین ہوسکتی ہیں ایک یہ کہ رکوع میں قنوت پڑھا دوسری یہ کہ رکوع سے ستر اٹھا کر پڑھا اور رکوع پھر سے کیا تیسری یہ کہ ستر اٹھا کر پڑھا اور رکوع دوبارہ کیا چوتھی یہ کہ بالکل قنوت نہ پڑھا نہ رکوع میں اس سے کھڑا ہو کر تویارون معرکون ہیں سجدہ ہو اسوجہ سے کہ قنوت اپنی جگہ پر نہ کذافی بجلی کے الامام قبل فراغ المقصدی من القنوت فظہر قنوتہ ولم یقنوتہ شکیا ترکہ ان خان قنوت الرکوع مہجول القنوت لان الخلاف فیما یؤمن الارکان والشرائط مفیدہ لانی غیبہ اور امام نے رکوع کیا پیشتر مقتدی کے فارغ ہونے کے قنوت سے تو مقتدی باقی قنوت کو ترک کرے اور امام کی پیروی کرے اور اگر مقتدی نے قنوت میں کچھ نہ پڑھا ہو تو قنوت کو ترک کرے اگر دوسرے امام کے ساتھ رکوع فلیکلا خلاف تشہد کے یعنی اگر تشہد کچھ باقی رہ گیا ہو تو اسکو پورا کر کے امام کی متابعت کرے قنوت کو ترک کرے اس لیے کہ امام کی مخالفت ان امور میں کہ ارکان ہیں یا شرائط نماز کی مفید نہ غیر ارکان و شرائط میں مخالفت کرنی کذافی الدرر ہم شامی نے کہا کہ یہ تحلیل ریکی ہو کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ متابعت مذکورہ فرض ہے حالانکہ متابعت بدون تاخیر ان شرائط و اجبات میں واجب ہے جہاں کوئی دوسرا واجب پیش نہ ہو تو وجہ فرق تشہد اور قنوت میں یہ کہ اپنی جگہ قنوت کا پڑھنا سنت ہے اور رکوع میں امام کی متابعت واجب تو جب ادا سے سنت میں خوف ترک واجب کا ہو تو سنت کو ترک کرنا چاہیے اور تشہد کا پورا کرنا واجب ہے اور امام کی متابعت بھی واجب تو ایک واجب کے لیے دوسرے چھوڑنا ضرور نہیں قنوت فی اولی الترتیب

ثانیۃ ہو اہم لیقنوت فی ثالثۃ انا لولیک نہ فی ثانیۃ و ثالثۃ کرہ مع القنوت فی الاصح والفرق ان لساہی قنوت علی انہ موضع القنوت فلا یشکر بخلاف انکاس حج بجلی مگر وہ اہم نمازی نے وتر کی پہلی رکعت یا دوسری میں بھول کر قنوت پڑھ لیا تو وہ تیسری رکعت میں قنوت نہ پڑھے اور اگر اسنے شک کیا کہ وہ وتر کی دوسری رکعت پڑھتا ہے یا پہلی میں یہ تو قنوت کو مکرر کر کے پیش کرنے کے ساتھ صحیح تر قول میں یعنی قنوت پڑھ کر قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور اس میں قنوت پڑھے کیونکہ دونوں قنوتوں کا کمال ہو کر تیسری ہو اور فرق یہ کہ بھولنے والے نے قنوت پڑھا اس خیال سے کہ تمام قنوت کا وہی ہے اس لیے اب قنوت کر نہ ہوگا بخلاف شک ہونے والے کے اور بجلی نے ترجیح دی ہے مکرر قنوت پڑھنے کی دونوں کو اپنی بھولنے اور شک کرنے والے کو ہم شامی نے کہا کہ حلیہ اور بحر الرائق میں بھی موافق حلی کے قول کے ہوا اما المسبوق فیقنوت مع الامام فقط ویم بعد کا بارگاہ رکوع الثالثۃ اور مسبوق صرف قنوت پڑھے اپنے امام کے ساتھ کیونکہ اسکی آخر نماز ہی ہو اور جب ایک بار امام کے ساتھ پڑھ چکا تو دوبارہ پڑھنا شروع نہیں اور ہو چاویگا پانچواں قنوت کا تیسری رکعت وتر کی رکوع پانے سے یعنی جب مسبوق نے تیسری رکعت کا رکوع پایا تو کل رکعت اسکو ملگئی اب باقی دو رکعتوں میں اگر قنوت پڑھیکا تو یہ کچھ ٹھیک اس لیے کہ یہی جگہ تیسری رکعت ہی جو ہو چکی کذافی الخطا دی ولا یقنوت لغيرہ الا ان ازالہ فیقنوت الامام فی ابھرۃ وقیل فی کل اور قنوت نہ پڑھے دوسرے سوا دوسری نماز میں مگر کسی مصیبت کے وقت کہ امام قنوت پڑھے جہری نمازون میں اور بعض فقہا کا قول یہ کہ سب نمازون میں پڑھے جہری ہو یا سہری ہم نماز جہری میں قنوت پڑھنا بحر الرائق میں شرح نقایہ سے مذکور ہے مگر کشاہہ میں غایۃ سے منقول ہے کہ مصیبت کے وقت امام نماز فجر میں قنوت پڑھے اور عبارت شامی فیہ ہے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ قنوت کے نزدیک قنوت مصیبت کا خاص فجر کی نماز میں ہر نماز کی نماز جہری یا سہری میں بلکہ سہری نمازون میں تو بحر امام شافعی کے اور کوئی پیچ











اور خلاصہ میں یہ کہ اگر مشغول ہو یا شریک کھانے میں تو سنتوں کو پھر سے پڑھے اور اگر مشغول ہو یا ایک لقمہ یا ایک گھونٹ میں تو سنتیں باطل نہ ہوگی و  
لوچی ابلو ام ای خوف ذنا بسبب حلاوتہ او بعضہا تاملہ ثم سنن الا اذا خاف فوت الوقت اور اگر کھانا لایا گیا تو اگر نمازی خوف کرے دور ہونے اسکے مزہ کا  
یا تھوڑی لذت جاتی رہے گا تو اسکو کھالے پھر سنتیں پڑھے مگر جبکہ ڈرے وقت کے جاتے رہنے سے تو اول سنتیں پڑھے پھر کھانا کھاوے ہم یعنی عمل لغت  
عذر کی وجہ سے سنتوں کو ساقط نہیں کرتا چنانچہ کھانے کا بلے مزہ ہو جانا بھی عذر ہو تو اسکے لیے سنتوں کو تاخیر کر سکتا ہے ولو آخر الاخر الوقت لان کون سنتہ  
وقبل تکون اور اگر سنتوں کو مؤخر کیا آخر وقت تک تو سنتیں نہ ہوگی اور ایک قول یہ کہ سنتیں ہوجائیں گی ہم شامی نے کہا کہ قول آخری صحیح تر ہے کیلئے کہ ہمارا قول نبی و اس پر عمل لغت  
کرنے سے سنتیں ساقط ہوجاتی ہیں اور صحیح یہی ہے کہ ساقط نہیں ہوتیں فروغ مسائل لکھتے تشریح کے الاستاذ ابوبکر بن عبد الرحمن بن فضل و قبل لا یحب چاندنی میں پڑھنا سنت فجر کا افضل ہے  
اور ایک قول یہ کہ خوب سہوٹی میں پڑھنا افضل نہیں بلکہ اول وقت پڑھنا افضل ہے ہم شامی نے کہا کہ یہ قول ثانی کا بحر الرائق کا قول ہے خلاصہ سے مشغول ہو کر کہ سنتیں  
ہیں میں میں مخصوص ہیں بل سورہ کافرون و اخلاص کا پڑھنا دوم انکا اول وقت میں پڑھنا سوم اس پر گھر پر یا مسجد کے دروازہ پر پڑھنا اور چوتھا سنت نبوی الیہ صلی علیہ وسلم ہو کر  
چنانچہ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب آپ کو فجر معلوم ہوتی تھی تو آٹھ رکعتیں ٹکی سے پڑھتے پھر دہری کوٹ پر بیٹھتے یہاں تک کہ غروب  
ہو کر کے لیے آپ کی خدمت میں آتا سوقت آپ باہر نکلتے رواہ ابن ابی شیبہ تدریج السنن البانی بالمدور و فیہ سنتہ قبل لانا کی سنتوں کو پھر اوکھانڈی کی نماز کو وہ سنت ہی ہوگی اور بعض فقہاء  
نے کہا کہ سنت نبوی ہم نہ لیا تو میں انکا نذر کے سبب اسکا سنت ہونا جائز نہ ہوگا جیسے کوئی مثلاً ظہر کی سنتوں کی سنت کر کے توڑ دے پھر انکا دوبارہ پڑھے تو وہ سنت ہی  
ہوگی گو توڑنے سے وجہ کا وصف زائد ہو جائیگا اس طرح یہاں وجہ نذر کے سبب ہے ہوا ہی صلی وجہ نہیں کہ سنت زمین ارادہ انوافل نذر یا تم پھیلایا و قبل الا ارادہ کیا تو لکھ  
کا تو انکو نذر کر کے پھر پڑھے اور ایک قول یہ کہ نذر کر کے ہم نفل کی قید سے مبرا ہوگا کہ سنتوں کو نذر کر کے اور وجہ نذر کر کے یہ کہ نفل کی قید میں نہ رہے گناہ ہو جائیگی تو انکو پڑھنے  
سے وجہ کا ثواب لایگا اور قول راجح یہ کہ نذر کر کے ایسے کہ نذر کے سبب عبادت میں ثقل اور نفعی شایع ہونا یا ایسا علاوہ اسکے سلم کی حدیث میں نذر سے نہی وارد ہو کر  
فی شامی محقق ترک اسن ان الاحتیاط و الا کر ترک کیا سنتوں کو اگر انکو ہی مجتہد پر تب تو ترک سے گناہ گار ہوگا ورنہ کافر ہو جائیگا یعنی حقاہر تک کی وجہ سے والا افضل  
فی النفل غیر الطریق المنزل الا خوف شغل عنہا الاصح فضلیۃ ما کان خشیع و خالص اور نماز نفل میں سوا تراویح کے بہتر ہو مکان پر پڑھنا مگر بوجہ مشغول ہوجانے کے ایسے اور  
صحیح قول نفل ہونا اس صورت کا جس میں خشیع اور خلاص زیادہ ہو و وجہ مکان پر بہتر ہوگی یہ کہ مجتہدین میں مروی ہے کہ بہتر نماز آدمی کی اسکے گھر میں ہے سوا فرض نماز کے  
تو اسکی رعایت پر ضرور ہونا بصورت خوف ہو کہ گھر پر اور کاموں میں لگ جائیگا اور سنتیں یا نفل چھوٹ جائیں گی تو اس صورت میں بہتر ہو کہ مسجد میں پڑھے اور صحیح یہی  
کہ خشیع و خلاص اگر مسجد میں زیادہ ہوتا ہو تو وہاں پڑھے ورنہ گھر پر پڑھے اور تراویح کو ایسے اٹھنا کیا کہ وہ جماعت سے پڑھی جاتی ہیں اور جماعت مسجد میں ہونی ہی اس طرح صحیح ہے  
اور نماز سوچ گمن کی اور نوافل اعتکاف و ایسی اس حکم سے سنتی ہیں کذا فی الشامی و قد بکر کتاتک بعد الوضوء یعنی قبل الجفاف کما فی الشریعۃ الیہ عن ابوہیب او سبب  
ہیں وہ کہتے ہیں بعد وضو کے یعنی قبل اعضا کے خشک ہونے کے چنانچہ شریعہ الیہ میں ابوہیب سے ہم اور شغل وضو کے غسل کے بعد بھی دو گنا مستحب ہے کذا فی المطہاوی اور  
تحتیہ الوضوء میں بھی سورہ کافرون اور خلاص مستحب ہے کذا فی الشامی و قد بکر الیہ فضا حدانی الغرضی علیہ السلام من بعد طلوع الی الزوال و قدما اختار بعد ریح انہما کہ مستحب  
ہیں چار کھتیں اور چار سے زیادہ چاشت میں قول صحیح طلوع کے بعد سے زوال تک اور اسکا وقت مختار یعنی فضل پیر دن پڑھے کے بعد ہر دینی امانیۃ قلہما رکعتان و اکثر ما  
اشنا عشر و وسطہما ثمان و ہو فضلهما کما فی الزحاکر الا شریعۃ لثبوتہ لفظہ و قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وانا اکثر ما بقولہ فقط اور نیہ میں یہ کہ مکر نماز چاشت دو رکعتیں ہیں چنانچہ  
بخاری میں یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوہریرہ کو ان دو رکعتوں کی وصیت کی کذا فی الشامی اور زیادہ کھتیں چاشت کی بارہ ہیں چنانچہ ترمذی و نسائی  
میں ہیں ضعیف مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی بارہ کھتیں پڑھیں گے اسکے لیے اللہ تعالیٰ جنت میں سونے کا محل تیار کرے گا کذا فی الشامی اور اسکا  
کہتیں چاشت کی آٹھ ہیں اور وہی افضل ہیں جیسا کہ ابن الشننہ کے آثار شریفہ میں ہے سبب ثابت ہونے آٹھ رکعتوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فضل















کی طرف اور اس کا مقابل در اور دقاہ و فیر کا قتل ہو کہ انھوں نے کرہ است پر یقین کیا یہی بنا کی صورت میں سبب خلاف صحیح اور اگر اس وقت پہلی اس طریقہ کو اس لیے نہ تھا  
 کیا کہ ایک شائبہ قیام وقوع میں کیا ہو سبب کی شرافت کے کہ ان کی اصلاحی و اصلاحی بعد عملہ و مفرقتہ شملہا فی الخراء و اوقی الیہا و نازی نہ پڑے جو فرض نازی  
 ایسی نماز کہ شملہ نماز سابق کی قرأت میں جامعیت میں جم این بی شیبہ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار دیا ہے کہ یہ نہیں لایا جلی بدو ملوہ شملہا یعنی نہ پڑھی نہ اوستہ لہذا ان کے کو  
 نماز شملہ کے اظہار کلام نام ہو کہ یہ حدیث شریف ہو اور چونکہ ظاہر حدیث اجماعاً عامہ میں ہو کہ کسی کی اور نماز کی نماز بطرح پڑھی جاتی ہو کہ اس کے پیشتر کسی ہی نماز میں  
 اس لیے ضرور ہو کہ اس حدیث کو کسی خاص صورت پر حمل کیا جائے یعنی شملہ ہونا مطلقاً اور نہیں بلکہ قرأت یا جامعیت میں شملہ ہونا اور نہ تو اگر کسی کو بدو پڑھنا یا اس طرح  
 پڑھ کر اول کی دو میں قرأت پڑھے اور دوسرے دو گانہ کو خالی شملہ فرض کے تو یہ نماز کہ وہ ہوگی کہ بطرح دوسری یا جامعیت سے پڑھنا ایک ہی نماز کہ وہ کر کے ان کی اشاعت  
 مختصراً والیحاء عند تو ہم الفضا لانی اور نہ دہرائی ہا سے نماز دقت دہی ہو نہ فساد کے سبب مخالفت کے ہم نے کہ اگر کیا نماز پڑھ لی پھر سو کہ باعث شہد ہو کہ اگر کیا  
 خاص ہوئی تو اس نماز کا عادیہ کرنا کہ وہ یہ مان اگر خلیل نماز کا ثابت ہو مثلاً کوئی واجب ہو مثلاً اگر اس صورت میں عادیہ واجب ہو اور نہ ہی عادیہ ہی عادیہ ہی عادیہ ہو اگر  
 کذا فی الشامی و ما نقل ان الامام قضا صلواتہ علیہ فان ہم نقول کان یصلی المغرب والوتر بجا شملہا ثلث قعات اور یہ جو نقل کیا گیا ہو کہ امام مظہر نے اپنی عمر کی نماز قضا کی  
 اگر یہ نقل صحیح ہو تو ہم کہتے ہیں کہ امام صاحب غریب در و ترکو چار کہین تین قعات تو پڑھا کرتے تھے ہم یہ جواب ہو ایک سوال کا تھو کہ سوال یہ ہو کہ امام صاحب کا نماز عمر کو قضا کرنا  
 حدیث مذکور کے مخالف ہو اس لیے کہ ایسا تو ہوا ہو گا کہ امام صاحب نے اپنی سبب پیشتر کی نماز میں کوئی واجب پڑھا دیا ہو یا کسی کرہ کے ترک کیا ہو کہ ہوں تاکہ عادیہ ان کا ہو جائے  
 بلکہ غالباً ان کی قضا بظہر احتیاطاً تو ہم فساد ہی تو یہ قضا حدیث مذکور کے مخالف تھو اور اگر یہ کہتے کہ قضا کی سبب کہتوں میں آپ نے قرأت پڑھی تاکہ نقل ہو جائے قضا کے سبب  
 اور و ترکی تین کہین نقل تھو شریک حالانکہ نقل تین کہت و وضع نہیں تو اس کا جواب شامی نے یہ دیا کہ اول تو نقل عمر کی نماز قضا کرنے کی امام صاحب نے صحیح نہیں اور اگر صحیح ہو تو  
 اور مغرب کو آپ چار کہین تین قعات و نہ پڑھتے تھے یعنی تیسری کہت پڑھی ہو کہ اگر تشریف پڑھتے تھے تاکہ اول کی نماز اگر صحیح ہو تو یہ نماز نقل ہو جاوے اور قعات کا زیادہ  
 ہو جائے نقل کو باطل نہیں کرتا اور اگر پہلے کی نماز نہ ہو تو یہ نماز فرض ہوگی اور ایک کہت کی زیادتی فرض کو باطل نہیں کرتی شامی نے کہا کہ جواب اول ہی درست ہو  
 کہ یہ روایت صحیح نہیں بلکہ قضا کی نقل کما فی التشریح علی التشریح نمازی تمام نقل میں جیسے شہد میں بیٹھتا ہو قول مختار ہم فقہ ابو الیث نے کہا کہ اسی پر فتویٰ ہو  
 اور بعضہ وای نے کہا کہ چار زانوئیکہ نقل پڑھے اور بعضہ نے کہا کہ گناہ مارا اور یہ اختلاف فضیلت میں ہو نہ جواز میں یعنی مختار یہ کہ شہد کی صورت پڑھ کر کہ شہد عادیہ نقل ہو  
 گو اور طرح پر پڑھتے تھے بھی اور ہر جا بھی گناہ میں کسی کا اختلاف نہیں سب کے نزدیک نقل میں ہی احتیاط کے لیے اس طرح بیٹھے جیسے فرضوں میں بیٹھے ہیں کذا  
 فی الشامی و فی نقل القیم راکبا خارج المصلح القصر مومیا فاد سجد سجداً و لا یأمن انما شریعت بالایاء الی امی جہت تو جہت و جہت و لو ابتر او عندنا و علی سجد  
 نجس اکثر عند اکثر اور نقل پڑھتے تھے ہم حالت سواری میں شہر کے باہر بیٹھے ایسی جگہ کہ وہاں مسافر کو قہر کرنا پڑے اشارہ سے پس اگر وہ کسی چیز یا زمین پر سجد کرے  
 تو یہ سجدہ کرنا بھی اشارہ میں مقصد ہو گا کہ نہ سواری پر نماز صرف اشارہ سے شروع ہوئی ہو نقل پڑھے جہت کو اسکی سواری کا جانور جاتا ہو اگر جانور کے شروع  
 کر کے وقت ہو ہا سے نزدیک سواری پر نماز پڑھنے میں استقبال قبلہ شرط نہیں ہے نیت کے وقت نہ دیکھا نہیں بخلاف امام شافعی کے کہ اگر اس کے نزدیک نیت کے وقت قبلہ  
 ہونا ضروری ہو کہ ان کی شامی یا اگرچہ کہ زمین پر نجاست بہت ہو تب بھی نقل درست ہوگی اکثر کے نزدیک ہم شامی نے کہا کہ یہی ظاہر سبب ہو اور یہی صحیح ہو اور اگر جانور کا  
 نجاست ہو تب بھی یہی حکم ہو سبب ضرورت کے اور قیم کی قید سے معلوم ہو کہ مسافر کو طریق اولی سواری پر نقل نماز درست ہو و لو سیر بالیل قبل الا بالین ہو اور اگر سواری  
 جانور کو تھوڑے سے غل سے ہا کا تو اس کا مضائقہ نہیں یعنی اس سے نماز فاسد نہ ہوگی و لو انما نقل راکباً ثم نزل فی دنی عکسہ لا لان الاول اوی اکل ما وجب الا  
 بعد اسے اور اگر شروع کیا نقل کو حالت سواری میں پھر اتر پڑا تو اسی پہلی نماز کو پورا کر کے چھٹی باقی ہو اور اس کے عکس میں یعنی شروع کیا زمین پر پھر سواری ہو گیا تاکہ اس کے  
 کہ اول او کی گئی نہ زیادہ کافی ہے نیت نماز واجب کے اور دوسری اسکی عکس ہم نے پہلی صورت میں نیت ایسی نماز کی ہوئی جس میں کعبہ اور مسجد کے رخسار کا اور جب ترک کرنا کہ اگر کیا



سوار کو کوئی عذر نہیں کہ ریل پر پڑے اور بدون عذر کے سوار پر نماز جائز نہیں اور جو درست کہتے ہیں انکی دلیل یہ ہے کہ نمازی کا عذر وقت اور وہ نماز اور اگر نماز شروع کرنے کے متعین ہو تو قبل خروج وقت کے اسکا نماز جائز نہ ہوتا ہے جو ریل پر پڑے اور نماز شروع ہو چکی ہو کہ نماز جائز نہ ہو حالانکہ اگر نماز شروع سے اول وقت نماز پڑھ سکا اور جانے کے وقت کے باقی رہتے پانی بلجایا گیا تو انکی نماز ہو جائیگی کوئی اسکے عذر جائز کا قائل نہیں کیونکہ سبقت نماز اور انکی اس وقت پانی پر قادر نہ تھا۔ دونوں طرف کی دلیل میں یہ ہے جو مترجم نے کتب فقہ کی طرف سے کیا تو معلوم ہوا کہ قول نماز کے جائز کہنے والوں کا درست ہے چنانچہ شامی نے انکی ایک نظیر لکھی ہے کہ نماز کا قافلہ حلال میں ہے جو عذر کے سبب اتر نہیں سکتا اور قریح زوال عذر کی قبل خروج وقت رکھتا ہے کیا اسکو درست ہو کہ مثلاً عشا کی نماز اونٹ پر یا حمل میں اول وقت پڑھے یا اس وقت تک توقف کرے کہ سب قافلہ عشا کے لیے اترے پس میرے نزدیک طہارت کے لئے اول وقت پڑھنے سے قبل عشا میں اول وقت نماز درست ہے اگر کوئی عذر ہو کہ وقت کے زوال سے پیشتر پانی بلجایا گیا تھی تو مقررہ معلوم ہوا کہ نماز کے جائز میں کچھ تردد نہیں مان اگر وقت کے باقی رہتے تک توقف کرے اور ریل کے ٹکڑے پر نماز پڑھے تو یہ صورت احتیاط کی ہے چنانچہ حلیہ کے باب التیمم میں بھی سے منقول ہے کہ اول وقت نماز پڑھے اور تاخیر کرے یہاں تک کہ جب وقت جاتا دیکھے اس وقت پڑھے نہ رکھ لکھ فی الفرض والواجب بانواعه وسنته الفجر بشرط ایقانه القبلة ان اکفہ والا فبقدر الامکان لکن لا یجوز ان یسیر المکان بہ سبب یعنی نہ قادر ہونا اور نہ پیرا دھل کے نیچے پایہ کار کھنا یا گاڑی کا جو اسبلوں پر نہ نماز فرض اور واجب کی اقسام اور فجر کی سنتوں کے لیے ہر بشرط کھڑا کرنے سوار کے قبلہ کی جانب اگر سوار کو ممکن ہو اور اگر جانب قبلہ کھڑا کرنا ممکن نہ ہو تو جہتہ اہم کے کھڑا کرنا ایسے شرط ہو کہ مکان نماز سوار کے چلے چلے جائے نہ وہ حاصل ہو کہ مکان کا متحد ہونا اور قبلہ رخ ہونا سولے نفل کے اور نماز میں شرط ہے اگر ممکن ہو تو بدون عذر کے دونوں امر مطلق ہو گئے پس اگر قبلہ رخ سوار کو کھڑا کر کے ٹوکے باقی رہا یہ لکھ کر کھڑا کر سکتا ہے قبلہ رخ نہیں کر سکتا تو کھڑا کرنا لازم ہے تاکہ اتحاد مکان سب نماز میں حاصل ہو اور اگر قبلہ رخ کر سکتا ہو اور کھڑا نہیں کر سکتا تو حلیہ میں مذکور ہے کہ قبلہ رخ کرنا لازم ہو اور شام کے قول بقدر امکان سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور واجب کے اقسام سے مراد نماز اور نماز نذر اور اس نماز نفل کی قصداً جسکو شروع کر کے توڑ دیا ہو کذا فی الشامی واما فی النفل فجوز علی الحمل والجملة مطالقات فردی لا جماعی علی ما تہدوا بہ اور نفل کا حال یہ ہے کہ درست ہو نماز نفل محل پر اور گاڑی پر مطلقاً خواہ کھڑی ہو یا چلتی قبلہ رخ ہو یا نہ ہو اترنے پر قادر ہو یا نہ ہو لیکن تنہا پڑھنا نفل کا درست ہے نہ جماعت سے نہ اگر ایک سوار کے جانور پر جماعت سے بھی درست ہے خواہ مقتدی پیچھے بیٹھا ہو یا عمل میں برابر ہو کذا فی الشامی ولو جمع بین نیۃ فرض و نفل و اوجبتہ ریح الفرضتہ و بطلانہ محمد والاۃ الثلثۃ اور اگر جمع کیا نمازی نے نیت فرض اور نفل کو اگرچہ نفل تحیۃ المسجد ہو یا تحیۃ الوضوء تو ترجیح دیا جائیگا فرض بسبب اسکے قوی ہونے کے اور باطل کیا ہو اس نیت کو امام محمد اور ائمہ ثلثہ نے مالک و شافعی رحمہ نے ہم نیۃ فرض و نفل کی نیت ایک ساتھ کرنے سے فرض ہو جائیگا اور نفل کا ثواب نہ ملے گا بخلاف اس صورت کے کہ کسی نفلوں کی ایک ساتھ نیت کرے مثلاً تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضوء اور نماز جاہشت اور کسوف کا نیت ایک ہی دو گانہ میں کرے تو سب کا ثواب ملے گا کذا فی المطاوی و لو نذر رکعتین بغیر طہارۃ یا بعدہ ای ابی یوسف کما لو نذر بغیر طہارۃ او غیر طہارۃ و کذا فی النصف رکعتہ عند ابی یوسف رحمہ و هو المختار اور اگر نذر کی دو رکعتیں بدون طہارت کے تو لازم ہوگی اُسے طہارت کے ساتھ امام ابی یوسف کے نزدیک چنانچہ اگر نذر کی بغیر طہارت کے یا حالت برہنگی میں تو قرات اور ستر عورت کے ساتھ لازم ہوگی یا نذر کی ایک رکعت اور پہلے آدھی رکعت اگر نذر کی تو دو رکعتیں لازم ہوگی امام ابو یوسف کے نزدیک اور یہی مختار ہے ہم مطاوی نے لکھا کہ ان نے ضمیر عندہ کی بیوقوف بیان کی کیونکہ مطلق یہ ٹھہری ہوئی ہے کہ عندہ کی ضمیر اس کی طرف ہو جبکہ کوئی فریضہ و اہلہ الثالث ای محمد اور باطل کیا ہو اس نذر کو امام سوم یعنی امام محمد رحمہ نے تو انکے نزدیک اس نذر سے اُسپر کچھ لازم نہ ہو گا کیونکہ نذر حیثیت کی ہے اور ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ نماز لازم کرنا اس چیز کا لازم کرنا ہے جسکے بدون نماز صحیح نہ ہوتی ہو اور چونکہ عذر اسے کے حق میں نماز بدون طہارت کے اور امی کے حق میں بدون طہارت کے عبادت ہو تو نذر بحیثیت نہ ہونی کذا فی الشامی اور جادۃ فی مکان کذا قائلانے اقل

میں شرف جائز لان المقصود والقریۃ خلافاً لفرقہ السلاطین پانڈ کی عبادت کی کسی مکان معین میں پھر اسکو اولیائے مکان میں جسکا شرف بہ نسبت مکان مذکور کے کم تھا تو اسے نذر و مست ہو گا ایسی کہ مقصود قربت ہے اور ہر جگہ کی نماز سے محل پر بخلاف نذر و مست ہونے کے و لو نذرت عبادۃ کصوم و صلاۃ فی غلہ و حاشا فیہ یا نہ ہما قصداً بل لا ینسب الا الی اللہ العلیہ و لا الوجوب اور اگر کسی عورت نے کسی عبادت کی مثل نماز اور روزہ کے نذر کی کل کے روز میں پھر اس روز میں وہ جائز ہے ہو گئی تو لازماً ہر گئی اس عورت کو قصداً اس عبادت کی ایسی کہ جائز ہو نا و اور عبادت کا مانع ہے نہ وجوب عبادت کا ہم شامی نے کہا کہ ضمیمہ لاندہ کی حیض کی طرف ہی ہو فیل خاصیت سے منہم ہوتا ہے و لو نذر تراویح چھٹا لاندہ نذر محدثہ اور اگر عورت نے عبادت کی نذر اپنے حیض کے دن میں کی یعنی یوں کہ مثلاً کہ جب تک میں حیض ہوں اس روز اتنی نفلیں پڑھوں یا روزہ رکھوں تو اسے قصداً لازم ہوگی ایسی کہ یہ نذر ہی مصیبت کی یعنی یوم حیض عبادت نماز و روزہ کا نافی ہو تو یہ نذر ہی درست نہ ہوگی الشراویح ششہ مکررۃ لواطتہ اخلفاً الی اللہ العلیہ و لا الوجوب و لا الجہال والنساء اجماعاً تراویح صحت مکررہ و بسبب موافقت نفعاً و اضراراً میں کے مردوں اور عورتوں کے حق میں بالاجماع ہم خلفائے راشدین سے اکثر مراد ہیں کہ تراویح کی روایت محمد بن بکر حضرت عمرؓ کے درمیان ہوئی اور اس کے بعد سے تراویح صحابہ اور علمائے ائمہ پر متفق ہیں اس کے کسی نے انکار نہیں کیا اور شرح فیہ بیان ہے کہ اکثر علما نے اس کے ساتھ ہی ہونے پر اجماع نقل کیا ہے اور اس کے ساتھ ہونے کی تصریح ہر ایہ وغیرہ میں کہ تراویح کے بعد ایسی لگائی کہ روزہ نفل کا قول قابل اعتبار نہیں جو مردوں کے حق میں سنت بتا ہے اور میں یا سر سے سنت بتا ہے نہیں کہ تراویح میں منہم ہونے پر روایت عروہ روایت کیا کہ حضرت عمرؓ نے اسی روایت سے عزیمت لی بنی کہ تراویح کو امام مردوں کا کیا تھا اور عروہ داری عورتوں کو نہ نماز پڑھایا کرتے تھے کذا فی الشامی و وقتاً بعد صلاۃ العشاء الی الفجر قبل الوتر و بعدہ فی الاصح اور وقت تراویح کا نماز عشاء کے بعد ہر فجر تک دو رکعت پہلے اور دوسرے کے بعد صحیح تر قول میں ہم وقت تراویح میں تین قول ہیں اول یہ کہ تمام شب اسکا وقت ہے و لو اس صورت میں آفتاب کے غروب سے صبح صبح عبادت تک وقت ہو گا اور قول یہ کہ تراویح کا وقت عشاء اور وتر کے درمیان ہے یعنی عشاء کے بعد اور وتر سے پیشتر اور تیسرا قول جو اکثر نے ذکر کیا فجر الاذان میں کہ اگر پہلے قول کی تصریح کی ہے نہیں کی اور دوسرے کو خلاصہ میں صحیح کہہ دیا اور غایۃ البیان میں کہ اگر تواتر ثبوت اور ثبوتی ہو تو تیسرے قول کو چاہا اور خانہ اہل بیتؑ میں صحیح کہا اور اکلانی میں اسی کو جمہور کی طرف نسبت کیا ہو کذا فی الشامی لافوائہ بعضہا و قام الامام اسے الوتر اور تراویح میں صلی ما قاتلہ پس اگر نمازی کو کچھ تراویح ملی ہوں اور امام نہ ہو اس کے لیے کھڑا ہو جائے تو وہ شخص امام کے ساتھ وتر پڑھے پھر وہ تراویح پڑھے جو فوت ہو گئی ہوں یہ تفریع تیسرے قول ہے جو اور دوسرے قول کے بموجب وتر امام کے ساتھ پڑھنے سے وقت تراویح کا تمام ہو جائیگا اور دونوں قولوں پر یہ مسئلہ تفرع ہے کہ جس شخص نے فرض عشاء پڑھے ہوں تو وہ بدوین فرض پڑھے جماعت تراویح میں شریک نہ ہو لیستحب تاخیر الی ثلث اللیل و نصفہ و لا ینکرہ بعدہ فی الاصح اور مستحب ہے دیگر تراویح کا رات کی ایک تہائی تک یا ایک نصف تک کہ ان میں نہیں مکروہ ہے تراویح بعد نصف شب کے صحیح تر قول میں ہم اور قول ضعیف ہے کہ بعد نصف شب کے تراویح مکروہ ہیں کیونکہ تراویح تراویح عشاء کے بعد ہیں تراویح ہی مکروہ ہونی چاہیے اور وجہ مکروہ ہونے کی یہ کہ تراویح نماز شب ہو اور فضل نماز شب میں یہی کہ آخر شب میں ہو کہ کذا فی الشامی مختصر و لا یقتضی اوافاقیت اصلاً و لو واحدہ فی الاصح فان قصداً ما کانت نقلاً مستحباً و لو یس تراویح کہ نہ مغرب و عشاء اور تراویح جب فوت ہو جائے تو قصداً نہ کی جائے نہ اصلاً نہ نقلی نہ جہا میں اور نہ تنہا صحیح تر قول میں پس اگر تراویح کو قصداً پڑھیا تو نفلیں مستحب ہو جائیں گی اور تراویح نہ ہو گئی جیسے مغرب اور عشاء کی سنتین فوت ہو جانے سے قصداً نہیں کی جائیں ہم طحاوی نے کہا کہ لا واحدہ بیان ہے اصلاً کا لینے نہ جماعت میں اور نہ تنہا اور صحیح قول کا مقابل ہے کہ دوسری تراویح کے وقت آئے تک جو نماز پڑھ سکتا ہو اور اجماعہ سنت علیہ الکفایۃ فی الاصح فلو ترکہا اہل مسجد انہو لا ترک بعضہم اور جماعت تراویح میں سنت کفایہ ہے صحیح قول میں اس سے یہ نکلا کہ اگر کسی مسجد میں جماعت تراویح کو ترک کرے تو سب گنہگار ہوں گے نہ جبکہ جماعت کو ان میں سے بعض نے چھوڑا ہوں جماعت کو سنت کفایہ کہنے سے یہ اشارہ کیا کہ مطلق تراویح سے کچھ حق میں جدا گانہ سنت ہے اگر کوئی تراویح کو چھوڑ دے تو گنہگار ہو گا اور سنت کفایہ سے مراد یہ کہ بعض کے کرنا سنت بتا ہے کہ سب سے ساقط ہو جائے و اکل ما شرع جماعت نماز



























تینوں کو جب چاہے اور کبھی ایک یا دو کو اپنے لئے کذا فی التبعی میں لے کر کہانی کا قول ہو کہ واجب علی الغنیم یا اور تدریس مطلق کی تفسیر اس لئے کہانی کے لئے معین کا اس کے وقت میں ان کو  
 واجب کہ کذا فی الشامی ویندر باجمل تدریسی اسلم قلم وکتب قلمہ فلا قضا وکلیہ لان الخطاب انما یلزم بالعلم اوید لیلہ ولم یوجہ اور مندر در کھا جائیگا جہاں  
 سے وہ جہاں کہ مسلمان ہوا اور در حرم میں اور شہر یا راجہ مدت تو اس پر قضا ہوگی اسلئے کہ خطاب تدریسی کا صرف لازم ہوتا ہے علم سے یا دلیل علم سے اور وہ دونوں ہائے  
 نہیں کہ ہم دلیل علم سے مراد اور الاسلام میں ہونا ہو کہ اور الاسلام میں اسلام کے فرض ہر کوئی جائز اور توہان سے ہے عذریہ الت سہو ع نون کا اور جہد نمازین  
 فوت ہوئی ہوئی انکو قضا کرنا کذا فی الشامی کہ لا یقتضی عزہ انما لہ زہد انما لہ لا قبلہ الا ان لا یلزم بالردۃ یجوز کالکافر الاصلی پیسے قضا چاہئے مردان نماز  
 کہ کہ فوت ہوئی ہوں زمانہ روت میں اور نہ انکو کہ روت سے پیشتر فوت ہوئی ہوں پھر حج کے کما اسکا اعادہ کرنا چاہیگا کیونکہ وہ مرتد ہونے سے قبل کافر اصل کے  
 اور ہوتا ہو جیسے کافر پر قضا کفر کے وقت کی نازدیک کی نہیں ہو اور حج اسلام بشرط قدرت فرض ہے اسی طرح مرتد کو قضا دے کر کہ تاجا جیہ لان ایما یلزم باعادۃ فرضی  
 اور ان کے لئے قضا ہے کہ کتاب اسلم فی الوقتیہ لانہ جہاں بالردۃ قال انہ تعالیٰ میں کفر الا یہاں فقہ جہاں کما اور اس سے پیسے یعنی مرتد کے کافر اصل کی مانند  
 ہونے کے لئے لازم کیا جائیگا کہ مرتد کو دوبارہ پڑھنا فرض کتاب کو مرتد نے اور کیا پڑھا ہے پھر مرتد ہو گیا اور تو کی ایسے حالت میں اس کی فرض کے وقت میں کیا گیا  
 فرض مذکور باطل ہو گیا مرتد ہو گیا جس کی جہت سے اس پر قضا سفر یا نماز اور خوشنہ نہ مارا یہاں کو تو کہنے کے عمل باطل ہو جاتے ہیں وہ حالت الشامی ہم دلیل قیمت  
 وہو کافر قلنا اذوت علیہن وجزائرن احیاء اھل دار کما ہوا فی النار قالوا جہاں بالردۃ وانما جہاں بالردۃ علیہا قلنا قلنا اور قضا کیا ہو امام شافعی نے دلیل میں  
 وہو کافر سے ہم کہتے ہیں کہ آیت میں دو قاصدین اور دو جزائرن کا افادہ فرمایا ہو عمل کا باطل ہونا اور دو دفعہ میں ایک سے زیادہ جزائرن میں سوا دل جزائرن کی تو  
 اور دوسری روت پر مرنے کی تو اسکو یاد رکھنا چاہیے ہم امام شافعی نے فرمایا ہو کہ اس شخص پر اعادہ فرض نہیں اسلئے کہ اس کے قضا کی حالت میں قضا کا وقت  
 یہ کہ وہ مرنے کے وقت میں قضا کرے اور قضا کا وقت یہ کہ وہ مرنے کے وقت میں قضا کرے اور قضا کا وقت یہ کہ وہ مرنے کے وقت میں قضا کرے اور قضا کا وقت یہ کہ وہ مرنے کے وقت میں قضا کرے  
 ہو کہ کو مطلق کیا ہو روت پر مرنے سے پس جبکہ وہ شخص اسی وقت مسلمان ہو گیا اور روت پر نہیں مرنے والا اسکا فرض نہیں باطل ہوا ہم جواب دیتے ہیں کہ  
 اس آیت میں دو شرطین اور دو جزائرن بطریق لغت وشرع متب کے اول شرط مرتد ہونے کی ہو اسکی جزائرن کا باطل ہونا ہو اور دوسری شرط کہ  
 پر مرنے کی ہو جسکی جزا ووزن میں ہمیشہ رہنا ہو کیونکہ پہلی آیت میں یکفر الا یہ میں عمل کے باطل ہونے کو صرف کفر پر مشروط کیا ہو تو اس میں بھی ہونا چاہیے  
 کذا فی الشامی مختصر افرغ مسائل لمحمد شامی کے سببی اقلیم بعد صلاۃ العشاء و استیقظ بعد العشاء و قضا کرے ایک اس کے کو احتلام ہو بعد اس کے عشا کی قضا کرے  
 پڑھ لینے کے اور وہ جاگا فجر کے بعد تو اسکو لازم ہو عشا کا قضا پڑھنا کیونکہ جو اس سے پڑھ ہی تھی وہ نفل ہوئی تھی اور یہ حکمت بعد اس کے جو وقت کے ہونے اور  
 سہو نامنع خطابا شرعی کا نہیں کذا فی الشامی صلی نے مرضہ بالیم والایام فانہ فی مخرجہ ولا یبغی لرجوعہ جہاں نمازی نے اپنے مرض میں تیمم اور اشدہ سے وہ  
 نمازین کہ اسکو فوت ہوئی تھیں اسکی صحت میں تو درست ہوگی اور انکو دوبارہ نہ پڑھے جب تدریس ہو جائے کہ کثرت الفوائت نوی اول ظہر علیہ او اخرہ وکانا  
 اھم لوسن رضائین ہوا اصح بہت ہو گئیں فوائت نیت کرے اول ظہر کی اپنے ذمہ یا آخر ظہر کی اور اسی طرح کا حال ہو اگر دو رمضانوں سے ہو بھی صحیح تدریس ہم  
 مثال بہت سے فوائت کی یہ کہ مثلاً ہفتہ بھر کی نمازین قضا پڑھنی ہیں تو تعین قضا میں ضروری ہو کہ مثلاً گون سے دن کی ظہر پڑھنا ہو اسلئے شامی نے کہا کہ  
 نیت سب سے اول ظہر کی کرے تو سب سے پہلے دن کی نماز نہ سے سابق ہوگی بعد اسکے دوسرے روز کے ظہر اول ہو جائیگی اسی طرح سب ادا ہو جائیگی اور آخر  
 ظہر کی نیت سے پہلی ہی فائدہ ہو اور دو رمضانوں کے روزے میں بھی اول رمضان یا آخر رمضان کی نیت سے تعین ہو جائیگی اور اگر ایک رمضان کے کسی  
 روزہ ہوں تو تعین کی کچھ حاجت نہیں کذا فی الشامی ذیغنی ان لا یلزم غیرہ علی قضا لان التاخیر معصیۃ فلا یظہر او ایداعلم اور چاہیے ہو کہ اپنی قضا پڑھنے پر  
 دوسرے شخص کو اطلاع نہ کرے اپنے قضا نماز چھپا کر پڑھے کیونکہ نماز کو روت سے مٹا لگنا ہو تو اسکو ظاہر نہ کرے واداعلم شامی نے کہا کہ نماز پڑھنا نماز کا

یہ کہ وہ مرنے کے وقت میں قضا کرے اور قضا کا وقت یہ کہ وہ مرنے کے وقت میں قضا کرے اور قضا کا وقت یہ کہ وہ مرنے کے وقت میں قضا کرے اور قضا کا وقت یہ کہ وہ مرنے کے وقت میں قضا کرے



اعلان کر کے پڑھنا مکروہ تحریمی ہے

باب سجود السجود

یہ باب ہے سو کے سجود کے بیان میں من اضافہ احکام الی سبب سجود سو کی اضافت از قبیل اضافت حکم کے طرف اس کے سبب کے ہم اس پر یہ اشکال ہے کہ کیا تکلیف وجوب ہے نہ سجود کرنا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اضافت بقدر مضائقہ یعنی اصل میں وجوب سجود اس پر کہ کذا فی الشافعی وادولہ بالفوائد لانه لا صلاح ما فات او سہو فرائض کے متحمل ایسے بیان کیا کہ سجود سہو واسطے درستی اس امر کے جو نماز میں فوت ہو گیا جیسے تھاپ پڑھنا نماز کا اس نماز کی اصلاح ہے جس کا وقت جاتا ہے اور انسانی الشک و احسن الفقہاء والفقہ الطراف الراجح والوجہ الطراف المراجیح اور سہو و نسیان اور شک ایک چیز میں فقہائے نزدیک و وظن طرف غالب ہے اور وہ ہم طرف مغایب کا نام ہے ہم میں حکم کے اعتبار سے تینوں میں فرق نہیں بحر الرائق میں کہا کہ نسیان کی راہ سے نسیان اور سہو میں کچھ فرق نہیں دونوں کے معنی یہ ہیں کہ نہ یاد نہ چاہت کے وقت اور شک کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے میں تردد نہ یاد نہ چاہت کسی جانب کے اور اگر کسی جانب کو اگر کسی جانب کو اگر کسی جانب میں ترجیح ہو تو اس کو ظن کہینگے اور دوسرے کو ہم اوجہ ابواب میں ہے کہ سہو اس کو کہتے ہیں کہ معلوم چیز سے غفلت ہو جائے یعنی ادنیٰ تہذیب سے اس پر آگاہ ہو جائے اور نسیان معلوم بات کے بالکل معمول جانے کو کہتے ہیں کذا فی الشافعی بحسب ما بعد سلام و احسن من مدینہ فقہ طائفہ المہجد و یحییٰ بن الجلیل و مولانا شیخ محمد بن الجلیلی و جب سہو میں نمازی پر دوسرے واسطے سہو کے فقہاء ایک سلام کے بعد اپنے دہری طرف سے ایسے کہ دہری طرف کو سلام پھرنا سہو کے لیے پہلے سے چلا آتا ہے اور اگر حلال ہونا ایک سلام سے حاصل ہو جائے اور یہی صحیح تر ہے کذا فی البحر المحیطی ہم جب کا فاعل قول ماتن کا سجدتان مع اپنے معطوف کے ہے اور ایک سلام کے بعد سجود سہو کرنا قول اکثر فقہاء کا ہے اور شمس المائتہ او صدیر الاسلام نے کہا ہے کہ دونوں سلاموں کے بعد سجود سہو کرے اور ہر بار میں اس کی تفصیح کی ہے اور فقہ الاسلام نے ایک سلام کو اختیار کیا ہے مگر سنیہ کی طرف نہ دانتہ کو ایسے شارح نے ایک سلام دانتہ کو پھرنا ہم کہا کذا فی الشافعی فقہر اخطا دی نے کہا کہ لفظ نقطہ تاکید ہے و وجہ اور وجہ وجوب سجود سہو حدیث ثوبان کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص سہو کرے نماز میں اس کو چاہیے کہ دو سجود کرے و علیہ او ای قیاسیستین مقدمہ اسجد اور ایک سلام کے بعد سجود سہو کرے یہ متفرع ہوتا ہے کہ اگر دونوں سلام پھر دیکھا تو اس پر سہو سجود سہو سا قاطع ہو چکا ہے یعنی سلام اول و چہرہ اول کے لیے یہی اول حلال ہونا نماز سے وہ سخت واسطے قوم کے اور دوسرے اسلام صرف سخت کے لیے ہے تو شاہ کلام کے ہوا اس وجہ سے کہ اگر دوسرا سلام بھی پھر دے تو سجود سہو کرے کذا فی الشافعی یعنی اس صورت میں تدارک سجود سہو سے نہیں ہو سکتا نماز کے اعادہ سے ہو گا و لو سجد قبل السلام جائز ذکر تہیاد عند مالک قبلہ فی نقصان و بعدہ فی الزیادۃ فیعتبر القاف بالقاف والادل بالادل اور اگر سجود سہو کیا سلام سے پہلے تو جائز ہے اور اگر بعد تہیہ اور امام مالک کے نزدیک پہلے سلام سے ہو نقصان کی صورت میں اور بعد سلام کے زیادتی کی صورت میں تو متبرہ ہو سکتے نزدیک قاف قبلت کا نقصان کے قاف کے ساتھ اور دال بعد کی زیادتی کی دال کے ساتھ یعنی اگر نماز میں تہیہ کی گئی ہو تو سلام سے پیشتر سجود چاہیے اور اگر زیادتی ہو تو بعد سلام کے کہتے ہیں کہ ہارون رشید کی مجلس میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ امام مالک سے کہا کہ اگر نماز میں واجب کی گئی اور زیادتی دونوں ہوئی ہوں تو سجود سلام کے بعد کرے یا پہلے امام مالک کے جواب میں حیران ہو گئے کذا فی اخطا دی سجدتان و یجب ایضا تشهد و سلام لان سجود السجود ہر فی الشہد دون القعدۃ لقوتہما بخلاف اصلیتہ فانما یفہم و کذا التلادۃ علی الخیار واجب ہیں دو سجود کے اور نیز وجب ہوا تہیہ اور سلام پھرنا ایسے کہ سجود سہو دو کرنا ہوا تہیہ کے پڑھنا اور سلام کو نہ قعدہ کو بسبب قوی ہونے قعدہ کے لیے قعدہ اخیرہ فرض ہے اور سجود سہو واجب تو وجب فرض کو نہیں اٹھا سکتا بخلاف سجود نماز کے کہ وہ تہیہ اور قعدہ دونوں بیکار کر دیتا ہے اور اس طرح سجود تلامذہ ہو قول مختار پریم اور ایک قول یہ ہے کہ سجود تلامذہ مثل سجود سہو کیونکہ دونوں واجب ہیں اور وجہ قول مختار کہ یہ ہے کہ ہر سجود تلامذہ واجب ہے مگر چونکہ قرات کا تابع ہے اور قرات رکن ہے ایسے اس کو بھی اس کا حکم ہو گیا کذا فی البحر شامی نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ بعد سجود کرنے کے حکم قرات حاصل کرتا ہے اور قبل سجود کرنے کے واجب ہے ہر تہیہ و یا قی بالصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم والدعاء فی القعدۃ الاخریٰ نے الخار و قبل فیہا احتیاطا اور پڑھے درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم

باب سجود السجود





















خواہ ہو کہ رکوع اور سجود سے یا اشارہ سے خواہ گیت کر ایسے کہ قیہ نماز ادائی پر تو ادائی کی بنا علی پر درست ہو کہ انی البصر اور انا صر ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر سر نوٹ کرے گناہے البانی  
 و لو غفل قاعدہ رکوع و سجود فصیح بنی و لو کان یصلہ بالایما فصیح لای بنی الا اذا صح قبل ان یوی بالرکوع و اسجد و اور اگر نمازی پڑھے پھر رکوع اور سجود سے پہلے  
 اچھا ہو گیا ہے قاعدہ رکوع یا اگر اچھا ہوئے پر تو باقی نماز پہلی پر بنا کر سے کہنے کھڑا ہو کر پوری کرے اور اگر اشارہ سے پڑھتا ہو اور تندرست ہو جائے دینے رکوع اور سجود پر قاعدہ رکوع  
 تو بنا کر سے صورت میں کہ رکوع اور سجود کے لیے اشارہ کرے سے پیشتر ہی تندرست ہو گیا ہو ہم نہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ رکوع و سجود والی نماز کی بنا اشارہ والی پر جائز  
 نہیں اقتداء پر قیاس کرنے سے کہ لو کان یوی مضطرباً ثم قدر علی القعود و لم یقدر علی الرکوع و اسجد قاعدہ نہ تفت علی الخشوع لان حالۃ القعود و اتوی ظہر  
 بنا دوسرے علی الخشوع سے اگر اشارہ کرنا ہو یا سجدہ ہو یا رکوع ہو جائے پیشتر ہی تندرست ہو کر رکوع اور سجود پر کہ وہ نماز اسرئوع پڑھے قول مختار کہ ہو جب کیونکہ پیشتر ہی  
 حالت قوی تر ہی نہایت لینے کے ایسے قوی کی بنا مضطرب پر جائز نہ دئی و لم یطوع الا انکار علی شئ کھسار و جدار مع الاعیاء و ای القیام بل اگر اہم و بد و بد  
 بیکر و لم یطوع و بل اگر اہم مطلقاً ہو الا صح ذکرہ الکمال وغیرہ اور غفل پڑھنے والے کو جائز ہے سہارا دینا کسی چیز پر مثل لاشی یا دیار کے ساتھ ٹیکنے کے بد و بد  
 کر اہم کے اور بد و بد ٹیکنے کے سہارا دینا مذکورہ نہیں ہے کہ ایک طرح کی سبب ادائی ہو اور غفل پڑھنے والے کو جائز ہے بیٹھ جانا بد و بد کر اہم کے ہر حال میں لینے  
 عذر سے ہو یا بے عذر یہی صحیح تر ہے کہ کیا ہو اسکو کمال وغیرہ نے اور ہایہ میں ہے کہ بد و بد عذر مذکورہ ہو اور قول اصح یہ ہے کہ مذکورہ نہیں کیونکہ جب ابتدا اسکو کھڑا  
 پڑھنے کا اختیار تھا تو تمام کرنے کے لیے بیٹھ جانے کا اختیار کیونکہ ہو گا کذا فی الشامی صلیہ الفرض فی فلک جار قاعدہ یا عذر صحیح لعلیۃ العذر و اسما و  
 تالا لا یصح الا بعذر و ہوا لظہر برکان پڑھنا نمازی نے فرضوں کو چستی کشتی میں بیٹھ کر بد و بد عذر کے تو صحیح ہے سبب اکثر ہونے عذر کے لینے دوران سر کھڑے ہونے  
 سے اکثر ہو کر تا ہو کذا فی المطہادی اور اگر کیا کہ بیٹھ کر پڑھا اگر کھڑا ہونا ممکن تھا اور صاحبین نے فرمایا کہ فرض درست ہونے کے بد و بد عذر کے ادائی ظاہر تر ہے کذا فی  
 البرہان شامی سند حامی قدسی سے نقل کیا کہ صاحبین کے قول پر فتویٰ ہو و المراد بطلان فی الشط کا شط نے الاصح اور بندھی ہوئی کشتی کنارہ میں مثل کنارہ کے ہے صحیح تر  
 قول میں ہے کہ میں فرض بیٹھ کر جائز نہیں بالاتفاق پھر ظاہر ہا یہ اور نہایہ وغیرہ کا یہ ہے کہ کنارہ پر بندھی کشتی میں فرض کھڑے ہو کر درست ہیں خواہ وہ زمین پر ٹھہری ہو  
 یا نہیں اور فیصلہ میں ہے کہ اگر کشتی زمین پر ٹھہری ہو تب تو فرض درست ہونگے کہ اسکا حکم زمین کا سا ہو اور اگر ٹھہری نہ ہوگی تو اگر نمازی اسپر سے کنارہ پر اتر سکتا ہو  
 تو فرض درست ہونگے نیچے اتر کر پڑھے کیونکہ اسوقت میں اسکا حکم سہاری کے جائز کا سا ہو اور اگر اترنا ممکن نہ ہو تو کھڑے ہو کر پڑھنا درست ہے کذا فی المطہادی  
 و المراد بطلان البحران کان الریح یجیر کما شدید افکا اسائرۃ والا فکا لواقفہ اور بندھی ہوئی موج دریا میں اگر ہوا اسکو سخت حرکت دیتی ہو تو وہ  
 مثل جاری کے ہو اور اگر ہوا نہ ہلائی ہو تو مثل کھڑی ہوئی کے ہے لینے پہلی صورت میں نماز فرض بیٹھ کر جائز ہو اور دوسری میں جائز نہیں کذا فی المطہادی  
 و المراد استقبال القبلة عند الافتتاح و کاردارست اور لازم ہے قبلہ رخ ہونا تکبیر تحریر کے وقت اور جبکہ کشتی گہم جاوے ہم لینے اسپر سبب کا اتفاق ہو کہ قبلیہ رخ  
 رہے پھر کشتی گہم متی جاوے اور اگر قبلہ رخ ہونا ممکن نہ ہو تو نماز میں تاخیر کرے جب تک کہ خوف وقت کے جانے کا نہ ہو اور اگر خوف ہو تو ظاہر ہے کہ قبلہ رخ  
 متخصس سکے ہی میں وہی ہوتا ہے جس طرف کو وہ قادر ہو کذا فی الشامی و لو ام فوقانی فلیکن مراد بطنین صح والالا اور اگر امام ہو ایک قوم کا دو کشتیوں بندھی  
 ہوئی میں تو صحیح ہے کہ نہ صحیح تین م بندھی ہوئی سے یہ غرض ہے کہ پاس پاس ہوں فاصلہ سے ہوں کیونکہ پاس ہونے میں دونوں کا حکم ایک مکان کا سا ہے  
 کذا فی الشامی و من جن ادائی علیہ و لو یفرع من سبج او آوے یوما ولیک مقصہ الخس وان زاد وقت صلوٰۃ سادسۃ لا یخرج لولا فانی لملیۃ  
 فان لا فاقۃ وقت معلوم مقصہ والا لا اور جو شخص بخون ہوا یا بیہوش ہو اگر جب کسی زندہ یا آدمی کے خوف بیہوش ہوا ہو ایک دن رات تو وہ پانچ نماز میں  
 قضا پڑھتا ہے اور اگر بڑھ چلاوے بیہوشی پر وقت چھٹے نماز کا تو قضا نہ پڑھے بسبب حرج کے اور اگر دن رات میں اسکو فاقہ ہوتا ہو تو اگر فاقہ کا وقت معین ہو تب تو  
 قضا پڑھے ورنہ قضا نہ پڑھے مگر مغلادہ رات پر کوشش رہتا ہے مگر صبح کو ہوش میں آتا ہو تو اول کی بیہوشی بیکار ہوگی اور قضا پڑھنی پڑگی اور اگر وقت







شرطوں نماز کے جو پہلے گزریں یعنی ہمارے اور ستر عورت اور قبلہ رخ ہونے کے ساتھ سوا و تحریمہ اور نیت قیام کے لینے سجدہ کے لیے جہد تحریم کرنا اور یہ کہ فلان آیت کا سجدہ ہی شرط نہیں مگر یہ نیت کہ یہ سجدہ تلاوت ہی اس کے مشروط ہونے میں کلام نہیں و فی سبیل اللہ یا اور کہنا اس جو ادب انداز کو رعیت حاصل دیا اور بعض واکب اور فاسد کرتی یہ سجدہ تلاوت کو وہ چیز جو نماز کی مفسد ہے لینے و انتہ حدت اور فقہ اور کلام سے فاسد ہو جاتا ہے اور اس پر اعادہ اس کا واجب ہی شامی نے لکھا کہ عورت کی محاذات سے فاسد نہیں ہوتا اور سجدہ تلاوت کے اندر قنوت سے وضو نہیں جاتا اور رکوع کا سجدہ کرتا دیا بدل سجدہ کا جیسے رکوع کرنا پڑھنے والے کا اور اشارہ بجا رکوع اور اشارہ سوار کا ہم رکوع میں نماز کی قیام سے پہلے لگائی کہ خارج نماز اگر سجدہ کی جگہ رکوع کر لیا تو کافی ہوگا اور بیمار اگر چہ آیت سجدہ حالت صحت میں پڑھتا اور بیماری میں اشارہ سے ادا کرے جائز ہوگا اور سوار پر سجدہ اگر حالت سوار ہی میں شہر کے باہر واجب ہو تو سوار ہی پر اشارہ سے ادا ہو جائیگا گوئی میں آیت پڑھا اور اگر سجدہ واجب نہ ہو پڑھا تو اس کا ادا کرنا سوار ہی پر کافی ہوگا کذا فی الشامی وہی سجدہ میں تکبیر پڑھتا ہے اس وقت میں جہاد میں قیام میں شہر یا روستہ میں سجدہ اور سجدہ تلاوت ایک سجدہ ہی درمیان دو تکبیروں میں سجدوں کے پکار کر لینے ایک بار ادا کر کے سر کے گواہ دو ساری بار اٹھائے گا اور اگلا اتنا چکر کرے کہ اپنے آپ سے اور نام نہ کرے کہ اور رکوع کو آواز جاوے اور درمیان وہ سجدہ قیام کے لینے کھڑا ہو کر سجدہ میں جانا اور بعد سجدہ کے کھڑا ہو جانا سجدہ پر دو رکوع یا تکرار ٹھانے کے ادا کر کے رکعت اور بند رکعت اختیار اور سلام کے وقت ہر تسبیح السجود فی الامم اور سجدہ تلاوت میں تسبیح سجدہ کی پڑھنی تر قول میں لینے یہاں ربی اللہ تعالیٰ تین بار کہے ہم فتح القہر میں لکھا کہ اگر نماز فرض کے اندر ہو تب یہ حکم ہی اور اگر نفل نماز ہو یا خارج نماز تو چاہے سب جہان ربی لا علی کے یا یہ دعا پڑھے جو احادیث میں وارد ہے سجدہ و جہد فی اللہ فی کل شئ رنج چنانچہ عہد باب صلوٰۃ السجود میں لکھا ہے علی من کان من شغل تجب السجود و لا یجوز الا بالسلام و لا یجوز الا من اجزا تھا ادا و کمال اسم از التلاوا و قضا کا تجنب و السکران و النائم واجب ہی سجدہ تلاوت اس شخص پر کہ ہووے اہل نماز کے واجب ہونے کا ادا کرنے کے اعتبار سے لینے اسی وقت اہل ہو چسبہ ہر آدمی اگر آیت سجدہ پڑھے یا قنوت کے اعتبار سے اہل ہو لینے اس وقت اہل نہ ہو دوسرے وقت ہو چسبہ اور متوالا اور سونے والا شارح نے لکھا کہ علی من شغل ہی تجب سے اور وجوب سجدہ کے لیے نماز کے وجوب کی اہلیت اس لیے معتبر ہوئی کہ سجدہ تلاوت نماز کے اجزا میں سے ہے ہی لینے جس صورت میں کہ آیت نماز کے اندر پڑھی جاوے تو یہ سجدہ جزو نماز ہو جاتا ہے ہم متواسے پر سجدہ کے وجوب کے لیے اس کی عقل قائم رکھی گئی تاکہ اس کو تنبیہ و اور سونے والا اگر آیت سجدہ پڑھے اور بعد جاگنے کے اس کو کوئی خبر نہ دے تو اس پر دم سجدہ میں اختلاف ہر صرح یہ ہے کہ سجدہ لازم ہی اور قول صحیح میں لازم نہیں اگر سونے اور بیدوش سے سجدہ کی آیت کوئی شخص نے تو اس کا حکم عنقریب آویگا فلا تجب علی کافر و مجنون و حال نفس و نقصان و قرآن و معصو الا انهم لیسوا اہل لہما پس نہیں واجب ہی سجدہ کافر پر اور نابالغ اور دیوانہ اور حیض و نفاس والی عورت پر خواہ وہ آیت سجدہ کو پڑھیں یا نہیں اس لیے کہ یہ سب نماز کے اہل نہیں نہ اس وقت پر اور نہ اس کے بعد اور ایک نسخہ میں لکھا ہے لینے ادا اور قضا دونوں کے اہل نہیں و تجب تیل و تھم لینے الذکورین تہا المجنون المطبقی فلا تجب بتلاوتہ لعدم الہیۃ اور واجب ہی سجدہ نا و صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے سے سوا اس مجنون کے جس کو فاقہ نہ ہوتا ہو کہ اس کے پڑھنے سے سننے والوں پر سجدہ واجب نہ ہوگا بسبب اہل ہونے مجنون کے ہم خطاوی سے کہ اگر شارع کی تعلیل میں لڑکا بھی داخل ہے لینے اس کے پڑھنے سے سننے والے پر سجدہ واجب ہوتا ہے حالانکہ وہ خود اہل نہیں ہی اور مطبق بکسر بار سجدہ سے یہاں وہ مجنون مراد ہے جس کو چہ نماز دن یا زیادہ تک جنون نہ ہے و لو قصہ جنونہ فکان لہ ما ولیہ ادا قبل تنزیہ تلو او سمع والی کذا لکن

اہل تہذیب میں سمعہ علی ما عرہ ملاخسر و لکن جزم الشرعی بالی باختلاف الروایۃ و لکن الوجوب بالسمع من المجنون عن الفقہاء و الصغری و الجھرۃ  
قلت و یہ جزم القستانی اور اگر کم ہو اچون مجنون کا یعنی ایک دن اور رات ہو یا اس سے کمتر تو اسپر سجدہ لازم ہو خواہ وہ خود پڑھے یا  
دوسرے سے سنے اور اگر مجنون ایک دن رات سے زیادہ ہو جائے تو سجدہ خود اسپر لازم نہیں بلکہ اس شخص پر لازم ہو جس سے آیت  
سجدہ کو سننے بموجب اس بیان کے کہ منقح بیان کیا ہو اسکو ملاخسر و لیکن یقین کیا ہو شرعی بالی نے اختلاف روایت پر دربارہ مجنون کے  
اور نقل کیا ہو بموجب سجدہ کو مجنون سے سنا کرتا ہے صغرے اور جہرہ سے بین کتا ہوں اور اسی وجوب پر یقین کیا ہو قستانی نے ہم شرعی بالی سے کہا  
کہ مجنون سے آیت سجدہ سننے پر سجدہ تلاوت کے واجب ہونے میں دو روایتیں ہیں اور دونوں کی تصحیح ہوئی اور جہرہ میں کتا کہ اس پر کہ سجدہ واجب  
نہیں کذا فی الشامی لا تجب لسمعہ من الصغری و الصغری و کل قال حرفاً دلا یا جی اشیاء و لا من الموقوف و کان السامع فی صلوتہ اسے صلوة الموقوف  
الخارج کما مر نہیں واجب ہو سجدہ بسبب سننے سجدہ کی صدائے گونج کی آواز نہ ہو جہاڑوں اور جھگڑوں وغیرہ میں پلیٹ کر دیکھ ہی سنائی دیتی ہو اور نہیں جہا  
ہو پر نہ سے سننے کے سبب یعنی طوطا یا دینا وغیرہ اگر آیت سجدہ پڑھتے تو سننے والے پر اصح قول بین سجدہ واجب نہیں اور واجب نہیں سننے سے  
ایک کل پڑھنے والے کے اور نہ بچے کے ساتھ پڑھنے والے کے سننے سے کذا فی الاشیاء طوطا وی سنا کتا کہ ایک کل کے سننے سے عدم وجوب کا مسئلہ  
متن میں اس کے مذکور ہو تو شاید شایع نے یہاں مگر ایسے ذکر کیا تاکہ تیسرے جواس بات پر کہ اس مسئلہ کا اسی جا ذکر کرنا مناسب تھا اور نہیں واجب ہو  
بسبب سننے کے مقتدی سے اگر سننے والا مقتدی کی ناز میں ہو یعنی وہی ناز پڑھتا ہو خواہ امام ہو یا دوسرا مقتدی اس کے ساتھ والا سجدہ خارج  
کے ناز مقتدی سے کہ اسپر واجب ہو گا چنانچہ پیشتر گذرا وہی علی التراخی علی المختار و یکرہ تاخیر تا تزیہ و تکفیب ان یسجد عدد ما علیہ بلا تعین  
لیکن مودی و سقط الحیف و الردۃ ان لم تکن صلوتہ علی الفور لصیور ہا جزو منہا یا تم تاخیر یا دفعیہا ما دام نے حرمتہ الصلوة ولو اید السلام فتح  
اور سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہو تراخی کے طور پر مختار قول کے بموجب یعنی امام محمد کے نزدیک تمام عمر اسکا وقت ہو اور یہی قول مختار ہو اور امام ابو  
کے نزدیک فوراً واجب ہو یعنی تاخیر سے گناہگار ہو گا بشرطیکہ سجدہ مذکورہ ناز کے اندر کا نہ ہو کہ وہ اتفاقاً واجب ہو فوراً بسبب ہو جانے اس سجدہ  
کے جزو ناز کا اور گناہگار ہو گا سجدہ تلاوت ناز کی تاخیر سے اور اسکو قضا بجالائے جب تک کہ ناز کی حرمت میں باقی رہے اگر چہ بعد سلام کے ہو  
یعنی جب تک کوئی فعل مخالفت ناز کے نہ کیا ہو کذا فی الفتح شایع نے کہا اور مکرر تزیہ ہی تاخیر کرنا سجدہ تلاوت کا جو ناز کے اندر نہ ہو اور کافی ہو  
قرآن پڑھنے والے کو کہ جس قدر سجدے اسپر ہوں اس قدر سجدے بلا تعین کرے اور ہو دیگا اگر نیا لایے تاخیر سے کہ است تزیہ ہوگی یہ نہو کا کہ قضا  
ہو جائیں اور ساقط ہو جاتا ہو سجدہ تلاوت بعض سے اور مرتد ہونے سے یعنی اگر حرمت نے سجدہ کی آیت پڑھی اور سجدہ نہ کیا یہاں تک کہ حائضہ ہوئی  
تو اسپر سے سجدہ ساقط ہو جائیگا اور اسی طرح مرتد ہونے سے کذا فی التہذیب ثم ہذا النسبۃ سجدہ اصواب و قولہ صلوتہ خطا قال المصنف لکن فی الغایۃ  
ان خطا مستقل ہو عند الفقہاء خیر من صواب نادریہ پر نسبت یعنی مصنف کا صلوة کتا درست ہو اور اسکی جگہ فقہا کا قول صلوتہ کتا غلط ہو گا ہی اسکو  
مصنف نے مگر حنا یہ بین ہو کہ صلوتہ کتا غلط ہو لیکن مروج ہو اور یہ غلط مروج فقہا کے نزدیک بہتر ہو صحیح کم راجح سے کیونکہ انکی غرض صرف  
احکام کا بتلانا ہو ان الفاظ میں جو عوام میں مشہور ہوں ہم وجہ غلطی کی یہ ہو کہ قاعدہ نسبت کا یوں ہو کہ تاوانیث کو حذف کر دیتے ہیں پھر اگر  
الف آخر میں ہو تو اسکو اوسے بدل کرتے ہیں تو اس لحاظ سے صلوتہ کتا بموجب قاعدہ کے درست ہو اختلاف صلوتہ کے کہ اسمن نہ ت  
کو حذف کیا ہو نہ الف کو بدل کذا فی الطوطا وی مختار و من سمع من امام ولو باقتداء بہ فاتم بہ قبل ان یسجد الامام لہما سجدہ معہ فلو اتم بعدہ  
لا یسجد اصلاً کذا اطلاق نے اکثر شبالا اصل وان لم یقتد بہ اصلاً سجدہ لا کذا مقتدی یہ فی رکتہ اخری علی ما اشارہ المبرودی وغیرہ و طوطا ہذا

اور جو شخص سے آیت سجدہ کو امام سے اگرچہ وہ امام اسی مقتدی کی اقتدار سے ہو گیا ہو یعنی اول اکیلا پڑھتا تھا پھر اس شخص نے اس کے پیچھے اقتدار کیا اور اس وجہ سے امام ہو گیا پھر اقتدار اسے امام کے پیچھے پیچھے اس سے کہ امام سجدہ تلاوت کرے تو وہ شخص امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر اس کا تعلق بعد سجدہ کرنے کے اسی رکعت میں کرے تو سجدہ نہ کرے نہ اندر نماز کے نہ بعد نماز کے ایسا ہی مطلق بیان کیا ہو کثر میں اصل کی تبعیت سے یعنی اقتدار کرنے سے وہ سجدہ نماز کا ہو گیا تو خارج نماز اور انہیں ہو سکتا اور نماز کے اندر امام کی مخالفت نہیں ہو سکتی اور اگر اقتدار امام کے پیچھے کیا نہ اس رکعت میں نہ دوسری میں تو سجدہ تلاوت کرے اور اسی طرح اگر اقتدار اسے دوسری رکعت میں تو سجدہ کرے مگر بعد نماز سے خارج ہونے کے بعد وجہ اس قول کے کہ اختیار کیا ہی اس کو بروی وغیرہ ہے اور یہی ہر طہر پر ایسا کام حاصل ہے کہ جب آیت سجدہ امام سے کہنے سے اگر اس کا اقتدار نہ کرے خارج نہ ہو تو سجدہ تلاوت کرے اور اگر اقتدار اسے اسی رکعت میں ہو تو امام سے آیت سجدہ پڑھتی تو اگر سجدہ امام سے پیشتر اقتدار کیا تو اس کے ساتھ سجدہ کرے ورنہ اس پر سجدہ ساقط ہو گا اور اگر دوسری رکعت میں اقتدار کرے تو بعد نماز سے خارج ہو سکتا ہے کہ اس نے انشائی صلوٰۃ کو تلاوت کرتے ہوئے سجدہ یا فیما لا خیار ہا لا خیار اور اگر ٹپ ہے آیت سجدہ کہ نماز کے اندر تو سجدہ تلاوت نماز کے اندر کرے نہ خارج نماز سے بعد سجدہ کے کہ پیشتر بیان ہوئی ہے یعنی نماز کے اندر کا سجدہ تلاوت نماز کا جزو ہو جاتا ہے ورنہ البدائع واداء لم یصلوا فمقتضیہ اور بدائع میں ہے کہ اگر نماز کے اندر سجدہ تلاوت نہ کر لیا تو گناہ گار ہو گا پس لازم ہو گیا اس کو توہم اس لیے کہ ترک واجب کیا جس کی قضاء ممکن نہیں تو گناہ ثابت ہو گیا اور اس سے مخلصی کی صورت مجسّمہ تو ہے کہ اور کچھ نہیں کذا فی المصنوع الا اذا فسدت الصلوٰۃ لغير احيض فلیہبہ تقاضا عنہا السجدة ذکرہ فی الخواص فی سجدہ یا خیار چنانچہ امام فہرست لم یبق الا سجدہ تلاوت فلیکن صلوٰۃ اگر جبکہ فاسد ہو جائے نماز سوا سے چیخ سے تو سجدہ تلاوت کرے خارج نماز سے اس لیے کہ جب نماز فاسد ہو گئی تو صرف تلاوت ہی رہ گئی اس لیے سجدہ نہ ذکر نماز کے اندر کا نہ رہا اسی لیے خارج نماز سجدہ کرے کہ حکم ہوا اور سوا چیخ اس لیے کہ اگر چیخ سے نماز فاسد ہو گئی تو صورت پر سے سجدہ تلاوت ساقط ہو جائیگا ذکر کیا ہی اس کو خلاصہ میں ولو بعد ما سجدہ عالم بعد ذکرہ نے القیہ دیخالفہ اسے الخانیۃ تلاوتی نفل نافذہ قضاء دون السجدة الا ان یحل علیہ اذا کان بعد سجودا اور اگر فاسد ہوئی نماز بعد سجدہ کرنے کے تو عادیہ سجدہ کا نہ کرے ذکر کیا ہی اس کے قیہ میں اور اس کے مخالف ہو وہ جو خانیہ میں ہے کہ آیت سجدہ پڑھنے سے نفل کی نفل کو فاسد کر دیا تو نفل کی قضاء کرے نہ سجدہ کی یہی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فساد نماز کی صورت میں سجدہ خارج نماز نہ کرے اور من کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ کوہ مگر یہ کہ محل کیا جائے مسئلہ خانیہ کا اس صورت پر کہ فساد نفل کا بعد سجدہ تلاوت ہو تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ سجدہ کا عادیہ نہ ہو گا چنانچہ شایع نے قیہ سے نقل کیا ہی و تو قوی برکوع و سجود غیر رکوع الصلوٰۃ و سجودا فی الصلوٰۃ و کذا فی خارجا میں ہے عنہا الركوع فی طہر المرادی بزازۃ لما اسے للتلاوة اور ادا ہو جاتا ہی سجدہ تلاوت رکوع کرنے سے یا سجدہ کرنے سے واسطے تلاوت کے سوا رکوع نماز کے اور اس کے سجدہ کے نماز کے اندر اور اسی طرح خارج نماز میں قائم مقام سجدہ کا ہو جاتا ہی رکوع ظاہر قول روایت کیے گئے ہیں کذا فی البرادیم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص نے نماز کے اندر آیت سجدہ پڑھی اور اس کے لیے رکوع کیا سوا سے نماز کے رکوع کے یا سجدہ کیا سوا سے نماز کے سجدہ کے تو سجدہ تلاوت ادا ہو جائیگا اسی طرح خارج نماز میں رکوع یا سجدہ ہے ادا ہو گا مگر رکوع میں یہ شرط ہے کہ فوراً ہو بلاتا خیر اور اگر تاخیر کر لیا تو پھر سجدہ تلاوت کے واسطے سجدہ خاص چاہیے خواہ نماز کے اندر ہو یا نہ تو کذا فی الشامی و نووی برکوع صلوٰۃ اذا کان الركوع علی الخ من قراءۃ آیتین و کذا الشافعی علی الظاہر کہانی ابیران لواءہ ای کون الركوع لسجدہ والتلاوة علی الرجاء اور ادا ہو جاتا ہی سجدہ تلاوت نماز کے رکوع سے جبکہ رکوع ہو سے ایک آیت کے پڑھنے سے پیشتر یا دو آیتوں سے اور اسی طرح تین آیتوں سے ظاہر قول کے بموجب

چنانچہ ہر اہل حق میں ہر اگر نیت کرے کہ سجدہ کی نیت کرے رکوع کے ہونے کی سجدہ تلاوت کے لیے قول راجح پر مبنی اگر آیت نماز میں پڑھی اور سجدہ کے بعد تین آیتوں سے نماز میں پڑھا اور رکوع کیا اور نیت کی کہ یہ رکوع سجدہ تلاوت کے لیے کرتا ہوں تو سجدہ ادا ہو جائیگا طحاوی نے کہا کہ اس رکوع میں نیت نماز کے رکوع کی بھی کرے ورنہ صرف تلاوت کا رکوع ہو گا نہ نماز کا تو وہی سجدہ کا رکوع ایک ہی علی الفور والی علم نبیہ بالاجماع اور ادا ہو تا ہے سجدہ تلاوت نماز کے سجدہ سے اسی طرح لینے فرما سجدہ کرنے سے اگرچہ نیت نہ کی ہو کہ یہ سجدہ تلاوت کا ہی بالاتفاق ہم آیت سجدہ کے بعد فوراً سجدہ نماز کرنے کی صورت میں لینے غالباً اس سے مراد یہ ہے کہ رکوع مختصر کے بعد سجدہ کیا ورنہ ظاہر ہے کہ رکوع مع قومہ کے تین آیتوں کی مثلہ سے کم نہیں پھر فوراً کیسے ہو سکتا ہے ولولہ انہی رکوع دہم فیہ بالموثقہ ام بخیرہ و سجدہ اذا سلم الامام و یحید القعدۃ ولولہ انہی سجدت بعد تلاوت کذا فی القنبر و یفتی حلی علی الجہتۃ اور اگر نیت کی سجدہ تلاوت کی امام نے اپنے رکوع میں اور نیت کی اس کے مقتدی نے تو مقتدی کو امام کی نیت کافی ہوگی اور سجدہ کرے مقتدی جبکہ امام سلام پھیرے اور اعادہ کرے قعدہ کو اور اگر قعدہ کو چھوڑ دینا تو اس کی نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ سجدہ تلاوت سے قعدہ اخیرہ انہی پڑھتا ہے اگر اعادہ نہ کرے تو فرض نماز کا رجا جائیگا کذا فی القنبر اور محمول کرنا چاہیے اس صورت کو نماز پھری پر اس لیے کہ نماز میں مقتدی کی کو کیسے معلوم ہو گا کہ امام نے آیت سجدہ پڑھی نعم رکوع و سجدہ فوراً کتاب بلا نیت ان اگر رکوع کیا اور سجدہ کیا واسطے نماز کے فوراً تو یہ سجدہ کرنا مقتدی کا قائم مقام سجدہ تلاوت کے ہو جائیگا بدون نیت کے بسبب متابعت امام کے ہم لینے امام نے رکوع میں نیت سجدہ تلاوت کی نہ کہ بلکہ سجدہ میں کی یا بالکل کہیں نہ کی تو اس صورت میں مقتدی پر کچھ نہیں خواہ مقتدی نیت کرے یا نہ کرے کذا فی الطحاوی ولو سجد لہما فظن القوم انہ رکع فممن رکع رفضہ دہر لہما ومن رکع اسجد سجدۃ اجزا کثیرا عنہما ومن رکع وسجد سجدتین فسدت صلوٰۃ لہما لانهما اتفقا ویکتہ تامرہ اور اگر سجدہ تلاوت کیا امام نے اور مقتدیوں نے خیال کیا کہ امام نے رکوع کیا تو جو شخص رکوع میں ہو وہ رکوع کو ترک کرے سجدہ تلاوت کرے اور چست رکوع کیا اور ایک سجدہ کیا تو اس کو یہ سجدہ تلاوت کے سجدہ سے کافی ہو گا اور چست رکوع کیا اور دو سجدہ کرے کیے تو اس کی نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ اس نے ایک رکعت پوری تہا پڑھ لی اور زیادتی ایک رکعت کی مفسد نمازی ولو صحیح المصلی السجۃ من غیرہ لم یسجد فیہا لانہا غیر صلوٰۃ بل یسجد بعد ہا لہما عما من غیر محجوراد اگر نماز پڑھنے واسطے آیت سجدہ کو اپنے غیر سے سنا تو نماز کے اندر سجدہ نہ کرے اس لیے کہ وہ تلاوت نماز کے اندر نہیں بلکہ سجدہ کرے بعد نماز کے بسبب ششہ آیت سجدہ کے اس شخص سے جب سجدہ نہ کرے نہیں لینے اگر وہ اسے سے سنتا مثلاً مقتدی سے تو اس کے سننے سے نہ بعد نماز کے سجدہ کرنا نہ نماز کے اندر چنانچہ پہلے گزرا کہ لو سجد فیہا لم یجزہ لانہا ناقصۃ ثانی فلا یتادی ہا الکامل و اعادہ اسے اس سجدہ و لما لا اذا تلا المصلی غیر الموقوف ولو بعد ہا لہما سراج اور اگر نماز پڑھنے واسطے نے غیر سے سنا نماز کے اندر سجدہ کیا تو یہ سجدہ اس کو کافی نہ رہے گا اس لیے کہ یہ سجدہ اس کا ناقص ہے بسبب ہا کے تو اس ناقص سے کمال ادا نہ ہو گا ثانی ششہ کی حالت میں جس رکوع کو ادا کرتا ہو اس کو پورا کرنا اور اس کے بعد دوسرا رکوع ادا کرنا اس کو لازم ہے اور اس بات کا مقتضی ہے کہ جو چیز اس نماز سے خارج سبب سے واجب ہوئی ہو اس کے ادا کرنے میں مشغول نہ ہو تو نہی مختصا پائی گئی ہے اگر سجدہ جبکہ سبب اس نماز سے خارج ہے نماز کے اندر ادا کرے تو ناقص ہو گا بسبب ہا کی نسی کے کذا فی الشامی اور اس سجدہ کا اعادہ کرے بسبب اس سجدہ کے کہ گزری لینے بسبب اس کے ناقص ہونے کے مگر جبکہ پڑھا ہو اس کو نمازی نے سہا سے مقتدی کے اگرچہ بعد اس کے سننے کے ہو تو وہ اعادہ سجدہ نہ کرے کذا فی السراج ہم صورت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص نماز پڑھتا ہو اسے آیت سجدہ پڑھی خواہ پیشتر دوسرے سے سننے کے یا بعد سننے کے پھر اس کے لیے سجدہ نماز کے اندر کیا تو اس صورت میں اس سجدہ کا اعادہ نہ کرے اور غیر مقتدی کی قید اس لیے لگائی کہ مقتدی کا آیت سجدہ کو پڑھنا مقتدر نہیں تو وہ بعد نماز کے سجدہ کرے سنی ہوئی آیت کے لیے کذا فی الشامی و و ہا اسے الصلوٰۃ لان زیادۃ ما دون الکرکۃ لا یفسد الا اذا تابع المصلی التالی مقتدر لبعثہ غیر امام ولا یجزیرہ عما سمع تجنیس وغیرہ نہ اعادہ کرے نماز کا اس لیے کہ زیادہ





اور عبادت متروک حالانکہ عبادت کی کثرت مطلوب ہو چکے ہیں۔ لیکن کو ایک کر لیا تاکہ میرزا بی نہ کو کافی الشافی طحاوی نے کہا کہ ضمیر جو کہ راجح ہو۔  
مگر اگر کسی طرف جو معتد کے قول لا تکرر سے بچا جاتا ہو لا تدخل فی المحکم بیان میں کل المادۃ سبباً لاجتماع السجود فالتفتی بواحدۃ لاند الین المستویۃ  
لانما للزجر و ہونیز جواز احدہ فیحصل المقصود والکرم یعفو عن قیام سبب التفتی فیین نہ داخل ہو حکم میں اس طرح کہ کجا دے ہر تلاوت سبب ایک سجدا  
سجدہ کا پھر سجدہ ایک دوسرے میں آجائیں اور التفتا کیجئے ایک سجدہ پر اسلئے کہ حکم میں نہ داخل ہونا زیادہ لائق ہو سنا کہ اسلئے کہ کیونکہ سزا جز  
کے لئے ہوتی ہو اور آدمی ایک سزا سے زجر پا جاتا ہو اور مقصود حاصل ہو جاتا ہو اور کرم متناہ عنہ کر لیا جاوے قائل ہوئے سبب سزا کے ہم میں  
سزاؤں کا معاملہ عبادت میں سجدہ کی بنا دفع اور عفو پر ہو تو اسلئے کہ سبب باوجود سبب کے کچھ خرابی نہیں اور دنیا میں زجر کا مقصود ایک  
سزا سے حاصل ہو اور آخرت میں کرم متناہ سے توقع ہو کہ معاف کر دے اسلئے آئین نہ داخل حکم میں مناسب معلوم ہوا مثلاً ایک شخص نے شریعت میں دو بار  
تو ہر چند سبب دو ہیں مگر سزا ایک ہی دی جاوے گی اور دوسری بار کی سزا اسی میں داخل ہو جائیگی و انما الفرق بقولہ فتوب الواحد ذاتی نہ داخل سبب  
متناہ قبلہا و عما بعدہ بالالتوب فی نہ داخل المحکم الا بما قبلہا سے تو زنی فحد ثم زنی نے مجلس حدنا نہیں اور معتد نہ بتا دیا فرق درمیان  
تداخل سبب اور تداخل حکم کے اسلئے اس قول سے کہ قائل مقام ہو گا ایک سجدہ تلاوت سبب کے تداخل میں اسلئے پیشتر کہ اور بعد کے سجدہ  
کے لینے اگر کسی شخص نے ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ کی مثلاً پانچ بار پڑھی اس طرح کہ تین بار پڑھ کر سجدہ تلاوت کر لیا پھر دوبار پڑھی تو ایک سجدہ  
ہو گیا ہو سکی طرف سے کافی ہو گیا کیونکہ جب اول تلاوت کو پڑھنے سبب قرار دیا تو چاروں اسلئے بعد کی اسکی تابع ٹھہریں تو جہاں سجدہ کر لیا وہ سبب کے پھر  
ہو گا اور نہیں قائل مقام ہو گا سجدہ تداخل حکم کی صورت میں مگر اسلئے پیشتر کہ سجدوں کے مثلاً پہلی صورت میں اگر پانچوں تلاوتوں کو جدا جدا سبب قرار  
اد حکم کو متداخل کہو تو تین بار کی تلاوت کے بعد جو سجدہ کیا وہ ان تینوں کا ہو گیا اب جو دوبار پڑھی سجدہ کے آیت کو پڑھا تو سبب جدید پیدا ہوا اسلئے  
دوسرا سجدہ چاہیے جیسا سزاؤں میں ہوتا ہو کہ اگر زنا کیا پھر عدرا گیا پھر اسی مجلس میں زنا کیا تو دوبارہ عدرا جائیگا کیونکہ دوسری حد کا سبب پانچ  
اور ظاہر ہو کہ پہلی حد سے زجر حاصل نہیں ہو گا کافی الشافی و اسرار التوب ذابا و ایما و استقالہ من خصص شجرہ الے آخر و ہمہ فی نہرا و حسن  
تبدیل للمجلس او الایۃ فتجب سجدۃ او عبادۃ اخری بخلاف زوالا مسجد و بیت و سفینۃ و سائرۃ و فعل قلیل کاکل لقمۃ من و تیمام و دو سلام و کذا  
و ابۃ یصلی علیہا لان الصلوۃ تجب الاکان و لو لم یصل تکرر اور تانا تانا کپڑے کا جاتے اور آتے اور چلا جانا پڑھنے واسلئے کا درخت کی ایک شاخ سے  
دوسری ہوا و تیرنا اسکا نہر میں یا خوش میں بدلنا ہو مجلس کا یا آیت کا پس واجب ہو گا ایک اور سجدہ یا کئی سجدے لینے مثلاً تانائے میں ایک  
آیت جاتے ہیں پڑھے اور وہی ٹوٹنے کے وقت تو ایسا ہو گا کہ گویا دو مجلسوں میں پڑھی اور آیت کا بدلنا ہو گا سننے واسلئے کہ حق میں لینے  
مثلاً سننے واسلئے اسی آیت کو ایک شاخ پر سنا اور اسی کو دوسری پر تو ایسا ہو گا کہ گویا دو آیتوں کو سنا بخلاف کہ لون مسجد اور گھر اور  
لشقی چلنے واسلئے اور فعل قلیل کے جیسے دو لقون کا کھانا پانچ میں دوبار کی تلاوت کے اور کھڑا ہو جانا اور سلام کا جواب دینا کہ اس سے  
مجلس نہیں بدلتی اور اسی طرح سواری کے پچلتے ہاؤز پر اگر نماز پڑھتا ہو تو مجلس وہ ہوگی کیونکہ نماز ان مجالس کو ایک کر دیتی ہو اسلئے کہ اختلاف  
مکان کی صورت میں نماز قاسد ہو جاتی ہو تو ضرورت کی وجہ سے سب مکان ایک کیے جاتے ہیں اور اگر سواری پر نماز پڑھتا ہو تو سجدہ مکرر  
ہو جائیگا کیونکہ سواری کا چلنا منسوب سواری کی طرف ہو تو ایسا ہو گا گویا خود چلتا ہو اور پڑھتا ہو کافی الشافی کا تکرر لو تبدل مجلس سامع دون  
تال سے لو کر رہا کر لیا یصلی و غلام بیٹھے تکرر علی غلام لا اراکب جیسے مکرر ہوتا ہو سجدہ سننے واسلئے پر اگر بدل جائے مجلس سننے واسلئے کی  
پہاٹک کہ اگر مکرر پڑھا آیت سجدہ کو سواری پر نماز پڑھتے ہوئے اور اسکا غلام پیادہ چلتا ہو تو سجدہ مکرر ہو گا غلام پر نہ سوار ہو

لا تکرر فی حاکمہ وہو تبدل مجلس الثانی دون الساتع علی المعنی بہ و ذوالنیف ترشح بیئۃ الساتع نہیں مکرر ہوتا ہی سجدہ سننے واسلے پر اس کے  
 مجلس میں بیٹھے تلاوت کر نیواسے کی مجلس کے بیٹے اور سننے واسلے کی مجلس کے نہ بیٹے میں قول مفتی بہ پر مثلاً تلاوت کنندہ پڑھتا جاتا ہی اور سننے والا  
 ایک جگہ بیٹھا ہی تو سننے واسلے پر بشرط اتحاد آیت کے سجدہ کر نہ تو گا اور یہ بیٹھے مکرر ہونا سجدہ کا سامع پر اس کی مجلس کے بیٹے سے پہلی صورت میں اور  
 مکرر ہونا اس کی مجلس کے تکرر نہ ہونے سے دوسری صورت میں اس بات کا مفید یہ کہ سننے کے سبب ہونے کو ترجیح ہی بیٹھے اگر تلاوت سبب سجدہ کا ہوتی  
 تو اس صورت میں حکم سننے واسلے پر برعکس ہوتا تو وہ بھی تلاوت کنندہ کی طرح ہو جاتا اور جب ایسا نہیں ہوا تو معلوم ہوا کہ حنا بھی سبب ہی نہ شرط  
 جیسا کہ بعض فقہاء نے کہا کہ کذا فی الطحاوی واما الصلوة علی رسول اللہ علیہ السلام فکانہ لک عند المتقین و قال الما خردن تکرر اذا  
 تداخل فی حقون العباد و درود پڑھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسا ہی کہ متقین کے نزدیک اور متاخرین نے کہا ہی کہ مکرر ہوتا ہی سجدہ  
 کہ بعد دن کے حقوق میں تداخل نہیں ہم بیٹھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس شرط پر درود کا حال مثلاً سجدہ تلاوت سے کہہ ہی کہ جیسے اتحاد  
 مجلس کی صورت میں سجدہ کر نہیں ہوتا ویسا ہی ایک مجلس میں مکرر نام پاک کے ذکر نہ ہونے سے درود کر نہیں ہوتا اور نہ مزید ذکر نہیں  
 کر رہوتا ہوا اور یہ سجدہ چلے گز چکا ہی کذا فی الشامی واما العباس فالاصح انہ ان علی الصلاة لا یجوز الا بعد السجدة او بعد رکعة کا حال میں یہ کہ اگر تکرر  
 سے زیادہ ہو تو اس کا جواب نہ کہ کذا فی الخلاصہ ہم صبح کا مقابل ہی کہ صرف ایک بار تک اور اگر ایک قول یہ کہ دس بار تک اور ایک ہی  
 کہ جتنی بار چھپکے اس قدر رکعت اور کے بشرطیکہ چھپکنے والا ہر دفعہ بعد کے کذا فی الشامی وکرہ ترک آیت سجدہ وقرآنہ باقی السورۃ لان فیہ  
 قطع نظم القرآن وتفسیر فیفسہ واتباع النظم والتالیف ما مور بہ بدائع و مفادہ ان الکراہۃ تحریریت اور مکرر ہی چھوڑ دینا آیت  
 سجدہ کا اور پڑھنا باقی صورت کا ایسی کہ اس طبع پر سننے میں عبارت قرآن مجید کے انتظام کا قطع کرنا اور اس کی ترکیب کا  
 بگاڑنا ہی اور اس کی عبارت و ترکیب کے اتباع کا حکم ہو کذا فی البدائع اور اس سے معلوم ہوا کہ صرف آیت سجدہ کا چھوڑ دینا مکرر  
 تحریر ہی ہم اتباع نظم کا ارشاد اس آیت میں مذکور ہی (فَاذْأَقْرَأْ تَاءُ فَتَشْأُ قَرَأْتَ) بیٹھے جب ہم اس کو پڑھیں تو پیر دی کر ایک کی تالیف  
 کی کذا فی البحر لا یرہ عکسہ و لکن نذیب ضم آیت او آیتین الیکسا قباہا او بعد غلغلہ ہم التفصیل اذ کل من حیث انہ کلام اللہ فی  
 رتبۃ وان کان لبعضہا فضیلۃ باشتغالہ علی صفات اللہ تعالیٰ نہیں مکرر ہی اس کا عکس بیٹھے صرف آیت سجدہ کو پڑھنا اور باقی سورۃ  
 کو نہ پڑھنا لیکن سبب ہی ملانا ایک آیت یا دو آیتوں کا اسکے ساتھ خواہ پیشتر ملاوے یا بعد کو واسطے دور کرنے ہم تفصیل کے  
 سبب تاکہ یہ ہم نہ ہو کہ اس آیت کو فضیلت ہی اور رون پر کیونکہ کل آیتیں اس لحاظ سے کہ اللہ تعالیٰ نے کلام ہی اس کے ساتھ  
 میں ہیں اگرچہ بعض آیتوں کو فضیلت ہی سبب اسکے شامل ہونے کے اکثر تعالیٰ کی صفات پر واضح سخن اختصار یا  
 میں سبب عینیکہ منشی السجود اور مناسب ہی نہ سنانا آیت سجدہ کا اس سننے واسلے کو جو سجدہ کے لیے آمادہ نہ ہو بیٹھے اگر سننے والا پڑھو  
 ہوا اس پر سجدہ کرنا شاق ہو تو قاری آیت سجدہ کو آہستہ پڑھے ایسا ہی اس صورت میں کہ سننے واسلے کا حال معلوم نہ ہو کذا فی  
 الطحاوی و اختلاف التفسیر فی وجوبہا علی مشاغل لعل ولم یعمہا والراجح الوجوب زجر آلہ عن تشاغلہ عن کلام اللہ تعالیٰ فی نفسہ  
 سابعاً لآ نہ بعرضہ ان یشتت او مختلف ہوئی ہی تصحیح سجدہ کے واجب ہو نے میں اس شخص پر کہ کام میں مشغول ہو اور آیت کو نہ سنے اور  
 راجح ہی سجدہ کا واجب ہونا اسکے زجر کے لیے کلام خدا کو جو رکوع میں مشغول رہنے کے باعث تو قائم مقام سننے واسلے کے ٹھہرا گیا کیونکہ وہ سننے  
 کے موقع پر ہی ہم منع الغفار میں ہی کہ اس سلسلہ میں اصح عدم وجوب ہی اس لیے کہ متنازعہ شرط ہی وجوب کے ایک قول پر اور سبب ہی درود پر

ایمانین کیا کہ انی الصلوٰۃ ولو سمع آیت سجدة من قوم من کل واحد منهم خر قائم سجدة لم یجہا من تال غایتہ فقد ادا ان اتحاد التالی شرط اور اگر نماز آیت  
سجدة کو ایک قوم سے یعنی ایمین سے ہر ایک شخص سے ایک حرف آیت کا سنا تو سنے والا سجدة نہ کرے اس لیے کہ اس نے ایک پڑھنے والے سے اسکو نہیں سنا کہ نہ  
الغایتہ تو صاحب خانہ نے بتلادیا کہ پڑھنے والے کا ایک ہونا شرط ہے ہمتہ کل ہمتہ یہ ایک مفید بات ہے ہر ہم اور ضروری کے لیے فی الکافی قبل من قرار  
السجدة کا کافی مجلس و سجدہ کل نہما کفایہ الصلوٰۃ ناہیہ و طاہرہ انہ یقرأ اولاً ثم یسجد یسجد ان یسجد کل بعد قرأتہ من غیر کہ وہ کافی میں ہو کہتے ہیں کہ جو  
شخص سبب سجدة کی آیتوں کو ایک مجلس میں پڑھے اور ہر ایک کے لیے آیتیں سے سجدة کرے تو اسے نماز کے اسکو اس کے حادثہ سے بچا دیکھا اور طاہر اس عمل  
کا یہ ہے کہ چودہ آیتوں کو پہلے پڑھ لے پھر سجدة کرے اور جو سنا ہو کہ سجدة کرے ہر آیت کے لیے بعد اس کے پڑھنے کے اور یہ چودہ آیتوں کا پڑھنا کہ وہ نہیں  
سم سنے گزرا دیکھا ہو کہ آیت سجدة کے ساتھ ایک دو آیت پہلے یا پیچھے کی ملائے تو اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ صرف آیات سجدة کا پڑھنا اولیٰ نہ کر وہ شرط ہے  
اس لیے شایع نے آگاہ کر دیا کہ نہ نہیں اور اشکالاً کر پڑھنا ایسا ہوا جیسا چند سورتیں ملا کر پڑھ لے مختلف جگہوں سے کذا فی الصلوٰۃ و سجدة اشکر  
مستحبہ بلغتی لکنہا نکرہ بعد الصلوٰۃ لان الجملۃ یقتدر ہناستہ او واجتہ و کل مباح یودی الیہ مکرہ اور سجدة شکر کا مستحب ہے ہی ہر فتویٰ ہے مکرہ مکرہ ہونا  
کے بعد اس لیے کہ جاہل سجدة کو سنت یا واجب اعتقاد کرنے لگتے ہیں اور جو مباح کہ نوبت پہنچا دے اس کے سنت یا واجب اعتقاد کرنے کی وہ مکرہ ہے جو سجدة  
شکر کی صورت ہے ہو کہ آدمی کسی نعمت کے بعد اس کے شکر کے لیے سجدة کرے تو یہ سجدة صاحبین کے نزدیک مستحب ہے اور امام صاحب کے نزدیک مکرہ ہے مگر فقہ  
صاحبین کے قول پر ہی اور بعضوں نے کہا کہ امام صاحب کے نزدیک مشروع نہیں اور شاہ میں ذکر کیا کہ معتد ہے کہ خلاف اس سجدة کے مسنون ہونے  
میں ہو نہ جائز ہونے میں کذا فی الصلوٰۃ شامی نے کہا کہ ضمیمہ لکنہا کی مطلق سجدة کی طرف ہے نہ سجدة شکر کی طرف یعنی یہ مسئلہ جدا گانہ ہے کہ نماز کے بعد سجدة کرنا  
مکرہ ہو کیونکہ جاہل اسکو سنت یا واجب سمجھ لیتے ہیں غرض کہ جو سجدة بدون سبب ہو وہ نہ ثواب ہے نہ مکرہ مگر نماز کے بعد اس لیے مکرہ کہا گیا کہ جاہل اسکو  
یا واجب اعتقاد نہ کر لیں طحاوی نے کہا کہ شایع کو مناسب تھا کہ سجدة شکر کو بعد تمام ہونے سجدة تلاوت کے احکام کے بیان کرتا دیکرہ الامام ان یقرأ ما سنی  
مخافتہ و نحو جتہ و عیدان بکون بحیث توہے برکوع الصلوٰۃ و سجود اور مکرہ ہے امام کو کہ آیت سجدة کو آہستہ پڑھے یا جملہ اور عید جیسے جمع میں آیت سجدة کی  
پڑھے گرا طرح پڑھنا کہ سجدة ادا ہو جاوے نماز کے رکوع یا سجدة سے مکرہ نہیں ہم امام کو خفیہ پڑھنا اس لیے مکرہ ہے کہ اگر آیت پڑھنے کے بعد سجدة نہ کر لگا تو  
واجب کا ناک ہو گا اور اگر سجدة کر لگا تو مقتدیوں کو اشتباہ پڑے گا اور یہی اشتباہ جمع عظیم میں نہ پڑھے کا سبب ہے اور اگر سجدة آخر سورت میں ہو یا آیت سجدة کے  
بعد بقدر تین آیتوں کے نہ پڑھے فوراً رکوع کر دے تو اس صورت میں مجمع میں یا خفیہ پڑھنے کا مضائقہ نہیں مگر امام کو چاہیے کہ رکوع میں نیت سجدة تلاوت  
کی نہ کرے ورنہ مقتدیوں کو بھی کرنی پڑے گی اور جو کوئی نہ کر لگا اسکو سلام کے بعد سجدة کر کے قعدہ اخیرہ کا عادی کرنا پڑے گا کذا فی مجلس دو ملا علیہ البصر سجدة  
السا معون اور اگر آیت سجدة کو منبر پر پڑھا تو سجدة کرے اور سنے والے سجدة کرین ہم خطیب کو اگر منبر پر سجدة ممکن ہو تو ایسی جگہ کرے ورنہ منبر سے اتر کر  
سجدة کرے اور سنے والوں کی قید اس لیے لگا کی کہ جس نے نہ سنا ہو وہ سجدة نہ کرے حالانکہ نماز میں مقتدی کے لیے مناسبت نہیں کذا فی النجاشی

### باب صلوٰۃ المسافر

یہ باب ہر نماز مسافر کے حکم میں من اضافۃ التالیٰ شرط او مجملہ اضافت صلوٰۃ کی مسافر کی طرف از قبیل اضافت چیز کے ہر طرف اسکی شرط کے یا اس کے  
محل کے ہم یعنی مسافر یا شرط ہر نماز مخصوص یعنی قہری نماز کی یا اسکا محل ہو ابو سعود نے کہا کہ شرط نماز کی سفر و نہ مسافر کذا فی الصلوٰۃ و لایخفی  
ان التلاوة عارض ہو عبادۃ السفر عارض مباح الالبارض فلذا اخذوا یہ امر مخفی نہیں کہ تلاوت ایک پیش انیوالی چیز ہے جو عبادت ہے مگر کسی  
مانع کی جہت سے اور سفر ایک امر عارضی مباح ہے مگر کسی مانع کے سبب سے ایسے سفر کا حکم پیچھے بیان کیا گیا ہم نے اس باب میں اور سجدة تلاوت میں

مناجبت تو یہ ہو کہ دونوں عارضی ہیں اور جو تقدیم تہۃ تلاوت کی یہ ہو کہ تلاوت میں اصل یہ ہو کہ عبادت ہو مگر کسی وجہ سے مثلاً انوار شہرت کے لیے چڑھنا یا  
 حالۃ بنابرین میں چڑھنا کہ عبادت نہیں بلکہ محضیت ہو اور سفر اصل میں ہاج ہو مگر کسی وجہ سے عبادت بھی ہو سکتا ہے جیسے حج کا سفر یا حرام ہو سکتا ہے جیسے  
 رہزنی کے لیے سفر کرنا جو چیز اصل میں عبادت ہو وہ مقدم ہو اس پر جو اصل میں مبارک ہو اور الایضاً بنابرین عبادت اور مبارک دونوں سے گذرانی انسانی  
 دینی بہ لائق ہے عرفان اخلاق الرجال اور سفر اس لیے نام رکھا گیا کہ وہ ظاہر کرتا ہو مردوں کے اخلاق کو ہم اپنے سفر کے لغوی معنی ظاہر کرنے کے ہیں اور چونکہ  
 سفر اصطلاحی میں آدمی کے اخلاق ظاہر ہو جاتے ہیں اس لیے سفر کہا گیا یا یہ کہ وہ زمین کا حال اس سے ظاہر ہوتا ہو اس سے معلوم ہو کہ لفظ مسافر  
 مسافر کے معنی میں ہو مشا زکات کے لیے مسافر نہیں اور ہو سکتا ہو کہ مشا زکات بھی ملحوظ ہو کیونکہ سفر اکثر رفاقت ہو کے ساتھ ہوتا ہو اور ایک رفق کو سفر  
 کی عادتیں ظاہر ہوتی ہیں کذا فی الکشافی من خرج من عمارۃ موضع اقامتہ من جانبہ وجہ وان لم یجدوا من الجانب الآخر فخص نفسه انی فاست  
 کی جگہ کے گھر و ان سے اپنے اپنے مکان کی طرف سے آبادی کے باہر ہو جاوے اگرچہ دوسری طرف سے آبادی سے چھوڑا گیا ہو اس طرح کہ کوئی چھوٹا  
 سیدہ میں چڑھا ہو جو نہ میں کی آگے لگتی ہو اپنے وہ دو پہر سے چار گھنٹوں واسطے فرض کو شامی شے کہا کہ عبادت سے غرض گھر پر تاکہ خبر میں چھوڑا  
 بھی شامل رہیں اور آبادی سے باہر ہونے میں اس طرف کا اعتبار ہو کہ مسافر نہ ہو اگر کوئی محلہ ایسا ہو کہ پہلے شہر میں ملا ہو اور پھر اس جہاں ہو کہ  
 تو جب تک اس سے باہر ہو جاوے کہ گھر سے اور بارخ داخل آبادی نہیں اگرچہ اتنی بیٹھ او قمارت لوگ اگرچہ شہر ہوں یا کہہ دوں کی جہاں چڑھان ہو وہ  
 انخانیۃ ان کان بین الفناء والمصرقل من غلوة و لیس فیہا منزلة بشرط مہاجرتہ ولا فلا در خانیۃ میں ہو کہ اگر فناء اور شہر کے درمیان دو سو گز سے کم فاصلہ ہو  
 اور دونوں کے درمیان کیفیت ہو تو اس سے باہر لیکن قصر کے لیے شرط ہو در نہ شرط نہیں ہم فناء شہر اس میدان کو کہتے ہیں جو شہر کے نفع کے لیے ہو مثلاً گھوڑوں کے  
 پھیرنے اور مردوں کے دفن کرنے اور ٹی ڈالنے وغیرہ کے لیے تو اس طرح کا مکان اگر شہر سے متصل ہو اور نہ چھوٹے میں کیفیت ہو تو قصر کے لیے شرط ہو کہ اس  
 بھی تھا ذکر جائے در نہ اس سے چھوڑا کر نا شرط نہیں بلکہ نفع مجبوراً سے ۱۰۰ فٹ تک کے فاصلہ کو کہتے ہیں کذا فی المطاہدی فاصلاً ولو کا فناء  
 طواف الدین یا بقصد لم یقصر سیرۃ ثلثۃ ایام ویالیہا من القصر ایام السنۃ ولا یشرط سفر کل یوم الی الیل بل الی الزوال اپنی فاصلت کی جگہ سے چھوڑا  
 کرنے والا سفر کا اگرچہ حالت کفر میں قصد کیا پھر مسلمان ہو گیا تو اب وہ قصر سے چھوڑا اور جو شخص دنیا کے گھر سے بدون قصد سفر کے وہ قصر کو کہتے ہیں  
 اگر مثلاً دوسرے کی نیت کی اور جب دوسری منزل پر پہنچا تو پھر اس کی نیت کی اسی طرح تمام دنیا میں پھرتا تو قصر نہ کرے قصد کرے سفر میں دن کا مع انکی راتوں  
 کے برس کے سب سے چھوٹے دنوں میں سے اور نہیں شرط ہو سفر تمام دن کا رات تک بلکہ شرط ہو زوال تک ہم شامی سنہ کہ لیا لیا کا حذف کرنا سب سے  
 کیونکہ چاند دن کا مع رات کے معتبر نہیں مان اگر او کی جگہ اوکتا تو بہتر ہو لیکن نیت سفر میں دن کی ہو یا تین راتوں کی دونوں صورتوں میں قصر کرے  
 اور رات کے سب سے چھوٹے دنوں سے مراد ان ملکوں کے دن ہیں جو معتدل ہوں یعنی جن میں دن بہت چھوٹے ہو جاتے ہوں جیسے بخارا میں دن  
 چھوٹے سے چھوٹا ایک گھنٹہ کا ہو جاتا ہو تو قصر میں سب سے چھوٹے دنوں میں صبح صادق سے زوال تک جو سنہ سات گھنٹہ ہو سکتے ہیں تو تین دن کا  
 سفر سو ایس گھنٹہ کا ہو انتہی اور بریلی اور ہارنپور میں صبح صادق سے زوال تک ساڑھے چھ گھنٹہ سے کچھ زیادہ چھوٹے دنوں میں ہوتے ہیں اور ہر ایک شہر میں  
 جیسا عرض ہوا ہے اس کے موافق بقدر کم و بیش ہوگی اور زوال تک سفر کی قید اس لیے لگائی کہ سا کو کھانا اور آرام اور ناز بھی ضرور ہو تو اگر پورے روز کے چلنے میں یہ  
 باتیں کریگا تو نصف روز یا شہر صحت ہو گا اس لیے زوال تک کا چلنا معتبر ہو کذا فی الشامی تبصرۃ دلاء اعتبار علی الفرق علی المذہب اور اعتبار میں فرسخوں کا  
 مذہب کے بموجب ہم فرسخ ۳ میل کا ہوتا ہو اور ایک میل چار ہزار قدم کا تو اس حساب سے فرسخ بارہ ہزار قدم کا ہو تو جن لوگوں نے مدت سفر کو ۱۵ یا ۱۵  
 فرسخ کہا ہو اس کا اعتبار نہیں اس لیے کہ ظاہر روایت میں اعتبار تین دن کی مسافت کا ہو اور ہر ایک کی مسافت کے اعتبار سے الاستراحات المستحیۃ



کرے تب بھی قصر کرے ایسے کہ بُرائی ساتھ ہو جانے والی نہیں محدود کرتی پر مشرّع ہونے کو ہم مجاہد بُرائی سے پر غرض کہ جلا دے سکے کے قابل ہو مثلاً مسافر  
مقصودت میں بُرائی بخاور ہو ایسی کہ حصیت بدون سفر کے بھی ممکن ہو تو اس قسم کی بُرائی قصر کے مشرّع ہونے کو مسافر کے لیے مفسر نہیں کہانی الطحاوی سے  
مستثنیٰ پر غرض موصوع مقامہ ان سارہ صلاۃ السفر والاقامۃ مجزیۃ العودہ وہم استحکام السفر مسافر نماز میں قصر کرتا رہے جب تک کہ داخل ہو اپنی اقامت کی جگہ  
میں بشرطیکہ مدت سفر کی پل چکا ہو اور اگر مدت سفر نگہا ہو تو بغور نیت گھر کو پھرنے کے پوری ناز پڑے بسبب نہ سہج ہونے سفر کے کم صورت مسئلہ کی یہ کہ  
اگر ایک شخص بارادہ سفر چار منزل کے اپنے شہر سے نکلا اور دو منزل جا کر پہنچنے کی نیت کی تو اس صورت میں اسی وقت سے پوری ناز پڑے اور اگر تین  
منزل جا کر پھر سے تو اپنے شہر میں آئے تک قصر کرے شامی نے کہا کہ یہ پیر میں ابتدا قصر کے لیے شہر سے نکالنا شرط ہے البتہ قصر کے لیے مدت سفر کا پورا  
ہو جانا ضروری ہے اور یومی و لونی الصلوۃ اذا لم یخرج وقتاً ولم یک لاقھا اقامۃ لخصت شہر حقیقۃ او حکماً انما فی الزمان فی غیر اولی و دخل الحاج الشام و  
علم لا یخرج الا مع القافۃ فی خدمۃ شوال اثم لا یکنادی الا قافۃ یخرج واجل حاج لسان برصد قریۃ او صحرا و دارنا و ہون الی الا بحیثۃ یا قصر کے جائز  
مسافر جب تک کہ نیت اقامت کی کرے پندرہ دن ایک جگہ میں ہو لائق اقامت کے ہو یعنی شہر یا گاؤں میں یا دارالاسلام کے سرزمین یا دارالاکرام مسافر  
خیمہ والوں میں ہے ہو تو اگر مسافر خیمہ کے باشندوں میں سے ہو اور نیت اقامت کی ہو تو اس کی نیت خیمہ والوں کی مثل ہو گئی کہ اگر خیمہ نیت  
اقامت کی ناز نہ کرے بشرطیکہ ناز کا وقت نہ نکلا ہو اور مسافر لاحق ہو یعنی اس صورت میں زینت کی جگہ پھر پڑھتا ہو گئے اور اگر ناز پڑھتا ہو تو  
وقت نکال گیا اور اقامت کی نیت کی تو اس ناز کی چار گھنٹیں پڑھنی چاہیے اسی طرح مسافر اگر مسافر کے چھپے اقامت کیا اور لاحق ہو گیا تو اس وقت  
نیت اقامت خیمہ والوں کی پھر نیت اقامت پندرہ دن کی حقیقت میں ہر ایسا مکان دونوں خیمہ والوں کی مثال بن جائے وغیرہ میں ہو کہ اگر حاجی شام میں داخل  
ہو اور جانا کہ بدون قافلہ کی ہر ایسی جگہ پندرہ دن شوال کو چلی گئے ورنہ ہو گا تو وہ پوری ناز پڑھے ایسی کہ وہ مثل اقامت کی نیت کرے ورنہ  
پڑھنے کو حقیقت میں نیت اقامت کی نہیں کی مگر جو ناکر عزم روانگی کا قافلہ کے ساتھ گیا ایسی ضیاع و خلل اقامت کی نیت ہو گئی کہانی الشافعی سے  
فیصلہ رکھتے ہیں ان لونی الاقامۃ فی اقل منہ اسے من نصف شہر او لونی فیہ لکن فی غیر محل کجھو او جزیرۃ او لونی فیہ لکن ہذا جہیز ہو گیا  
اگر نہ دینے پس ناز پڑھے دو رکعتیں یعنی قصر کے ساتھ اگر نیت اقامت کی کرے کہ پندرہ دن سے پندرہ دن کی اقامت کی نیت کرے اگر ایسی جگہ میں ہو  
جو قابل اقامت نہ ہو جیسے دریا میں یا جزیرہ میں یا بیابان میں یا دیہات میں یا قافلات کی نیت کرے قابل اقامت جگہ میں لکن دو مستقل جگہ میں پندرہ دن رہنے  
کی نیت کرے جیسے کہ دریا میں مثلاً یعنی خواہ وہ دونوں شہروں یا گاؤں یا ایک شہر ہو ایک گاؤں غرض کہ ان سب صورتوں میں تیس دن کا  
قلم داخل الحاج کہ ایام العشر لم تصح ینتہ لانہ یخرج الی شہر و غیرہ فصار لکیتہ الاقامۃ من غیر مصلحتہا پھر اگر داخل ہوا حاجی کہ میں دنوں میں  
لونی الحجہ کے تو ان تارینوں میں نیت اقامت درست ہوگی ایسی کہ وہ عینہ اور عرفات کو جائیگا تو ایسا ہوا جیسے نیت اقامت نہ ہو مگر نیت اقامت  
کے سوا میں اگر نیت جب عزم لکے گامنی اور عرفات میں ہو تو نیت اقامت بے محل ہوگی و بعد عودہ من شہر لکے لونی بیتوتہ احد ہما وکان ہما  
بیتا لک خربیت تجب الجمعۃ علیہ ساکنہ لا شخا حکما اور بعد رجوع کرنے کے نئے سے نیت اقامت کی درست ہو جیسے درست ہو نیت اگر نیت کی  
رات کے رہنے کی دونوں جگہ میں سے ایک میں یعنی مثلاً نیت کی کہ ان کو کہ میں رہوں گا اور رات کو سننے میں تو درست ہو ایسی کہ اقامت  
میں رات کے رہنے کا اعتبار ہو تو جب مہنی میں داخل ہو گا مقیم ہو جائیگا یا دونوں جگہ میں سے ایک تلخ ہو دوسرے کی اس طرح کہ واجب ہو جائے  
اُس کے رہنے والے پر بسبب اتحاد محل کے یعنی اگر ایک گاؤں شہر کے مقیم رہا ہو کہ ان میں اذان جمعہ کی آواز آتی ہو تو دونوں میں اقامت کی  
نیت کرنی مثلاً دونوں نیت کرنی کہ شہر میں دن روز اور گاؤں میں پانچ روز رہوں گا درست ہو ایسی کہ دونوں حکم کی راہ سے ایک میں اور ایک میں



برائے کفایت و امرایہ یا ناز قصر پڑھے وہ شخص جو اپنی رائے میں مستقل ہو جیسے غلام اور عورت لینے اگر کوئی شخص دوسرے کا تابع ہو تو نیت اقامت میں  
 اٹکا کا اعتبار نہ رہتا ہے بلکہ نیت اقامت کی اور آقا یا شوہر نے نہ کی یا انکا حال معلوم نہ ہو کہ کی یا نہیں تو غلام یا عورت قصر  
 سے ناز پڑھے کذا فی الشامی او دخل بلدہ ولم یؤمّا سے رہا اقامت بل ترقب السفر عند ادبہ ولو یلحقی سئل ذلک سفیر الان یعلم تاخر القافلہ  
 انقصت شہر کما ترادوہ شخص قصر کیے جائے جو کسی شہر میں داخل ہو کسی کام کو یا انتظار نفا کے لیے اور مدت اقامت کی نیت نہ کرے بلکہ متوقع سفر کا  
 کل یا پرسوں اگرچہ اس توقع پر پرسوں رہے تب بھی قصر کرنا ہے مگر یہ کہ جاسے دیر کر چلنا قافلہ کا پندرہ روز چنانچہ برائے کسی مسئلہ میں گذر اہم لینے  
 اگر نیت میں تردد ہو اور ہر روز یہی جانا کہ کل جاؤ گا تو ایسی نیت ہے اقامت ہوگی جب تک پختہ ارادہ پندرہ دن کی اقامت کا نہ کرے و کذا فی الطیلع  
 رکعتین عسکر دخل ارض حرب او حاصر حصن فیما یجوز من دھابا بان فانہ یم او حاصر اہل البخی سے دار نانی غیر مصریح فی الاقامت  
 مدہ تھا للتردد بین الفرار والفرار اور اسی طرح دو رکعتیں پڑھے وہ لشکر کے داخل ہو زمین حرب میں یا محاصرہ کرے کسی قلعہ کا دار الحرب میں چلنا  
 اس شخص کے کہ دار الحرب میں امن لیکر داخل ہو کہ وہ پوری ناز پڑھے کیونکہ امن کے باعث کوئی اسکا فرام نہ ہوگا کہ اسکو تردد ہو یا وہ لشکر قصر کرے جو  
 محاصرہ کرے یا غیور کا دار الاسلام میں غیر شہر میں باوجود نیت اقامت کے مدت اقامت تک واسطے تردد کے درمیان ٹھہرنے اور کوچ کے ہم باغی  
 انکو کہتے ہیں جو امام کی اطاعت نہ کریں کذا فی النہر شامی نے کہا کہ غیر مصرعہ قید نہیں ہو اگر شہر میں محاصرہ کے لیے فردکش ہوں تب بھی نیت اقامت  
 درست ہوگی چنانچہ معراج میں مصرح ہو اور علت مسئلہ جو شامی نے ذکر کی وہ بھی اسی کی مقتضی ہے انتہی بخلاف اہل الاجنبیہ کرب و ترکمان  
 فو و تانی المفازۃ فانہا تصح فی الاصح و بدلیتی اذا کان عندہم من المار والکلاء یا کیفیم مدہا لان الاقامت اصل بخلاف غیور کے باشندوں کے  
 مثل بدو و ترکمانوں کے کہ نیت کرین اقامت کی جنگل میں کہ انکی نیت درست ہے صحیح تر قول میں اور اسی پر فتویٰ ہو بشرطیکہ انکے پاس پانی نہ  
 چارہ اتنا ہو کہ مدت اقامت کے لیے کافی ہو ایسے نیت درست ہو کہ اقامت اصل ہے لینے ایک چراگاہ سے دوسرے میں جانے کے سبب سے اقامت  
 جاتی نہ رہیگی اور قول اصح کا مقابل قول ضعیف یہ ہو کہ وہ قصر کرین کیونکہ جنگل محل اقامت نہیں کذا فی الطحاوی والاذا قصدوا موضعاً بینہما مدہا  
 فیقصر و ان لو اسفروا الا لا مگر جب غیور واسطے جائیں ایسی جگہ کہ دونوں جگہوں میں فاصلہ مدت سفر کا ہو تو اس صورت میں قصر کرین بشرطیکہ  
 سفر کی نیت کرین اور اگر نیت سفر نہ کرین تو قصر بھی نہ کریں و لونی غیر ہم الاقامت معہم لم یصح فی الاصح اور اگر نیت اقامت کرے غیر غیور والوں کا انکے  
 ساتھ تو درست ہوگی صحیح تر قول میں و احاصل ان شروط الاقامت ستۃ الفیۃ والمدۃ واستقلال الراکب السیر و اتحاد الموضع و صلاحتہ قستانی او  
 حاصل یہ ہو کہ شرطین پوری ناز پڑھنے کی مسافر کے لیے چہرہ ہین اول نیت اقامت کی دوم مدت اقامت پندرہ روز کی شوم راسے کا مستعمل ہونا  
 لینے کسی کا تابع ہونا چہارم سیر کا ترک کرنا لینے اگر جنگل میں ہو اور کسی شہر یا گاؤں کو دیکھ کر اقامت کی نیت کرے تو چلنا موقوف کرنے سے نیت بھیج ہوگی  
 بیجم اقامت کی جگہ کا ایک ہونا ششم جگہ کا لائق اقامت ہونا کذا فی القستانی فلو اقم مسافر ان قعد فی القعدۃ الاولی تم فرضہ و لکنہ اساد و عامدا  
 لنا خیر السلام و ترک واجب القصر و واجب تکبیرۃ اقتتاح النفل و خلط النفل بالفرض و نہ الا یحل کما حررہ القستانی بعد ان فسر اسما و یاقم و اتحت النار  
 و نماز النفل کھلی الفجر لبعایس اگر چار رکعتیں پڑھیں کسی مسافر نے تو اگر وہ قعدہ اولی میں بیٹھا ہو تب تو اسکے فرض پورے ہو جائینگے مگر اسنے برا کیا  
 کہ دو کی جگہ چار پڑھیں اور دو رکعتیں زائد نفل ہوگی جیسے فجر کی ناز کو کوئی چار پڑھے کہ اس صورت میں بھی دو فرض اور دو نفلین ہوگی شامی نے  
 کہا کہ بڑائی اس صورت میں ہو کہ دانستہ ایسا کیا ہو کیونکہ چار پڑھنے میں اتنی خرابیاں ہوئیں اول سلام میں دیر کرنا دوم قصر واجب کو ترک کرنا  
 شوم نفل کی تکبیر تحریر یہ واجب کو چھوڑنا چہارم نفل کو فرض میں ملا دینا حالانکہ یہ چاروں باتیں حلال نہیں چنانچہ قستانی نے اسکو شرح بیان کیا ہے

[illegible]

تو قرات کے حق میں اقتدار مفترض کا منتقل کے پیچھے ہو گا کیونکہ قرات مقیم کے حق میں سنت پر پچھلے دو گناہ میں اور مسافر کے حق میں فرض غرضکہ  
 نقصان ناز میں اقتدار مسافر کا مقیم کے پیچھے درست نہیں چارعت والی نازوں میں اور غیر مغرب کی نازوں میں درست ہو خواہ ادا ہوں یا نہ ادا ہو پارتی  
 المسافر بالسنن النکاح فی حال اس وقت قرار والا بان کاں نے خوف و قرار لایا یا نہ ہوا الخ لانه ترک لحدیث تفسیر قبیل الاستیعاب الفجر اور مسافر کو کہ  
 سنتوں کو پڑھے اگر امن اور چین کی حالت میں ہو یعنی حالت فرشتہ اور اطمینان میں اور اگر اس وقت قرار نہ ہو اس طرح کہ خوف یا باری میں ہو تو سنتیں  
 نہ پڑھیں یہی مختار ہو اس لیے کہ یہ چھوڑنا ہی عذر کے باعث کذا فی التخمیس ایک قول یہ کہ فجر کی سنتیں پچھوڑے یعنی اس وجہ سے کہ وہ مثل واجب رکعتیں  
 و المذبح پڑھنے تغیر الفرض آخر الوقت و هو قدر بالیسح التخریج فان کان المكلف فی آخره مسافراً وجب رکعتان والا فاربیع لانه المستحب فی السجدة  
 عند عدم الاداء قبلہ اور مقبر فرضوں کے بدلے میں آخر وقت ہو یعنی اس قدر کہ گناہیں تخریب کی رکعتا ہو تو اگر مسلمان عاقل بالغ آخر وقت میں مسافر ہو گا  
 تو دو رکعتیں واجب ہوں گی اور اگر اس وقت میں مسافر ہو گا تو چار پڑھنی واجب ہوں گی اس لیے کہ آخر وقت ہی مقیم ہی سبب ہو گئے ہیں وقت نہ ادا کر کے  
 کے پہلے اس وقت سے ہم لینے سبب وجوب ناز کا وقت کا آخر حصہ ہوتا ہے اگر اس سے پیشتر ادا نہ کر چکا ہو مثلاً اگر آخر وقت میں اس کا بالغ ہو یا کافر  
 مسلمان ہو یا مجنون ہو یا نابالغ یا حائضہ پاک ہوئی تو اس وقت کی ناز انکو لازم ہوگی اسی طرح اقامت و سفر میں آخر وقت کا اعتبار کیا گیا کذا فی الشاشی  
 الوطن الاصلی ہو موضع ولادۃ او تاملہ او توطئہ بی بطل بلکہ اولم یقین کہ بلاد اول اہل فلو یفنی لم یبطل بل یمیم فیہا لا غیر وطن اصلی باطل ہو جاتا ہے  
 اپنے جیسے وطن اصلی سے جبکہ اول وطن میں آدمی کے گھر والے نہ رہے ہوں اور اگر رہے ہوں تو باطل ہو گا بلکہ وہ شخص ناز پوری پڑھے دونوں  
 میں خواہ نیت اقامت کرے یا نہیں نہیں باطل ہوتا وطن اصلی دوسرے وطنوں سے شارح نے کہا کہ وطن اصلی آدمی کے پیدا ہونے کی جگہ ہو یا  
 شادی کرنے کا مقام یا وطن بنانے کا مکان ہم وطن کی تین قسمیں ہیں ایک وطن اصلی جسکی تعریف شارح نے بیان کی اسکو وطن اہلی اور وطن  
 بھی کہتے ہیں دوم وطن اقامت لینے وہ مکان جس میں پندرہ روز یا زیادہ کے ٹھہرنے کی نیت کرے اسکو وطن مستعار اور وطن عارضی کہتے ہیں  
 تیسرا وطن سکنی جس میں پندرہ روز سے کم رہنے کی نیت ہو تو وطن اصلی میں آدمی مقیم کا حکم رکھتا ہے اگرچہ ایک ہی شب رہے مثلاً انشاء سفر میں  
 وطن اصلی آگیا اور وہاں منزل کی تو ناز پوری پڑھے اور اگر دوسرے مقام کو وطن اصلی بنا لیا تب اول وطن اصلی نہ رہیگا بشرطیکہ گھر والے  
 بھی اول وطن سے اٹھ گئے ہوں اور اگر گھر والے ایک جگہ رہتے ہوں اور خود دوسری جگہ رہنے کا قصد کر لیا ہو تو دونوں مقام وطن اصلی ہوں  
 ہونگے دونوں میں ناز پوری پڑھے و یبطل وطن الاقامۃ مثلاً وبالوطن الاصلی وبالنشاء السفر اور باطل ہو جاتا ہے وطن اقامت تھا  
 جیسے وطن اقامت سے اور وطن اصلی سے اور سفر کر جانے سے ہم لینے اگر ایک جگہ میں نیت پندرہ دن یا زیادہ کے رہنے کی کی ہو تو اگر اسکو  
 چھوڑ کر دوسرے مقام میں نیت کر لیا تو پہلا مقام وطن نہ رہیگا اسی طرح اگر وطن اصلی کو چلا جا دیگا تب بھی وہ وطن نہ رہیگا اور یہی حال وطن  
 اقامت سے سفر کر جانے کا ہے تو اگر ان حالتوں میں وطن اقامت پر گزر ہوا اور نیت اقامت کی نہ کرے تو ناز قصر سے پڑھنے کذا فی الشاشی  
 والا اصل ان الشی یبطل بلکہ بفاوۃ ولا باوۃ اور قاعدہ یہ ہے کہ چیز اپنے مثل اور اپنے اوپر کی چیز سے باطل ہوتی ہے نہ اپنے سے کمتر  
 سے لینے سبب میں قوی وطن اصلی ہو اس سے وطن اقامت وغیرہ باطل ہو جاتے ہیں اور وطن اقامت سے وطن اصلی باطل نہیں ہوتا  
 ولم یدکر وطن الشکنی وہو مانوس فیہ اقل من نصف شہر لعدم فائدۃ اور مصنف نے ذکر کیا وطن سکنی کو لینے اس مقام کو جس میں نیت پندرہ دن  
 سے کم رہنے کی کی ہو بسبب اسکے نہ مفید ہونے کے لینے وطن سکنی میں تغیر نہ مقیم کے لیے ہو نہ مسافر کے لیے اس لیے اسکے ذکر سے کچھ فائدہ نہیں و  
 باصورۃ الزلیعی ردہ بالبحر اور زلیعی نے جو صورت مسئلہ کی وطن سکنی کے لیے بنائی ہے اسکو بحر الرائق میں رد کیا ہے ہم زلیعی نے جو صورت فرض کی ہے



فہو مسافر حتیٰ علیٰ الاصح و فی الغیض و بقیۃ کما فی المبیط و غیرہ و دفعا لظہر غنہ و در ضروری جانتا تاج کا قبوع کی نیت کو پس اگر قبوع کا وقت  
 کی نیت کرے اور تاج کو معلوم نہ ہو تو تاج مسافر پر واجب تاک کہ اسکو علم ہو صحیح تر قول ہے کہ بوجوب اور فیض میں ہو کہ اسی پر قبوع سے ہر چنانچہ محیط و غیرہ  
 میں جو واسطہ دو کر کے ضرر کے تاج سے لینے اسکی بجائے علیٰ میں اگر اسکو دو کی جگہ چار رکعتیں لازم کیا جائیں تو اسکا ضرر ہو گا لہذا فی الخلاصۃ عبید رام مولانا  
 غفرلہ القامۃ ان اقم صلاتہما والا لامنی علی خلاف الاصح پس جو مسئلہ خلاصہ میں ہو کہ ایک غلام اپنے آقا کا امام ہو اور آقا نے  
 اقامت کی نیت کر لی تو اگر غلام چار رکعتیں پڑھیں گے تب تو دونوں کی نماز صحیح ہوگی اور اگر پوری نہ پڑھیں گے تو ناز و نون کی درست ہوگی غلام کی اسوجہ سے  
 کہ اسکو چار پڑھنے چاہئیں تین دو پڑھیں اور آقا کی اسوجہ سے کہ غلام کی نماز اسکی بنا ہو تو یہ مسئلہ اصح قول ہے کہ خلاصہ پر مبنی ہو چھ جس قول میں  
 کہ نیت قبوع کا علم تاج کو ضرور نہیں و القضا کی ایک ایسی بات ہے الاداء و سفر آدھضر آلا نہ بعد بالقرآن التیمیر اور قضا نماز شاہرہ ادا کی ہے سفر میں  
 اور اقامت میں ایسی کہ قضا بعد ثابت ہونے کے بغیر نہیں ہوتی ہم نے اگر سفر کی نماز قضا ہو گئی اور اقامت میں اسکو پڑھنا چاہیے تو قصر سے  
 پڑھے اور اقامت کی قضا کو سفر میں پوری پڑھے جیسے کہ انکو ادا پڑھنا کیونکہ جب وقت کے نکلنے سے نماز ثابت ہو گئی تو چھپے واجب ہو گئی تھی  
 ویسے ہی رہی تغیر نہ آدیکان وقت کے اندر بدل سکتی ہی نیت اقامت کرنے سے یا سفر کر دینے سے یا مقیم کے پیچھے مسافر کے پڑھنے سے کذا  
 فی الشامی غیر ان المرین یقفے فانتہ الصلوۃ فی مرض یا قدر مگر مرض حالت صحت کی قضا کو اپنے مرض میں جیسی ہو سکے ویسی پڑھے جیسے ہم نے  
 مرض اگر صحت کی نماز مرض میں پڑھکر پڑھیکا تو درست ہوگی بابت عذر کے اور مرض کی قضا کو تندرستی میں اگر پڑھکر پڑھیکا تو درست  
 نہوگی کیونکہ عذر جاتا رہا کذا فی المطحطاوی فروع مسائل لحقہ شارح کے مسافر سلطان قصر بادشاہ نے سفر کیا تو قصر سے پڑھے ہم نے نیت  
 سفر کے ساتھ سفر شرعی کرنے سے وہ بھی مسافر ہو جاتا ہے یہ نہیں کہ مالک مردہ اس کے لیے بمنزلہ ایک شہر کے ہوں کذا فی الشامی تزویج النکاح  
 بلید ہر شہر علیٰ الاداء مسافر نے کسی شہر میں شادی کر لی تو وہ مقیم ہو گیا قول موجہ کے بوجہ ہم نے گو اس شہر کو وطن نہ بناوے نہ نیت  
 اقامت کرے صرف شادی سے مقیم ہو جائیگا بحوالہ اراقین وجہ لکھی ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کرے وہ اسی شہر کا  
 شمار ہوتا ہے اور بعض فقہانے کہا کہ اگر پندرہ روز کے اندر چلے جانے کا ارادہ ہو گا تو مسافر ہو گا اور یہ اختلاف مرد مسافر کے باب میں ہر عورت  
 اگر مسافر ہو تو صرف شادی سے مقیم ہو جائیگی بالاتفاق طہرت الخاض و بقی مقصد الیوان تم نے ایچم و کذا جسی بطح بخلاف کا فراسلم پاک  
 ہوئی حالانکہ سفر میں جبکہ منزل مقصود دونوں کی مسافت پر ہی تو وہ نماز پوری پڑھے صحیح قول میں اسی طرح اگر لڑکا دو منزل پہلے بالغ ہو تو وہ  
 بھی پوری پڑھے بخلاف کافر کے کہ مسلمان ہو جبکہ منزل مقصود تک تین دن سے کم کی راہ پر ہی ہو تو وہ نماز قصر سے پڑھے ہم حالانکہ ایسی پوری  
 پڑھے کہ وقت سفر کے وہ اہل ادا نہ تھی ایسے حکم سفر کا امین مقیم ہوا اور لڑکا پہلے سے مکلف ہی نہ تھا اور کافر کا عذر اختیار ہی تھا کہ ہر وقت  
 مسلمان ہو سکتا تھا ایسے اسکے حق میں حکم سفر کا اعتبار سے مقیم ہوا اور حالانکہ کافر آسانی تھا اسکا دور کرنا اسکے قابو میں نہ تھا کذا فی الشامی  
 عبد مشترک بین مینم و مسافر ان تھا یا قصر نے نوبۃ المسافر والا یفرض علیہ القعود الاول و نیم احتیاطا ولایا تم بمقیم اصلا و ہوا ملینز ایک غلام مشترک  
 ہو مقیم اور مسافر میں اگر دونوں نے اسکی خدمت کی باری مقرر کر لی ہو تو وہ قصر سے نماز پڑھے مسافر کی باری میں اور اگر باری نہ ٹھہرائی ہو تو اس غلام  
 پر فقہ اوسے فرض ہو گا اور پوری نماز پڑھے احتیاط کی راہ سے کیونکہ جب اسکے مالک دو ہیں تو وہ ایک کے لحاظ سے مقیم ہو اور دوسرے کے  
 اعتبار سے مسافر اور وہ غلام کسی مقیم کے پیچھے آتا نہ کہ مکلف لینے نہ وقت کے اندر نہ بعد وقت کے نہ اول دو گانہ میں نہ دوسرے میں اور یہ  
 غلام کا حکم ان مسائل سے ہر جو ہما کے طور پر پوچھے جاتے ہیں ہم نے اس مسئلہ میں یہ سوال ہو سکتے ہیں کون شخص ہر کفار فرض کی چار رکعتیں پڑھے

اور در میان قسود اس پر فرض ہو اور کونسا شخص ہو کہ اسکو اقترا مقیم کے پیچھے درست نہیں اور کونسا شخص ہو کہ نہ مسافر ہو نہ مقیم اور کونسا شخص ہو کہ اگر روز  
 قمری نماز پڑھے اور ایک روز پوری کذا فی المطحطاوی شامی نے کہا کہ حکم اس مسئلہ کا بحث ہر شارح فہم کی نذر وایت مذہب قال النساء من لم تدرك  
 لم رکعت فرض یوم ولایة طلاق فقلت احد عشر وعشرون والاثني عشر وسبعة وعشرون والاربعون احد عشر ثم يطالع لان الاصل ثنت اربع  
 والاثني عشر تركت وانا لایة جم الجمعة والاربعون السافر والاربعون العلم ایک شخص نے اپنی چار بیویوں سے کہا کہ جو کوئی تم سے پرچا نہ کرے کہ ایک دن رات میں کتنی  
 راتیں فرض میں لوانا سکوطاوی ہو تو انہیں سے ایک نے کہا کہ میں کتنی دن رات میں فرض میں لوانا اور دوسری نے کہا سترہ اور تیسری نے  
 پندرہ اور چوتھی نے گیارہ تو انکو طلاق ہو گئی کیونکہ اصل عورت کا چار ہوا اور سترہ کی نسبت دتر دن کو یا عشت فرض علی ہونے کے شامل کر لیا اور  
 دوسری نے دتر دن کو چھوڑ کر سترہ کہا اور تیسری نے جمعہ کی روز کی رکتیں بتائیں اور چوتھی نے مسافر کی رکتیں بتائیں اور دتر کو ان دنوں  
 نے بھی شامل نہیں کیا اور اشر اعلم

باب الجمعة

یہ باب بھی جمعہ کے احکام میں جم جمعہ اس لیے نام رکھا گیا کہ یہ دن لوگوں کے اجتماع کا ہے اور اکثر کا قول یہ ہے کہ جمعہ زمین میں فرض ہوا کہ اسکی نسبت روزی  
 اور نماز سمیت نماز جمعہ کی صلوة مسافر سے یہ ہے کہ دونوں نمازیں آدمی میں اپنے جمعہ کی نماز ظہر کی نماز میں نسبت اجماع ہے کہ کتنی ہو اور مسافر کی نماز میں کی نماز  
 سے کذا فی المطحطاوی مختصر انبلیت المیم والسکون ہے فرض میں کفر باہر بالیہ تہا بلیل اللیل کما حقتہ الکمال دسہ فرض مستقل اکثر الظہر  
 ولعیست بدلا منه کاسرہ الباقی فی سفر یا سری الدین ابن اشر بن اشر نے اپنے جمعہ میں اور تینوں رکتوں میں سے اور سکون میں سے یہ وہ فرض میں ہے کہ اسکا  
 منکر کا فرضی بسبب اس کے ثابت ہونے کے دلیل قطعی سے لینے آئے (یا ایہ الذین آمنوا واللاتین اللہ فی قلوبہن فاسحوا) سے اور  
 حدیث اور اجماع سے چنانچہ ثابت کیا ہوا اسکو کمال الدین مفتی نے اور وہ فرض مستقل پر زیادہ موکہ پر نسبت ظہر کے اور نہیں ہے جو فرض ظہر کا ہے  
 شیعہ کی ہوا اس امر کی باقانی نے سری الدین ابن شحہ کی طرف نسبت کر کے جم جمعہ زیادہ موکہ پر نسبت ظہر کے لینے جمعہ میں جو تہید آئی ہو وہ  
 ظہر میں نہیں چنانچہ احمد و حاکم نے ایک حدیث میں بھی روایت کی کہ جو کوئی جمعہ کو تین بار بدون ضرورت کے نہ کہ اس کے بعد تو اس کے دین میں  
 کر دیتا ہو اور ایک دوسرے پر کہ جمعہ میں جو شرطیں ہیں وہ ظہر میں نہیں اور یہ جو کہا کہ جمعہ ظہر کا عرصہ نہیں یہ مخالفت ہوا اس قول سے کہ جو شارح نے باب  
 شروط الصلوة کے اندر نسبت کی بحث میں لکھا ہے کہ جمعہ عرصہ ہے ظہر کا اور تحقیق مقبول کے نزدیک ہے کہ فرض وقت ظہر میں ہے جم جمعہ کا اس لیے ہوا  
 کہ ظہر سا قیام ہو جائے اور اسی وجہ سے کہ کوئی آدمی پیشتر نماز ہوئے جمعہ کے نماز ظہر پڑ لیا تو ہمارے نزدیک اس پر تہی کے ساتھ درست ہوا اگرچہ اکثر  
 ظہر پر حرام ہے اور ظہر کے فرض وقت ہونے کی تصریح شیخ القدر وغیرہ میں مذکور ہے کہ باقانی نے بھی شرح طحاوی میں اسکو اختیار کیا تو شاید نے جو یہ شیخ بنانا  
 سے نقل کی شاید شرح نقایہ میں اسے ایسا کہا ہو مگر ہماری تقریر سے معلوم ہو گیا کہ متبع کو فرض ہے کہ کذا فی النساء فی دسہ البقرہ قد اجمعت اہل العلم  
 صلوة الاربع بعد ما یشر اخر ظہر وقت اعتقاد عدم فرضیہ الجمعة والاحتیاطا من زماننا واما من لا یخاف علیہ مفسدہ منہا فالاولیٰ ان یصلیٰ ان یصلیٰ  
 حقیقۃ اور بحر الرائق میں ہے کہ میں نے چند بار غصہ دیا نہ پڑھنے چار رکتوں کا جمعہ کے بعد آخر ظہر کی نسبت سے بسبب خوف مفسدہ ہونے حال ہونے  
 کے نہ فرض ہونے جمعہ کو اور یہی احتیاط ہے ہمارے زمانہ میں اور میں شخص کو کہ خوف خرابی عقیدہ کا جمعہ کی طرف سے نہ تو پڑھتا ہے نہ کہ یہ چار رکتوں  
 اپنے گھر پر پوشیدہ پڑھ لے ہم خطا دی نے کہا کہ یہ کلام متعلق ہو کمال الدین کے کلام سے ہے کہ کہا ہو کہ جمعہ کے باب میں کسی قدر بیان  
 کو اس لیے طویل دیا کہ بعض جاہل کہتے ہیں کہ امام اعظم کے نزدیک جمعہ فرض نہیں ہے صاحب بحر الرائق نے کہا کہ یہ بلا ہمارے زمانہ میں بھی پائی ہو

وہاں تک کہ اسکا  
 منکر کا فرضی بسبب  
 اس کے ثابت ہونے  
 کے دلیل قطعی سے  
 لینے آئے (یا ایہ  
 الذین آمنوا واللاتین  
 اللہ فی قلوبہن فاسحوا)  
 سے اور حدیث اور  
 اجماع سے چنانچہ  
 ثابت کیا ہوا اسکو  
 کمال الدین مفتی نے  
 اور وہ فرض مستقل  
 پر زیادہ موکہ پر  
 نسبت ظہر کے اور  
 نہیں ہے جو فرض  
 ظہر کا ہے شیعہ  
 کی ہوا اس امر کی  
 باقانی نے سری الدین  
 ابن شحہ کی طرف  
 نسبت کر کے جم  
 جمعہ زیادہ موکہ  
 پر نسبت ظہر کے  
 لینے جمعہ میں  
 جو تہید آئی ہو وہ  
 ظہر میں نہیں  
 چنانچہ احمد و حاکم  
 نے ایک حدیث میں  
 بھی روایت کی کہ  
 جو کوئی جمعہ کو  
 تین بار بدون  
 ضرورت کے نہ کہ  
 اس کے بعد تو اس  
 کے دین میں کر دیتا  
 ہو اور ایک دوسرے  
 پر کہ جمعہ میں جو  
 شرطیں ہیں وہ ظہر  
 میں نہیں اور یہ جو  
 کہا کہ جمعہ ظہر کا  
 عرصہ نہیں یہ مخالفت  
 ہوا اس قول سے کہ  
 جو شارح نے باب  
 شروط الصلوة کے  
 اندر نسبت کی بحث  
 میں لکھا ہے کہ جمعہ  
 عرصہ ہے ظہر کا اور  
 تحقیق مقبول کے  
 نزدیک ہے کہ فرض  
 وقت ظہر میں ہے جم  
 جمعہ کا اس لیے ہوا  
 کہ ظہر سا قیام ہو  
 جائے اور اسی وجہ  
 سے کہ کوئی آدمی  
 پیشتر نماز ہوئے  
 جمعہ کے نماز ظہر  
 پڑ لیا تو ہمارے  
 نزدیک اس پر تہی  
 کے ساتھ درست ہوا  
 اگرچہ اکثر ظہر پر  
 حرام ہے اور ظہر کے  
 فرض وقت ہونے کی  
 تصریح شیخ القدر  
 وغیرہ میں مذکور  
 ہے کہ باقانی نے  
 بھی شرح طحاوی  
 میں اسکو اختیار  
 کیا تو شاید نے جو  
 یہ شیخ بنانا سے  
 نقل کی شاید شرح  
 نقایہ میں اسے  
 ایسا کہا ہو مگر  
 ہماری تقریر سے  
 معلوم ہو گیا کہ  
 متبع کو فرض ہے  
 کہ کذا فی النساء  
 فی دسہ البقرہ  
 قد اجمعت اہل العلم  
 صلوة الاربع بعد  
 ما یشر اخر ظہر  
 وقت اعتقاد عدم  
 فرضیہ الجمعة  
 والاحتیاطا من زماننا  
 واما من لا یخاف  
 علیہ مفسدہ منہا  
 فالاولیٰ ان یصلیٰ  
 ان یصلیٰ حقیقۃ  
 اور بحر الرائق  
 میں ہے کہ میں نے  
 چند بار غصہ دیا  
 نہ پڑھنے چار  
 رکتوں کا جمعہ کے  
 بعد آخر ظہر کی  
 نسبت سے بسبب  
 خوف مفسدہ ہونے  
 حال ہونے کے نہ  
 فرض ہونے جمعہ  
 کو اور یہی احتیاط  
 ہے ہمارے زمانہ  
 میں اور میں شخص  
 کو کہ خوف خرابی  
 عقیدہ کا جمعہ کی  
 طرف سے نہ تو  
 پڑھتا ہے نہ کہ یہ  
 چار رکتوں اپنے  
 گھر پر پوشیدہ  
 پڑھ لے ہم خطا  
 دی نے کہا کہ یہ  
 کلام متعلق ہو  
 کمال الدین کے  
 کلام سے ہے کہ  
 کہا ہو کہ جمعہ  
 کے باب میں کسی  
 قدر بیان کو اس  
 لیے طویل دیا کہ  
 بعض جاہل کہتے  
 ہیں کہ امام اعظم  
 کے نزدیک جمعہ  
 فرض نہیں ہے صاحب  
 بحر الرائق نے کہا  
 کہ یہ بلا ہمارے  
 زمانہ میں بھی  
 پائی ہو



یہاں تک کہ بعض جاہل جمعہ کے بعد چار رکعتیں اس نیت سے پڑھتے ہیں کہ جو سب سے پہلا فجر میرے ذمہ ہوا ہو اور میں نے اسکو ابھی نہ پڑھا ہو اسکو پڑھتا ہوں تو چونکہ اس میں یہ خوف ہو کہ جاہل اسکے معتقد نہ ہو جائیں کہ جمعہ فرض نہیں اسلئے میں نے اس نماز کے نہ پڑھنے کا فتویٰ دیا و لیستمر اھمستوما سبقتہ اشیار اور شرط میں واسطے صحیح ہونے جمعہ کے ساتھ چیز میں ہم نہ الفائق میں بیان کیا کہ جمعہ کے لیے کچھ شرطیں واجب ہونے کی ہیں لیکن جب جمعہ آدمی پر واجب ہو جاتا ہو اور کچھ شرطیں ادا کی ہیں اور فرق ادا اور وجوب کی شرطوں میں یہ ہو کہ ادا کی شرطوں کے نہ ہونے سے ادا صحیح نہیں ہوتا اور وجوب کی شرطیں نہ ہونے سے ادا درست ہو پھر صاحب نہ الفائق نے ایک قطعہ عربی کا جامع شرائط وجوب ادا کا نقل کیا ہے جس کا ترجمہ مترجم نے فارسی میں کر دیا اور وہ یہ ہے قطعہ شرط وجوب عقل و اقامت بلوغ دان و بیہوشی است مروی و آزاد می بعد از ان و سلطان و وقت و خطبہ جماعت ہم اذن و شہر و یادش پچھلے ادا کن و گذار انگان و اس قطعہ میں چھ شرطیں ادا کی مذکور ہیں اور شارح نے خطبہ کا بیشتر نماز کے ہونا ایک شرط قرار دی ہے اسلئے کہ ادا سے اس شرط کا اسیغ اکبر مساجد و اہلہ المکافین بہا و علیہ فتوے اکثر الفقہاء و شیعہ و ائمہ و اہل حق و اہل باطل نے الاحکام پہلی شرط صحت کی شہر و شہر کی بستی جسکی سب سے بڑی مسجد میں اسکے باشندے جتناو جمعہ کے ادا کرنے کا حکم ہو نہ ساد میں یعنی عورتوں اور لڑکوں اور مسافروں کے سوا اسے مسلمان ہوں کہ بڑی سی بڑی مسجد میں نہ آسکیں اور شہر کی اسی تعریف پر فتوے ہی اکثر فقہاء کا گذارنے ہے البتہ اس تعریف پر فتوے پر بسبب ظاہر ہونے سستی کے احکام میں مینے ظاہر مذہب کی تعریف میں حدود کا قائم کرنا شہر ہونے کی شرط ہو اور چونکہ حاکم سزاؤں کے قائم کرنے میں کوتاہی اور سستی کرتے ہیں لہذا فتوے اس تعریف مذکورہ بالا پر ہوا کہ ان فی المخطا دی و ظاہر المذہب انہ کل موضع لہ اریک و قاض بقدر علیہ اقامۃ الحد و کما حرناہ فیما علقناہ علی الملتی اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ شہر وہ بستی ہے جہاں ایک حاکم اور ایک قاضی ہو کہ سزاؤں کے قائم کرنے پر قادر ہو چنانچہ مینے اسکو متع بیان کیا ہے ملتے الابحر کی شرح میں ہم امیر و قاضی سے مراد یہ ہے کہ اسی شہر میں رہتے ہوں یہ نہیں کہ کسی دورہ کو چلے آتے ہوں اور قاضی اقامت حدود پر قادر ہو اسکے یہ معنی کہ گویا بالفعل قائم نہ کرتا ہو مگر اقامت پر قدرت ہو اور شارح مینے اس تعریف کو صحیح کہا ہے کذا فی الشامی و فی التستانی اذن الحاکم بناہ و اجامع فی الرستاق اذن بالجمعة اتفاقا علیہ ماقالہ السرخسی و اذا انفصل بہ الحاکم صار مجتہدا علیہ فلیفظ اور تستانی میں کہ اذن دینا حاکم کا واسطے بنانے جامع مسجد کے گالوں میں اذن ہو جمعہ کے لیے بالاتفاق اور اس بیان کے کہ کہا ہے اسکو سرخسی نے اور جب ملجاوے اس اذن سے حکم تو ہو جائیگا اذن جمعہ کا بالا جامع تو اسکو یاد رکھنا چاہیے ہم تستانی میں مذکور ہے کہ جمعہ بڑھنا قصبات اور بڑے گائون میں جنہاں بازار ہوں فرض واقع ہوتا ہو بلا خلاف جبکہ مسجد جامع کے بنانے کا اذن حاکم یا قاضی نے دیا ہو یا جمعہ کے ادا کرنے کا حکم دیا ہو کیونکہ ادارہ جمعہ مختلف فیہ ہے قصبات اور بڑے گائون میں تو جب مختلف فیہ ہو حکم حاکم ہو گیا وہ مجمع علیہ ہو گیا کذا فی الشامی مختصراً و فناءہ بکسر الفاء و ہوا حوالہ انفصل بہ اولاً کما حررہ ابن الکمال وغیرہ لاجل مصالحتہ کہ فن المونی و رکھن الخلیل المختار للفتویٰ تقدیرہ بفرسخ ذکرہ المولوا لاجی یا شرط صحت جمعہ کی فناء مصبر ہو بکسر فاء و فناء وہ جگہ ہو کہ شہر کے جو اسکے منافع کے لیے مثل دفن کرنے مردوں اور دودھانے گھوڑوں کے ہو خواہ شہر سے متصل ہو یا نہیں چنانچہ متع بیان کیا ہے اسکو ابن الکمال وغیرہ نے اور مختار فتویٰ کے لیے اندازہ کرنا اسکا ایک فرسنگ یعنی تین میل ذکر کیا ہے اسکو ولوا لاجی نے ہم شامی نے کہا کہ بعض محققین نے تو صرف فنا کی تعریف پر اکتفا کر کے مطلق چھوڑ دیا ہے اسکی کچھ حد مقرر نہیں کی لیکن جس جگہ شہر کی کارآمد باتیں ہوتی ہوں وہ فنا ہے جیسے گھوڑوں کا پھیرنا اور دودھانا اور مردوں کا دفن کرنا اور فروج کا جمع ہونا اور چاند ماری وغیرہ ہوتی ہو اور بعضوں نے اسکی مسافت بھی مقرر کر دی ہے اور مسافت کے باب میں تو قول ہیں کسی نے کہا کہ شہر کی آواز اس میں آتی ہو کسی نے کہا اذان سنائی دیتی ہو کسی نے کہا چار سو اتر کا فاصلہ ہو کسی نے میل کا کسی نے دو کا



اذن کسی مسجد میں دے تو ہر شخص یا خطیب کو اس مسجد میں اجازت اقامت جمعہ کی ہو گئی اب ضرورت اجازت کی سلطان سے یا جسکو اس نے اجازت دی ہو اس سے نہیں رہی جیسا کہ ظاہر عبارت شارح سے سمجھا جاتا ہو کذا فی الشامی و ما قیدہ الزیلعی لادلیل علیہ اور زیلعی نے بقید لگائی ہے کہ خطیب کو خلیفہ کرنا درست نہیں مگر جبکہ یہ وضو ہو جائے تو اس پر کوئی دلیل نہیں فقہا کی عبارتوں سے تو طلاق خلیفہ کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے و دوسرے یہ کہ یہ جواز خاص نماز میں خلیفہ کرنے کی ہے خطیب تو سیدہ وضو بھی درست ہے حالانکہ ذکر یہ تھا کہ خطیب خلیفہ کے لیے نائب کر سکتا ہے یا نہیں کذا فی الشامی ہم اقامت جمعہ سے مراد خطیب اور نماز دونوں ہیں اور اجازت پر صرف خطیب ہو تو فتویٰ ہے نہ نماز تو اقامت جمعہ کے لیے خلیفہ کرنے سے مراد خطیب کے واسطے خلیفہ کرنا ہے نہ نماز کے لیے جیسا کہ بعض فقہاء کو وہم ہوا ہے کذا فی المنہاج و ما ذکرہ ملا خسر و غیرہ و بالکل فی رسالہ صاحبہ برہن فیہا اسے اجواز بالشرط و بالطلب فیواد ابوسعید و لکثیر من الفوائد و درج میں بات کو ملا خسر و غیرہ نے ذکر کیا ہے اسکو ابن کمال نے ایک خاص رسالہ میں یہ دیکھا ہے جس میں خلیفہ کے لیے کا جواز بدون شرط اذن سلطان کے نقل کیا ہے اور اس رسالہ میں لمبی تقریر ہے ڈھنگ پر بیان کی ہے اور بہت سے فوائد مندرج ہیں ہم ملا خسر و نے بیان کیا ہے کہ خطیب کو نائب کرنا نہیں ہو چتا جب تک کہ بادشاہ کی طرف سے اسکو نائب کر لینے کا اختیار نہ دیا گیا ہو و فی مجمع الانہار نہ جائز بلکہ اطلاق سے زائداً لا نہ وقت فی تاریخ خمس و الیومین و شعاۃ اذن عام و علیہ الفتوۃ اور مجمع الانہار میں ہے کہ خلیفہ کرنا جائز ہے مطلقاً ہر زمانہ میں یہ یعنی خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو ایسی کہ شیعہ میں سلطان کی طرف سے اجازت عام ہو گئی ہے کہ خطیب کو اختیار ہے کہ دوسرے شخص کو اپنا خلیفہ کر دے اور اسی فتوے پر شامی نے کہا کہ شاید شارح کے زمانہ کے علما کا فتوے سے مراد ہو تو یہ تصحیح ناممکن ہے کیونکہ اس زمانہ کے علما اہل تصحیح نہیں بلکہ تصحیح واسطے پیشتر کے لوگ ہیں و فی السراجیہ توصلے احد بغیر اذن الخطیب لایجوز الا اذا اقتدی بہ من لدلایۃ الجمعۃ و یؤید ذلک انہ یلزم اداء النفل بجماعۃ و اقترنہ شیخ الاسلام اور سراجیہ میں ہے کہ اگر کسی نے باز بڑھائی بدون اذن خطیب کے تو درست ہوگی مگر جبکہ اقتدار سے اسکے پیچھے وہ شخص جسکو اختیار جمعہ کا ہے کیونکہ اقتدار سے دلائل اجازت ہو جائیگی اور اگر والی آیا اور اقتدار نہ کیا تو امامت اس شخص کی ناجائز ہوگی اور تائید کرتا ہے عدم جواز کی یہ امر کہ لازم آتا ہے نفل کا ادا کرنا جماعت سے اور ثابت رکھا ہے اسکو شیخ الاسلام نے ہم ایضاً جب جمعہ بدون اذن کے ناجائز ہوا تو یہ نازل نفل ہوگی اور نفل جماعت سے پڑھنی مگر وہ تحریری ہو علی نے کہا کہ مگر وہ تحریری جب ہو کہ نیت نفل سے شروع کیا ہو یہاں تو نیت فرض سے شروع کیا ہو تو مگر وہ کیسے ہوگی کذا فی المطحان و سے مات و اسے مصر فی جمع حلیفۃ او صاحب الشرط الفقہین حاکم السیاستۃ او القاضی المادون لہ فی ذلک جائز لان نفویض امر العاتۃ الیہم اذن ہذا لک دلالہ مرگیا حاکم کسی شہر کا یا جمعہ میں کسی فساد کے خوف سے نہ آیا کذا فی الہدایۃ پس جمعہ پڑھو یا اسکے خلیفہ نے یعنی ولیعہد نے یا حاکم نو جداری نے یا قاضی نے جبکہ اقامت جمعہ کی اجازت ہو تو درست ہے ایسی کہ پھر ذکرنا عوام کے امور کا انکو دلالہ اجازت ہے اقامت جمعہ کی شارح نے کہا کہ صاحب الشرط بفتح شین مجہد و راہ مملہ حاکم سیاست ہے یعنی جمعہ پر شرط کی ہم شامی نے کہا کہ جمعہ بشد یدیم ہے یعنی صبیغہ ماضی ہے تفصیل سے فلقاضی القضاۃ بالشام ان یقیمہا وان یوسلہ الخطباء و بلا اذن صریح ولا تقریر الباشا سودرست ہے و شام کے قاضی القضاۃ کو جمعہ کا قائم کرنا اور خطیبوں کو اختیار دینا بدون اجازت صریح اور بدون مقرر کرنے باشا کے ہم شامی نے کہا کہ اختیار اس قاضی القضاۃ کو ہے جسکو قاضی المشرق و المغرب کہتے ہیں تو قاضی شام اور مصر بدون اجازت اور دون کو اختیار نہیں دے سکتے اگر انکو بھی اذن عام خطیبوں کے تقرر کا ہو تو معصاۃ نہیں و قالوا لقیہا امیر البلد ثم الشرطی ثم القاضی ثم من ولاہ قاضی القضاۃ اور فقہانے ترتیب اقامت جمعہ کی اس طرح بیان کی ہے کہ جمعہ کو حاکم شہر قائم کرے پھر حاکم سیاست پھر قاضی پھر وہ شخص جسکو قاضی القضاۃ نے مقرر کیا ہو ہم شامی نے کہا کہ حاکم سیاست کا تقدم کرنا قاضی پر مخالفت ہے فقہا کی تصریح کے ناجوازہ دین کہ قاضی مقدم ہے حاکم سیاست پھر و نصیب العاتۃ الامام غیر مقبر مع وجود من ذکر

امام جمعہ کو جو ضرورت اور مقرر کرنا عوام کا خطیب کو اشخاص مذکورین کے ہوتے ہوئے معتبر نہیں یعنی بدون اذن قاضی یا سلطان  
 بیت کے نائب کے اگر رعیت کسی کو خطیب کر لگی تو اسکا اعتبار نہ ہوگا اور اس کے ہونے کی صورت میں مقرر کرنا درست نہ ہوگا بسبب ضرورت کے  
 ہم معراج الدرایہ میں بسوٹے منقول ہے کہ اگر حاکم انھوں کو قائم کرنا مجھے کا درست ہو اور مسلمانوں کی رضا مندی سے قاضی بھی قاضی  
 ہو جائیگا اور انکو لازم ہو کہ مسلمان حاکم کے لیے درخواست کریں کہ ان کی اشخاص و جائزات اچھے یعنی فے اوسم فقط وجود اخیلیفہ و امیر الحجاز و اعراف  
 او مکہ و وجود الاسواق و السکاک و کذا کل ابینہ نزل بہا اخیلیفہ اور جائز ہو مجھے میں بسبب موجود ہونے سلطان کے یا امیر حجاز  
 یا امیر عراق یا حاکم کے اور موجود ہونے بازاروں اور کوچوں کے اور یہاں اُن مقامات میں کہ سلطان فرود کش ہونے چاہے جس کے دنوں میں منی کم  
 شہر کا کہتا ہو کہ بازار اور گلیاں بھی ہوتی ہیں یا در سلطان یا حاکم عرب یا عراق کا یا شریف مکہ کا موجود ہوتا ہو اور بدون حاجیوں کے اترنے کے  
 منی کا دنوں کا حکم کہتا ہو اور سلطان اگر اپنی سلطنت میں دورہ کو نہ تو اگرچہ مسافر ہو مگر جس شہر میں فرود کش ہوا اسکو قائم کرنا مجھے کا درست ہو کہ ان کی  
 و عدم التیجید یعنی التخصیص اور عید پڑھنا منی پر جمعہ کی جگہ پر اس پر جواب ہو اس سوال کا کہ اگر شہر تو جن لوگوں پر ناز عید واجب ہو شہر  
 کہ تو وہ اس میں ناز عید کیوں نہیں پڑھتے حاصل جواب یہ ہے کہ عید کا نہ پڑھنا اس لیے نہیں کہ شہر نہ ہو بلکہ اس لیے کہ حاجی اقبال تھے اور اس میں  
 مشغول ہو تھے اور عید پڑھنا ان پر مستحبیت کی وجہ سے ساقط ہو گیا کہ ان کی الخطا دی لا تفرق لا میر المؤمن مقصورہ لا یتبدلہ امور الحج تہ لافان  
 جائز نہیں جائز ہو مجھے امیر مومنین کے موجود ہونے کے وقت بسبب غیبت ہونے اسکی ولایت کے جس کے کاموں پر یہاں تک کہ اگر اسکا اجازت ہوا  
 جمعہ کی تو درست ہو امیر مومنین کو امیر احجاج بھی کہتے ہیں پہلے یہ دستور تھا کہ سلطان روم حج کے ایام میں ایک شخص کو اختیار ماملات حج کا سپرد  
 کر کے روانہ فرماتا تھا اسی لیے اسکی ولایت قاصرتی مجھے اس کے باعث سے درست نہ تھا اگر اب یہ دستور ہے کہ حاکم شام کو امیر حج مقرر کیا جاتا ہو اور  
 ہو کہ امیر شام کو ولایت عام ہوتی ہو تو اس میں اور امیر عراق میں کچھ فرق نہیں وہ بھی اقامت عید کر سکتا ہو کہ انی اشخاصی مختصراً ولای اعراف  
 لانہما فافازہ اور نہیں جائز ہو جمعہ عرفات میں اس لیے کہ وہ جنگل ہو یعنی اس میں عمارت نہیں صرف میدان ہو تو قوی فی مہر واحد جو الفتح کثیرہ  
 سلطان علی المذہب و علیہ الفتوے شرح المجمع للعبی و امامت فتح القدر دف المجمع اور ادا ہو جاتا ہو مجھے ایک شہر میں بہت سی جگہوں میں ملاقا اپنے  
 شہر پڑا ہو یا چھوٹا اور اسکے بیچ میں ہر فاصلہ ہو یا نہ ہو جمعہ دوسری دن میں ہو یا زیادہ میں مذہب صحیح پر اور اسی پر فتوے ہو چنانچہ عینی کی شرح  
 مجمع اور فتح القدر کے باب الامامہ میں مذکور ہے و انتہی و در کرنے حج کے ہم اپنے ایک جگہ پر جمعہ پڑھنے کو لازم کرنے میں بڑی دقت ہو کہ جو لوگ سب سے  
 بہت فاصلہ پر ہوں گے انکو بہت مسافت طر فی ہوگی امام سرخسی نے ذکر کیا ہے کہ مذہب صحیح امام اعظم رحمہ کا یہی ہے کہ ایک شہر میں دو جگہ یا زیادہ جمعہ  
 درست ہو اور اسی کو ہم اپنے ہیں کیونکہ حدیث (لا جمعة الا فی مصر) مطلق ہو فقط شہر کو شرط جمعہ فرمایا ہو کہ انی اشخاصی و علیہ المجمع فاجتہ ملین ہون تحریر  
 و نفسہ بالمعینہ والاشتباه فیصلہ بعد از نظر و کل ذلک خلاف المذہب فلا یحول علیہ کما تحررہ فی البحر اور قول ضعیف کے بموجب اپنے دو جگہ سے زیادہ  
 میں جمعہ کے ناجائز ہونے کے بموجب جمعہ اس شخص کا ہوگا جسکی تحریر اول ہوگی اور فاسد ہو جائیگا جمعہ تحریر کے ایک ساتھ ہونے اور اشتباہ پڑنے  
 سے تو پڑھے بعد سنتوں جو کہ چار کھتیں آخر ظہر کی نیت سے اور یہ سب خلاف مذہب قوی کے ہو تو اس پر اعتماد نہ کیا جائے چنانچہ بیخ بیان کیا ہو اسکو  
 بحر الاثنین میں ہم ہر چند صاحب بحر نے فتویٰ ان چار رکعتوں کے نہ پڑھنے کا دیا ہو اس خوف سے کہ کہیں جاہل جمعہ کی عدم فرضیت کے متذنب ہو جائیں  
 مگر احتیاط ان رکعتوں کے پڑھنے میں ہو تاکہ فرض نہ سے یقیناً ساقط ہو جائے اس لیے کہ جمعہ اگرچہ نفل قوی کے رو سے چند جگہ جائز ہو لیکن اس میں  
 شہد قوی ہے اس لیے کہ ناجائز ہونا چند جگہوں میں بھی امام اعظم رحمہ سے مروی ہو اور طحاوی اور قزاقی اور صاحب منہار نے اسکو اختیار کیا ہو

ترجمہ اردو دو ہزار جلد اول

کیونکہ کسی صحابی یا تابعی سے جمعہ کے چند چار پڑھنے کا جواز ثابت نہیں اور شرح منیہ میں عدم جواز کو امام رحمہ سے ظاہر تر روایت بیان کیا ہے اور نیز الفاظ میں  
 حاوی قدسی سے فتویٰ اسی قول پر نقل کیا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ قول مذہب میں معتد ہے نہ قول ضعیف اسی وجہ سے شرح منیہ میں چار رکعتوں کے پڑھنے کو  
 احتیاط کہا ہے کیونکہ خلاف چند جگہ جمعہ کے جائز اور ناجائز ہونے میں قوی راہ اگر بالفرض عدم جواز ضعیف ہو تب بھی خلاف سے باہر ہونا بہتر ہوتا ہے  
 جب جائز کہ قول مخالفت ائمہ مذہب کا ہو کذا فی الشامی مختصر اونی الجمع الاثر منہ فی الطلب والاحوط نیز آخر ظہار کہتے وقت لان وجوب علیہ باخرا الوقت فقیہ اور  
 مجمع الاثر میں طلب کی طرف منسوب ہے کیونکہ زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ نیت یوں کر کرے کہ سب سے پہلے ظہر جب تک کہ نیت کے وقت پایا ہو اور باقی ادا نہ کیا ہو تب  
 کہ وجوب ظہر کا اسیر آخر وقت سے ہے پس اگر وہ جوام اس تعلیل میں غفل ہو کہ نیت وجوب ظہر اول وقت سے ہے اور اس لیے اس جگہ کہ نہ فی الشامی میں ذکر نہیں کیا  
 شارح اس میں بجز الائن کا تابع ہو گیا ہو کذا فی المطحطاوی اور فائدہ اس نیت کا یہ ہے کہ اگر جمعہ نہ ہوا ہوگا تو پھر ظہر وجوب کے رد کا ہوگا وہ اس نیت سے ادا ہو جائیگا  
 اور اگر جمعہ درست ہوا ہوگا تو سب سے پہلے ظہر قضا نازون کا اس سے ادا ہو جائیگا اور نہ نفل ہوگی اور ترتیب شرح منیہ میں اس طرح مذکور ہے کہ اولاً  
 سنتین ظہر کی پڑھے پھر چار رکعتیں احتیاطی پڑھے پھر دو سنتیں پڑھے اور چاہے کہ چار دن رکعتوں میں سورہ ملاوے اگر قضا نازون کے لئے نہ ہو اور  
 اگر قضا ہو تو پھر چار رکعتوں میں سورہ نہ ملاوے بعض نسخوں فقہ کی جگہ فقہیہ اور یہی صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ یہ عبارت فقہیہ کی ہے کذا فی الشامی و  
 انشائے وقت الظہر فبطل الجمعہ بخروجہ مطلقاً ولو لاحقاً بعذر نوم اور عتہ علی الذہب لان الوقت شرط الاداء لا شرط الافتحاح اور تیسری شرط  
 اواس کے وقت ظہر کا یہ ہے باطل ہوگا جمعہ وقت کے نکلنے سے مطلقاً یعنی اگرچہ بعد شیعہ کے مقدار شہر کے وقت جاتا رہے تب بھی جمعہ باطل ہو جائیگا گو  
 معتدی لاحق ہو گیا ہو بسبب عذر سو جانے یا بغیر کے مذہب معتد پر اس لیے کہ وقت شرط ہوا کی نہ شرط شروع کرنے کی ہم نوادر میں ہو کہ معتدی بغیر کے  
 سبب سے رکوع مسجد پر قادر ہوا یا ہائیک کہ امام نے سلام پیر دیا پھر وقت عصر کا ہو گیا تو وہ جمعہ کی نماز پوری کر کے اس لیے شارح نے اس قول کو رد کیا  
 کہ مذہب معتدی کی لاحق خواہ بغیر کی جہت سے ہو یا سو جانے سے اگر وقت ظہر کا نہ رہے تو جمعہ پورا نہ کرے کہ باطل ہو گیا بلکہ ظہر قضا پڑھے اس لیے کہ وقت ظہر  
 ادا کی شرط ہے تو سب ناز وقت کے اندر ہونی چاہیے شروع کی شرط نہیں کہ صرف وقت میں شروع کرنے سے جائز ہو جائے کذا فی المطحطاوی و الراجح  
 الخطیبتہ فیہ فالو خطیب قبلہ وصلی فیہ لم یصح اور چوتھی شرط صحت جمعہ کی خطیبہ یہ وقت کے اندر پس اگر خطیبہ وقت سے پہلے پڑھ لیا اور نماز  
 وقت میں پڑھی تو جمعہ درست ہوگا م خطیبہ بغیر خاموشیے بقول ہے مشتق ہو خطیب سے جسکے معنی دو شخصوں میں گفتگو ہونے کے ہیں کذا فی  
 الطوطاوی و الخاسس کو نہا قبا ما لان شرطاً فی سابق علیہ بحضرة جماعة تنقذ الجمعۃ بہم ولو كانوا صفا او نیا ما فالو خطیب و حدہ لم یخ  
 علی الاصح کما فی الجرح عن الطبرانی لان الامر بالسمع للذکر لیس الا لاسماعہ و المامور جمع و بزم فی الخلاصۃ بانہ لیکفی حضور واحد اور پانچویں شرط  
 صحت جمعہ کی ہونا خطیبہ کا ہو پہلے ناز جمعہ سے اس لیے کہ شرط چیز کی اس سے پیشتر ہو اگر نہ ہو خطیبہ ہووے سامنے ایسے لوگوں کے جیسے  
 جمعہ ہو جاوے یعنی مرد بالغ اور عاقل ہون اگرچہ بہرے یا سوتے ہوئے ہوں سو اگر خطیبہ پڑھیکا اکیلا بدون کسی معتدی کے حاضر ہونے کے  
 تو درست ہوگا صحیح تر قول کے بموجب چنانچہ بجز الائن میں ہے ظہیر یہ سے اس واسطے کہ حکم چلنے کا ذکر کی طرف نہیں ہے مگر اس ذکر کے سننے  
 کے لیے اور مامور لفظ جمع ہو اور یقین کیا ہے خلاصہ میں اس پر کہ کافی ہے حاضر ہونا ایک معتدی کام یعنی آیت (فانشؤا الی ذکر اللہ) میں حکم  
 سعی کا بصیغہ جمع دار ہو تو ایک کا حاضر ہونا کافی ہوگا اور ہر دن اور سوتے ہوؤں کے حاضر ہونے میں ہر چند سننا یا یا نہیں جانا مگر بجا آوے  
 سعی کے حکم کی موجود ہے اس لیے خطیبہ کا پڑھنا اُن کے سامنے درست ہوا اور قول خلاصہ کا صحیح نہیں اس لیے کہ حضور جماعت شرطا ہی  
 پھر ایک کا حاضر ہونا کیسے کافی ہوگا کذا فی الشامی و کفیت تھیدۃ او تہلیلۃ او تبیحۃ للخطیبۃ لفروضۃ مع الکراہۃ و قال لا بد





دیکھا تھا تو بدو عادی تھی چنانچہ ترمذی بن مروی ہوا اس سے معلوم ہوا کہ یہ بدعت خلفاء و رواۃ کے زمانہ میں پیدا ہوئی اللہ تعالیٰ التبارخ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی  
 دیندار وہاں کو نصیب کرے اور اسے اصل بدعتوں سے محفوظ رکھے اور دین خالص پر پابانہ خاتمہ کرے آئین و تحریر بالائتلاف لکھا لکھا اور اسے وسیعاً بالاعتدال مستزاد اور  
 یکا کر کرے دوسرے خطبہ کو اگر نہ مثل اول کے یعنی اول کو زیادہ بلند آواز سے پڑھے اور دوسرے کو اس سے کم اور شروع کرے اول خطبہ کو احوذ یا نذر  
 من الشیطان الرجیم آہستہ آہستہ مکرر یعنی اول احوذ پڑھے پھر ہر دہائی پھر شہادتین پھر درود شریف پھر وعظ و نصیحت اور قرآن عید کی آیت اور تیس میں  
 لکھا کہ دوسرا خطبہ مثل اول کے ہو گا کہ اس میں وعظ کی جگہ مسلمانوں کے لیے دعا مانگے بحر الرائق میں لکھا کہ دوسرے خطبہ میں ایک آیت کا پڑھنا مسنون ہے کہ اے  
 فی الشامی ویندب ذکر الخلق الراشدین والحقین لا الہ الا اللہ للسلطان وجہ القہستانی اور مستحب ہے کہ کرنا خلفاء راشدین اور انصافیت اصل اللہ علیہ  
 وعلیہ السلام کے دو علم بزرگوار یعنی حضرت حمزہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہم کہ جن کا میں مستحب ہے دعا مانگنا خطبہ میں بادشاہ کے لیے اور جانور کھانہ  
 انکا و قہستانی کے ہم شامی کے لکھا کہ جانور ہونے سے یہ اشارہ ہو کہ مستحب نہیں اور باب الامامۃ میں جو مشائخ نے لکھا ہے کہ وہ امام کی نیکی بخوشی کے لیے  
 واجب ہے وہ اس قول کے خلاف نہیں کیونکہ یہاں خاص خطبہ کا ذکر ہو دیکھو تحریر ہوا وصف ہر ایسے فیہ اور مکرر ہو تحریر ہے جو حضرت بیان کرنی بادشاہ کی  
 ایسے امور سے کہ اس میں نہوں مثلاً عادل کتنا جس صورت میں کہ وہ ظالم ہو کیونکہ یہ وصف بیان کرنا خطبہ کا جہد و کوشش ہو گا دیکھو لکھا ہے فی الامام و  
 لا نہ نما اور مکرر ہے کلام کرنا خطیب کا خطبہ کے اندر مکرر بالعرفت کرنے کے لیے کلام مکرر نہیں کیونکہ یہ کلام تو خطبہ ہی سے ہے پھر ایسے اچھے بات کاظم  
 کرنا جزو خطبہ کا مطلب وہی ہے کہ لکھا کہ کلام کی کراہت کو مطلق بیان کیا تو ظاہر لکھو تحریر ہے جو دین السنۃ جلیو صبر نے فہم عن ابن ابی نعیم و ابی السعد  
 و ترک السلام من خرد و جملہ کے دخول فی الصلوٰۃ و قال الشافعی اذا استوی علی المنبر سلم تجنبہ اور سنت ہے بیٹھنا امام کا اپنے حجرہ میں منبر کے داہنے  
 طرف اور بیٹھنا سیاہ لباس کا اور نہ سلام کرنا خطیب کے لیے نکلنے کے وقت سے نماز میں داخل ہونے تک اور امام شافعی رحمہ نے فرمایا کہ جب منبر پر  
 بیٹھے تو سلام کرے کہ انے المجتبیٰ ہم مندرج ہر روز منبر قاموس میں لکھا ہے اور سیوطی ہر روز منبر میں کتب اور منبر بیان کیا ہے وہ خلوت خانہ ہے جو مسجد کے  
 اندر بنا ہو تو جن مسجدوں میں ایسا مکان منبر کے داہنے طرف ہو وہاں امام داہنی طرف بیٹھے اور قبل خطبہ کے محراب سے اندر خطیب کو نواز پڑھنا کرے  
 ہو کذا فی الشامی و طہارۃ و ستر خورۃ قائم اور مسنون ہے دونوں خطبوں کا پڑھنا طہارت اور ستر عورت کے ساتھ کھڑا ہو کر ہم بیٹھے یہ تینوں باتیں  
 مسنون ہیں شرط نہیں پس اگر خطیب جو صوفی ہو یا وغیرہ سے بزرگی کھلی یا بزرگی پڑھنا تو جائز ہو گا کراہت کے ساتھ اور اسکا اعادہ واجب  
 ہو گا کذا فی المطہر و ہی وہی ہے قائم مقام رکعتیں الاصح لا ذکر الایمی بل کسٹرا فی الثواب اور کیا خطیب قائم مقام دو رکعتوں کے ہو چھ تیرہ  
 کہ نہیں ذکر کیا ہو انکو زامی نے بلکہ ثواب میں نصف نماز جمعہ کے مانند ہے یعنی یہ جو اثر میں وارد ہے کہ خطبہ نصیحت صلوٰۃ ہوا اس سے بظاہر یہ معلوم  
 ہوتا ہے کہ دو رکعتوں کے قائم مقام خطبہ ہے جیسے جمعہ کا دو گنا قائم مقام اسکی دو رکعتوں کے ہو تو اس سے یہ نکلتا ہے کہ نماز کی شرائین خطبہ میں  
 بھی ہونی چاہئیں شارح اس اثر کی تاویل بیان کرتا ہے کہ مراد اس سے یہ ہے کہ خطیب کا ثواب جمعہ کی نماز سے آدھا ہوتا ہے نہ یہ کہ ظہر کی دو رکعتوں کے قائم مقام  
 ہو اور نماز کی شرطیں اس میں لازم آئیں کذا فی الشامی و لو خطب جنبا ثم اغتسل و حملہ جاز اور اگر خطیب پڑھا حالت جنابت میں پھر نہایا اور نماز پڑھائی  
 جائز ہے یعنی نہانا حاصل تصور نہو گا کیونکہ نماز کے اعمال میں سے ہے لیکن بہتر ہے اعادہ کرنا خطیب کا کذا فی البحر و الفصل باجینی فان طلال بان رجعت لیتہ  
 فتدعی او جامع و اغتسل قبل خلاصہ سے لا و البطلان الخطبہ سراج لکن پہلی انہ لا یشرط اتحاد الامام و الخطیب اور اگر خطیب اور نماز میں فصل  
 اجنبی کا فاصلہ کیا تو اگر فاصلہ بہت ہو اس طرح کہ امام اپنے گھر پر چلا آیا اور کھانا کھایا یا صحبت کی اور نہایا تو خطیب اس سے نو پڑھے کذا فی الخلاصہ یعنی  
 واجب ہے اس سے نو پڑھنا بسبب باطل ہو جانے خطبہ کے کذا فی السراج لیکن آگے آدھکا کہ شرط نہیں ہے ایک ہونا نماز پڑھنا یا الے او خطیب پڑھنے والا کھڑی

یعنی



وہ ذاتی و احتیاج سے پاک ہو یعنی دنیا میں امام کو عوام کی حاجتوں پر واسطے حفاظت سلطنت اور کاروبار ملکی اور فوج کشی وغیرہ کے اور دین کے امور  
مثلاً جمعہ اور عیدین کے بدون عوام کے عیسر نہیں تو دونوں میں محتاج عوام کا ہوا و شرط لا فترۃ فی النیوۃ شخص ہیہ اور شرط دین جمعہ کی  
فرضیت کے لیے نو شرطیں جو خاص ہیں جمعہ کے لیے ہم باتن نے شرائط فرضیت کی گیارہ لکھی ہیں مگر چونکہ عقل و باورغ خاص جمعہ کے لیے نہیں  
بلکہ ہر نماز فرض کے واسطے ہیں اس لیے شارع نے نو کو خاص جمعہ کے لیے کیا اقامۃ منبر بصرہ و الاستفصل عنہ فان کان یسمع الذکر احتجب علیہ عنہ محمد  
و یفتی کذا فی النیوۃ و قد منع عن الذکر الحجۃ تقدیر و بفرخ و ریح نے ابھر اعتبار عودہ لیسۃ بلا کفۃ شرط اول فرضیت جمعہ کی تقیم ہونا یا شہر میں  
یعنی مسافر پر واجب نہیں نہ اس پر شہر یا متصل شہر کے تقیم ہونا و شہر سے علو و ریحۃ والا اگر اذان کی آواز سنتا ہو تو جمعہ اس پر واجب ہی امام محمد کے  
نزدیک اور اسی پر فتوہ ہے یا اس کو پڑھنے میں اور پہلے پہننے و لو احجیہ سے نقل کیا کہ اگر شہر کا انداز ایک فرسنگ ہو یعنی تین میل اور ترجیح دی ہو  
بحر الرائی میں اعتبار کرنے کا نہ کہ لوٹ آنے کو اپنے گھر پہنچنے کی مدت کے ہم پہلے بیان ہو چکا ہے کہ میل و فرسنگ وغیرہ کے فاصلہ کا کچھ اعتبار نہیں بلکہ  
گردشروہی پر نہیں اس کے منافع کی چیزیں ہوتی ہوں و صحتہ بالحق بالمرین المؤمن و شیخ الفانی اور دوسری شرط فرضیت جمعہ کی تندرستی اور  
یعنی بیمار پر جمعہ واجب نہیں اور لاجن کیا گیا ہو یا سے بیمار و اگرچہ جو بیمار کی خبر گیری کرتا ہو اس طرح کہ اگر مثلاً وہ چلا جائے تو بیمار کی کوئی خبر نہ لے  
کذا فی الحلیہ اور شامل کیا گیا ہو بیمار سے شیخ فانی نے بظہر بہت بڑھا جو پہلے پھر نے کی طاقت نہ رکھتا ہو و ترتیہ والا صحیح و جو بیمار کا شب و بعض  
واجب و یسقط من الاجر بکسایہ و لا یغنیہ الا الا اور تیسری شرط وجوب جمعہ کی آزاد ہونا یا کہ غلام پر جمعہ واجب نہیں اور صحیح ترقول یہ کہ جمعہ واجب ہے  
بکتاب پر اور اس غلام پر جس کا ایک حصہ آزاد ہو گیا اور بقیہ کے لیے کسی کرتا ہو اور واجب ہو مزدور پر اور باقظ ہو جاگی مزدوری اجرت کے حساب  
سے اگر مزدور سجدہ جامع سے دور ہو اور اگر پاس ہو گا تو مزدوری سا قدامت ہوگی ہم نے مثلاً استاد دور ہو کہ ناز کو جانے اور آنے میں جو قضا فی دن یعنی ایک گنا  
لگتا ہو تو اس روز کی اجرت میں سے چارم و منع ہو جائیگا اس کا مطالعہ مالک سے نہیں کر سکتا کذا فی الشامی و لو اذن لہ مولاه و جبہ و قیل و قیل  
جو ہرہ و ریح سے ابھر الخیر اور اگر غلام کو آقا نے ناز کی اجازت دی تو جمعہ واجب ہو اور بعض فقہاء نے کہا کہ غلام کو اختیار ہو چاہے جمعہ پڑھے چاہے  
نہ پڑھے اپنے مقام پر اور ترجیح دی ہو بحر الرائی میں اختیار دینے کو ذکر و محققہ اور چوتھی شرط جمعہ کے واجب ہونے کی مرد ہونا یا یقیناً یعنی  
عورتوں اور خفیہ مشکل پر جمعہ واجب نہیں و بلوغ و عقل و ذکرہ الزمانی وغیرہ و لیسۃ خاصیت اور پانچویں شرط جمعہ کے واجب ہونے کی  
بالغ ہونا یا و چوتھی شرط عاقل ہونا یعنی بڑے نابالغ اور مجنون پر واجب نہیں ذکر کیا ہو اسکو زلیلی وغیرہ نے اور یہ دونوں باتیں جمعہ کے لیے نہیں  
نہیں بلکہ ہر ایک فرض کی فرضیت کے لیے شرط ہیں و وجو و بصرہ و جب علی الا عود اور ساتویں شرط ہو موجود ہونا بینائی کا اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ  
واجب ہو کانے پر شامی نے کہا اس طرح واجب ہو چند تہ پر مگر اند سے پر واجب نہیں اگرچہ اسکو پہنچانے والا میسر ہو و قدرۃ علی الشیء جو فی  
بان سلامۃ اہل ہالہ کاتیب فی الزجر لکن قال الشیخ وغیرہ لا تجب علی مفلوج الرجل لا مقطوعا اور آٹھویں شرط فرضیت جمعہ کی قادر ہونا نازی  
کا ہو چلنے پر لائق کیا ہو بحر الرائی میں کہ درست ہونا ایک پانچوں کا نازی کے لیے کافی ہو واجب ہونے میں لیکن شہنی وغیرہ نے کہا کہ واجب  
نہیں اس شخص پر جسکی ٹانگہ فالج زدہ دیا گئی ہو شامی نے ابو سعید سے ان دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح نقل کی ہو کہ مراد بحر الرائی کی  
ایک پانچوں کی سلامتی سے ہو کہ لنگڑا بن مانع مسجد کے جانے کا نہ ہو و غرض شہنی وغیرہ کی یہ ہو کہ مسجد تک جاسکتا ہو اور شارع کو مناسب تھا کہ سجدہ  
احد ہا کے احد نماز اس لیے کہ رجل مؤمن ہو و یمس و عدم خوف و عدم مطر شدید و وصل و تلج و نحو ہما اور نوین شرط فرضیت جمعہ کی مجنون  
نہ ہونا یا اور دسویں شرط خوف کا نہ ہونا مثلاً حاکم یا پھر دن وغیرہ سے اور گیارہویں شرط ہونا سخت بارش اور کچڑ اور برف اور اس کے مثل کا جیسے شہنی



شارح نے لگائی سوچ نہیں اور سراج کے مسئلہ میں جہاں تبطل نقل کیا ہے اس میں لا غلط ہے کہ پھر اگر کوئی میں کہتا ہو کہ بطلان مطلق رکھنے سے وہ ضرور مستحب ہو  
 شامل ہو گئی کہ جمعہ کو نیا یا ہو دوری فاصلہ کی وجہ سے حالانکہ سنی کی وقت امام جمعہ پڑھتا تھا یا شروع ہی نہیں کیا تھا اور یہ قول بخیر کا ہے اور سراج میں کہا کہ یہ  
 صحیح ہے اس لیے کہ نازی جمعہ کی طرف چلا اس وقت کہ جمعہ اسکو ابھی تک فوت نہیں ہوا اتنی اور معذرو کہ ہر چند حکم سے کانہیں تو چاہیے تھا کہ اسکا ظہر باطل نہ ہوتا مگر یہی  
 کو اسنے اپنے اور لازم کر لینے سے وہ بھی غیر مذکور کے حکم میں شامل ہو گیا و کہ وہ پڑھتا معذرو کہ ہر چند حکم سے کانہیں تو چاہیے تھا کہ اسکا ظہر باطل نہ ہوتا مگر یہی  
 اقبال اجماع و صورتہ المصارف اور مذکورہ مگر یہی ہو معذرو اور مجوس اور مسافر کو اور پڑھنا ظہر کا جماعت سے شہر کے اندر جمعہ سے پہلے اور پیچھے بسبب  
 کم ہو جانے جماعت کے اور صورتہ مقابلہ کے کم ادا کی قیود سے محال ہو کہ ظہر قضا کی جماعت ان لوگوں کو کہ وہ نہیں اسید طرح گاؤں والوں کو جماعت  
 ظہر مذکورہ نہیں اور شہر میں وہ کہراست یہ ہو کہ جمعہ کی جماعت کم ہو جائیگی اپنے معذرو دن کو پڑھنے و یکھنے اگر کوئی غیر معذرو شہر میں ہو جائیگا تو جماعت اسقدر  
 کم ہو جائیگی اور دوسری وجہ معارضہ ہو اپنے حکم اقامت جمعہ کا یہ تو دوسری جماعت کی اقامت مقابلہ اور عدول حکمی ہو کہ انے اطحاوی و افادان المساجد  
 لائق یوم الحجۃ الا جماع اور مصنف نے ظہر کی ناز جماعت سے پڑھنے کو مذکورہ مگر یہی بتا کر یہ افادہ کیا کہ تمام مسجدین جمعہ کے روز بند کیا میں سوائے  
 جامع مسجد کے اپنے اس لیے کہ مسجدین اجماع کی جگہ میں تو ان کے بند رکھنے سے جماعت کی نوبت ہی نہ ہو جائیگی و کذا اہل مصر فائتم اجماعہ فانہم  
 یصلون الظہر بغیر اذان ولا اقامۃ ولا جماعۃ اور اسید طرح مذکورہ جماعت سے ظہر پڑھنا شہر والوں کو جنکو جمعہ نہ ملا ہو بلکہ وہ ظہر پڑھیں بدون اذان و  
 تکبیر اور جماعت کے و سبب الامر یمن تاخیر ہاے فراغ الامم و کہ ان لم یوزر ہو الصبح اور مسجد ہو یا مسجد کو دیر کر پڑھنا ناز ظہر کا امام کے فارغ ہونے  
 جمعہ سے اور مذکورہ مگر یہی ہو اگر تاخیر نہ کرے ہی صحیح ہو دین اور کہ اس نے تشہد اسجد و سجد و سجد و سجد علی القول بہ نیا یتھا جماعۃ خلافاً ل محمد و کما تم  
 نے العید اتفاقاً کما نے عید الفتح اور شخص جمعہ میں لے اتحیات کے اندر یا سجدہ سجدہ کے تشہد میں وہ تمام کرے جمعہ یعنی  
 دو گانہ پڑھے شارح نے کہا کہ یہ ان لوگوں کے قول کے بموجب ہی جو سجدہ سجدہ میں کرنے کو کہتے ہیں یعنی متاخرین کے نزدیک اولیٰ یہ ہو کہ کثرت اذان و امام  
 جمعہ وغیرہ میں سجدہ سجدہ کو اس قول کے بموجب سجدہ سجدہ یا اس کے تشہد میں نہ بلکہ دو گانہ تمام کرے یعنی کے نزدیک بخلاف امام محمد کے کہ ان کے نزدیک  
 اگر ایک رکعت سے کثرت ہے تو جمعہ نہ تمام کرے بلکہ ظہر پورا کرے جیسے نام کرے دو گانہ عید کا بالاتفاق بخلاف الفتح القدر کے باب العید میں ہو یعنی اگر عید کے تشہد یا سجدہ  
 سجدہ میں سجدہ تو بالاتفاق و در کثرت پوری کرے لکن اسے اسراج ان عند محمد لم یسجد کالہ لیکن سراج میں ہو کہ نازی امام محمد کے نزدیک عید کا پاسنے والا انوکا یعنی  
 تشہدین سجدہ کی صورت میں عید کی نازی امام محمد کے نزدیک نہ ہو بلکہ نقل پوری کرے اور عید کی طرح نہ پڑھے بلکہ بلا زائد تکبیروں کے پورا کرے شامی نے کہا  
 کہ قول اول صحیح ہے یعنی بالاتفاق عید کا دو گانہ پورا کرے و نیز ہی جماعۃ لظہر بالاتفاق فلو نزی الظہر لم یصح اقتداءہ اور نبی کرے تشہدین سجدہ والا  
 جمعہ کی نہ ظہر کی بالاتفاق تو اگر ظہر کی نیت کر گیا تو اسکا اقتداء درست ہو گا بالاتفاق ثم الظاہر انہ لافرق بین المسافر وغیرہ نہ ہوتا پھر ظاہر یہ ہو کہ نہیں فرق  
 ہو مسافر اور غیر مسافرین کذا فی النہر بخام ظہر یہ میں ذکر کیا ہو کہ اگر مسافر تشہد میں جمعہ کے سجدے تو وہ چار رکعتیں پڑھے اس لیے شارح نے ذکر کیا کہ  
 مسافر اور غیر مسافر اس میں برابر ہیں شیخین کے نزدیک جب ہی پورا کریں و اذا خرج الامام من الحجۃ ان کان والا فقیامہ للصعود و شرح الجمع فلا صلوة  
 ولا کلام اس نے تمام اذان کان فیہا ذکر الطلوع علی الاصح اور جب امام حجرہ سے نکلے اگر حجرہ ہو ورنہ امام کا کھڑا ہونا منبر پر چڑھنے کے لیے منبر کو  
 کذا فی شرح الجمع تو اس وقت سے نہ کوئی نازی نہ کلام خطبہ کی نامی تک اگرچہ خطبہ میں ذکر طالمون کا ہو صحیح تر قول کے بموجب ہم مقابل قول اصح کا  
 یہ ہو کہ جب طالمون کا ذکر خطبہ میں ہو اس وقت کلام درست ہو اور کان کو مذکر لانا اعتبار مکان کے ہو کہ اسنے اطحاوی خلافتہ فائستہ  
 لم یقط الترتیب بینہا و بین الوقتیۃ فانما لا نکرہ سراج وغیرہ لفورۃ صحۃ الحجۃ والا لا کوئی نازی خطبہ کے وقت ہاگز نہیں

اس لیے کہ جماعت  
 امام و مقتدا  
 شرط ہو جماعت اقتدا  
 کی اور وہ اس  
 صورت میں پایا  
 جائیگا





علی البقی (آخر تکبیر حدیث صحیحین کی پڑھتا ہو کہ جب تو نے اپنے ساتھی سے جہر کے روز کہا کہ خاموش ہو اس وقت کہ امام خطیب پڑھتا ہو تو تو نے اٹھ کر کیا تو ہر چند یہ پڑھنا کلام آخرت ہو مگر امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہو اور صاحبین کے نزدیک جائز کذا فی الشامی مختصر ادا ما یصلح المودۃ فلو ان حال الخطیۃ من الترفی و نحوه فکروہ اتفاقاً و تامل فی الجہاد و جہد رضی اللہ عنہ اور مثل اسکے مودۃ فلو ان خطیب کے وقت کرتے ہیں سو یہ تو مکروہ ہی بالاتفاق اور اسکا پورا بیان بحر الرائق میں ہے مودۃ فلو ان کا دستور بعض عرب کے شہر میں ہے کہ جب امام نام خلفاء و اصحاب کا لیتا ہو تو وہ باواز بلند رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اور جب مسلمان کا نام لیتا ہو تو بلند نہ بلکہ پلا اور کلر دھا کہ پکار کر کہتے ہیں تو یہ حرکت انکی مکروہ ہو خطا دی سے لے کر اگر بحر الرائق میں سو اسے صحیح کہ جسکو شارح بیان کرتا ہو اور کچھ بیان نہیں و الاوجب من المرفوعہ عنی عن الامام بالمعروف و النہی عن المنکر فیقول الفموا حکم اللہ فقلت الا ان یقول علی تو لہما فتنہ اور تعجب ہو ترقیہ پڑھنے والے سے کہ منع کرتا ہو امر معروف سے اپنی صورت کی نقصان کے اعتبار سے پھر کہتا ہو چپ رہو خدا تعالیٰ نے پھر رحم کرے میں کہتا ہوں مگر یہ کہ اسکا کہنا محمول ہو و صاحبین کے قول پر سو آگاہ رہنا امام اپنے چپ ہوتی سے حدیث بیان کی تو اسکا مفسر ان اس بات کو مقتضی ہے کہ امر بالمعروف سے پہلی زبان بند کرنی چاہیے تو پھر آپ اپنی اسیر بن کر آنا اور لوگوں کو خاموشی کا امر کرنا تعجب کی بات ہے و ان اسکا امر صاحبین کے قول کے موافق درست ہو سکتا ہو کیونکہ وہ قبل خطیب کے ترقیہ وغیرہ کرتا ہو و صاحبین کے نزدیک قبل خطیب امر بالمعروف کا مفسر لکھتے ہیں و تعجب

السمی الیہا و ترک سبج و لوم السبج فی المسجد عظم ذرأ بالاذان الاول فی الامم و ان لم یکن من الرسل بل من زمن عثمان بن عفان اور واجب ہو جسہ کی طرف جمعیتنا اور سبج کو ترک کرنا اگرچہ سبج چلتے چلتے کرتا ہو اذان اول کے ہونے پر سبج ترک قول میں اگرچہ یہ اذان عہد مبارک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ تھی بلکہ حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں ہوئی اور مسجد کے اندر یا اسکے دروازہ پر سبج میں مشغول رہنا بڑا گناہ ہو سبج سے مراد وہ امر ہو جو نماز جماعت سے باز رکھے تو اگر سوا سبج کے کسی اور کام میں مشغول نہ ہوگا اور سبج ہوگا تو مکروہ تحریمی ہوگا اور سبج کی حالت میں سبج کرنا اگر خارج سبج ہو تو سراج میں کہا ہو کہ مکروہ نہیں چنانچہ شارح نے بھی آخر باب السبج الفاسد میں لایا اس پر لکھا ہو پھر اس میں اختلاف ہے کہ اذان اول کو بھی ہو تو بعض فقہائے کہا کہ اذان اول وہ ہو جو منبر کے سامنے خطیب سے پہلے ہوتی ہو اسلئے کہ باعتبار مشروع ہونے کے وہی اول ہو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک اور خلافت حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ میں بھی ایک اذان ہوتی تھی جب حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں آدمی بہت ہر سبج تو آپ نے زور پر ایک اذان اور بڑھادی اور صحیح تر قول یہ ہو کہ اذان اول وہی ہو جو وقت میں اول ہو یعنی جو اذان زوال کے بعد منارہ پر ہوتی ہو کذا فی الشامی و افادہ فی البحر صحیحہ اطلاق اخرتہ علیہ المکر وہ تحریمی اور بحر الرائق میں حرمت کا بولنا مکروہ تحریمی پر صحیح بتایا ہو ہم اذان کے وقت سبج کو صاحب ہدایہ نے حرام کہا ہو حالانکہ وہ مکروہ تحریمی پر شارح صاحب ہدایہ کی طرف سے غدر بیان کرتا ہو کہ مکروہ تحریمی لو حرام کہنا صحیح ہے چنانچہ بحر الرائق میں افادہ کیا کذا فی الشامی و یؤیون ثانیاً بین یدیکہ اسے الخطیب افادہ یحدۃ الفعل ان المودۃ اذ کان اکثر من واحد اذ ان واحد جسد البدن و ہد ولا یجتمعون کما فی الجلالی و الترمذی ذکرہ القستانی اذ اجمعت علی ان المفسر اور مودۃ اذان سے دوسری بار سامنے خطیب کے کہ جب وہ منبر پر بیٹھے یعنی خطیب پڑھنے کے پہلے شارح نے لکھا کہ اذان سے قبل یؤیون کو بعضیہ واحد لانے سے افادہ کیا کہ مودۃ جب ایک سے زیادہ ہوں تو اذان ایک بعد دوسرے کے کہیں سبب بلکہ کہیں چنانچہ جلالی اور ترمذی میں ہے ذکر کیا ہو اسکو قستانی نے ہم خطا دی سے لے کر کہا کہ یہ افادہ اس وقت ہو کہ یؤیون کو بعضیہ جہد و عن پڑھیں اور جس صورت میں مجہول پڑھیں تو افادہ مذکور ظاہر ہوگا فاذ اجمعت ویکرہ الفصل بالمر ذکرہ اجمعتی جب امام خطیب تمام کہے تو تکبیر کہی جائے اور مکروہ ہو فاصلہ کرنا خطیب اور تکبیر میں کہی و یا کہ اگر کو ذکر کیا ہو اسکو عینی نے ہم پہلے آخر خطیب کا متصل ہو کر ذکر شروع سے اور امر دنیا کی قید اسلئے لگائی کہ اگر بالمعروف و النہی عن المنکر کا فاصلہ کر دے شیخ ابو سعید و دوسرے خطیبین خطیب

منبر سے ایک سیر ہی اترتے ہیں پھر چڑھتے ہیں یہ وقت شیعہ کو کذا فی الشای طحاوی نے بحر الرائق سے نقل کیا کہ سنون جو منبر کا ہونا قبلہ کی باتیں  
طحاوی اور امام کا سورہ جمعہ اور منافقون پڑھنا اور زامی نے ذکر کیا جو سورہ اعلیٰ اور غاشیہ کا پڑھنا لایینی ان یصلی بالقوم غیر الخطیب لایستثنی احد  
نماز میں نماز کے سوا اسے خطیب پڑھتے والے کے دوسرے شخص لوگوں کو نماز پڑھاوے اسلئے کہ خطیب اور نماز دونوں ایک ہی چیز ہیں کیونکہ شرا و شریک ہیں  
اور مشرودہ دونوں شرا کے پایا نہیں جاتا تو اسلئے دونوں کا فاعل ایک ہونا مناسب ہو کذا فی الشای فان فعل بان خطیب صحتی باذن السلطان ولی  
بالخ جاز ہو لکن اگر ایسا کیا جائے کہ امام جدا ہو اور خطیب جدا اخرج کہ خطیب پڑھے ایک لڑکا نابالغ سلطان کی اجازت سے اور نماز کوئی بالغ پڑھا  
لوہدست ہو ہی مختار جو شیعہ کے کہ قیاسیہ لکھا دی کہ یہ وہم نہ ہو کہ خطیب پڑھنا نماز نہیں اور ان سلطان کی قیاسیہ میں لگائی نماز میں تاکہ معلوم ہو  
کہ خطیب میں اذن شریک ہو نہ نماز میں کذا فی الشای طحاوی لایاس بالاسفر یو جہا اذا اخرج من عمر ان المصیر قبل خروج وقت انظر کذا فی الخانیہ لکن جہا  
الطحاوی وغیرہ بالفاظ دخول بدل خروج نہیں ہذا لفظ سفر کا وہ جہہ کہ جبکہ خطیب نے شہر کی آبادی سے چلے نکلیا لے وقت نماز کے کذا فی الخانیہ کہ  
عبادت ظہیر یہ اور اسکے سے دوسری کتابوں کی بلفظ دخول ہر عوض خروج کے پختہ آبادی سے نکلا جائے پیشتر داخل ہونے وقت ظہر کے کہ سفر سے داخل  
ایسی جگہ جانا جس کے باشندوں پر جمعہ واجب نہیں ہو کذا فی الشای وقال فی شرح المنیۃ والجمع انہ لکرم السفر بعد الزوال بل ان یصلیہا ولا یکرہہ مسل  
الزوال اور شرح منیہ میں کہا کہ جمعہ میں سفر کرنا بعد زوال کے جبکہ پڑھنے سے پہلے کہ وہ روزہ الی یہ پیشتر کہ وہ نہیں کہ وہ زوال کے  
پیشتر اس پر جمعہ واجب نہیں ہم اس قول کو شارح نے ظہیر یہ کی تائید کے لیے بیان کیا اس غرض سے کہ معلوم ہو جائے کہ خانہ کا توں ضعیف ہو کذا  
فی الشای طحاوی القروی اذا دخل المکث فلو انک الیوم لزمہ الحجۃ وان لوی الاخر وج من ذلک الیوم قبل وقت  
اول بعدہ لا لزمہ لکن ہذا انما لوی الاخر وج بعدہ لزمہ والا لاد فی شرح المنیۃ ان لوی المکث الی وقتہ لزمہ وقیل لا لکان ان کارہیہ وال  
جب شہر میں جمعہ کے روزہ اعلیٰ ہو اگر شہر میں آئے اس روزیت شہر سے کی کہ قبل تو اس پر جمعہ لازم ہو گا اور اگر اسی روز چلے جانے کی نیت کی جمعہ کے  
وقت سے پہلے یا پہنچے تو جمعہ لازم ہو گا لیکن نہ اتفاق میں ہو کہ اگر جانے کی نیت بعد جمعہ کے وقت کے کر لیا تو اس پر جمعہ لازم ہو گا اور نہیں تو لازم نہ ہو گا اور  
شرح منیہ میں ہو کہ اگر شہر سے نیت وقت جمعہ تک کر لیا تو جمعہ لازم ہو گا اور ایک قول یہ ہو کہ لازم ہو گا شامی نے کہا کہ قوی بفتح قاف و سکون نون  
ہر قریہ کی طرف کہا لکن لو قدم مسافر یو جہا علی عزم ان لا یخرج یو جہا ولم یو الاقامۃ نصف شہر جیسے جمعہ لازم نہیں اگر کوئی مسافر آیا جمعہ کے  
دن شہر میں اس ارادہ سے کہ اس روزہ نہ ہو گا اور پندرہ دن شہر سے نیت نہ کی یعنی اگر نیت اقامت کر لیا تو جمعہ واجب ہو جائیگا خطیب  
الامام بسید عین فی لہدۃ فخت بہ لکنتہ والالا لکامدینۃ امام خطیب پڑھتے تو ارعائل کے کہ اس شہر میں کہ تلوار سے فتح ہوا ہو جیسے کہ مغلطہ ہو اور اگر  
تلوار سے فتح نہ ہوا تو وہ ان تلوار لیا خطیب نہ پڑھتے جیسے مدینہ منورہ ہے اتحادی القدسی اذا فرغ المودون قام الامام والسیف فی سارہ  
وہو مکی علیہ حاوی قدسی میں ہو کہ جب مودن فارغ ہو جائیں خطیب کے سامنے اذان دینے سے تو خطیب کھڑا ہو اور تلوار اپنے بائیں ہاتھ میں لے کر  
اس پر ہمارا کریم طحاوی نے کہا کہ یہ قول مخالف ہے تحقیق بحر الرائق کے کیونکہ اس میں تلوار کا حامل کرنا لکھا ہے لیکن صاحب نوافل نے یہ توجیہ کی  
کہ تلوار کو حامل کر کے پھر اس کی نوک زمین پر رکھ کر اس پر اسیر ہونا سہارا دے تاکہ دونوں باتیں حاصل ہو جائیں وقت اقامتہ بکیرہ ان علی علیہ قوس  
ادعھا اور خلاصہ میں ہو کہ مکرہہ خطیب کو سہارا لگانا کان پر یا لاشی بہم حلیہ میں خلاصہ پر اعتراض کیا کہ ابو داؤد کی حدیث سے ان حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا خطیب میں لاشی یا عصا پر سہارا دیکر اہل کفر اہل کفر ثابت ہو چکا کہ وہ کیسے ہو گا بلکہ محیط میں ہو کہ جیسے کھڑا ہو نا خطیب میں شدت ہو  
اسی طرح عصا کا لینا بھی سون ہو کذا فی الشای فی سروع مسائل طحہ شارح نے صبح الزوال وہو یا کل ترکہ ان فاف وقت جمعہ

یہ خطیب ہے  
یہ خطیب ہے  
یہ خطیب ہے  
یہ خطیب ہے

اور کتبہ جلا جاتا ہے ایک شخص نے اذان پڑھی اور وہ کھانا کھاتا ہی تو کھانا ترک کر کے اگر خوف ہو جمہ کے نہ بیٹھنے یا فرض نماز کے فوت ہونے کا نہ ترک کر کے کھانا اگر خوف ہو جمہ کے فوت ہونے کا کیونکہ ایسا کھانا جو رکے سے بگڑ جائے یا جلی طرف آدمی کا دل مشتاق ہو وہ عند ہر جماعت کے ترک کرنے کا چنانچہ گذارستانی سے یہ پدید آئے

وہو الجوان منظم مقصودہ اجماعہ نال ثواب اسی ایسا و ہذا یعلم من شرب فی عبادۃ فالعبرة للاغلب ایک گانوں والا شہر کو جلا جمہ کے قصد سے اور اپنی دوسری حاجات کے لیے اگر زیادہ تر مقصود اسکا جمہ کا پڑھنا ہو تو اسکو جمہ کی طرف چلنے کا ثواب ملے گا اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص عبادت میں شریک کرے یعنی وہ سر کوئی مطلب اس میں لاسے فائض اور تقاضے کے لیے نہ کرے تو اعتبار غالب ترک ہو گا مثلاً حج میں ارادہ تجارت کا کرے تو ثواب عبادت اسی وقت ہو گا کہ مقصود غالب حج ہو کہ زانی الشامی الافضل خلق الشکر وکم الظفر بعد بہتر ہر بالون کا منہ دانا اور ناخن کا ترش دانا بعد نماز جمہ کے ہم تار خانیہ میں لکھا ہے کہ نماز جمہ سے پیشتر بالون اور ناخن کا بنانا چنانچہ میں کیونکہ جمہ میں کیفیت حج کی سی ہو تو جیسے حج میں بعد فراغت حج کے انکا بنانا چاہیہ ایسے ہی جمہ میں بعد نماز از افضل ہر باقی بیان اس مسئلہ کا کتاب الخطر والا قہ جلد چہارم میں دیکھنا چاہیہ لایس باخطی مالم یاخذ الامام فی الخطیہ ولم یؤخذ احد الا ان لا یجد الا فرقیۃ امامہ فخطی ایسا للضرورة مضائقہ نہیں گردنوں پر کو پچاندنا بشرطیکہ امام نے خطبہ شروع نہ کیا ہو اور بشرطیکہ کسی کو ایذا نہ ہو مگر یہ کہ اسکو سوا سے خالی جگہ کے اپنے سامنے کوئی جگہ نہ ہو تو اس خالی جگہ کے بغیر نہ کو پچاندنا جو اسے ضرورت کی وجہ سے ہم بیٹھے لوگوں پر سے پچاندنا ایک عمل ہو تو خطبہ کی حالت میں جائز نہیں اسی طرح اور دن کو ایذا دینا درست نہیں کہ پچاندنے میں کسی کا کپڑا دباوے کسی کے بدن پر بالون رکھ دے یا ان اگر انکی صفت میں فرج چھوٹا ہو اور اسے بھر نے کے لیے کسی کو اس قسم کی ایذا دے تو ضرورت کی وجہ سے درست ہے بشرطیکہ اور کوئی جگہ نہ ہو کہ زانی الشامی دیکرہ اخطی للسوال بکل حال اور مکر وہ ہو گردنوں پر سے پچاندنا سوال کے لیے ہر حال میں یعنی خواہ ایذا کسی کو ہو یا نہ ہو ہم سب میں سوال کرنے اور مسائل کے دینے میں اختلاف ہو کہ درست ہو یا نہیں ہر الفائق میں کہ اگر اسکا سائل نماز یوں کے سامنے کو نہ گزرنے اور نہ گردنوں کو پچاندنے اور نہ ہر اس کے ساتھ طلب کرے تب تو مانگنا اور اسکو دینا درست ہو ورنہ مکر وہ ہو کہ زانی البرازنیہ وکسل عنہ علیہ السلام عن ساعۃ الاجابۃ فقال ما بین جلوس الامام الی ان یم الصلوۃ وہو الصبح وقیل وقت العصر والیہ ذہب المشائخ کما فی التاتارخانیۃ اور حضرت علیہ السلام سے پوچھا گیا حال دعا کے قبول ہونے کی ساعت کا تو آپ نے فرمایا کہ وہ ساعت امام کے خطبہ کے لیے بیٹھنے سے لیکر اسوقت تک ہو کہ نماز کو پورا کرے اور یہی صحیح ہے اور ایک قول یہ ہے کہ وہ ساعت عصر کا وقت ہے اور اس قول کی طرف گئے ہیں مثل چنانچہ تاتارخانیہ میں ہر جمہ میں ہر کوئی جمہ کے اندر ایک ساعت کا کہ جو سلمان بندہ اس میں کھڑا ہوا نماز پڑھے پھر اندر تقاضے سے کچھ مانگے تو اسکو اندر تقاضے وہ چیز عطایت ہی کرتا ہے اس ساعت میں اختلاف ہو کہ کوئی ہو اور سب اقوال بیا لیس ہیں جن میں سے دو قول صحیح ہیں ایک تو یہ کہ وہ ساعت خطبہ کے لیے بیٹھنے کے وقت سے ہی نماز کے پورا ہونے تک چنانچہ مسلم اور ابوداؤد نے حضرت ابو موسیٰ سے مر فوغار وایت کیا ہے تو اس قول کے بموجب دعا اپنے دل میں مانگے اسلئے کہ خطبہ میں سکوت کا حکم ہو اور وہ سر قول یہ کہ ساعت مذکور جمہ کی پچھلی ساعت ہو اسکو مالک اور احمد اور ابوداؤد اور نسائی اور ترمذی نے جابر اور ابن جریر اور ابویہریرہ سے روایت کیا ہے اور غالباً مشائخ کی مراد یہی ساعت ہو جسکو شایخ نے وقت عصر سے تعبیر کیا ہے کہ زانی الشامی و فیہ مسائل بعض المشائخ للیلۃ اجماعہ افضل ام یوما فقال یوما اور تاتارخانیہ میں ہر کوئی بعض فقہاء سے سوال ہوا کہ جمہ کی رات بہتر ہے یا جمہ کا دن تو انھوں نے فرمایا کہ جمہ کا دن افضل ہے اسلئے کہ رات کو فضیلت صرف نماز جمہ کے باعث سے ہے اور نماز دن کو ہوتی ہے و ذکر فی احکامات الاشتباہ ما اخص بہ یوما قرآنہ الکھف فیہ ومن نعم عطفہ علی قولہ ویکرہ افرادہ بالصوم و افراد لیلۃ بالقیام فقہ وہم و فیہ یجمع الارواح و وزار القبور و یمن المیت من عذاب القبر و من ات فیہ اونی لیلۃ امن من عذاب القبر ولا یجوز فیہ جنم و فیہ یزور اہل الجحیم رہم تقاضے اور اشتباہ کے حکام جمہ میں مذکور ہو

کہ جن امور سے جمعہ کا روز مخصوص ہوا ایک سورہ کث کا پڑھنا جو جمعہ کے دن یارات میں کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ جو کوئی سورہ کث جمعہ کو پڑھے تو ایک جمعہ سے دوسرے تک محفوظ رہتا ہے تین دن زیادہ کے اور جس شخص نے قرأت کث کا عطف اشباہ واسے کے اس قول پر سمجھا جو کہ مکرہ ہے ہفت روز جمعہ کا روزہ رکھنا اور تنہا اسکی رات کا جاگنا تو اسے غلطی کی لینے اسلئے کہ مسنون چیز کو مکروہ میں شامل کر دیا اور جمعہ کے دن روہین اکٹھی ہوتی ہیں اور اسی دن میں قبروں کی زیارت ہوتی ہے اور مردہ عذاب قبر سے مامون رہتا ہے اور جو شخص جمعہ کے دن یارات میں جراتا ہے وہ عذاب قبر سے محفوظ رہتا ہے اور اس روز میں روز خ گرم نہیں کیجائی اور جمعہ کے روز جنت واسے اپنے پروردگار جہشت سے دیدار سے مشرف ہونے ہیں ہم اشباہ کے احکام جمعہ میں مذکور ہے کہ جمعہ بہت سی باتوں سے مخصوص ہے جی ناز جمعہ کا لازم ہونا اور اسکے لیے جماعت کا شرط ہونا اور واسے امام کے تین مردوں کا ہونا اور ناز سے پیشتر خطبہ کا ہونا اور خاص صورتوں کا پڑھنا اور ناز سے پیشتر سفر کا حرام ہونا اور ناز کے شرط ہونا کے اور مسنون ہونا اسکے غسل کا اور خوشبو لگانا اور اچھا لباس پہنا اور بال باورنا خن بنوانے لیکن بعد جمعہ کے افضل ہیں اور مسجد کو خوشبو سے نہانا اور جمعہ کی ناز کو سویرے جانا اور جب تک غلیبہ تک عبادت میں مشغول رہنا اور نہ مسنون ہونا ویر کرنے کا ناز جمعہ میں اور مکروہ ہونا تنہا اسکے روز کا اور تنہا اسکی رات میں جاگنے کا اور اس میں سورہ کث کا پڑھنا اور نہ مکروہ ہونا افضل کا اسکے ٹھیکہ دوپہر میں ہر جمعہ قبل امام ابو یوسف رحمہ کے جو حکم اور مستند ہے اور ہفتہ کے دنوں میں اسکا ہر ہفتہ ہونا اور اسکا روز عید ہونا اور اس میں دعا قبول ہونے کی جماعت کا ہونا اور اوراج کا اس روز کا کٹا ہونا اور قبروں کی زیارت کرنی اور مردہ کا اس روز عذاب قبر سے محفوظ رہنا اور جو شخص اسکے دن یارات میں ہر چارے قبر سے اسکا بچا ہونا اور اس روز روز آدم علیہ السلام کا پیرا ہونا اور انکا جنت سے نکلنا اور نبوت والوں کو اس روز دیدار اللہ تعالیٰ کا ہونا تمام ہوا قول اشباہ کا ہر شہر ان امور میں اکثر باتن اور شایع کے اقوال میں گزر گئے تھے مگر ایک جامع ہو سنے کے لئے اس سے سب کا ترجمہ کر دیا گیا اور دیدار کا جمعہ کو ہونا بعض اشخاص کے لیے اور بعض کو اس سے کم مدت میں اور بعض کو اس سے زیادہ میں ہوا اگر کیا ہوا شک کہ عیون کو صرف قبل عام کی وقت نصیب ہوا اگر کیا کافی اطمینان

[illegible]

یہ باب اس پر دو دنوں عید دن کے احکام میں ہم مناسبیت عید کی جہ سے یہ کہ دو دنوں جماعت سے چھٹی جاتی ہیں اور خوات و دنوں میں باوجود بلند ہوئی ہو اور نماز عید نامی پر واجب ہے جس پر جمہ و واجب ہو اور سوا غلط ہے کہ اور شرطیں بھی دو دنوں یکساں ہیں اور مجہد مقدم اس لیے ہو اگر اس کا ثبوت کتاب اشہر سے ہو اور سال میں بہشت ہوتا ہو کذا فی التمشی ہی بہ لان فیہ فیہ عوائد الاحسان وعودہ بالسرور غایا و لقا ولا اس روز کا نام عید اس لیے رکھا گیا کہ حسین اللہ تعالیٰ کے انعام بندوں پر عائد یعنی مکرر ہونے ہیں اور اس لیے کہ یہ روز اکثر خوشی کے ساتھ رجوع کرتا ہو یا فال کے لحاظ سے کہ جب کو عید آوے خوشی کے ساتھ آوے ہم لفظ عید اصل عود تھا و او کے ساتھ تو او بسبب کسر و ما قبل کے ی سے بدل گئی اس لیے چونکہ عود کے معنی رجوع کے ہیں اس لیے عید کے دن کو عید کہنا یا اس لیے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جو کائنات پینے سے رمضان میں منع کر دیا تھا عید کے باعث اس کے انعام یعنی افطار نہ بند و ان پر رجوع کیا یا اس لیے کہ غالباً اس دن میں خوشی کی عادت ہو کرتی رہی یا یہ فال صحیح کہ خوشی کے ساتھ پھر آوے اس کا نام عید ہوا و مستعمل ہر کل یوم فیہ مسرۃ و ازول

عید و عید و عید صرن مجتمعة ۱۰ و جماعہ عید یوم العید و الجمعة ۱۱ اور مستعمل ہوتا ہو لفظ عید اس روز کے لیے تبیین خوشی ہو اور اسی استعمال کے آقا سے یہ شعر کسی نے کہا کہ تین عیدیں متفق ہو گئی ہیں دن حبیب کے دیکھنے کا اور روز عید اور جمعہ کا دن یعنی چونکہ یہ تینوں اوقات خوشی کے ہیں اس لیے

شاعر نے انکو عید کہا فاما اجتماعہ یوم الاصلۃ احد ہا و فیل الاصلۃ الجموعۃ و فیل مملوۃ العید کذا فی القستانی عن التمراشی قلت فہم جمع التمراشی فرأیت حکام عن ذہب العید و بقیۃ التمریشی فنبہ پس اگر جمعہ اور عید ایک روز چہن تو لازم نہیں مگر ایک کی نازا و بعض نے کہا کہ ناز جمعہ کی بہتر ہو اور

11-11-11

بعض نے کہا کہ ناز عید کی ایسا ذکر جوستانی میں تراش سے میں کتابوں میں نہ ملتا ہے کہ میں نے تراشی کو دیکھا تو معلوم کیا کہ اس مسئلہ کو حنفی مذہب کے سوا کسی اور کا قول نقل کیا ہی اور وہ بھی ضعیف کر کے سوا گاہ ہو جوستانی کے اس محل بیان کرنے کی غلطی پر ہم جامع صغیر میں لکھا کہ اگر عید اور جمعہ ایک ہی روز میں چلی ہو تو عید سنت ہے اور جمعہ فرض اور دونوں میں سے کوئی ترک نہ کیا جائے تو یہ دونوں قول جوستانی میں ہیں کہ جمعہ پڑھو لے یا عید پڑھو لے یہ عقیدوں کا مذہب نہیں اور دوسرے مذہب والوں کا بھی قول ضعیف ہے کہ لکھنا فی المناشی المستطاد شرع نے الاولیٰ من الحجۃ اور شروع ہوئی عید اول سال چری میں جم البداء و دوسرے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ لوگ دو دن سال میں لکھا کرتے ہیں آپ نے پوچھا کہ یہ کیسے دن ہیں انھوں نے عرض کیا کہ ہم انہیں حالت کفر میں لکھا کرتے تھے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں عرصہ تک وہ روز آئینہ بہتر بدل دیے اول عید چنی دوم عید نظر کنہ فی الطحاوی تجب صلوٰۃ تہانی الاصح من تجب علیہ بجمہ بشرط ان لا یستعملوا من سوا کے اہل مذہب قاضی ستہ بعد از واجب ہونا دونوں عیدوں کے صحیح تر قول میں اس شخص پر جس پر جمعہ واجب ہے وہ ان شرطوں میں جمعہ کے جو چاہے لکھیں سوا کے اہل مذہب کے کہ وہ سنت ہے بعد ناز عید کے ہم اصح قول کا مقابل یہ ہے کہ ناز عید سنت ہے اور نہ ناز ہر دونوں قولوں میں مخالفت نہیں اس لیے کہ سنت سے مراد سنت ہے سو کہ وہ اگرچہ ہر روز واجب ہے یا یہ کہ سنت سے یہ عرض کہ نبوت اسکا سنت ہے ہر روز خطبہ عید کی ناز کے بعد سنت ہے یا یہ کہ اگرچہ ہر روز ہر ایک یا بالکل ترک کر دینا تو ناز کا عادی ہو گا اور ہر ایک کا نہ اس نے الطحاوی سے دے دے الفقیہ صلوٰۃ العید فی الثری مکرہ تحریرا سے لاند استعمال بالاصح لان المصنوع طرا اور فقیہ میں ہے کہ عید کی ناز کا دن میں مکروہ تحریمی ہے اس لیے کہ عید پڑھنا کا دن میں ایسی چیزیں مشغول ہونا جو درست نہیں اس لیے کہ صحت عید کی شرط شہر ہو جو گا دن میں مغفروں میں بیٹے گا دن میں عید صبح نہیں اگرچہ بیٹے تو عید ہوگی ناز نفل جماعت سے ہوگی اور وہ مکروہ ہے جماعت کے ساتھ کنہ فی الجلی و تقدیم صلوٰۃ اجماعا لاند اذا اجتمعنا لاند واجب عینا و اجازۃ کفایتہ اور مقدم کی جاد سے ناز عید کی جنازہ کی ناز پر جبکہ دونوں نازین جمع ہو جائیں اس لیے کہ عید واجب میں ہے پینے ہر شخص پر اور جنازہ فرض کفایہ ہے کہ دوسروں کے پڑھنے سے ادا ہو جائے یا ہر دم ہر دم سے مراد یہاں وہ ہے کہ جس کا نالازم ہو خواہ وجوب اصطلاحی کے طور پر ہو یا عید میں ہر با فرضیت کے طور پر چنانچہ جنازہ میں کنہ فی الطحاوی سے و تقدیم صلوٰۃ اجازۃ علی الخطبۃ علی سنۃ المغرب وغیرہ و العید علی الکسوف اور مقدم کیا دے جنازہ کی ناز خطبہ عید پر اور مغرب وغیرہ کی سنتوں پر کیونکہ جنازہ کی ناز فرض ہے اور خطبہ عید اور سنتیں سنون ہیں اور مقدم کیا دے ناز عید ناز بیچ گن سے ہم پر مسئلہ فرضی ہے کہ سورج گن اور عید ایک روز نہیں پڑھ سکتی کیونکہ سورج گن مینے کی تمام پر ہوتا ہے اور عید پہلی یا دسویں کو ہوتی ہے اگر گن فی البحر قبل الاذان عن الجلی الفتویٰ علی تاخیر اجازۃ عن السنۃ اذہ المصنف کا نہ احکاماً بالصلوٰۃ لیکن بحر الرائق میں کچھ پیشتر اذان سے جلی سے منقول ہے کہ فتوے جنازہ کو مؤخر کرنے پر ہو سنت سے اور ثابت رکھا ہو اسکو مصنف نے شاید اسوجہ سے کہ سنتیں ناز فرض میں لاحق ہیں پینے فرضوں کے تابع ہیں لیکن فی اخر احکام دین الاشباہ یعنی تقدیم اجازۃ و الکسوف علی الفرض ان لم یضق وقتہ فتأمل لیکن اشباہ کے احکام دین کے آخر میں ہے کہ مناسب ہے مقدم کرنا جنازہ اور سورج گن کا حق کہ فرض پر بھی اگر فرض کا وقت تنگ ہو سو اسکو تاویل کرے ہم یعنی جنازہ کی تاخیر میں مردہ کے گرنے کا خوف ہے اور کسوت کی تاخیر میں آفتاب کے روشن اور صاف ہو جانے اور ناز کسوت کے نہ ملنے کا اندیشہ ہو اس لیے انکی تقدیم کو مناسب کہا مگر یہ بحث ہے صاحب اشباہ کی تو قول مینے ہے کہ سامعہ متبر نہیں ہو سکتی و مذہب یوم الفطر اکلہ حلوا و تراد و لوقد یا قبل خروجه اسے صلوٰۃ تھا و استیاء و اعتساکہ و غیرہ بالدرج لالون و لبسہ احسن ثیابہ و لو غیر ابیض اور مستحب ہے عید فطر کے دن کھانا نازی کا کوئی شیرینی گشتی میں طاق مثلا ایک یا تین یا پانچ خرما اگرچہ نازی کا دن کا ہونے والا ہو پیشتر اپنے جانے کے ناز عید کے لیے اور مستحب ہے مسواک کرنا اور غسل کرنا اور خوشبو لگانا اسکا ایسی چیز ہے میں

خوشبو اور رنگت انوار مستحب ہو چنانچہ اگر چه سفید نہوم اتن سے مستحب کہا حالانکہ غسل کو پہلے سنت لکھا ہو اور صبح ہو کہ کل یا تین سنت ہیں اور  
 انکو مستحب ایسی کہ سنت مستحب کو بھی شامل ہو اور بولنا مستحب کا سنت پر اور اسکا عکس درست ہو کہ انی انسانی مختصراً وادافہ فطرۃ صحیح عطفہ علی الکلام  
 الکلام کلمہ قبل اخروج دین ثم انی بکلمۃ ثم خروجه لبقید تراخیه عن حین امر ما شیا لے ابجائتہ دینی الصلۃ العام اور مستحب ہو اگر تا اپنے فطرۃ کا پھر مانا پیا  
 جانشانی طرف سے عید گاہ کو جان سب نماز پڑھتے ہیں شائع نے کہا کہ اداسے فطرۃ کا عطف انکو پر درست ہو ایسی کہ تمام گفتگو وراگی عید سے پیشتر کی  
 باتوں میں ہو اور اسی وجہ سے اتن لفظ ثم باہر جانے کے پیشتر لایا تاکہ سب اشیاء گذشتہ سے عید گاہ کو جانا موخر معام ہوم یہ جواب ہو سوال مقرر کا  
 اسکی تفسیر یہ ہو کہ اور فطرۃ کا عطف مستحب چیزوں پر کیے ہو سکتا ہو وہ تو واجب ہو شائع نے جواب دیا کہ یہاں کلام خروج سے پیشتر کی چیزوں میں ہو  
 تو فطرۃ کا ادراک پہلے نماز کو جانے سے مستحب ہو کہ مطلق ادراک نا واجب ہو کہ انی ایسی دال واجب مطلق التوجہ و الخروج الیہا ای ابجائتہ لصلوۃ العید  
 شائع و ان و سہم المسجد ابجائتہ ہو الخروج واجب مطلق جانا ہو اور نکلتا جانا کی طرف عید کی نماز کے لیے سنت ہو اگر چه عید جان سب لوگوں کی  
 گنجائش رکھتی ہو چھوٹا صحن ہوم یہ بھی جواب ہو سوال کا اپنے نماز عید کے لیے لگانا واجب ہو باتن سنت کیے کہ تا ہی شائع نے جواب دیا کہ مطلق  
 باہر نکلتا واجب ہو امور گذشتہ کے لیے لگانا پادہ یا لگانا یا خاص ہو یہ گاہ کو جانا واجب نہیں بلکہ سنت ہو کہ انی انسانی دال باسن باخارج غیر  
 الیہا لکن فی اصطلاح لایا سن پینا دون اخراجہ اور نہیں مضافاً منبر کے لگانے کا عید گاہ میں لیکن خلاصہ میں ہو کہ مضافاً نہیں منبر کے بنانے کا  
 عید گاہ میں نہ اس کے باہر لگانے کا یعنی منبر عید گاہ میں لگانا چاہیے م خلاصہ اور تفسیر میں کہ کہ شائع کا اختلاف ہو عید گاہ میں منبر بنانے کا یہ دونوں  
 نے کہا کہ گاہ ہو اور بعضہ دونوں نے کہا کہ گاہ نہ ہو نہیں اس سے معام ہوا کہ باہر لگانا منبر کا سب کے نزدیک مکروہ تہزی ہو جو لفظ لایا سن سے سمجھا جاتا ہو اور  
 خلاصہ میں خواہ زیادہ سے نفل کیا کہ ہمارے زمانہ میں منبر کا بنانا عید گاہ میں بہتر ہو کہ انسانی دال باسن ہو وہ را کیا و ندب کہ نہ من طریق اخراج  
 مضافاً نہیں نمازی کے کوٹنے میں سوا ہو کہ اور مستحب ہو کہ واپس آنا دوسری راہ سے ہو یہ سبب اور ریش بخاری کے کہ جب عید کا دن ہو تا تو آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم راہ بدل دیتے تھے کہ انی انسانی و انظار البشا شتہ و اکثر الصدقہ و التعمیم و التہنئۃ تبشیر اللہ مناد و تکرار اور مستحب ہو طار کر نا خوشی کا  
 اور زیادہ کرنا خیرات کا اور انگوشی پینا اور مبارکباد دینا اس لفظ سے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اور شتہ قبول کرے انکار نہیں کیا جاتا ایسی طرح کی مبارکبادی  
 جائز ہو ہم شای نے کہا کہ مبارکباد دینے میں امام ابو حنیفہ رحمہ کے کچھ ثابت نہیں ہو اگر صاحب حلب نے بہت سے آثار صحیح سندوں کے ساتھ صحابہ و فضیلہ  
 اس کے کرنے میں روایت کیے ہیں بھر بیان کیا کہ یہ امر جائز اور مستحب ہو اور محیط میں ہو کہ مضافاً کرنا بعد نماز عید کے ہر حال میں مکروہ ہو کیونکہ صحابہ رضی اللہ  
 نے اسکو نہیں کیا اور وہ طریق رافضیوں کا ہو اس سے معلوم ہوا کہ مخالف جو ہندوستان میں رائج ہو وہ بھی ہے اصل اور مکروہ ہو و لایکسر فطرۃ لہما  
 ولا یتفضل قبلہما مطاقاً یتعلق بالتکبیر والنفل کہ اگر وہ المصنف تبعاً لبحر کن عقبہ فی التہذیب و یا بھر اور یہ تکبیر پڑھے عید فطر کی راستہ میں  
 اور نہ نفل پڑھے پیشتر نماز عید سے مطلق شائع نے کہا کہ مطلق کی تہذیب کرنے اور نفل پڑھنے دونوں سے علاقہ رکھتی ہو یعنی تکبیر کے مطلق نہ کھانے سے یہ  
 غرض کہ نہ آہستہ کے نہ پکار کر اور نفل کے مطلق نہ پڑھنے سے یہ مراد کہ نہ عید گاہ میں پڑھے نہ گھر پر ایسا نتیجہ کیا ہو اسکو مصنف نے برہنیت بھر الائن کے  
 لیکن اعتراض کیا ہو آپس ہر الفائق میں اور ترجیح دی ہو قید لگانے تکبیر کی آواز بلند سے ہم جانتا چاہیے کہ امام اور صاحبین کا خلاف اس مقام پر درست  
 منقول ہو ایک قول یہ ہو کہ راہ میں تکبیر نہ کے امام کے نزدیک اور آہستہ کے صاحبین کے نزدیک اس قول کو صاحب خلاصہ نے اختیار کیا ہو اور  
 صاحب بحر الائن نے اسکی تبعیت کی ہو اور اسی قول کو مصنف نے لیا ہو دوسرا قول یہ ہو کہ خلاف تکبیر کی مصنف میں ہو یعنی امام کے نزدیک آہستہ پڑھے و  
 صاحبین کے نزدیک پکار کر اور اس خلاف کو بدائع اور سراج اذنی اور نایہ وغیرہ کتب مذہب میں یہ طریق نقل کیا ہو صاحب ہر الفائق نے بحر الائن میں یہی طریق

بجائتہ لصلوۃ العید  
 شائع و ان و سہم المسجد  
 ابجائتہ ہو الخروج  
 واجب مطلق جانا ہو  
 اور نکلتا جانا کی  
 طرف عید کی نماز کے  
 لیے سنت ہو اگر چه  
 عید جان سب لوگوں کی  
 گنجائش رکھتی ہو  
 چھوٹا صحن ہوم یہ  
 بھی جواب ہو سوال  
 کا اپنے نماز عید کے  
 لیے لگانا واجب ہو  
 باتن سنت کیے کہ  
 تا ہی شائع نے جواب  
 دیا کہ مطلق  
 لگانا واجب ہو  
 شائع و ان و سہم  
 المسجد ابجائتہ  
 ہو الخروج واجب  
 مطلق جانا ہو  
 اور نکلتا جانا  
 کی طرف عید کی  
 نماز کے لیے سنت  
 ہو اگر چه عید  
 جان سب لوگوں کی  
 گنجائش رکھتی  
 ہو چھوٹا صحن  
 ہوم یہ بھی جواب  
 ہو سوال کا اپنے  
 نماز عید کے لیے  
 لگانا واجب ہو  
 باتن سنت کیے  
 کہ تا ہی شائع  
 نے جواب دیا کہ  
 مطلق لگانا  
 واجب ہو



گوئی نہیں کیا بلکہ اس کے قول کو مسلم کہا اور ان پر پست تر اس سے یہ لکھا کہ خلافت تکبیر کے آہستہ اور بیکار کر گئے ہیں اور علامہ شامی نے علیہ وغیرہ سے ثابت کیا کہ خلاصہ کا قول غریب اور کتب مشرور کے خلاف ہو صیح یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک تکبیر کا رکھنے اور امام صاحب کے نزدیک آہستہ یہ نہیں کہ امام کے نزدیک بالکل شک نہ زو فی البرہان و قال الجوزی نہ کلاضمی و ہور وایہ عنہ و جہا ظاہر قولہ تہا لے و لکھا لواء العہد و تکبیر و اسد علیہ ماہر کم و وجہ الاول ان رفع البصر و بالذکر بدستہ فقہر علیہ مور و الشرع آئنے زیادہ کیا ہے برہان میں اس قدر کہ جہتہ کنا تکبیر کا سنت ہے بقول صاحبین مثل عید فقہی کے اور پھر ایک روایت ہے امام عظم سے اور وجہ اس روایت جہتہ کے کہ ظاہر اس ارشاد الہی کا ہے اور تاکہ پورا کر دہم گنتی اور بزرگی بیان کرو اسد تھامہ کی اسپر کہ لکھا آئنے ہدایت کی ہے اس آیت میں اس رد و فتنوں کا اظہار مقصود ہے اور جہتہ تکبیر کنا بھی اظہار نعمت میں داخل ہے اور وجہ روایت اول کی ہے جہتہ تکبیر نہ کہنے کی یہ ہے کہ بلند کرنا آواز کا ذکر میں بدعت ہے پس اگر نکلیا جائے گا مشروع ہونے کے مقام پر ہم بحر الزمان میں ذکر کیا ہے کہ جہتہ تکبیر سنون نہیں مگر دشمن کے سامنے اور پھر چونکہ خوف سے اور اسی پر قیاس کیا ہے بعض فقہانے آگ گئے اور دوسرے خوف کے مقامات کو شامی سے لکھا کہ نرا الفاظی پر برہان کے قول کی کچھ زیادتی ہے بحر اس کے کہ صاحب برہان نے یہ تصریح کی کہ تکبیر جہتہ سنت ہے نہ مستحب و کذا لا یقتل بعد ما فی مہملہ لا فائدہ مکررہ عند الشامی اور اسی طرح نہ نقل ہے بعد نماز عید کے عید گاہ میں کہ یہ افضل ملوہ ہے اکثر فقہانے نزدیک یہیے مکررہ تحریری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا پڑھنا ثابت نہیں ہوا کذا فی المطعطاوی و ان نقل بعد ما فی البیت جاز بل یندب البتھل یا ربیع اور اگر نقل ہے بعد نماز عید کے گھر میں تو جائز ہے بلکہ مستحب ہے چار کھیتیں نقل ہے گھر پر ہم فتح القدر میں لکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر پر ہمیں شریف لاکر دو کھیتیں پڑھتے تھے اور نستانی سے چار کو افضل کہا ہے و نہ المثنوی اس لکھا کہ فلا یسنون من تکبیر ولا یقتل اصلا لافتر بعتہم فی الخیرات بحوار یہ حکم ہے تکبیر نہ کہنے اور نقل نہ پڑھنے کا خواص کے لیے جو پیشہ جو کسل عبادت میں نہ کر رہے اور عوام کو تکبیر کہنے اور نقل پڑھنے سے کسی حال میں منع نہ کیا جاوے یہ سبب کم ہونے انکی غیبت کے بھی باتوں میں کذا فی البحر فیہ خواہ تکبیر نہ کہیں یا پکار کر اور نقل عید گاہ میں پڑھیں پہلے نماز سے خواہ بعد نماز سے کذا فی المطعطاوی ہم عوام کو منع نہ کرنا بحث ہے صاحب بحر کی نہ روایت مذہب یعنی اسوجہ سے منع نہ کیا کہ اگر اسوقت روک دیا جائے تو پھر خیرات کے گور نہیں پڑے مرے سے ترک کر دینے میں کذا فی الشامی و نے حاشیہ بخط فقہ کذا صلوة رغباء و براۃ و قدر اور بحر الزمان کے حاشیہ میں ایک معتبر کے مآخذ سے لکھا ہوا ہے اور اسی طرح نہ منع کیا جائے عوام کو صلوة رغباء اور نماز شب براءت اور نماز شب قدر سے ہم صلوة الرغباء کا حال ہم آخر باب النوافل میں لکھ چکے ہیں کہ جو اسکے اب میں منقول ہے سب موضوع و باطل ہے پھر شائع نے جو یہ حکم حاشیہ سے نقل کیا شیخ رحمتی محشی نے کہا کہ اسپر امتداد نہیں ہو سکتا ایسے کہ فقہا کا اتفاق ہے کہ حدیث موضوع پر حمل کرنا حرام ہے اور ان نازوں کی حدیث کے موضوع ہونے کی تصریح کر دی ہے اور حکام فقہ گنام حاشیوں سے بیان نہیں کیے جاتے خصوص وہ حاشی جنکا فساد ظاہر ہو کذا فی الشامی لان علیہ رضی اللہ عنہ اسے رجلا یصلی بعد العید یقینا امامتہ یا امیر المؤمنین فقال اخاف ان ادخل تحت الوعد فقال اللہ تعالیٰ ارانت اللہ فی نبی عبدہ ان ذاصلی ایسے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو بعد عید کے نماز پڑھتے دیکھا تو کسی نے آپ سے کہا کہ امیر المؤمنین آپ اس شخص کو منع نہیں کرتے آپ نے فرمایا کہ مجھے یہ ڈر ہے کہ کہیں وعید میں نہ داخل ہو جاؤں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کیا دیکھا تو نے اسکو جو منع کرتا ہے بندہ کو جب وہ نماز پڑھے ہم یہ علت ہے اس قول کی جو شائع نے بحر الزمان سے اوپر نقل کیا تھا کذا فی الشامی و وقتہا من الارقاع قدر ہم فلا یصح قبلہ بل تلون لثقا محرما لے الزوال باسقاط الفایۃ اور وقت نماز عید کا آفتاب کے ایک نیزہ اونچا ہونے سے زوال تک شائع نے لکھا کہ اگر ایک نیزہ کی مقدار بلند ہونے سے پیشتر پڑھے جائیگی تو درست نہوگی بلکہ قسطل حرام ہوگی اور زوال سے بعد ساقط یعنی زوال کا وقت نماز عید کا وقت نہیں ہم ایک نیزہ کی مقدار بارہ باشت یعنی تین گز کو کذا فی الشامی فلو زالت الشمس و ہونی افتا کما فسدت کما فی الحجۃ کذا فی السراج قد مناہ فی الاسنۃ عشرۃ پس اگر ڈھل جاوے آفتاب اور نمازی عید کی نماز میں ہوتا ہوگی ناسد ہو جائیگی جیسے جمعہ میں

عصر کا وقت آجائے سے قاسم ہو جائے ایسا مذکور ہے سراج میں اور چنانچہ اسکو پیشتر بیان کیا ہے بارہ مسائل اختلافی ہیں لینے خلیفہ کو نے کے باب میں ہم  
قاسم ہونے سے یہ فرض ہو کہ وصفت قاسم ہو جائیگا اور نماز نفل ہو جائیگی کذا فی الشافعی و یصلی الامام ہر رکعت میں تینیا قبل الزوائد وہی ثلاث تکبیرات  
سے کل رکعتوں کو زائد کیا ہے اس سے متفقہ عشر لاندہ انور الامام سمیع من التکبیرین فیاتی بالکل اور نماز پڑھا سے لوگوں کو امام دو رکعتیں دھا اثنانک اللهم زائد  
تکبیروں سے پیشتر پڑھا اور نماز تکبیرین تین ہیں ہر رکعت میں اور اگر امام تین سے زائد کے تو مقتدی اسکی متابعت کو سے سولہ تکبیروں تک کیونکہ یہ تو ابھی  
سورۃ ہود میں منقول ہے کہ یہ تکبیروں سے پہلے تو کل تکبیرین کے ہم پہلے اول نیت کر کے دعا پڑھے پھر تکبیرین کے پھر اخذ پڑھے کہ وہ تابع قرات کے ہو اور  
امام تین سے زائد تکبیرین کے تو دونوں رکعتوں کی ہر رکعت میں سولہ تکبیرات متابعت کرے اور اگر تکبیر کی آواز پر کھڑا ہو تو سولہ سے زائد بھی کہے کہ شاید کچھ بڑے غلطی کی ہو اور  
عید کی جامعہ کے سید ایک شخص سوار امام کے کافی رکعتی الطحاوی و یوالی ندبا بین القرائین و یقرأ کا جوتہ اور مستحب ہے کہ دونوں قرات کو پیا پیا پڑھے  
اور پڑھنے میں چوبیس سورۃ اعلیٰ اور غاشیہ ہم قراتوں کے چار پانچ کینے سے یہ فرض ہے کہ دوسری رکعت میں زائد تکبیرین بعد قرات کے کہے تاکہ دونوں  
رکعتوں کی قرات میں فاصلہ تکبیروں کا نہ ہو اگر پہلی رکعت میں پہلے قرات شروع کرے تو اگر اسی اور سورہ پڑھ چکا ہو تب نماز کو تمام کرے اور اگر نہ پڑھا ہو  
تو زائد تکبیرین کہے اور قرات پھر سے پڑھے کذا فی الطحاوی و لو لو رکع الامام فی القیام بعد ما رکع کثیر فی احوال برای فیہ لاندہ مسنون اور اگر مقتدی نے  
امام کو قیام میں پایا بعد تکبیر کینے کے تو مقتدی اسی وقت تکبیر کو پڑھا و پڑھنا چاہیے کہ اسے پہلے کہہ دے و پڑھتی ہو تو اپنی نماز میں قرائت امام کا نہیں تو مقتدی میں  
تکبیر کر کے کھڑا ہو جائے کذا فی الطحاوی و لو میں پڑھتا ہے تکبیر کچھ رکعتوں کے بعد پڑھتا ہے اگر ایک رکعت میں پڑھتا ہے تو واجب اسکا ذکر ہے اول قرات پڑھنے  
تکبیر کے تاکہ تکبیرین پڑھا کر جو جائیں لینے دوسری رکعت میں امام کے ساتھ ہر قرات کے تکبیر کی تہی زائد اگر اپنی رکعت میں اول تکبیرین کہے گا تو تکبیرین پڑھا کر  
اور ہر صلاہ میں منقول نہیں کذا فی الطحاوی فلو لم تکبیر حتی رکع الامام قبل ان تکبیر فلو لم تکبیر تکبیر فی القیام و لکن یہ رکع و تکبیر فی الركوع علیہ السلام  
لا ینکر رکع حکم القیام فالایمان بالواجب او سے من المسنون ہیں اگر مقتدی نے تکبیر نہ کی یہاں تک کہ امام سے رکوع کیا چلتے مقتدی کی تکبیر سے تو مقتدی  
قیام میں تکبیر نہ کرے بلکہ رکوع کرے اور رکوع میں تکبیر کے صحیح قول پر ایسے کہ رکوع کے لیے قیام کا حکم ہے تو واجب چیر کا ذکر ناہی ہو مسنون ہے اپنی تکبیر  
واجب کا ذکر رکوع کی پہلی مسنون سے اولیٰ رکع اور جواز التیمین میں کیا کہ یہ رکوع میں تکبیر نہ کرے کہ امام سے قیام میں تکبیر نہ کرے گا تو امام رکوع سے  
سزا کا ایسا کہ اس وقت رکوع میں کہے کذا فی الطحاوی کما لو رکع الامام قبل ان تکبیر فان الامام تکبیر فی الركوع ولا یجوز الی القیام لیکہ غیر ظاہر  
الروایت فلو عاد بنی لاندہ نہ چاہیے اگر رکوع کو سے امام پہلے تکبیر کینے سے تو امام تکبیر کے رکوع میں اور نہ رکوع کو سے قیام کی طرف تکبیر کینے کو ظاہر و اہمیت  
میں پس اگر رکوع کو سے تو چاہیے کہ نماز قاسم ہو کذا فی التہم علی کے کہ یہ صحیح ہے کہ نماز قاسم نہیں ہوتی ایسے کہ انتہا ہے کہ اس صورت میں ترک فرض ہو جائے  
کے لیے اور وہ محل صحت نماز کا نہیں و یکر فیہ یہ ہے الزوائد ان لم یزاد الامام ذلک الا اذا کثر رکع الامام فلا یزید فیہ علیہ التہم لان اخذ الزائد میں نہ ہی نہ  
اور اسچند دونوں ہاتھ کا نون تک اٹھائے تاکہ تکبیروں میں اگرچہ اسکا امام رفع یدین کا مقتدی نہ کرے تاکہ تکبیرین رکوع کی حالت میں کہے تو ائمہ زائد  
مذہب مختار پر چنانچہ اوپر گذرا ایسے کہ پھر نماز دونوں زائد کا سنت ہو اپنے محل میں اور فرق یدین بھی سنت ہے مگر اسکا چھل نہیں تو جب کا محل ہو اسی کا اختیار کرنا  
اولیٰ ہے کذا فی الطحاوی و لکن میں تکبیراتہ ذکر مسنون و لاندہ یہ رکع و یسکت میں کل تکبیرات میں مقدار ثلث تہمیات ہذا مختلف کثرت  
الرجام وقتہ اور نہیں یہ عید کی تکبیرات کے وہ بیان میں کوئی ذکر مسنون اور اسی لیے ان تکبیروں میں ہاتھ اٹھائے رکھے کیونکہ ہاتھ باندھنا اس قیام  
میں مسنون ہے چھین کوئی ذکر مسنون ہوا و جب ہر وہ تکبیروں میں مقدار تین یا چھ بیان احمد کھنے کے خلاف ہے کہ اگر مقدار رکعت مختلف ہو کثرت انہو اور اگر  
قلت کے فی ظاہر میں اگر انہو کثیر ہو تو وقتہ زیادہ کرے او کم ہو تو کم ایسے کہ مقتدی وہ ہے کہ اشتباہ دور ہو جائے کذا فی البصر و خطیب ابی یحییٰ خطیب

سنت فلو خطیب قبلہا صبح واسا اکثر کثرت دایں نے اجرتہ ویکارہ یسین فیما ویکارہ اور خطیب پڑھے بعد نماز عید کے دو خطبے اور دو دن سنت نہیں پس اگر خطیب پڑھا پہلے نماز کے تو درست ہو اور بر کیا بسبب ترک کرنے سنت کے اور جو چیز کہ جمعہ میں سنون اور کارہ ہو وہی نماز عید میں سنون اور کر وہ خطبہ طہاری سے کہا کہ دو باتوں کا فرق ہو ایک یہ کہ تکبیر کثرت قبل خطبہ کے عید میں سنون یا اور جمعہ میں نہیں دوم یہ کہ ٹھنڈا خطبہ سے پیشتر جمعہ میں سنون یا اور عید میں نہیں و خطبہ ثانی بل عشر پیدا با التقریب فی ثلث خطبہ جمعہ واستسقاء ونکاح وینی ان تکون خطبہ الکسوف وشم القرآن لذلک دلم ارہ اور خطبہ آٹھ میں بلکہ دس امین سنت میں کو اگر نہ کہنے سے شروع کرے اول خطبہ جمعہ کو دوم طلب بازار کے خطبہ کو سوم خطبہ نکاح کو اور چوتھے کہ خطبہ کسوف کا اور خطبہ ختم قرآن کا ایسا ہی ہو سکتا ہے بعد اس سے شروع ہو اور میں نے اسکا حکم صحیح نہیں دیکھا ہم شامی نے کہا کہ طلب بازار میں واجب نہیں کہ نزدیک خطبہ یا اور کسوف میں موجب ایک قول کے خطبہ برائے شان سے دس خطبہ بیان کیے ویدہ ایا تکبیر خمس خطبہ العید میں اولی خطبہ الحاج الا ان التی بکرت وعرفہ بدار فیما بالکثیر خمس بالکثیر ثم بالخطبہ کذا فی خزائن ابی الالیث اور شروع کرے الحمد للہ کہنے سے پانچ خطبوں کو وہ دنون عید کے خطبوں کو اور جمعہ کے تین خطبوں کو اگر یہ کہ خطبہ کا اور شروع میں ہو امین اول تکبیر کے بعد ایک کے بعد خطبہ شروع کرے ایسا نہ کہ اور ہر خزائن ابی الالیث میں اپنے جو خطبہ سے میں گیارہویں تک کہ ہوتا تو اس میں ایک کے بعد کذا فی الخطاوی ویتوب ان یستفتح الاولی بتسبع تکبیرات تترامی اسی متابعات والثناء فیہ تسبیح والستة وان تکبیر قبل نزولہ من المنبر اور پانچ عشرۃ اور مستحب یہ کہ شروع کرے پہلے خطبہ کو نو بار الحمد للہ کہہ کر پڑھے کے بعد اور دوسرے خطبہ کو سات بار کے بعد یہ سنت ہے اور مستحب یہ کہ نہر سنت اترنے کے پیشتر چودہ تکبیر کے و اذا بعد علیہ لاجلس عندنا معراج اور جب منبر پر چڑھے تو خطبہ سے پیشتر نہ بیٹھے ہمارے نزدیک کذا فی المعراج اسلجے کے بیٹھا اذان کے ختم کے مثلاً اس کے لیے ہو اور چونکہ عید میں اذان نہیں ایسے بیٹھنے کی حاجت نہیں کذا فی الشامی وایام الناس فیما احکام حدیث الفطر یوہا من لم یؤد او شیء یعیابہ ہم من اجرتہ التی قبلہا یخیر جو نام نے علماء دلم ارہ اور تعلیم کرے کو گو کہ عید کے خطبہ میں حدیث فطرہ کے احکام تاکہ صدقہ ادا کرے چھٹے اذان کے بعد اور چاہے کہ گو کہ عید سے پیشتر کے جمعہ میں یہ احکام ہمارے تاکہ لو کہ صدقہ فطر اس کے موقع پر دی جائے اور میں نے اس بات کو کہیں صحیح نہیں دیکھا ہم شامی نے کہا شامی نے اس مضمون کی حدیث باب صدقۃ الفطر میں بیان کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عید فطر سے دو روز پیشتر ایک خطبہ پڑھتے اور امین صدقہ فطر کے پیشتر کو ارشاد فرماتے ہیں کہ کل من اتبع ایلان الخطبۃ شرعت للتعلیم اور اسی طرح جس حکم کی حاجت ہو امام خطبہ جمعہ میں اسکی تعلیم کر دے اس لیے کہ خطبہ تعلیم ہی کے لیے مشروع ہوا ہو و لا یصلیہا احدہ ان فاتتہ مع الامام ولو بالا فساد اتفاقا فی الاصح لکافی تم الحجۃ فیما یلیغزاسے رجل افسد صلوة واجتہ علیہم لا قضاء علیہ اور نہ نماز پڑھے عید کی تنہا اگر عید فوت ہو امام کے ساتھ اگرچہ فوت ہوتا فاسد کر دینے سے ہو بالاتفاق صحیح تر قول میں جیسا کہ مذکور ہے اگر اس کے باب الیتم میں اور اسی مسئلہ میں چیتان پوچھی جاتی ہے کہ کونسا شخص ہو جو اپنے ذمہ کی ناز واجب کو فاسد کر دے اور اسے نقصان ہو ہم اگر بلا عذر امام کے ساتھ نہ پڑھیکا تو گناہگار ہو گا بسبب ترک واجب کے اور قول صحیح کا مقابل قول امام ابو یوسف کا ہے کہ فاسد کر دینے سے قضا لازم ہو کذا فی الخطاوی و لو امكنہ الذباب الی امام آخر فعل لانہا تو دی بمصر واحد بمواضع کثیرۃ اتفاقا فان عجز علیہ اربعا کافضیہ اور اگر ممکن ہو اسکو جانا دوسرے امام کے پاس تو چلا جائے اور دوسرے کے ساتھ نماز عید پڑھے ایسے کہ نماز عید ایک شہر میں چند جگہ ادا کی جاتی ہو بالاتفاق پس اگر عاجز ہو لینے دوسری جگہ جائے تو چار گنہگار ہیں یعنی یہ کہ عید کی قضا نہیں بلکہ چاشت ہی میں اور مثل ایسے کہا کہ تکبیر میں زائد انہیں نہ کہے جیسے عید میں کہا کرتے ہیں کذا فی الشامی و توخر بعد رکعت اسلے الزوال من الغد فقط فوقہا من الشائے کا لاول ذکون قضا لا اور اسکی سیجی نے الاضحیۃ و علی القہستانی قولین اور تاخیر کچھ عید کسی عذر سے مثلاً بارش وغیرہ سے دوسرے روز کے زوال تک فقط طحاوی نے کہا کہ فقط عذر اور زوال اور روز آئندہ ینون سے متعلق ہو لینے صرف عذر سے تاخیر کی جائے نہ بلا عذر اور صرف زوال تک تاخیر ہو نہ بعد زوال اور صرف دوسرے









کاف سے سورج گھٹن پر اور خسوف رخ سے چاند گھٹن پر اور بعض کا قول ہے کہ کسوف اور خسوف دونوں کا استعمال جائز اور سورج گھٹن پر یا چاند گھٹن پر ہی ہے  
 افضح قول اول کو کہ اگرچہ یہ شرط کرنا چاہیے کہ نماز کسوف قرآن و حدیث و اجماع سے ثابت ہو قرآن سے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (ذکر من بین الایام است  
 انما یؤتی فیہ) ایسے ہم نشانیاں نہیں بھیجتے مگر قرآن سے کوئی نشانہ نہیں ملتا کہ سورج کو رکن اور اس کی اطاعت بجا لاوین اور اس کی طرف رجوع کریں اور رب کی طرف رجوع  
 سب سے زیادہ نماز کی حالت میں ہی اور بخاری کی حدیث میں ہے کہ سورج اور چاند کسی آدمی کی موت کے سبب سے نہیں جکتے بلکہ یہ دونوں گھٹن خدا تعالیٰ  
 کی نشانیاں ہیں جب تم انکو دیکھو تو انکو نماز پڑھو اور خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو نماز پڑھا اور اس نماز پر امت کا اتباع بھی ہو کر ان فی الصلوٰۃ  
 یصلی بالاناس من علیک اقامۃ الحجۃ بیان المسحب والی السراج لا یزین شرا علیہ الا خطیبتہ رتو فیہ الخ عند الکسوف کتبتین بیان لا یصلی الا ان شاء  
 اور بعد ازاں اکثر کتب میں ہے کہ اگرچہ نماز پڑھنا واجب ہے مگر اگرچہ شخص کہ ایک ہو قائم کرنے میں عاجز ہو جائے یا قاضی سورج گھٹن کے وقت کو گھٹن میں  
 شایع ہے کہ کسوف سلطان یا امیر کی قید سے تعبیر کیا جائے یا سلطان کا بیان ہے کہ قاضی یا سلطان امام ہوا تھا ہونا نماز کی شرط نہیں اور سراج میں جو یہ ہے کہ نماز کسوف  
 میں شرط جمع کا ہونا ضروری ہے سو اسے خطیب کے تو اسکو بکرا لائے میں رد کیا ہے یہ کہ کرا بیجا ہے نہ تصریح کر دی ہے کہ سلطان کا ہونا مستحب ہے شرط نہیں اور  
 نماز کا کتبتین کہنا بیان ہوا اہل درجہ نماز کا اگر نمازی چاہے تو چار پڑھے یا زیادہ ہر دو گنا پڑھ کر سلام پھیرے یا چار چار پڑھ کر انی الجنبیہ و صفتہا کا تفسیر اسے ہر کو  
 دا چار سے جو وقت کر دے یا اقامت ولا اہم ولا خطیب اور نماز کسوف کا حال مثل نفل کے ہے یعنی ایک رکوع سے وقت کر دے کے سر اور ہر  
 وقتوں میں بدو ان اور تکبیر اور بدو ان پکار کر پڑھنے اور خطیب کے پڑھے ہم ایک رکوع کی قید اسلئے لگائی کہ امام شافعی کے نزدیک دو رکوع سے  
 پڑھتے ہیں اور اگر سورج گھٹن وقت کر دے میں ہو مثلاً عصر کے بعد تو لوگ دعائیں منقول ہوں نماز پڑھیں اور عدم جبر کی قید اسلئے لگائی کہ صاحبین اس نماز  
 میں جبر کرنے کو فرماتے ہیں اور خطیب اس نماز میں نہیں کیونکہ کسی اثر میں خطیب منقول نہیں اور جو کسوف کا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند ابراہیم کی وفات کے  
 دن ہوا اور اس میں آپ نے خطیب پڑھا تو وہ اسلئے تھا کہ جو لوگ یہ وہم کرنے لگے کہ یہ گھٹن آپ کے تختہ جگر کی موت کے باعث ہوا ہے انکا وہم و فریب میں کسوف کی  
 خصوصیت سے نہ تھا لہذا فی الصلوٰۃ وینادی فی الصلوٰۃ جامعۃ کعبۃ وادیکار ویا جاسے یہ لفظ الصلوٰۃ جاسے تاکہ لوگ کہنے ہو جاویں ہم سنیے پیارے اذان ان  
 لفظوں سے اعلام کر دینا چاہیے خطبہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ نماز الصلوٰۃ بتدریج اور جامعہ بتدریج یعنی انشاء و یطیل فیہا رکوع والسجود والقرآن والا دعیۃ والا ذکر  
 الذی ہوسن تھا لیس النافلۃ ثم بدو بکرا جاسے مستقبل القبۃ او قدام مستقبل الناس والقوم یومنون حتی یجلی الشمس کلہا اور طول دے اس نماز میں رکوع و  
 سجود اور قرائت اور دعاؤں اور ذکر و کواہی طول جو نفل نماز کے ہے اس سے یہ پھر دعائے بعد اس نماز کے پیشوا ہوا قبلہ رخ یا کھڑا ہو کر لوگوں کی طرف  
 اشارت کر کے اور سب لوگ آمین کہیں دعا اسوقت تک اسلئے کہ آفتاب بالکل صفات اور روشن ہو جائے ہم قرائت طویل اسقدر کہ پہلی رکعت میں سورہ بقرہ اور  
 دوسری میں آل عمران پڑھے اور اگر یہ یاد نہ ہوں تو اس کے برابر دوسری سورتیں پڑھے طحاوی نے کہا کہ مسنون ہے کہ دعا اور نماز میں سارا وقت گھٹن کا پورا ہو جائے  
 تو اگر نماز کو خفیہ پڑھے تو دعا کو طول دے اور دعا مختصر کرے تو قرائت طویل کرے اور رکوع اور سجدہ اگر چاہے چھوٹا کرے چاہے بڑا تو شایع ہے کہ طویل کیا اس  
 سے یہ غرض کہ اگر اسکا دل چاہے تو طول دے اور دعا مانگنا کھڑے ہو کر اور لوگوں کی طرف اشارت کر کے اچھا ہے اور کھڑے ہونے میں اگر لاشی یا مکان پر سہارا دے لے  
 تو بہتر ہے اور دعا کے لیے ممبر پر نہ پڑھے لہذا فی النہر وان لم یحضر الا امام بحجۃ صلی اللہ علیہ وسلم فی نماز لیم تحرزا عن الغفۃ کا خسوف لا قمر اور اگر امام جمعہ  
 حاضر نہ ہو جسکو اختیار جمعہ پڑھانے کا یہ وہ موجود نہ تو لوگ تنہا پڑھیں گھڑوں میں نماز پڑھیں واسطے بچنے کے جھگڑے سے یعنی پڑھے جمع میں پیش امام ہو گیا  
 جھگڑا ہو اگر تاوا اسلئے گھڑوں پر تنہا پڑھ لینا بہتر ہو شل چاند گھٹن کی نماز کے کہ اسکو بھی تنہا گھڑوں پر پڑھیں خواہ امام موجود ہو یا نہیں کیونکہ یہ نماز رات کو ہوتی ہے اسوقت  
 میں اگر لوگوں کا خالی حرج سے نہیں ہم ظہیر میں یہ کہ اسلئے اپنے محلہ کی مسجدوں میں تنہا پڑھ لیں اور اگر جمعہ کا امام اجازت دیدے تو محلہ کا امام



و مسلم نے ایسا ہی کیا تھا شامی نے کہا کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہر اور چار صرف امام پیچھے نہ تھے بلکہ خصوصاً دانی و ان کا انکار ان دعاؤں کا فریضہ تھا  
 اس قدر راجح و انا قول تھا۔ دعا دعا انکار فرین الا فی ضلال فی الاخرۃ شروع جمع اور دعا ہی بدو نہ ساتھ ہونے کا فرضی کے اگرچہ قول راجح یہ ہو کہ دعا کا فرض  
 کسی قبول ہوتی ہو خلاف عادت اور یہ جو ارشاد خداوندی ہو کہ نہیں ہو دعا کا فرض کی مگر ہیکذا تو یہ آخرت میں جو کذا فی شروع جمع ص اس امر میں اختلاف ہو  
 کہ دعا کا فرضی قبول ہوتی ہو یا نہیں تو بعض فقہاء نے کہا کہ مقبول نہیں ہوتی ایت مذکورہ صدر کی دلیل سے اور نیز اس وجہ سے کہ کافر دعا خدا تعالیٰ سے نہیں  
 مانگا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کو پہچانتا ہی نہیں اور بعض فقہاء نے کہا کہ دعا مقبول ہوتی ہو چنانچہ شیطان نے سماعت مانگی اور اسکی دعا مقبول ہوئی حالانکہ یہ  
 میں بڑا کافر ہو اور صدر شہید نے کہا کہ فتوے اسی پر ہو کہ دعا کا فرضی مقبول ہوتی ہو خصوصاً جبکہ معلوم ہو چنانچہ حدیث میں ہو کہ دعا مقبول ہو  
 اگرچہ کافر ہو اور آیت کا جواب شارح نے دیا کہ وہ آخرت کی دعا ہو اس لیے کہ اُس سے پہلے دوزخ والوں کا ذکر ہو کہ جب فرشتوں سے کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا  
 مانگو کہ ہم ایک دن قذاب ہر کار کو دے تو وہ کہیں گے کہ تمہارے پاس کیا پیغام برونات نہ لائے تھے وہ کہیں گے کہ یوں نہیں فرشتے کہیں گے کہ تم دعا مانگو اور  
 نہیں ہو کافر کی دعا مگر ہیکذا کہ فی الصلوٰۃ و ان حصلاً و افرادی جائز فی مشرودہ للتقرؤ قول الخلفہ و غیر ما ظاہر الروائع لا صلوة ایسے ہوا ہے اور  
 اگر سب لوگ تنہا نماز پڑھیں تو درست ہو کیونکہ نماز تنہا کے لیے مشروع ہو اور تنہا وغیرہ کا یہ کہنا کہ ظاہر روایت یہ ہو کہ استسقاء میں نماز نہیں اس کے یہ معنی  
 کہ جماعت کے ساتھ نماز نہیں و یخرجون ثلثۃ ایام لا یصلون الا کثر منہا متابعات و یستحب للام ان یا مرقم بایام ثلثۃ ایام قبل الخروج و بالتوبۃ  
 ثم یخرج بہم فی الاربع مشاۃ فی ثیاب غسیۃ او مرقۃ متدلیین متواضعین خاشعین صدنا کسین روسم اور جنگل کو جائیں دعا کے لیے بیٹھ جائیں  
 برابر ایستہ کر زیادہ تین روزہ سے بندہ کی دعا کے لیے باہر جانا مقبول نہیں ہوا اور مستحب ہو امام کو کہ باہر نکلے سے پیشتر لوگوں کو تین دن روزہ رکھنے کا  
 گناہوں سے خالص ہو کر نہ کا حکم کرے پھر چوتھے روز اُس کے ساتھ نکلے اس طرح کہ سب پیادہ پا نہ دھوے ہو کپڑے پہنے چپے پرانے یا پیر ہو گئے ذلیلوں  
 کی صورت بنائے فروغی اور عاجزی کرے ہو سہ اگر دن جھگڑائے ہوں ہم جنگل میں جائے کا حکم ان لوگوں کو ہو کہ مکہ منظمہ اور مدینہ منورہ اور بیت المقدس  
 کے باشندے ہوں کہ اُس کے لیے حکم و ان کی افضل مساجد میں جائے گا اور تو بہ خالص سے یہ عرض کہ حقوق مقداروں کے بھی ادا کر دیں کہ تو بہ میں  
 شرط لگی ہوئی ہو کہ کسی کا حق ذمہ پر نہ رہے کہ فی الصلوٰۃ و یقعدون الصدقۃ فی کل یوم قبل خروجه و یجبدون التوبۃ و یستغفرون  
 المسلمین و یستغفرون بالصدقات و اشیعوا و العجاۃ و الصبیان و یبعدون الاطفال عن امہاتہم اور ہر روز اپنے نکلنے سے پیشتر صدقہ دیں  
 اور سر نو نہ کرین اور مسلمانوں کے لیے دعا مغفرت کرین اور ضعیفوں اور بوڑھوں اور بڑھوں اور اطفال کوں کے ذریعہ سے بندہ کی دعا کرین اور بچوں کو  
 انگلی ماؤں سے ملکہ کرین ہم ان لوگوں کے ذریعہ کرنے کے یہ پیشی کہ انکو آگے کر دیں تاکہ وہ دعا مانگیں اور جو ان آئیں کہیں کہ انکی دعا جلد قبول  
 ہوتی ہو چنانچہ بخاری کی حدیث میں ہو کہ نذر فی اور فتح جہلمی ہو تو تمہارے ضعیفوں کی بدولت ہی ملتی ہو اور بچوں کو ان سے جدا رکھنے میں حکمت ہو  
 کہ رونا اور فریاد زیادہ ہوتا کہ لوگوں کو رقت ہو اور اُس کے سبب سے دریا سے رحمت ایزدی جوش میں آوے کہ فی الشامی و الصلوٰۃ و یستحب اخراج  
 التوبۃ اور مستحب ہو باہر نکالنا جانوروں کا اس لیے کہ کبھی بندہ انھیں کے سبب سے حیثیت ہوتا ہو چنانچہ احمد نے روایت کیا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام  
 لوگوں کے ساتھ فتنہ کی دعا کو نکلے دیکھا تو ایک چٹی اپنی مانگیں آسان کی طرف اٹھا کے ہو آپ نے فرمایا کہ لوٹ چلو کہ تمہاری دعا اس چٹی کی جبت  
 سے مقبول ہوئی کہ فی الصلوٰۃ و اللہ کے خیر الامام نعمہم و ان خرجوا باذنہ و یغیر اذنیہ جازا اور ہر ہو نکالنا امام کا لوگوں کے ساتھ اور اگر لوگ نکلین  
 امام کی اجازت سے یا بدو ان کی اجازت کے تب بھی درست ہو و یجتمعون فی المسجد بیکتہ و بیت المقدس و لم یذکر المدینۃ کا نہ نصیقہ اور  
 جمع ہو وین مسجد الحرام میں کہ منظمہ میں اور بیت المقدس میں اور مائیں نے مدینہ منورہ کو ذکر نہ کیا کہ وہ ان کے لوگ مسجد شریف میں جمع ہوں شاید

اس مسجد کے تنگ ہونے کی جہت سے ذکر نہ کیا ہو گا مگر شامی نے کہا کہ یہ وجہ کافی نہیں، اس لیے کہ باشندے مدینہ منورہ کے ایام حج کے قافلہ ہوں۔ یہ زیادہ نہیں کہ انکی گنجائش تو ہر جا سے اور باشندوں کی نہوا سیلے ضرور ہو کہ وہاں باران مسجد مبارک میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کی جائے جیسا کہ ہر حادثہ کے لیے وہاں آپ کے مشاہدہ میں کی جاتی ہو اور چونکہ پانچوں کو ان مساجد کے دروازوں پر کھڑا کیا جائے، ان تمام مساجد کے حضرت علامہ باس بالدرعا جیسے دھرم فرستہ شیخ اور اگر مینہ کی جھڑی لگے یہاں تک کہ نقصان کرے تو مضائقہ نہیں، دعا کرنے کا اس کے بند ہونے اور ایسی جگہ ہر طرف ہونے کے واسطے جہاں مفید ہو ہم اپنے دوا کرنے کے کہ اتنی اب جہاں مینہ کا برتنا مفید ہو وہاں برسا اور یہاں سے اس کے ہٹانے والے مسکوا قبل خروجهم ترابا ان یخیروا شکارا، اور اگر باہر جائے پیشتر لوگوں کو مینہ غائب ہو تو مستحب ہو کہ اندر آجائے، لہذا اگر اس کے لیے باہر نکلیں، شیخ قبل احوال کے مطالب پورا ہو گیا تو اب اس انعام کا شکر ہو کہ باہر نکل کر دعا کریں تاکہ مینہ خالص خواہ پرستہ کر دے

فی الشامی ما یطاع

باب صلوة الخوف

صلوة الخوف

یہ باب ہر نماز خوف کے بیان میں ہم اسکی مناسبت نماز استسقاء سے ہے کہ دونوں خوف کے وقت ہوتے ہیں، لیکن احادیثی بشرط اضافت صلوة کی خوف کی طرف چیز کی اضافت ہو شرط کی طرف، یعنی خوف شرط ہو اس نماز کی ہم بعضوں نے خوف کو سبب قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اضافت سبب کی طرف سبب کے شامی نے کہا کہ یہاں ہر خوف نماز کا سبب ہو اور دشمن کا موجود ہونا شرط ہو تو اگر خوف سے مراد دشمن کا ہونا ہو تو یہ اضافت شرط کی طرف ہو اور اگر خوف کے حقیقی معنی مراد ہوں تو اضافت سبب کی طرف ہے، چنانچہ چاروں جگہ علیہ السلام عنہم بجا ہی غنایہ وغیرہ رہتا ہے، خلافاً للشافعی بشرط حضور عند یقیناً صلوا اس کے ثلثہ فبان خلافہ اعادوا و اس وجہ سے طبرانی و صحاح و حرج الوقت اس فی صیح الانور و لم ارہ الا غیرہ فایضا قلت ثم راستی فی شرح البخاری یعنی انہ لیس بشرط الا عند البعد عن التمام احراب نماز خوف کی جائز ہے بعد از خوف صلی اللہ علیہ وسلم کے طرفین کے نزدیک یعنی امام اعظم رحمہ اور محمد رحمہ کے بخلاف امام ابو یوسف رحمہ کے کہ اس کے نزدیک جائز نہیں، اس وجہ سے کہ اگر نماز کے بعد اہل بیت کے پڑھنے کے تو اب حاصل کرنے کو یہ نماز مشروع ہوئی تھی بعد ازیں اس کے یہ بات جاتی رہی تو اب اس کا ادا کرنا جائز نہ ہو گا اور طرفین فرماتے ہیں کہ صحابہ رحمہ نے آپ کے بعد اس نماز کو پڑھا اور اس لیے جائز ہو بشرط موجود ہونے دشمن کے یقیناً یا موجود ہونے درندہ یا اثر داور اس کے مثل اور چیزوں کے مثلاً اکثر زنگی وغیرہ کے شارج نے کہا کہ یقیناً قید ہے اس لیے لگائی کہ اگر لوگ دشمن کا موجود ہونا خیال کر کے پڑھنے کے پھر اس کے خلاف ظاہر ہو گا، مینہ دشمن موجود نہ تھا تو نماز اسے پڑھیں اور درست ہو یہ نماز جبکہ وقت جائے کہ وہ چنانچہ مجمع الانہر میں ہے اور یہ قید میں نے اور وہ اس کے کلام میں نہیں دیکھی تو اس قید کو یاد رکھنا چاہیے پھر میں نے عینی کی شرح بخاری میں دیکھا کہ وقت لگنے کے قریب ہونا اس نماز کی شرط نہیں مگر بعض کے نزدیک جبکہ اثراتی اور قتالی ہو رہا ہو شائع نے عینی کا قول نقل کر کے بیان کر دیا کہ مجمع الانہر کی روایت پر عمل نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ وہ بعض کا قول ہے کہ فی الشامی فیجعل الامام طائفہ باز او العذر وار یا بالہ فیصلی یا خری رکعت فی الشامی ومنہ اجماع والحدیث و فی غیرہ نزاد و ذہبی کے الیہ و جہات الاخری فیصلی ہم بالقی وسلم و خذہ و ذہبی کے الیہ و جہات الطائفہ الا و سلم و اموا صلوا تم بلا قراۃ لانہم لا حقون و سلموا ثم جازت الطائفہ الاخری و اموا صلوا تم بقرآۃ لانہم سبوقون لہم الامام ایک ٹولی مثلاً دشمن کے مقابل اس کے ڈرانے کے لیے اور نماز پڑھا دے دوسری ٹولی کو مثلاً آپ کو ایک رکعت دو رکعت والی نمازوں میں اور اسی میں داخل ہو جمیعہ اور حید اور دو رکعتیں پڑھا دے غیر شامی میں بطور وجوب کے یعنی اگر ایک پڑھا دے تو نماز قاسم ہو جائیگی اور چلے پاد

یہ پانچ ٹولی دشمن کے سامنے لیٹیں بعد دوسرے پھر گئے ایک گھنٹہ پڑھنے کی صورت میں اور بعد اختیارات کے دو گھنٹوں کے پڑھنے میں اور اسے آٹولی میں  
انگوٹھ امام پڑھا دے باقی نازیں جتنی نماز اسکو باقی ہو وہ اس ٹولی کے ساتھ پڑھ کر امام کیلئے سلام پھیر دے بعد قعدہ اخیرہ کے پھر یہ آٹولی دشمن کے سامنے جا  
برادر استیجاب یعنی اگر مخالفین اور اسی جگہ بقیہ نماز تمام کر لیں تو درست ہے اور اسے سب ٹولی اور اپنی ناز پوری کرین بدو ن قرار دے اسلئے کہ وہ لاحق ہیں اور اتنا  
کا حکم مقتدی کا سامنے اور سلام پھیرین پھر وہ آٹولی اسے اور اپنی بقیہ نماز پوری کرین بدو ن قرار دے ساتھ اسلئے کہ وہ مصبوق ہیں اور مصبوق اور مفرد کا ایک  
حال یہ کہ صلوة خوف کی کیفیت میں علما کا اختلاف ہے اور یہ کہ مقتدی میں ہرگز جائز ہے کہ مقتدی سے ہرگز اختلاف ہے یہ کہ مقتدی کو کسی اور قرآن مجید میں جو کیفیت ہو تو  
اس سے زیادہ تر قریب یہ صورت ہے جو اتن سے مذکور کی اور دو گھنٹوں کی نماز میں سفر کی نماز بھی داخل ہے اور عید کی قید سے شائع ہونے آنگاہ کہ ایک صلوة خوف  
صورت فرزندوں میں منحصر نہیں واجب میں بھی ہوتی ہے کذا فی الشامی طحاوی سے کہ اگر دشمن بالفرض قبلہ کی طرف ہو تب بھی اس نماز میں کچھ فرق نہ ہوگا  
اسی طرح دشمن کے مقابل کی ٹولی اگر قبلہ کی طرف پشت کی ہو تو کچھ فرق نہ ہوگا اور دشمن کے مقابل جانا پڑا یا بدو ن مقتدی اگر سوار ہو کر جائینگے تو نماز باطل ہو جائیگی  
اور ان شرائط عرواقی الصلوة حلت و احوالہ الا فالافضل ان یصلی بکل طائفة امام اور یہ نماز اس کیفیت پر اس قدر میں ہے کہ مقتدی ایک ہی امام کے  
پچھے نماز پڑھنے میں جہگڑا کرین ورنہ افضل یہ ہے کہ ہر ٹولی علیحدہ امام کے پچھے نماز پڑھے ہم لیکن ایک ٹولی دشمن کے مقابل ہے اور ایک امام کے ساتھ نماز  
پڑھے جب امام خارج ہوئے تو یہ ٹولی دشمن کے سامنے چلی جائے اور دوسری ٹولی کے سپہ امام کے کہ کو اجازت نماز پڑھانے کی دے کہ وہ انگوٹھ پڑھا دے اور  
اگر وقت انتہائی ہو تو یہ صورت ہو کہ ہر ٹولی کذا فی الشامی و ان اشیر غوثی و محضو عن الشرح صلواتہا رکبان افراد الی الا اذا کان ردیف الامام فیصل  
الافتداریا لایا علیہ جہت قدر تمام الضرورة اور اگر زیادہ ہو خوف لوگوں کو اور عاجز ہوں اگر سے سنتہ تو نماز پڑھیں حالت سوار میں میں تیار کو ع اور سجدہ  
کے لیے اشارہ کر کے جس طرف کو اٹھنے ہو سکے بسبب ضرورت کے شارج سے کہ اگر مردہ شخص کہ امام کے پیچھے سوار ہو ایک سوار پر تو اسکا اقتداء امام کے  
پیچھے ہو گا بسبب اتحاد مکان کے قدرت بخشی بغیر اصطفا من و سبق حدیث و کو یہ مطلب و قتال کثیر لا یقبل کریمہ سم اور یہ نماز فاسد ہو جائیگی  
پیادہ چلنے سے جو دشمن کے سامنے صحت باندھنے کے لیے ہوا ورنہ یہ وضو ہو جائے کہ سبب سے ہوا اور فاسد ہوگی سوار ہونے سے مطلق چلنے  
خواہ صحت باندھنے کے لیے ہو یا دوسرے مطلب کے لیے اور فاسد ہوگی بہت کشت و خون کرنے سے نہ تھوڑا اٹھنے سے مثلاً ایک تیر چلانے سے فاسد  
نہوگی کیونکہ عمل قلیل ہو اور گھوڑے پر چڑھنا اور بہت زماں عمل کثیر میں اٹھنے فاسد ہو جائیگی م طحاوی سے کہ اگر تیر چلانے کا عمل قلیل ہو یا سہل نہ ہو کہ  
جو کوئی اسکو دیکھ گیا بھی جائیگا کہ نماز نہیں پڑھا و اسلئے سنے اجماع ان کہ نہ ان پر سہل اعتناء و ہ ساعتہ صلیہ یا یا و الالافح صلوة العشاء  
و الساعت و ہو صرب بالسیحہ اور تیرنے والا دربا میں اگر اسکو ممکن ہو کہ اپنے اعضا ڈھیلے کر دے ساعت ہو تو نماز پڑھے اشارہ سے ورنہ نماز صحیح نہوگی  
جیسے نماز پیادہ چلنے والے کی اور تلوار والے کی جبکہ تلوار سے مارتا ہو کہ انگلی نماز بھی صحیح نہیں فروع مسائل لمقہ شارح کے الزکب ان کان طلمو یا  
تصح صلوتہ وان کان طلمو لا لعدم خوفہ سوار اگر مطلوب ہو یعنی اسکے پیچھے کوئی پکڑے کہ آتا ہو تو اسکی نماز درست ہے سوار پر اور اگر طالب ہو یعنی  
دوسرے کو پکڑنے جاتا ہو تو سوار پر اسکی نماز درست نہیں اسلئے کہ اسکو کچھ خوف نہیں شرعاً ثم ذہب العروہ ثم الخزانہ و لکبہ جاز لوگوں نے نماز  
خوف شروع کی پھر دشمن چلا گیا تو انکا اپنی جگہ سے ٹلنا درست نہیں یعنی ہر ٹولی جہان کی تمان نماز پڑھ کے کذا فی الشامی اور اسکا عکس ہو تو درست ہے  
یعنی شروع کے وقت خوف نہ تھا پھر ہو گیا تو اس صورت میں اگر کچھ لوگ دشمن کے مقابل چلے جائینگے تو یہ جانا نماز کا غل نہوگا بسبب ضرورت کے  
کذا فی الطحاوی لا للشرع صلوة الخوف لامامی فی سفرہ کما فی الظہیرۃ و عایہ فلا تصح من البقاء اور شروع نہیں نماز خوف اس شخص کے لیے جو  
اپنے سفر کی جہت سے گناہگار ہو چنانچہ ظہیر یہ میں ہے اور اس بنا پر نماز خوف باغیوں سے درست نہوگی ہم لیکن جس شخص

کی نفس سحر معیت ہو جیسے رہزنی اور بغاوت کے لیے سفر کرنا تو اسکی صلوة خوف جائز نہیں کذا فی الشامی صح انہ علیہ الصلوۃ والسلام صلاا افسہ اربع  
ذات الرقاع و بطین نخل و عصفان و ذی قرد ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نازخوت چار مقام پر بھی اول غزوہ ذات الرقاع میں  
دوئم بطین نخل میں قائم غزوہ عصفان میں چارم غزوہ ذی قرد میں ہم ذات الرقاع کے معنی بیرون والا اس غزوہ کا نام ذات الرقاع ایسے ہوا  
کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے بخاری میں روایت ہے کہ اس غزوہ میں ہمارے پانچ زخمی ہو گئے تھے اور ناخن گر گئے تھے تو ہم پانچ پر چھٹیڑے پیٹتے تھے  
اس سبب سے اسکو ذات الرقاع کہا یہ غزوہ تیسرے سال چری میں غزوہ خندق سے پہلے ہوا تھا اور بطین نخل ایک جگہ کا نام ہے اور عصفان برون  
عصفان کہہ سے دو منزلی ایک مقام ہے اور ذوقرد یعنی قاف و راوہ و دال ہلہ ایک مقام ہے مدینہ کے قریب اس غزوہ کو غزوہ قبا بھی کہتے ہیں غزوہ  
سہمہ چری میں ہوا تھا وادی کے کہ کہ ارادہ الفلاح میں حاوی ہے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نازخوت چار مقام پر بھی اول غزوہ  
چار مقام گھٹا ہوا تو یا یہ مراد ہے کہ چار بار غزوہ میں اتفاق ہوا اور میں بار دوسرے مقاموں میں ایسے کہ ان مقاموں میں چوبیس نازخوت کی پڑھیں اور

**باب صلوة المجلدة البخاری**

یہ باب بخاری کی ناز اور اسکی واسطی کے ذکر میں ہم سنا بہت اکی ماقبل سے ہے کہ خوف و قتال کہی نوبت موت کی ہو چکا ہے میں اور اسکو پیچھے اسلئے بیان  
کیا کہ یہ ناز ہر صورت سے ناز نہیں کہ نہ بار کمر اور جہدہ اور اذان و تکبیر کے ہوتی ہو دوسرے یہ کہ یہ ناز آدمی کے آخر حال سے پہلے کہ انکی اذان و تکبیر  
میں اضافہ اشیائے مویہ ناز کی اضافت جہاد کیلئے چیز کی اضافت ہو اپنے سبب کیلئے یعنی سبب ہر اس ناز کا وہی بالشیخ المصنف و  
بالکسر السری و قبل نشان اور جہاد یعنی جہم مردہ کہتے ہیں اور کسب جہم چار پائی یا تابوت ہے جسپر مردہ ہوتا ہے اور جسکو خوش کہتے ہیں اور ایک قول ہے کہ نفع  
اور کسب دونوں مردہ کو کہتے ہیں کذا فی الشامی و الموت صنفہ و جہدہ و طہفہ و صنفہ الجہدہ و قبل عدیۃ اور موت ایک کیفیت و جہدہ ہے چہرہ ہوا کی ہر زندگی  
کے مقابل اور ایک قول ہے کہ کیفیت عدیۃ ہر ہم موت میں اختلاف ہے کہ وجودی چیز ہے یا عدیۃ وجودی کہتے ہیں انکی دلیل یہ ارشاد خداوندی ہے (خلق  
الموت و الجہدہ) پیچیدہ پیدا کیا اور تھامنے نے موت اور حیات کو تو چونکہ پیدا کرنا ایک چیز کا موجود کرنا ہے اس سے معلوم ہوا کہ موت وجودی چیز ہے اور حیات  
اور حیات میں مقابلہ صمدین کا ہے کہ دونوں جمع نہیں ہو سکتیں اور جو لوگ عدیۃ کہتے ہیں انکی دلیل یہ ہے کہ زندہ چیز سے مواد حیات کو نیست کر کے کا نام  
موت ہے تو عدیۃ ہوسے اور انہیں مقابلہ عدم اور ناکہ کا ہے اور اکثر محققین نے دوسرے قول کو یعنی عدیۃ ہونے کو اختیار کیا ہے اور آیت کے معنی یہ ہے کہ  
ہیں کہ مشرک کیا موت اور حیات کو کذا فی الشامی لوجہ المختصر و علامۃ استرخاء قد میہ داع و جارج مخرہ و انخساف صمد غیہ القبلۃ علیہ علیہ و ہوا استخارہ  
تسمیہ پھیرا جاوے وہ شخص جو مرنے کو ہو قبلہ کی طرف دہنی کر دے پراور یہ تسمیہ پھیرنا سنت ہے شارح نے کہا کہ علامت موت کے قریب ہونے کی یہ ہے  
کہ پانچوں اُسکے ڈھیلے ہو جائیں اور تاک کا بانسٹیر ماہو او کپٹھیاں اندر کو دھس جائیں ہم مخطاوی نے کہا کہ مختصر بعینہ اسم مفعول ہے یعنی جسپر موت  
حاضر ہوئی یا فرشتے موت کے آ موجود ہوسے و جازا الاستلزام علی ظہرہ و قد ماہ الیہ ماہو المتاد سے زامتا و لکن یرفع راسہ قلیلا لیتو جہہ  
القبلۃ و قبل یوضع کما تیسرے علی الاصح صحیح فی المقتبہ و ان شق علیہ ترک علی حالہ والمر جہم لایوجہ معراج اور جائز ہے چہاں لانا ناپشت  
پر اس صورت میں کہ دونوں پانچوں اُسکے قبلہ کی جانب ہوں اور یہی صورت رائج ہے ہمارے زمانہ میں لیکن اسکا سر قہر لسا انبار دیا جاوے  
تاکہ جانب قبلہ اسکا منہ ہو جاوے آسان کی طرف نہ رہے اور ایک قول یہ کہ تسمیہ قبلہ کی طرف کر دیا جائے جس طرح بن سکے صحیح تر قول کے بموجب  
یعنی دہنی کر دے پہر ہو یا بائیں پر یا چپٹ لٹانے سے اسی طرح تسمیہ قبلہ کیلئے کر دینا چاہیے صحیح کی ہے اس قول کی مستثنیٰ میں اور اگر قبلہ رخ  
کرنے میں اسکو تکلیف ہو تو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور جو شخص زنا کے سبب سے سگسا ہو اسکا منہ قبلہ کی طرف نہ کیا جائے اُسکے

بسم اللہ الرحمن الرحیم



نہ جس کے باعث سے کذا فی الصلوٰۃ ویلقن تدبیر قیل وجوباً بندہ کہ الشہادۃ یقین لایزالہ الا ان یقبل بدو الشاہدۃ قبل الموعودۃ اور کیا  
 جاوے بطور استجاب اور ایک قول میں بطور وجوب ذکر شہادۃ یقین کا اس کے پاس غرض سے پیش تر اس لیے کہ اول شہادت بدو دوسرے کے مقبول  
 نہیں ہم تلقین کے معنی قرآن کے میں اور بیان یہ مراد ہے کہ مرید کے پاس شہادت لایزالہ الا ان یقبل شہادۃ این محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چڑھا جائے کہ  
 وہ بھی آواز سن کر تلقین کلمات طیبات سے طرب لالہ مان ہو یا اس کو یوں کہا جائے کہ ان کلمات کو دھیان کر یا اگر کسی طرح یاد دلایا جائے اور یہ یاد دہانی  
 اس وقت تک کہ جان حلقہ میں نہ آئی جو وہ نہ اس وقت شہادۃ یقین کو نہ بولی سیکے گا شامی نے نیز القائلین سے نقل کیا کہ تلقین بالاتفاق مستحب ہے اور جس کی سہل  
 واجب کہا یہ وہ عجزاً کہ یاد آواز بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ صورت لالہ الا ان یقبل شہادۃ یقین کافی ہے اس لیے کہ حدیث شریف میں ہے کہ جب کا آخر کلام لالہ الا ان یقبل شہادۃ  
 وہ جنت میں داخل ہو گا اس لیے شامی نے کہا محمد رسول اللہ کی تلقین بھی چاہیے کہ صرف توحید کا اقرار بدو ان اقرار رسالت کے مقبول نہیں بلکہ صلوٰۃ کی  
 کہ اگر یہ تلقین کا فرق کے حق میں ہر مسلمان کے لیے اقرار توحید کافی ہو اختلاف فی قبول توحید الیاس والاختیار قبول توحید لایزالہ والفرق فی التہلیل وغیرہما  
 اور جان کنہ کی کہ وقت کی توجہ مقبول ہونے میں اختلاف ہو اور مختار ہے کہ اس کی توجہ مقبول ہوتی ہو اور ایمان قبول نہیں ہوتا اور فرق ہزارہ وغیرہما  
 میں مرقوم ہو ہم جان کنہ کی حالت میں ایمان تو بالاتفاق مقبول نہیں چنانچہ احمد تمنا سے فرماتا ہے (فہم یکسب نفھم ایمانھم لما رواہ سنا) اور توجہ  
 کے قبول اور عدم قبول میں اختلاف ہو مختار ہے کہ توجہ مقبول ہوتی ہو اس لیے کہ قرآن مجید میں ارشاد ہے (یہو الذی یقبل التوبۃ عن عباده) اس آیت  
 میں قبول توجہ کو مطلق فرمایا اور ابوداؤد کی حدیث میں بھی مطلق مذکور ہے چنانچہ فرمایا کہ احمد تمنا سے بندہ کی توجہ مقبول کرتا ہو جب تک کہ جان اس کی حلقہ میں  
 غرض نہ ہو کذا فی الشامی مختصراً من غیر امروہما لایضربہ اذا قال امروہ کذا ولا یرکب علیہ المظلم لیکون آخر کلام لالہ الا ان یقبل شہادۃ یقین کیا جائے بدو ان  
 حکم کرنے کے اس کو شہادۃ یقین کا تاکہ حق ہو کر انکار نہ کرے۔ یعنی تلقین میں اس کو امر نہ کریں کہ یوں کہ تاکہ وہ انکار نہ کرے اور جب وہ ایک مرتبہ کہ چھکے  
 تو کافی ہو اور دوبارہ تلقین نہ کیا جائے جب تک کہ اور کلام نہ ہو تاکہ آخر کلام اس کا لالہ الا ان یقبل شہادۃ یقین ہو یعنی اگر دوسرا کلام بعد کلمہ کے کرے تو پھر  
 تلقین چاہیے تاکہ آخر کلام کلمہ ہو نہ دوسری بات و بعد بقرآن یس و بعد اور مستحب ہے کہ دوسرے کے پاس سورہ یس اور بعد کا پڑھنا ہم یعنی اس لیے  
 کہ یس کے پڑھنے کا حکم حدیث میں آیا ہے اور سورہ بعد اس وجہ سے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرمایا کہ اس سے جان کا نکلنا آسان ہوتا ہے کذا فی الشامی  
 والا یلقن بعد تہجدہ وان قبل الیسۃ عندہ او تلقین نہ کیا جائے بعد غرض کرنے کے اور اگر کوئی تلقین کرے تو منع نہ کیا جائے ہم چونکہ حدیث میں  
 آیا ہے کہ تلقین امرنا کم یلقن تلقین کرد اسپر دون کو تو بعض محققین نے اس حدیث میں موت حقیقی مراد لیکر تلقین بعد موت کے جائز رکھی ہے اور بعض نے  
 بتدنیما سے ظاہر آیت (انکب لا تسمع الموتی) یعنی تو نہیں سنا مردوں کو تلقین کو ناجائز کہنا فتح القدیر میں بعد کلام طویل کے کہا کہ تلقین بعد دفن سے کچھ ضرر  
 نہیں بلکہ اس سے فائدہ ہے کہ مردہ کو ذکر سے انس ہوتا ہے چنانچہ آثار میں داردی طحاوی نے کہا کہ ظاہر روایت یہ ہے کہ تلقین نہ کیجائے و لی الجوہرۃ انہ  
 مشرور عند اہل السنۃ اور جوہرہ میں ہے کہ تلقین مشروع ہے اہل سنت کے نزدیک کیونکہ احمد تمنا سے مردہ کو قبر میں زندہ کرتا ہے چنانچہ احادیث میں  
 وارد ہے کذا فی الصلوٰۃ ویلقن تدبیر قیل وجوباً بندہ کہ الشہادۃ یقین لایزالہ الا ان یقبل بدو الشاہدۃ قبل الموعودۃ اور کیا  
 لم یعرف اسمہ قال یس اے آدم و حوا اور کافی ہے کہ تلقین کرنے والے کا اس طرح کہ ای فلان ای فلان کے بیٹے یا ذکر ان باتوں کو جنہر تو تھا اپنے  
 اللہ تعالیٰ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان کو یاد کروا کر جب فرشتے سوال کریں تو یوں کہنا کہ میں راہنی ہوا اس سے کہ اللہ میرا رب اور اسلام میرا دین  
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں کسی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر مردہ کا نام معلوم نہ ہو آپ نے فرمایا کہ منسوب کیا جاوے  
 آدم اور حوا علیہما السلام کی طرف یعنی مردہ ہو تو یوں کہنا چاہیے ای آدم کے بیٹے اور عورت ہو تو یوں کہے کہ ای حوا کی بیٹی ومن لایبال فیہ

سہ  
 چنانچہ کلام کیا کہ  
 ایمان جان کنہ کی  
 نے دیکھا ہے چنانچہ  
 سہ  
 قلم سے ہر تہجد  
 میں توجہ دینا  
 یہ بات ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ان لا یلقین والارض الایمان علیہم السلام لا یدلون والاطفال المؤمنین وثقت الامام فی اطفال المشرکین وقیل ہم خدم اہل الجنتہ اور جو شخص کہ قبر میں سوال نہ کیا جیسے مناسب ہو کہ اسکو تائبین بھی نہ کی جائے اور صحیح ترین یہ کہ انبیاء علیہم السلام سے سوال نہیں ہوتا اور نہ مومنوں کے بچوں سے اور تو قضا فرمایا کہ امام اعظم رحمہ فی مشرکین کے بچوں کے باب میں کہ آئندہ سوال ہو تا ہی یا نہیں اور وہ دوزخ میں رہیں گے یا جنت میں اور کہتے ہیں کہ وہ جنت والوں کے خادم ہونگے مگر جن لوگوں سے سوال ہو گا وہ یہ ہیں انبیاء اور شہید اور غازی اور صدیق اور بیگے اور جو شخص روزِ جمعہ یا اسکی شب میں مرے اور جو شخص ہر شب کو سورہ مالک پڑھے اور اطفال مشرکین میں انبیاء کے تدارض کے باعث قول صحیح ہی کہ انکا معاملہ اللہ تعالیٰ کی شہادت پر سپرد کرنا چاہیے کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ اطفال مشرکین عمل کرتے ہیں کذا فی الشامی ویکرہ جمعی الموت وکامر سے النہر ویتجی سے اظہار اور مردہ ہوتا ہے کی اپنے حشرات وغیرہ سے تنگ ہو کر یہ قضا کر کے کہ میں مر جاؤں اور اسکا پوسہ بیان انہر الفائق میں ہے اور کتاب النحر والایاتہ میں آگے اور کلام نذر الفائق میں کہا ہے کہ اگر بچہ وری موت مانگے تو یوں دعا کرے اے الہی تجھکو زندہ رکھ جب تک کہ زندگی میرے حق میں بہتر ہو اور بچہ کو موت دے جسوقت کہ موت میرے حق میں بہتر ہو کذا فی الطحاوی لفظہ فی النحر اکثر من غیرہ وما ظہر من کل ما شئت کفر تہ لیس فیہ کفر حقہ و یجاءل معار لہ مہو قی المسلمین حلالہ انہ فی حال زوال عقار ولذا انکار فیہ منہ زوال عقار قبل موتہ ذکرہ الکمالی اور جو الفاظ اکثر کے یہ ہے کہ جان کنی میں سرزد ہوں اُسکے پیچھے اُسکے حق میں تعزیر مانگنی چاہیے اور اُسکے ساتھ اسکا لاش کے مردوں کا سامان مانہ کرنا چاہیے یعنی اسوقت کے کفر یہ الفاظ کہتے سے اسکو کافر نہ کہا جائیگا اس خیال سے کہ وہ اپنی عقل کے ذرائع ہونے کی حالت میں ہو اور اسی جنت سے بعض فقہاء نے اختیار کیا ہو میت کی عقل کا جائز ہونا اسکی موت سے پیشتر ذکر کیا ہے اسکو کمال الدین متوفی نے ہم نے اس جنت سے عقل کا زائل ہونا پسند کیا ہے کہ ایسا نہ کہ مردے کے دروسے یا شیطان کے دھوکے سے کلمات کفر قہراً کہتے ہوں گے اور خاتمہ کفر یہ ہو تو اگر اسوقت میں عقل نہ ہو گے کا حکم کیا جائیگا تو ان کلمات سے کافر نہ ہو گا کذا فی الشامی فادامت تشریفہا و قد فیہ عیان

عنہما لایقول فیہ فیہ بسم اللہ علی ملہ رسول اللہ اللہ میر علیہ امرہ وسئل علیہ البعدہ واسعدہ بقلک واجل باخرج الیہ خیرا ما خرج عنہ ثم قتل اعضارہ واولیہ علیہ بطنہ سببنا واولیہ لکلا شیخ ویکثر عنہ الطیب ویکثر عنہ الحاکم عنہ الحاکم عنہ الفساذ وکثیرا پس جب وہ شخص مر جاوے تو اُسکے چتر سے باندھ دیا جائے اور اُسکی آنکھیں بند کی جائیں اُسکے اچھا معلوم ہونے کو یعنی اگر مٹھ اور آنکھیں کھلی رہیں گی تو صورتِ موقفاک معلوم ہوگی اور کہے آنکھوں کا بند کرنے والا بسم اللہ علی ملہ رسول اللہ اسی تو اس مردہ پر اسکا معاملہ تعمیر تکفین وغیرہ کا سامان کر اور مسلسل کر اسپر وہ حال جو اسکو آگے کو پیش ہو چکے سوال قبر اور احوال قیامت اسپر سہل کر اور اسکو مشرف کر اپنی دیدار سے اور جس چیز کی طرف وہ نکلا ہے اسکو بہتر کر یہ نسبت اُسکے جس سے وہ نکلا ہے یعنی آخرت کو اُسکے حق میں دینا سے بہتر کچھ اُسکے اعضا پہلا دیا جائے اور اُسکے پیٹ پر زلوار یا لوار رکھ دیا جائے تاکہ پیٹ نہ پوسے شامی نے کہا کہ لو یا آئینہ بانجا صیبت پیٹ کو چھو لینے نہیں دیتا اور اگر لو یا آئینہ نہ ملے تو بھاری پیسہ نہ رکھ دی جائے اور اُسکے پاس خوشبو حاضر کی جائے اور اُسکے پاس سے حیض و نفاس والی عورتیں اور ناپاک آدمی چلے جائیں ویکثر یہ سیرانہ وادارہ وایسرع فی جنازہ اور اطلاع کیجئے اُسکے مرنے کی اُسکے ہمسایوں اور رشتہ داروں کو اور جلدی کیجئے اُسکے سامان کفن و دفن میں کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ مسلمان کے مردہ کو اُسکے گھر والوں میں روکنا نہ چاہیے کذا فی الشامی ولایقرأ عنہ القرآن اے ان یرفع اُسکے انفلس کما فی التستانی مغریا لکنت اور پڑھا جائے میت کے پاس قرآن بیان تک کہ اُٹھایا جائے نہلائے کو جیسا کہ تستانی میں ہے وکثرت کی طرف منسوب ہم طحاوی نے کہا کہ تمت میں ویکثر یہ یعنی اثبات اور شامی نے کہا کہ میں نے بھی تستانی کے دو نسخوں میں دیکھا لاریفی

دو نون میں نہیں پایا علاوہ اسکے اگر لاہو تو تنقہ اور زلیلی کے قول میں اختلاف نہیں رہتا اور نہ بحر الرافق کی توجیہ کی کچھ حاجت رہی جو شام کے بیان کرتا اس سے معلوم ہوا کہ کلمہ لا غلطی کا تہیت زیادہ ہو گیا جو قلت و کثرت کے اختلاف کے بغیر بل ان پر رفع فقط و فسرہ سے البحر بر رفع روح و عبارة الزلیلی وغیرہ مکرر القراءۃ عندہ سے بغیر و علامہ اشعر بلالی نے امداد الفلاح نیز ہدای القرآن میں نجاست الحیثیت کے تحت پایا ہے میں کہتا ہوں کہ تنقہ میں نہانے تک کی قید نہیں بلکہ آئین صرف اتنا ہو کہ پڑھا جاوے قرآن میت کے پاس اٹھائے جائے تاکہ نہ بحر الرافق کہتا اٹھائے جائے نہ کی تفسیر میت کی روح کے اٹھائے جانے سے کی یہ یعنی صرف جان نکلتے تک قرآن پڑھے بعد اسکے نہ پڑھے اور زلیلی وغیرہ کی کتاب یہ ہو کہ مکرر تحریر قرآن مردہ کے پاس یہاں تک کہ نہایا جائے اور اشعر بلالی نے امداد الفلاح میں اسکی غلط بیانی کی ہو کہ اس صورت میں قرآن کا علم رکھنا ہی میت کی نجاست سے ہے کیونکہ میت موت کے سبب سے نجس ہو جاتا ہے میل جاستہ نجس و قبل حدیث بعض فقہائے کہا کہ میت کی نجاست حقیقی ہو اور بعض نے کہا کہ حکمی ہو م اول قول کی دلیل یہ ہو کہ آدمی خون کا پتلا ہو مثل دوسرے حیوانوں کے تو جیسے دوسرے مرد و نجس قبیح ہیں ویسے ہی آدمی بھی ہو جاتا ہے اور یہی قول ہے اکثر فقہاء کا اور یہی ظاہر ہے کہ اسی کو کافی میں صبح کہا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اگر مردہ مسلمان نہلائے پتھر کوئین میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے اور نہلائے سے جو پاک ہو جاتا ہے تو یہ مسلمان کی تعظیم کے بہت سے ہے اور دوسرے قول کی دلیل یہ ہے کہ موت کے باعث سے وضو جاتا رہتا ہے سبب دھبہ ہو جانے سے حاصل کے جیسے سونے سے ہاتھ رہتا ہے اور زندگی میں پڑھو ہوئے سے جو صرف محفوظ ہے سے اعضا دھرتے ہیں اسکی وجہ یہ کہ وضو ہر روز پانچ بار کرنی پڑتی ہے اگر نام بدن دھو کر لے تو بڑا حرج ہوتا اسلیئے چند اعضا پر اعتقاد کیا گیا اور مرنے اور جنابت میں وہ حرج نہیں اسلیئے تمام بدن کا دھونا مشروع ہوا دوسرے یہ کہ حاکم نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنے مردوں کو نجس مت جانو کہ مسلمان نہ زندہ نجس ہوتا ہے نہ مردہ شامی نے کہا کہ اس حدیث سے نہیں محتاج ہوتا کہ مردہ کی نجاست سکی ہو بلکہ یہ معنی ہیں کہ مسلمان مردہ نہلانے سے پاک ہو جاتا ہے اسکی نجاست دائمی نہیں بخلاف کافر کے کہ وہ بعد نہلانے کے بھی پلید رہتا ہے غیر فقہاء اکثر فقہاء کا قول اول ہی ہے علیہ فیہ بنی حجاز باقرۃ الحدیث اور مردہ کی نجاست حکمی ہونے پر چاہیے کہ اسکے پاس قرأت درست ہو جیسے جو وضو کران کا پڑھنا درست ہو م حاصل یہ کہ مردہ اگر ایسا کہا جائے جیسا جو وضو آدمی ہوتا ہے تو اسکے پاس قرآن کا پڑھنا مکرر نہیں اور تنقہ کا قول اسی پر محمول اور اگر مردہ جانور دن کی طرح نجس ٹھہرایا جائے تو مکرر ہی اور زلیلی وغیرہ کا قول اس روایت پر محمول ہو گا مخطاوی نے کہا کہ مکرر اسوقت ہو کہ مردہ کے قریب پڑھا جائے اور اگر دور پڑھا جائے تو مکرر نہیں شامی نے کہا کہ راست میں یہ قید بھی ہونی چاہیے کہ مردہ پاک چادر سے چھپا ہوا ہو اگر چھپا ہوا ہو گا تب بھی قرأت مکرر نہ ہوگی ویو ضعیف کلمات کما میشر فی الاصح علی سریر مجر و ترا سے منع فقط فہم لکفہ عند موتہ فی ثلاث اطفال ولا فی القبر اور بھی کہ مر جائے رکھا ہے بطرح بن سکے صحیح تر قول میں تخت پر جبکہ طاق مرتبہ بسایا ہو سات دفعہ تک فقط کہانے الفتح فیہ اس سے زیادہ نہ بسائیں مثل اسکے کفن کے کہ وہ بھی طاق دفعہ بسایا جائے اور اسکی موت کے وقت خوشبو بسانی چاہیے تو یہ تین وقت کا بسانا ہو نہ چھپے اسکے اور نہ قبر میں م بسانے سے مراد یہ کہ کسی برتن میں آگ رکھ کر اس پر خوشبو جلاوین اور اسکو مردہ یا کفن کے گرد پھراوین تو یہ بسانا تین وقت چاہیے ایک جبوقت اسکی جان نکلے دوم غسل کے وقت سوم کفنانے کے وقت اور جنازہ کے پیچھے ایسی خوشبو نہ لی جائے کہ کھانہ میں منع دار ہو کہ جنازہ کے پیچھے آگ مت لیچلاوے قبر کو بسائیں کہ قبر میں آگ لیجانی بد حالی ہے اور یہ جو کہا کہ بغور مرنے کے تختہ پر رکھیں یہ اس صورت میں ہے کہ جان اسکی زمین پر نکلی ہو باین لحاظ کہ زمین کی تری سے اسکا بدن بگڑ جائے پھر تختہ پر رکھا ایک قول یہ ہے کہ شمالا جو پائے رکھیں قبر کی طرح اور ایک قول یہ ہے کہ بادوں قبلہ کی طرف کریں اور صحیح یہ ہے کہ جیسے ممکن ہو ویسے رکھیں کذا فی الشامی بتصرف و مکرر قراءۃ القسار





جائز نہیں اور اگر بال یا ناخن کاٹے جائیں تو کفن میں مردہ کے رکھ دیے جائیں کذا فی القوتانی ولابا بن جمل القطن علی وجہہ ولی مختار قسم کد بر  
 وبل واذن وسم اور مضائقہ نہیں روئی رکھنے کا مردہ کے چہرہ پر اور اسکے سر اور انگوٹھوں میں مثلاً مقام پاخانہ اور پیشاب اور کان اور منہ میں ہم  
 شرمگاہوں میں روئی رکھنے کو بعض علماء نے پسند نہیں کیا اور شارح نے لابس ککر اشارہ کیا کہ روئی کا نہ رکھنا بہتر ہے کذا فی النشائی و یوسفیہ اذنی  
 جاببہ لاسطے صدرہ لانه من علی الکفاریں ملک اور رکھے جائیں دونوں ہاتھ مردہ کے اسکے دونوں پہلو میں نہ اسکی چھاتی پر ایسی کہ چھاتی پر ہاتھ  
 رکھنا کفار کا طریقہ ہے یعنی جوس وغیرہم کا ذکر کیا ہو اسکو ابن ملک نے منع فرمایا من غسلہا وسترہا لامن النظر الیہا علی الاصح منہ وہا  
 الامۃ النشائیہ چونکہ لاج علی غسل فاطمہ رضی اللہ عنہا فلما نہا محمول علیہ بقا الزوجیۃ لقولہ علیہ السلام کل سبب و نسب یقطع با موت الامریبی  
 ونبی مع الوبعض الصحابہ انکر علیہ شیخ السیسی اور منع کیا جائے شوہر مردہ عورت کا عورت کے نکاح سے نکاح اور ماٹھ لگانے سے نہ اسکی طرف نکاح  
 کوئی ہے چنانچہ قول کہ جو بہرہ کذا فی النبیہ اور شیخون امامون نے فرمایا کہ نہ لانا جائز ہے تو ایسا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غسل دیا  
 اسکے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ نہ لانا حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا محمول ہے نہ وجہیت کے قائل ہیں نہ پیغمبر پر سبب و نسب فرماتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ہر سبب و  
 نسب جاتا رہتا ہی موت سے مگر میرا سبب اور نسب کہ وہ نہیں جاتا علاوہ اسکے بعض صحابہ نے اس نکاح سے حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر انکار کیا ایسا نہ کہ ہر  
 عینی کے شرع صحیح میں ہم خانیہ میں ہے کہ اگر عورت کا محرم ہو تو وہ اسکو اپنے ہاتھ سے تیمم کر دے اور اگر اجنبی ہو تو اپنے ہاتھ پر تھپیڑ چڑھا کر تیمم کر دے  
 اور اسکے ہاتھ نہ لے لیکر اگر اجنبی خاوند ہو تو اسکو جائز ہے کہ ہاتھ دیکھے اور یہ غالباً اس نظر سے ہے کہ دیکھنا بہ نسبت ہاتھ لگانے کے خفیہ تر ہے اور  
 حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے غسل کو شرح مجمع میں جو خود حضرت جمع کی بیویوں کا ہوا ہے کہ آپ کو حضرت ام ایمن نے غسل دیا تھا اور حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی  
 طرف جو سبب ہوا تو اسکی وجہ یہ کہ اسکے تمام سامان کے آپ متکفل ہوئے تھے اور اگر بالفرض آپ کا نہ لانا ثابت ہو تو یہ آپ کی خصوصیات ہیں انکا  
 کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سی زوجہ ہیں دنیا و آخرت میں اور حدیث جو شارح نے بیان کی وہ بھی دلیل  
 خصوص ہے سبب سے مراد اس میں قرابت نسبی ہے جیسے زوجیت اور دامادی ہے اور نسب سے مراد قرابت نسبی ہے کذا فی النشائی مختصر اذنی لا شیخ  
 میں ذلک ولو ذمیۃ بشرط بقا الزوجیۃ بخلاف ام الولد والبرۃ والمکاتبۃ فلا یصلون ولا یصلون علیہا المشہور مجتبے اور عورت نہ منہ  
 کیجائے اپنے خاوند کے نہ لانا سے اگرچہ ذمیہ ہے کتا بہ ہو بشرط باقی رہنے نکاح کے بخلاف ام ولد اور برہہ اور مکاتبہ کے کہ انہوں  
 نہ آقا کو نہ لادین اور نہ آقا کو نہ لادے روایت مشہور ہے کہ جو جب کذا فی النشائی ہم یعنی ام ولد اور برہہ میں رہنے کے بعد ملک باقی نہیں رہتی جو موجب  
 حلت و طہی تھی اور اسی طرح مکاتبہ لجا داکر نہ لانا ثابت کے آزاد ہو جاتی ہے شامی نے کہا کہ یصلون نہ یصلونہ جمع ذکر غلط ہے صحیح یصلونہ یصلونہ جمع مؤنث  
 چاہیے والمعتبر فی الزوجیۃ صلاحتہا حالۃ الغسل لا حالۃ الموت فتشیع من غسلہ لو بانث قبل موتہ او ارثت بعدہ ثم اسلمت او است  
 انہ لم یصلوا لزوجہا نکاح اور معتبر زوجہ میں قابل ہونا اسکا غسل کے وقت نہ موت کے وقت تو منع کی جاوے گی وہ عورت شوہر کے نہ لانا سے  
 سے جو بائن ہوئی ہو شوہر کی موت سے پیشتر یا مرد ہوئی اسکی موت کے بعد پھر مسلمان ہو گئی یا چھو لیا شوہر کے بیٹے کو شوہر سے سبب و نسب  
 جاتے رہنے ان عورتوں کے نکاح کے ہم یعنی پہلی صورتوں میں زوجیت کے باقی نہ رہی اور پھلی صورتوں میں موت کے وقت  
 نکاح تھا پھر جاتا رہا طہی لادی نے کہا کہ شارح نے فی الزوجیۃ کہا سبب یہ تھا کہ فی الزوجیۃ بدون سے کے کتا و جائز لہا  
 غسلہا لواسلم زوجہا لزوجیۃ فمات فاسلمت بعدہ کل متہا جینیۃ اعتباراً بجماعہ الحیوۃ اور جائز ہے جو سی عورت کو نہ لانا اپنے شوہر کا اگر  
 وہ مسلمان ہو کر مر گیا پھر وہ مسلمان ہوئی بعد اسکے سبب حلال ہونے اسکے ہاتھ لگانے کے اس صورت میں حالت زندگی کا لحاظ کر کے

وہ نکاح حلال



ہم جیسے اگر شوہر مسلمان ہو کر زندہ رہتا اور اسکے مسلمان ہونے کے بعد اسکی زوجہ مسلمان ہوتی تو نکاح قائم رہتا اور مرد کو ماتم لگانا درست ہوتا ہی  
 طرح جب ماویہ اسکے مرنے کے بعد مسلمان ہوتی تو اس صورت میں بھی ماتم لگانا درست ہوا کہ زانی الجلی و جبر رأس اوجی ادا و ارجہ تفتیہ لا یغسل  
 ولا یغسل علیہ بل یدفن الا ان یوجد اکثر من نصفہ لو بلا رأس یا یا گیا سر آدمی کا یا ایک نصف اسکے دو آدموں میں سے تو نہ غسل دیا جاوے اور  
 نہ اسپر ناز پڑھی جاوے بلکہ دفن کر دیا جاوے مگر میں صورت میں کہ نصف سے زائد پایا جاوے اگر چہ بدون سر کے ہو تو غسل دیا جاوے بحر الا ان میں کہ  
 اگر نصف و مضر سے سر پایا جاوے تب بھی غسل دیا جاوے والا افضل ان یغسل المیت ممان فان اتنی الفاسل الاجر چار زان کا ان شیعہ وغیرہ والا  
 اختیار علیہ یعنی ان کیوں حکم احوال و احتیاط کہ لکھ سراج اور افضل یہ کہ نہ لایا جاوے مردہ مفت پس اگر نہ لائے والا جرت مانگے تو درست ہو اگر کوئی نہ لایا  
 و فان اسکے سوا بھی ہو اور اگر کوئی اور نہ تو اجرت درست نہیں پس بسبب واجب عین ہو جانے نہ لائے اسکے اسپر اور چاہیے کہ حکم جنازہ کے اٹھانے والے  
 اور گوہر کن کا بھی یہی ہو کہ اگر وہ بھی ہوں تو اجرت درست ہو ورنہ ناجائز کیونکہ اس صورت میں اٹھانا اور قبر کھودنا پیر واجب ہوگا اور طاعت پر اجرت  
 یعنی درست نہیں کذا فی السراج ولو غسل المیت بغير نية اجزاء سے بطہارت لالا سقاط الفرض عن ذمہ المکلفین و لذا قال لو وجبت میت فی  
 المار فلا یمن غسلہ ثلاثا لان امرنا بالغسل فی المار بنیت الغسل ثلاثا فمع و تحلیہ یغیر انہم لو صلوا علیہ بل اعادة غسلہ صح وان لم یصلوا فوجو  
 عہم قدرہ اور اگر میت کو نہ لایا بدون نیت کے تو کافی ہوگا اسکے پاک ہو جانے کو نہ واسطے ساقط کرنے فرض کے مکلف شخصوں کے ذمہ سے  
 اور اسی جہت سے کہ نیت شرط طہارت نہیں بلکہ شرط فرض کے ساقط کرنے کی ہر نصف نے کہا کہ اگر کوئی مردہ بہت سے پانی میں پایا گیا تو اسکو تین بار  
 نہ لانا ضرور ہو اسلئے کہ حکم جو میت کے نہ لائے کا پس اس مردہ کو غسل کی نیت سے تین بار پانی میں حرکت دے کہ زانی الفتح و فتح القدیر کا حدیث  
 بیان کرتا اس بات کا مفید ہے کہ اگر لوگ اسپر ناز پڑھیں بدون تازہ غسل دینے کے تو درست ہوگا اگر چہ غسل کا وجوب اسلئے ساقط ہوگا تو اسکو سمجھ لینا چاہیے  
 ہم مخطاوی سے کہا کہ قول معتد بہ یہ کہ نہ لائے میں نیت شرط نہیں چنانچہ خانیہ میں مذکور ہے کہ اگر مردہ کو نہ لایا تو فرض اسکے ذمہ ساقط ہوگا اگر چہ انکو نیت نہ  
 اور پانی میں مردہ کا ملنا دوسری صورت ہے ہمیں بدون نہ لائے فرض ساقط ہوگا استنبہ فی الاختیار الاصل فی تنسیل الملائکہ لادم علیہ السلام و قال الولدہ  
 نہ نہ سنتہ موتاکم اور اختیار میں یہ کہ غسل میت کے باب میں نہ لانا فرشتوں کا یہ حضرت آدم علیہ السلام کو اور انکی اولاد سے یہ کہ انکا یہ طریق ہو تمہارے  
 مردوں کا ہم مخطاوی نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ یہ شریعت قدیم پر اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نہ لائے والے کا مکلف ہونا شرط نہیں اور اسی وجہ سے  
 اولاد آدم علیہ السلام نے آپ کے غسل کا اعادہ کیا اور فرشتوں کے غسل پر اکتفا کیا فروع مسائل ملخصہ شایع کے لوہم یدز اسلام ام کافر ولا  
 علامتہ فان سے دارنا غسل و صلے علیہ والا اگر مردہ کا سال معلوم نہ ہو کہ مسلمان ہے یا کافر اور کوئی نفاذی پہچان کی نہیں تو اگر اس طرح کا مردہ والا اسلام  
 میں ہو تو اسکو نہ لانا کرنا پڑھی جاوے اور اگر بے علامت دار الاسلام میں پایا جاوے بلکہ دار الحرب میں ملے تو نہ نہ لایا جاوے نہ ناز پڑھی جاوے ہم بدیع  
 یہ کہ مسلمانوں کی علامتیں چار ہیں اول خضاب دوم ختنہ سوم سیاہ لباس چارم زیر ناف کے بالوں کا موٹا لیکن اس زمانہ میں سیاہ لباس  
 اور خضاب علامت اسلام نہیں رہی اور ملک ہندوستان میں جو چھون کا کترانا اور بل کے بالوں کا موٹا نہ اور بائیں طرف پردہ کا ہونا بھی علامت  
 مسلمان ہونے کی ہر مخطاوی کا کفار ولا علامتہ اعتبار اکثر فان استودع مملوہ و اکتفت فی الصلوٰۃ علیہم و محل الدفن مسلمانوں کے مردے کافروں میں  
 نلگے اور کوئی پہچان نہیں تو اعتبار اکثر کا ہوگا یعنی اگر مسلمان نہ یادہ میں تو مسلمان قرار دیے جائینگے ناز کے حق میں یعنی اسپر ناز پڑھی جاوے  
 اور دعائیں مسلمانوں کی نیت کی جاوے اور اگر کافر زیادہ ہوں تو ناز کسی پر نہ پڑھی جاوے نہ لاکر اور کفن دیکر کفار کے قبرستان میں دفن کیے  
 جاوے کذا فی شرح المخطاوی پھر اگر شمار میں برابر ہوں تو سب کو غسل دیا جاوے گا اور اسپر ناز پڑھی اور اسکے دفن کرنے کی جگہ میں اختلاف ہو

ہم بعض فقہاء نے کہا کہ اگر نماز پڑھی جاوے کہ کچھ نکرانہ بعض مسلمانوں پر نماز نہیں پڑھی جاتی جیسے زہری اور باغی بن اور کار فرما کسی صورت سے  
 جائز نہیں بلکہ اگر شاد و غم اور غری و غنا کے واسطے نماز پڑھنا واجب ہے اور اگر کسی نماز مست پڑھ اور بعض فقہاء نے کہا کہ نماز پڑھی جاوے  
 کیونکہ یہاں اگر تین تین نہیں ہو سکتی تو قدر سے تو عاجزی نہیں مسلمانوں کا قصد کر کے نماز پڑھنے شامی نے کہا کہ مذہب باقی تین اماموں کا یہی ہے اور  
 یہی بہتر معلوم ہوتا ہے اور اصل دفن میں ہی اختلاف ہے بعض نے کہا کہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن ہوں اور ہندوؤں نے کہا کہ اُنکے لیے قبرستان  
 علیحدہ بنادیا جاوے کہ زیادہ احتیاط اسی میں جو کذا فی النجس کی طرف دیکھتے ہیں مسلمانوں اور اہل طہارت و طہارت و طہارت کے لیے علیحدہ قبرستان  
 بنائے جائیں یہ اختلاف ہے بعض نے کہا کہ اگر کسی مسلمان کے کسی مسلمان کے ساتھ دفن کیا جائے تو زیادہ احتیاط ہے اسکا دفن کرنا علیحدہ اور کیا دے اسکی پشت  
 قبلہ کی طرف اسوجہ سے کہ کچھ کسانوں کی پشت کی جانب ہر دم پہنچے نہ بہت بہت اسبغہ بایں کہ مسلمان ہو تو دفن میں اسکا کھانا ہو گا کہ کسی طرح  
 دفن ہو کہ سپرد کا منہ قبلہ کی طرف رہے شامی نے کہا کہ اختلاف اس صورت میں ہو کہ بچہ میں جان بڑھ گئی ہو اور اگر جان نہ پڑی ہو پہنچے علی چار پہنچے  
 کم کا ہو تو بالاتفاق کہ قبرستان میں دفن کی جاوے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے اور اگر کسی مسلمان کا ایک صورت مری ہو  
 مردوں کے یا مرد و عورتوں میں تو مردہ کو حرم تیمم کر دے پھر مردہ عورت کو حرم تیمم کر دے اور مرد و عورت کو حرم تیمم کر دے اور اگر حرم نہ ہو  
 تو انہیں قبیل سے تیمم کر دے پھر اگر مردوں میں عورت کا حرم نہ ہو یا عورتوں میں مرد کی کوئی حرم نہ ہو تو انہیں مرد یا عورت کا کپڑا لپیٹ کر مرد کو تیمم  
 کر دے و بھگت کھنٹی ہلکے لہو و استقامت والا کثیر فیصلہ الرجال والنساء اور تیمم کر لیا جاوے شامی نے کہا کہ اگر قبر پر پانی نہ ہو تو اسکا پانی  
 تودہ مثل اور پھونکے اسکا مرد و عورت میں غسل دیں پھر پانی پڑے تو اسکی صورت میں اسکی اعضا کو حکم برہنگی کا نہیں تیمم لپیٹ کر دے یا تیمم  
 و بعد غسل و صلوٰۃ اٹھائے قبل لا مردہ کو تیمم کر لیا گیا بسبب نہ پانی کے اور اسپر نماز پڑھی گئی پھر لوگوں کو پانی ملا تودہ کو ملا و بن اور نماز و بارہ  
 پڑھیں اور ایک قول یہ ہے کہ غسل نہیں اور نہ نماز کا عادیہ کریں ہم بعد تیمم نماز کے پانی پڑھتے ہیں امام ابو یوسف نے کہا کہ غسل و نماز دونوں جائز ہیں  
 اور امام صاحب کے نزدیک صرف غسل دیا جائے نماز کا عادیہ نہ کیا جائے اور شریعت میں ہے کہ زندہ کے کھانا دینا غسل چاہیے نہ نماز یعنی جیسے  
 زندہ آدمی پانی نہ پڑھنے سے تیمم کر کے نماز پڑھے پھر پانی پاوے تودہ نماز کا عادیہ نہیں کرتا یہاں بھی چاہیے شامی نے کہا کہ قول راجح  
 موافق اصول کے یہی ہے جو قیاس سے آگاہن کہ از ائرو فیوض و لافانہ و تکرہ العمارۃ لیس فی الاصح مجتہد و استحسنوا المذہب و ان العلماء  
 والاشراف اور ہندوں پر کفن میں مرد کے واسطے تین کپڑے ایک از اسبغہ چادر سے لیکر پانوں تک اور ایک قمیص پہننے کی گولی سے لیسکر  
 پانوں تک ہندوؤں آستین کے اور ایک پونگی چادر اور مردہ کو بگڑی میت کے لیے صحیح تر قول میں کہ اسبغہ اچھائی اور اچھا جانا ہو اسکو پچھلے فقہاء نے  
 علماء اور سادات کے واسطے ہم اصل کفن دینا فرض کفایہ ہے اور تین کپڑوں کا کفن سنوں ہی اور محض میں ہو کہ بگڑی کسی حال میں باندھی سجا  
 خواہ عالم ہو یا سید اور زاہد ہی نے کہا کہ اصح یہی ہے کہ عام ہر حال میں مردہ کو کذا فی الشامی دلا باس بالزیادۃ علی القاتلہ اور کچھ ضابطہ مذہب میں  
 تین کپڑوں سے زیادہ کرنے کا ہم پر مسئلہ غایۃ البیان میں مرقوم ہے اگر مجتہد میں ہو کہ زائد کرنا تین سے مردہ کو کذا فی الطحاوی و فیہ سنن  
 الکفن حدیث حسنہ الکفان المولی قائم تیز اور و فیما بینہم و فیما خرون شمس الکفانہم ظہیرہ اور اچھا کیا جاوے کفن بید باس حدیث کے  
 کہ اچھا کر مردوں کے کفنوں کو کہ وہ آپس میں ملاقات کرتے ہیں اور اپنے کفنوں کے اچھا ہونے سے غر کرتے ہیں پچھلے عورت ہندوؤں میں اسوجہ  
 سے کہ کفن موافق سنت کے ملا کذا فی الظہیرہ ہم اسبغہ کفن دینے سے مراد کفن مثل ہو لینے جیسے کپڑے جود اور عید میں پہنتا تھا ویسے کا کفن  
 سفید اور تھوڑا دینا چاہیے پھر او نہیں کہ بھاری دامن کا ہو کیونکہ اس سے ابو داؤد و ابن ماجہ کی حدیث میں مانعہ آئی کہ کذا فی الشامی تدریج

اسے قمیص و ازاد و خمار و لفافہ و خرطومہ تہ ربط ہاں تا پا و بطنہا اور عورت کے واسطے کفن میں سنون یا پنج کپڑے ہیں ایک درع یعنی قمیص اور ایک ازاد اور ایک اوڑھنی اور ایک پوٹ کی چادر اور ایک سینہ بند جس سے حرمت کی چھاتیان اور پیٹ باندھا جاوے ہم قستانی میں درع اور قمیص میں یہ سترن لکھا ہو کہ درع یعنی عورت کی کفنی کا گریبان چھاتی کی طرف ہوتا ہو اور مرد کی کفنی کا گریبان موندھون کی طرف اور اوڑھنی کی بطنہا میں درع ہو اور سینہ بند چھاتی سے رانوں تک کذا فی النشائی و کتھا یہ کہ ازاد و لفافہ نے الامح و لہا ثوبان و خمار و پیکرہ افسہل تر و نکاح اور کفنی کفایہ مرد کے واسطے دو چادر ہیں میں مسج تر قوی میں اور عورت کے واسطے دو کپڑے اور ایک اوڑھنی اور اس قدر سے کفنی بیاں جاوے قدرت کے کہ وہ یہ ہم مرد کو دو کپڑے اس لیے کفایت ہو سکے کہ حالت حیات میں اوڑھنے لباس مرد کا دو ہی کپڑے ہوتے ہیں اور اسی لیے اگر مرد کپڑوں میں ناز پڑے گا تو بلا کر ہر وقت درست ہوگی بجز الراقی میں کہ اگر مناسب ہو کہ قمیص میں دو کپڑوں کی نہ کیجائے یعنی خواہ دو چادر میں ہوں خواہ کفنی اور چادر ہو کفن کفایہ میں کافی ہونی چاہیے اور عورت کے دو کپڑوں کا نام نہ لیا کہ کفنی اور چادر ہو یا دی چادر میں ہوں اس سے معلوم ہوا کہ عورت میں یہی مناسب ہو شامی سے لیا کہ چونکہ درع عورت کا ستر ہے اس لیے اس کے اوڑھنی کے دو چادر میں ہوں تو بہتر ہو کہ اسے ستر اور گردن چھوڑی ہوگی و کفنی الضرورة لکھا یا یوحہ و اقلہ ما یعم البدن و عند النشائی بالستر الضرورة کاغی اور کفنی ضرورت مرد اور عورت کے لیے وہ جو ستر ہو اور اس کی کفنی ضرورت ہو جو ستر ہوں یا جاوے اور امام شافعی کے نزدیک اس کی مقدار اتنی ہو کہ برنگی کو چھپاوے و ستر مثل زندہ کے ہم کل بدن کے چھپانے کی دلیل ہے حسبہ بن عمر بن کا حال ہو کہ جب وہ احد کی لڑائی میں شہید ہوئے تو اس کے پاس بجز ایک چادر کے اور کچھ تھا اور وہ اتنی تھی کہ اگر اس سے انکا سر ڈھانکتے تھے تو پاؤں کھل جاتے تھے اور پاؤں ڈھانکتے تھے تو سر کھل جاتا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سر ڈھانکنے کا حکم فرمایا اور پاؤں کو گھاس سے چھپوا دیا تو اگر عورت کافی ہو تو پاؤں پر گھاس ڈالنے کا حکم نہ تھا کذا فی الطحاوی تبسط اللفافہ او لا تخم مبط الا ازاد علیہا و لقمص و یو ضیع سترہ الا ازاد و یلہ تا یسارہ ثم مبطہ ثم اللفافہ کذا لک ابیون الامین علی الایہ کفنی و ستر کی صورت یہ ہو کہ بچھائی جائے اول پوٹ کی چادر پھر اوپر دوسری چادر اور مرد کو تیس پہنا کر دوسری چادر پر لکھا جائے اور اس کا بایان پلہ پیٹ کر دھنا پلہ پٹین پھر پوٹ کی چادر سطح کراول بایں طرف پھر دہنی طرف مرد پر لپٹیں تاکہ داہنے جانب بایں کے اوپر رہے وہی تلبس الدرع و یجعل شعرہ خفی فی ثوبین علی صدرہ با فوقہ اسے الدرع و الخمار فوقہ اسے اشتر تحت اللفافہ ثم یفعل کما مر اور عورت کو کفنی پہنا کر اس کے بال و وجہ کے سینہ پر کفنی کے اوپر رکھ دیے جائیں اور بالوں کے اوپر اور چادر میں کے نیچے اوڑھنی کی جاسے پھر کیا جائے جیسا گندابی ہر ایک چادر چادر اسیر لپٹی جائے اس طرح کہ بایں جانب نیچے ہوا و دہنی اوپر ہم شامی نے سینہ بند کو ذکر نہیں کیا کہ کہاں ہوتا چاہیے سو بحر الراقی میں تو یہ لکھا ہو کہ پوٹ کی چادر کے اوپر چاہیے تاکہ کفن کھلنے نہ پائے اور جو مرد میں یہ ہو کہ اول ازاد لپٹیں تاکہ اوپر سینہ بند باندھیں اس کے اوپر پوٹ کی چادر لپٹیں اور یہی ظاہر ہو کہ کذا فی الطحاوی و یفعل الکفن ان خفیہ انتشارہ اور کفن باندھ دیا جاوے اگر عورت ہو اس کے کھلبانیکا و خشی مشکل کا مرقہ فیہ ای الکفن اور خشی مشکل کفن کے باب میں مثل عورت کے نیچے ہونے احتیاطا اس کے پائے کفن دیا جاوے کہ اگر بالفرض مرد ہی ہو تب بھی زیادتی کا کچھ مضائقہ نہیں مگر حری کا اور کسم اور عرفان کا رنگا ہوا کفن اس کو نہ دیا جائے کذا فی النشائی و المحرم کا کمال و المراقب کا لیلان اور احرام والا مردہ مثل بے احرام کے ہونے اس کا سر ڈھانکا جاوے اور اس کے کفن کو بسایا جاوے اور قرب البلوغ مثل بالغ کے یعنی مرد قرب البلوغ کو بایں مرد کی طرح تین کپڑوں کا کفن دیا جاوے اور عورت کو پانچ کا دم نہ لیا ہوا کفن دے و احید جاز اور جو شخص کہ قرب البلوغ نہ ہو اگر کفن دیا جاوے ایک کپڑے میں تو درست ہو ہم علیہ میں ہو کہ جو کچھ حد نبوت کو نہ پہنچا ہو اس کے لیے سب سے بہتر یہ ہو کہ بایں کی طرح کفن دیا جاوے اور اگر فقط دو کپڑوں کا کفن دیا جائے تب بھی اچھا ہو اور ایک کا دیا جائے تو درست ہو کذا فی النشائی و لفظ یاف و لا یکن کا معنی اس ایت اور پٹ کا اگر کچھ ایک

کپڑے میں اپنی جا و سب اور کفن سنون اسکو ندریا جاسے جیسے میت کا عضو اگر پڑائے تو اسکو بھی کپڑے میں لپیٹنا چاہیے اور کفن سنون کی رعایت  
 نہ کیا جائے اور یہی حال اس بچے کا ہو جو مردہ پیدا ہو کذا فی الشامی و آدمی مدفون طرے لم یفسخ لیکن کالذی لم یدفن مرة بعد اخرے اور جس  
 آدمی مردہ کا کفن اُتار لیا گیا ہو اور وہ تازہ مرا ہو یعنی پھٹا نہ ہو اسکو کفن دیا جائے مثل اس شخص کے کہ دفن نہ کیا گیا ہو یعنی تین کپڑوں کا کفن اسکو  
 دینا چاہیے ہر دفعہ میں ہم اگر کیا بار کا کفن کسی نے چور لیا تو دوبارہ دین اور اگر دوبارہ بھی چوری جائے تو سہ بارہ دین اور علی ہذا القیاس جب تک  
 وہ مردہ پھٹے نہیں تب تک کفن دیتے جائیں اس کے خاص مال سے اور اگر اس کا مال وارثوں میں بٹ گیا ہو تو اسے مقدار کفن واپس لیا جائے کذا فی  
 الشامی و ان فی کفن کفن سے ثوب و اسیر اور اگر مردہ پہن گیا ہو تو اسکو ایک کپڑے میں کفن دیا جائے ہم اور یہی حال کا فر مردہ کا اگر اس کا کوئی محرم  
 مسلمان ہو تو اسکو نہ لاکر ایک کپڑے کا کفن دے کذا فی البدایع و اسے ہمارا المقتون احد عشر والثانی عشر الشہید ذکر ما سئل عنہ اور یہاں تک کفن  
 واسلے شخص گیارہ ہو سہ اور پانچ و ان شہید ہو ذکر کیا ہو انکا جیسے پیریم یعنی پانچ دن میں ذکر کیے اول مرد بالغ دوم عورت بالغ سوم خنثی مشکلی چار  
 جس کا کفن چوری گیا ہو اور تازہ مرا ہو پچھم مردہ پہن گیا ہو اور شامی نے دو اور زیادہ کیے یعنی چھم مردہ پیدا ہو اور کا فر مردہ تو انکو ملا کر تیرہ ہو سہ اور  
 پچھم بالغ ششم شہید کا اگر پچھم گیا ہو سہ اور شامی نے دو اور زیادہ کیے یعنی چھم مردہ پیدا ہو اور کا فر مردہ تو انکو ملا کر تیرہ ہو سہ اور  
 شہید کے ساتھ چودہ ہوتے ہیں و لایا ر فی الکفن سیر و کتبان و فی النساء یجریر و مرفوف و مدحج و ذابلی مایجر و لبسہ حال یا حیوۃ و جب  
 البیاض و اما کان یجوز فیہ اور ہذا لفظ نہیں کفن میں یہی چار دن اور کتان کے کپڑے کا اور عورتوں کے کفن میں پیشی کپڑے اور جعفران اور  
 کپڑے کے رنگ ہونے کا سبب درست ہو نہ کفن کے اس کپڑے سے جس کا پہننا حالت حیات میں جائز ہو اور سب سے بہتر کفن سفید ہی یا وہ رنگ جو میں  
 مردہ نماز پڑھا کرتا تھا و کفن من لانا لہ علی من تجب علیہ نفقۃ و ان تعدد و اسلے قدر میراثم اور جس مردے کا کچھ مال نہ ہو اس کا کفن اس شخص  
 واجب ہو جس پر اس مردے کا نفقہ واجب ہو اور اگر ایسے شخص کی بہن تو کفن اپنے مردہ سے نہ ہوا فقہ انکی میراث سے کہ ہو گا یعنی جس طرح اپنے نفقہ واجب ہو  
 اسی حساب سے کفن واجب ہو گا چنانچہ تفصیل نفقۃ کی باب النفقۃ میں مذکور ہو گی کذا فی الشامی و اختلاف فی الزوج و الفتوا سے علی وجوب  
 کفنها علیہ عند الشامی و ان ترکہا مالا خانیۃ و رجوع سے لہجر بانہ الطاہر لاند لکس و تا اور اس میں اختلاف ہے کہ شوہر پر اسکی زوجہ کا کفن واجب ہو یا نہیں  
 اور فتوے سے شوہر پر زوجہ کا کفن واجب ہو سہ کا ہو یا نام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ عورت نے مال چھوڑا ہو کذا فی الخانیۃ اور زوج دی ہو  
 بحر الرق میں کہ یہی ظاہر ہے اس لیے کہ کفن مثل زوجہ کے لباس کے ہو ہم اس باب میں فتوے مختلف ہو چکیں اور شرح مجمع میں کہ اگر عورت کمال ہو  
 تو کفن زوج پر ہو اور اسی پر فتوے سے ہو اور شرح مجمع جو خودہ منہ جمع کی ہو اس میں یہ ہو کہ اگر عورت کے پاس مال نہ ہو اور شوہر مالدار ہو تو اس پر  
 اس کا کفن واجب ہو اور اسی پر فتویٰ ہو اور خانیۃ میں بلا قید فتوے سے مذکور ہو یعنی عورت کے پاس مال ہو یا نہ ہو شوہر غفل ہو یا مالدار ہو عورت  
 میں اس کا کفن شوہر پر واجب ہو اور اصل اس میں یہ ہو کہ جس شخص پر مردہ کے نفقہ کے لیے حالت حیات میں جبر کیا جاتا ہو اسی پر وفات کے بعد کفن  
 کے لیے جبر ہو گا کذا فی الشامی مختصراً و ان لم یکن شہ من تجب علیہ نفقۃ ففی بیت المال فان لم یکن بیت المال معہ او منتظلاً فعلی  
 المسلمین تکفینہ فان لم یقدر و اسالو الناس لہ فبای فان فصل شے رد لا تصدق ان علم والا کفن بہ مثلاً والا تصدق بہ مجتہ ظاہر و ان لا یجب علیہم  
 الاسوال کفن الضرورہ لالا لکفاۃ اور اگر وہ ان ایسا شخص نہ ہو جو مردہ کا نفقہ واجب ہو تو مردہ کا کفن بیت المال میں ہو گا اور اگر بیت المال میں نہ ہو  
 یا جس نہ ہو یا ہو گا انتظام کے ساتھ نہ ہو یعنی جن مصارف میں اس کا صرف ہونا چاہیے اس میں صرف نہ ہوتا ہو تو کفن مسلمانوں پر واجب ہو گا یعنی بجا مردہ  
 کا حال معلوم ہو گا ان پر کفن دینا اس کا واجب ہو گا اور اگر اسے سبب غاسی کے نہ ہو سکے تو وہ مالدار آدمیوں سے اس کے لیے کپڑا مانگیں پھر اگر اس کے کپڑے

















تو دلی اگر چاہے نماز دوبارہ پڑھے اگر چہ اسکی قبر پر ہو بسبب اس پیشق کے کہ وہ اسے ساقط ہونے فرض کے لیے فرض تو غیر کی نماز سے بھی ساقط ہو گیا اگر بالفرض  
دلی نماز نہ پڑھے تو کوئی گناہ نہ ہو گا مگر دلی کو اجازت نماز کی اس کے حق کی بہت سے کذا فی المطاوعی اور اسی وجہ سے کہ یہ اعادہ حق دلی کی بہت  
سے ہر فرض ساقط ہونے کو ہم کہتے ہیں کہ شخص نماز گزارہ پڑھ چکا ہو اسکو جائز نہیں کہ دلی کے ساتھ نماز کو پھر سے پڑھے اسلئے کہ اگر پڑھنا اس نماز کا ثمر و ثبوت  
مطحاوی سے لے لیا کہ بالآخر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز پیشتر پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو مگر پڑھنا جائز نہیں اور یہ جو مردی ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضرت  
جیلہ اود علیہ وسلم پر کر پڑھی تو مفتی ابوالسود نے کہا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے ہے والا ای دان صلے من لہ حق التقدیم کرتا  
دو کاتبہ او نام حق ایسے ہی تقدیم و تالیف الودعے لایبیر لا تخم اولی بالصلوٰۃ منہ اور اگر صورت مذکورہ بالا ہو یعنی نماز ایسے شخص نے پڑھی  
جسکو دلی سے مقدم ہو نہ کائنات پر مثلاً قاضی یا اسکے نائب یا مسجد محلہ کے امام نے پڑھی خواہ اس شخص نے پڑھی جسکو حق تقدیم دلی پر نہیں  
مگر دلی نے اسکے پیچھے پڑھ لی تو اس صورت میں دلی نماز دوبارہ نہ پڑھے اسلئے کہ جسکو حق تقدیم کا حاصل ہو وہ دلی کی نسبت نماز پڑھنے کے لیے  
بہترین ہے ہم یہ تحلیل صرف اول صورت کی ہوئی اور دوسری صورت میں ہم اعادہ کی وجہ یہ کہ دلی کا پڑھنا پیچھے غیر شخص کے گناہ اسکا اجازت  
دینا ہی نماز پڑھانے کی دان جیلہ ہو ای الولی حق بان لم یضرم تقدیم علیہ لایبیر غیرہ ایچہ دان حضرت من لہ التقدیم لکونہا حق اور اگر دلی  
نے نماز اپنے استحقاق کے بموجب پڑھی اس طرح کہ جو شخص اس پر مقدم تھا وہ نہ آیا تو اسب دوسرا شخص بعد دلی کی نماز کے اس پر نماز نہ پڑھے اگرچہ وہی  
آجہا دے جسکو دلی پر تقدیم ہو کیونکہ دلی کی نماز بموجب استحقاق کے ہو گئی اما لہ صلے الولی بخیرہ سلطان تلالا اعاد اسلامان کانی ایچہ غیرہ اور اگر نماز  
پڑھی دلی نے سلطان کی موجودگی میں مثلاً تو اعادہ کرے سلطان چنانچہ مجبوری وغیرہ میں ہر وقت حکم صلوٰۃ من لا ولا لایہ اکیم الصلوٰۃ  
اصلا فیہ علی قبرہ ان شاء اللہ مسترق اور یقیناً میں ہو کہ حکم نماز اس شخص کا جسکو ولایت نہیں ماننا نماز نہ پڑھنے کے لیے ہر سے ہے تو دلی  
اسکی قبر پر نماز پڑھے اگر چاہے جب تک مردہ پٹنا نوم جلی سے لے لیا کہ اسکے پیچھے ہیں کہ جب ایسے شخص نے نماز پڑھی جسکو ولایت نہیں ملتی بلکہ  
ولایت دالے کے گویا نماز سے نہیں ہوئی اس سے اسکو اختیار ہے کہ مردہ اگر دفن ہو گیا ہو تو قبر پر نماز پڑھ لے شامی نے کہا کہ  
میں نے مجتہدین میں یہ مسئلہ نہیں پایا والی دفن و اعیل علیہ التراب فی غیر صلوٰۃ او بنا با غسل او من لا ولا لایہ علی قبرہ استعمالا مطلقاً نہیں  
صلے النطن نفسہ من غیر تقدیر ہوا صبح و ظاہرہ انہ لو شک فی نفسہ صلے علیہ لکن فی اکثر عن محمد لا کانہ نقد باللائح اور اگر مردہ بدن نماز کے دفن ہو گیا  
اور اس پر مٹی دیدی گئی یا نماز پڑھی مگر بدن غسل کے یا ایسے شخص نے پڑھی جسکو ولایت نہ ملتی تو نماز پڑھی جائے اسکی قبر پر بدلیل احسان جب تک  
کہ گمان غالب اسکے پھٹنے کا نہ ہو بدن مقرر کرنے کی ہر دت کے یہی صحیح تر قوی ہو اور بظاہر گمان غالب کی قید یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر مردے کے  
پھٹنے میں شک ہو تو اس پر نماز پڑھی جائے لیکن نہ افاق میں امام محمد رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ شک کی صورت میں نماز نہ پڑھی جاوے تو غالباً  
یہ اسلئے کہا کہ مانع کو ترجیح دی ہم شامی نے کہا کہ من لا ولا لایہ استحقاق ہو مخدوفت کے جو حال واقع ہے خیمیر ہا سے اور یہ مسئلہ مجتہدین کے مسئلہ کے ساتھ  
دوبارہ ہو گیا اور قبر پر نماز پڑھنا پہلی دو ان صورتوں میں یعنی جب بے نماز دفن کیا ہو یا نماز بدن غسل کے پڑھی ہو واجب ہو اور تیسری صورت  
میں صرف دلی کو جائز ہو بسبب حق کے اور قول اصح کا مقابل مدت تین روز کی ہے بعض کے نزدیک اور بعض نے دس دن اور بعض نے ایک مہینہ  
کہا ہے اور وجہ اصح کی یہ ہے کہ پھٹنا استعانت مدت میں ہوتا ہے بلحاظ موسم اور جگہ کے اسلئے مدت مقرر کرنی مناسب نہیں اور کانہ کہ خبر مخدوفت ہو  
یعنی قال ذلک اور ترجیح مانع کا یہ طلب کہ شک کے باعث دو صورتیں سادی پیدا ہوئیں ایک پھٹنا مردہ کا جو حقیقی ہو نماز کے منع کا دوم پھٹنا  
جو موجب ہے نماز پڑھنے کا جو پھٹنا مانع تھا اسی کو ترجیح دیں و لم یخبر الصلوٰۃ علیہا را کبدا لا قاعہ ایچہ غیرہ استحقاق اور نہیں جائز ہو نماز

















کہا کہ شایع کا لوہیتا کتنا زیادہ ہو ایسے کہ لوہا لٹس سے اُسکا مردہ ہونا صاف ظاہر ہو و لو بطن ال غیرہ و مات بل یثیق قولان والاول نعم فتح اور اگر کوئی شخص چاہے  
مال نکال کر گیا تو اسکا پیٹ چیرا جائے یا نہیں اس باب میں قول بن اور بترتہ یہ کہ ان چیزاں کے کیونکہ اُسکی حرمت اُسکی تقدیر کے سبب سے جاتی رہی اور  
معلوم ہوا کہ اگر بلا تقدیر اُسکے پیٹ میں مال چلا گیا ہو گا تو پیٹ نہ چیرا جائیگا کذا فی الشامی فروع مسائل لمقہ شایع کے الاتباع فضل من النواقل لو قدر ہوا جو  
اوپر صلاح معروف جنازہ کے ساتھ جانا افضل ہے بہ نسبت نفون کے اگر میت کے ساتھ قربت یا ہمسائیگی ہو یا مردہ کی بخت شہود ہو وہ افضل ہونے کی  
چیز کہ جنازہ کے ساتھ جانے میں سلوک زندہ اور مردہ دونوں کے ساتھ ہو ایسے اُسکا ثواب زیادہ ہو کذا فی المططاوی سید دفعہ نے جہت مروتہ  
و جہتہ و ستر موضع غسلہ فلایزالہ الا غسلہ و ان راسہ یہ مایکہ لم یخبر ذکرہ کما یثبوت انکر و اعراض موتا کم و کفوا عن ما وہم مستحب و دفن کرنا میت  
کا اُسکی حرمت کی جہت میں بیٹھنے جس جگہ مردہ و مان کے قبرستان میں دفن کرنا مستحب ہو و مان سے دوسری جگہ نہ لیجانا چاہیے اور مستحب ہو جہت نہ کرنا دفن میں اور  
مستحب ہو نہ لٹانے کی جگہ چھپانا اس طرح کہ نہ لٹانے والے یا اُسکے مددگار کے سوا اور کوئی نہ دیکھے اور اگر مردے سے کوئی امر ایسا دیکھے جو برا معلوم ہو مثلاً صورت کا  
بڑا ہونا یا رنگ سیاہ پڑنا تو اُسکا بیان کرنا درست نہیں بسبب اس حدیث کے کہ بیان کرو خوبیاں اپنے مردوں کی اور باز رہو انکی برائیوں ہم شامی نے  
کہا کہ اگر میت جنتی ہو تو اُسکے حال کے کہنے کا مضائقہ نہیں تاکہ اور لوگ بدعت سے باز رہیں و اباس بقولہ قبل دفعہ اور کچھ مضائقہ نہیں جو دیکھو دوسری جگہ  
لیجائیگی بیشتر اُسکے دفن ہونے کے مینے دفن کرنے کے بعد بالاتفاق نقل درست نہیں یا دقبل دفن نقل کرنا بعض فقہا کے نزدیک تو درست ہو کتنا ہی  
فاصلہ ہو اور بعض نے کہا کہ اگر مدت سفر دونوں جگہ میں نہ تو نقل درست ہو اور امام محمد نے ایک یا دو میل کے فاصلے کی قید لگا دی ہے کہ سفر دور و نزدیک  
نقل درست ہو اور اس سے زیادہ فاصلہ پر لیجانا مردہ ہو کذا فی الشامی و بالا اعلام موتہ اور کچھ مضائقہ نہیں میت کی مرنے کی خبر آپس میں ایک  
دوسرے سے کہہ دینی تاکہ لوگ اُسکا حق ادا کریں اور تجنیز و کفین میں شریک ہوں و باز اشارہ شیعہ و حنفیہ مکرہ الافراط فی مدحہ لایسما عند جنازہ حدیث  
من قبری بعزرا الجاہلیۃ اور کچھ مضائقہ نہیں مردے پر دسے کا شعر سے یا غیر شعر سے مگر مردہ ہی زیادتی کرنی اُسکی تعریف میں خصوصاً اُسکے جہاد  
کے پاس بسبب اس حدیث کے کہ جو کوئی وادیا کرے امام جاہلیت کے مرنے سے یعنی وہ ہم سے نہیں ہم جاہلیت کے رونے سے مراد چھینا اور بوجھ کرنا اور  
پیٹنا اور کپڑا اچھاڑنا یہ سب امور ناجائز ہیں اور شعر سے رونے سے یہ عرض کہ ایسا شعر پڑھ کر ردنا جس سے اپنے غم کا اظہار یا مردے کے محاسن کا  
شمارہ دونوں مبالغہ ہوشامی نے کہا کہ شایع نے ارشاد باب فحال سے لکھا حالانکہ مزید متعل نہیں رونے کے معنی میں مجروحی آتا ہے مہدر اُسکا مرثیہ ہی  
و بجزیۃ الہم و ترغیبہم فی الصبر اور کچھ مضائقہ نہیں میت والوں کی تسلی کرنے اور انکو صبر میں رغبت دلانے کی ہم شرح فیہ میں کہا کہ ماتم پس مستحب ہو  
ایسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے صبر دلایا اپنے بھائی کو کسی مصیبت میں اللہ تعالیٰ اُسکو قیامت کے دن کراستہ کا لباس پہناوے گا  
کذا فی الشامی و بابتخا طعام لحم اور کچھ مضائقہ نہیں میت کے گھر والوں کے لیے کھانا پکوانے کا مفتح القدر میں کہا کہ میت کے ہمسایوں اور دور کے  
رشتہ داروں کو مستحب ہے کہ میت کے گھر والوں کے واسطے اتنا کھانا پکوائیں جو انکو اُس دن اور رات میں شکم سیر کر دے اور اس باب میں اصل حدیث  
ہو کہ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی خبر مرگ جب آئی تھی تو آپ نے ارشاد فرمایا تھا کہ جعفر کے متعلقون کے لیے کھانا تیار کر دو کہ وہ اپنے دھندے میں لگے ہیں  
و باکلوس لہما فی غیر مسجد ثلاثہ ایام واد لہما انفع لہما و ذکرہ بعد الا لتایب اور کچھ مضائقہ نہیں سوگ کے واسطے تین دن بیٹھنے کا سہوہ کے سوا  
دوسرے مکان میں اور اول روز یعنی جس روز مردہ دفن ہوا ماتم پر ہی کے واسطے اور دونوں سے بہتر ہو کیونکہ پہلے روز میں وحشت فسران  
زیادہ ہوتی ہے تو تسلی ایسے ہی وقت میں مناسب ہو اور مردہ ہو تغزیت بعد تین دن کے مگر غالب کے لیے مردہ نہیں یعنی اگر کسی شخص نے  
تین دن کے بعد موت کی خبر سنی اور اُسوقت واما ندون کی تغزیت کو آیا تو مردہ نہیں اسی طرح اگر میت کا رشتہ دار موت کے وقت نہ ہو

اور بعد موت کے آوے تب بھی اُسکے پاس تعزیت کو جانا مکروہ نہ ہو گا کذا فی الشامی و تکرر التعزیت ثانیاً وعند القبر وعند باب الدار ویقول عظم  
 الامیر جک و احسن جزاک و تعزیتک اور مکروہ ہی تعزیت دوبارہ یعنی ایک بار اگر تعزیت کر لی ہو تو دوسری بار نہ جائے اور مکروہ ہی تعزیت قبر کے پاس بھی قبر کے  
 پاس ہیبت کے لیے دعا کا مقام ہی نہ تعزیت کا اور مکروہ ہی تعزیت گھر کے دروازے کے پاس اور تعزیت میں یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ تیرا ثواب  
 زیادہ کرے اور تیرا اجر اچھا کرے اور تیرے میت کو بخشے و بڑھادۃ القبر و لوللنساء حدیث کنت ہیثم عن زیادہ القبر والا فرود دعا اور کچھ مضائقہ  
 نہیں قبروں کی زیارت کا اگرچہ عورتیں زیارت کریں بسبب اس حدیث کے میں نے تکرار کیا تھا قبروں کی زیارت سے اب آگاہ ہو کہ انکی زیارت  
 کیا مکروہ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ عورتوں کو قبروں کی زیارت کرنی حرام ہے اور شامی نے لایا اس پر کہ ماخیز الدین رلی نے اسکی تفصیل خوب کی ہے یعنی اگر عورتیں  
 اسوجہ سے جائیں کہ غم تازہ ہو جاوے اور رونائیں اسبچہ معمول کے ہوا فقیہ قبروں پر کہیں تو ہرگز جائز نہیں اور یہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ لعنت کرتا ہے  
 قبروں کی زیارت کرنے والیوں کو تو اس میں وہی عورتیں ہیں جو قبروں پر امور نامشروع کریں اور اگر اسوجہ سے جائیں کہ عورت حاصل کریں یا تبرک جائز ہے لہذا  
 قبروں پر جائیں تو اس صورت میں اگر عورتیں بڑھیں ہوں تو نہ لائق نہیں اور اگر جوان ہوں تو اُنکے حق میں زیارت مکروہ ہے اور مردوں کے حق میں بیحد  
 حدیث بالازیارت قبر و تزییت ہی اور تفصیل یہ ہے کہ جسہ کو زیارت کرے یا اس سے ایک روز پہلے یا ایک روز بعد کذا فی الشامی ویقول السلام علیکم دار قوم  
 وانا انشاء اللہ کلمۃ لا یحقون دلیقہ میں دلی حدیث میں قرار الا خلاص احد عشرۃ ثم وہا سائر الاموات اعلیٰ من الاجل یورد الاموات اور زیارت کرے یا نہ کرے  
 میں یہ الفاظ کے السلام علیکم سے لاحقون تک یعنی سلام ہو تیرا یا ایاذا قوم کے گھر والوں بشک ہم اگر خدا چاہے چاہے تو تم سے پیچھے اور سورہ یسین پڑھنے اور حدیث  
 میں ہے کہ جو شخص سورۃ اخلاص گیارہ بار پڑھ کر اسکا ثواب مردوں کو بخشے تو مردوں کے شمار کے موافق اُسکو ثواب دیا جائیگا جتنی ہے کہ اسے عشر کی جگہ  
 احادیث عشرۃ صحابہ ہی و یقف قبر لنفسہ و فیل یکو الذی یبینه ان لا یکرہ منیٰ سوا الکفن بخلاف القبر اور کچھ محدثین نے اذہ نہیں لپچے ہیں قبر کو دیکھنے کا اور بعض نے  
 کہا کہ مکروہ ہے اور مناسب بقوا ہے کہ کفن جیسے چیز کا تیار کر لینا مکروہ نہیں بخلاف قبر کے ہم وجہ قبر کے کھود رکھنے کی ہے کہ پہلے سے سفر آخرت کی تیاری ہو  
 اور حضرت عمر بن عبد العزیز اور بیس بن خثیم وغیرہ نے ایسا کیا بھی ہے اور جن لوگوں نے مکروہ کہا اُسکی علت یہ بیان کی کہ آدمی کو یہ معلوم نہیں کہ میں کہاں مرد لگا  
 چنانچہ قرآن مجید میں صریح ہے ہر خاص جگہ قبر بنو انص کے خلاف ٹھہرایا خطا دی نے کہا کہ قبر کھودنا قرآن کی نص کے خلاف نہیں اسلیے کہ اُس سے کچھ  
 نہ کچھ فائدہ ہوتا ہے ہی لہذا اگر خود یاں نہ ہو گیا تو دوسرے کے کام آوے گی یکہ اشیٰ فی طریق ظن انہ محدث حے اذالم یصل الی قبرہ الا بوطی قبر ترکہ  
 مکروہ ہے چنانچہ قبرستان کے اُس راستے میں جسکو گمان کرے کہ یہ نیارستہ ہے یہاں تک کہ اگر میت کی قبر تک بدو کسی قبر کے روندنے کے نہ ہو چنے تو  
 اُسکے پاس جانا ترک کرے و لا یکو الدفن لیللا اور مکروہ نہیں دفن کرنا رات کو ہم شرح منیہ میں کہا کہ مکروہ دفن کرنا مستحب ہے کذا فی الشامی و لا اجلاس  
 القاریین عند القبر و الاحتار اور نہیں مکروہ ہے قرآن خوان کو بٹھلانا قبر کے پاس اور یہی مختار ہم نور الایضاح کی عبارت ہے کہ قرأت قرآن کے لیے  
 قبر کے پاس بیٹھنا اس غرض سے کہ تلاوت اچھی طرح ہو اور خوب سمجھ میں آوے اور باعث عبرت ہو قول مختار میں مکروہ نہیں کذا فی الشامی اس  
 نقل سے شامی کی غرض شاید یہ ہے کہ قاریوں کو بٹھلانا جو شامی نے مختار لکھا ہے کہیں مصرح نہیں عظم الذی محترم ذی کی ہڈی حرمت رکھتی ہے یعنی اگر قبر  
 میں کسی کا فری کی ہڈی پائی جائے تو اُسکو توڑا جائیگا تا کہ کسی قسم کا ہتک کیا جائیگا انما یغذب المیت بکاء اہلہ اذا وصی بذلک میت پر عذاب  
 ہوتا ہے اُسکے گھر والوں کے رونے سے بشرطیکہ میت نے رونے کی وصیت کی ہو ہم اس مسئلہ میں اختلاف ہے کچھ لوگوں کا قول ہے کہ گھر والوں کے  
 رونے سے میت پر عذاب ہوتا ہے اسوجہ سے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ میت کو گھر والوں کے رونے سے عذاب ہوتا ہے اور اکثر علماء کا قول ہے کہ  
 کہ عذاب نہیں ہوتا کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ولا تروا زنا و زنا خرمے اور حدیث کے معنی یہ ہیں کہ اُس زمانے کے لوگ جو کھڑے کی وصیت

اور حدیث میں ہے کہ اگر عورتیں زیارت کریں بسبب اس حدیث کے میں نے تکرار کیا تھا قبروں کی زیارت سے اب آگاہ ہو کہ انکی زیارت کیا مکروہ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ عورتوں کو قبروں کی زیارت کرنی حرام ہے اور شامی نے لایا اس پر کہ ماخیز الدین رلی نے اسکی تفصیل خوب کی ہے یعنی اگر عورتیں اسوجہ سے جائیں کہ غم تازہ ہو جاوے اور رونائیں اسبچہ معمول کے ہوا فقیہ قبروں پر کہیں تو ہرگز جائز نہیں اور یہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ لعنت کرتا ہے قبروں کی زیارت کرنے والیوں کو تو اس میں وہی عورتیں ہیں جو قبروں پر امور نامشروع کریں اور اگر اسوجہ سے جائیں کہ عورت حاصل کریں یا تبرک جائز ہے لہذا قبروں پر جائیں تو اس صورت میں اگر عورتیں بڑھیں ہوں تو نہ لائق نہیں اور اگر جوان ہوں تو اُنکے حق میں زیارت مکروہ ہے اور مردوں کے حق میں بیحد حدیث بالازیارت قبر و تزییت ہی اور تفصیل یہ ہے کہ جسہ کو زیارت کرے یا اس سے ایک روز پہلے یا ایک روز بعد کذا فی الشامی ویقول السلام علیکم دار قوم وانا انشاء اللہ کلمۃ لا یحقون دلیقہ میں دلی حدیث میں قرار الا خلاص احد عشرۃ ثم وہا سائر الاموات اعلیٰ من الاجل یورد الاموات اور زیارت کرے یا نہ کرے میں یہ الفاظ کے السلام علیکم سے لاحقون تک یعنی سلام ہو تیرا یا ایاذا قوم کے گھر والوں بشک ہم اگر خدا چاہے چاہے تو تم سے پیچھے اور سورہ یسین پڑھنے اور حدیث میں ہے کہ جو شخص سورۃ اخلاص گیارہ بار پڑھ کر اسکا ثواب مردوں کو بخشے تو مردوں کے شمار کے موافق اُسکو ثواب دیا جائیگا جتنی ہے کہ اسے عشر کی جگہ احادیث عشرۃ صحابہ ہی و یقف قبر لنفسہ و فیل یکو الذی یبینه ان لا یکرہ منیٰ سوا الکفن بخلاف القبر اور کچھ محدثین نے اذہ نہیں لپچے ہیں قبر کو دیکھنے کا اور بعض نے کہا کہ مکروہ ہے اور مناسب بقوا ہے کہ کفن جیسے چیز کا تیار کر لینا مکروہ نہیں بخلاف قبر کے ہم وجہ قبر کے کھود رکھنے کی ہے کہ پہلے سے سفر آخرت کی تیاری ہو اور حضرت عمر بن عبد العزیز اور بیس بن خثیم وغیرہ نے ایسا کیا بھی ہے اور جن لوگوں نے مکروہ کہا اُسکی علت یہ بیان کی کہ آدمی کو یہ معلوم نہیں کہ میں کہاں مرد لگا چنانچہ قرآن مجید میں صریح ہے ہر خاص جگہ قبر بنو انص کے خلاف ٹھہرایا خطا دی نے کہا کہ قبر کھودنا قرآن کی نص کے خلاف نہیں اسلیے کہ اُس سے کچھ نہ کچھ فائدہ ہوتا ہے ہی لہذا اگر خود یاں نہ ہو گیا تو دوسرے کے کام آوے گی یکہ اشیٰ فی طریق ظن انہ محدث حے اذالم یصل الی قبرہ الا بوطی قبر ترکہ مکروہ ہے چنانچہ قبرستان کے اُس راستے میں جسکو گمان کرے کہ یہ نیارستہ ہے یہاں تک کہ اگر میت کی قبر تک بدو کسی قبر کے روندنے کے نہ ہو چنے تو اُسکے پاس جانا ترک کرے و لا یکو الدفن لیللا اور مکروہ نہیں دفن کرنا رات کو ہم شرح منیہ میں کہا کہ مکروہ دفن کرنا مستحب ہے کذا فی الشامی و لا اجلاس القاریین عند القبر و الاحتار اور نہیں مکروہ ہے قرآن خوان کو بٹھلانا قبر کے پاس اور یہی مختار ہم نور الایضاح کی عبارت ہے کہ قرأت قرآن کے لیے قبر کے پاس بیٹھنا اس غرض سے کہ تلاوت اچھی طرح ہو اور خوب سمجھ میں آوے اور باعث عبرت ہو قول مختار میں مکروہ نہیں کذا فی الشامی اس نقل سے شامی کی غرض شاید یہ ہے کہ قاریوں کو بٹھلانا جو شامی نے مختار لکھا ہے کہیں مصرح نہیں عظم الذی محترم ذی کی ہڈی حرمت رکھتی ہے یعنی اگر قبر میں کسی کا فری کی ہڈی پائی جائے تو اُسکو توڑا جائیگا تا کہ کسی قسم کا ہتک کیا جائیگا انما یغذب المیت بکاء اہلہ اذا وصی بذلک میت پر عذاب ہوتا ہے اُسکے گھر والوں کے رونے سے بشرطیکہ میت نے رونے کی وصیت کی ہو ہم اس مسئلہ میں اختلاف ہے کچھ لوگوں کا قول ہے کہ گھر والوں کے رونے سے میت پر عذاب ہوتا ہے اسوجہ سے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ میت کو گھر والوں کے رونے سے عذاب ہوتا ہے اور اکثر علماء کا قول ہے کہ کہ عذاب نہیں ہوتا کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ولا تروا زنا و زنا خرمے اور حدیث کے معنی یہ ہیں کہ اُس زمانے کے لوگ جو کھڑے کی وصیت





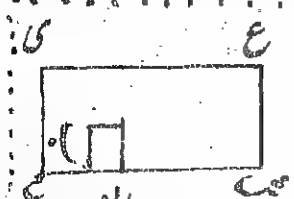








امام و رواۃ تب کے سامنے کھڑا ہو اور مقتدی نے رکن چکر کی طرف منہ کر کے نیت کی تو یہ صحت میں ہے چنانچہ گوشت  
 حرام شکر کے دو طرفوں کا ہونا مقتدی کی بہت قبلہ دیوار تشریف اور تشریف دونوں ہیں لیکن اگر امام کی نسبت  
 کو بہت قریب ہو جائے گا تو اسکی نماز درست نہوگی اسلئے کہ ہر چند جانب ح ی بھی اسکی بہت ہی مگر چونکہ  
 رکن ش کی طرف امام ہو تو احتیاط اس میں ہو کہ اسی بہت کو مقتدی کی بہت ٹھہرائی جائے تو مقتدی کا کہہ بہت  
 قریب ہونا ایسا ہوا کہ اتحاد بہت کی صورت میں اپنے امام سے آگے ٹھہر گیا اور حلقہ نقول کا پہلا مسئلہ کہ صورت بتاتا ہے کہ امام کی طرف سے قطعاً نظام  
 مقتدی کو ملے ہیں جو امام کی نسبت کر کے سے دور ہیں اور باقی میں طرفین کے بہت سے قریب ہیں و کذا لوائقند و اس میں خارج ہوا امام فرما والہا یہ مفتوح صحیح  
 کہ امام فی الکواہب اور اس طرح درست ہو اگر مقتدی کو یہ کہ باہر سے آواز کریں اس امام کے پیچھے جو کہ یہ کہ اندر ہو اور رواۃ کہ یہ کہ امام کا  
 کہ یہ کہ اندر ہو تا ایسا ہو جیسا کہ امام کا کہ یہ کہ اندر ہو تا امام ہو اس سے کہ مقتدیوں میں سے کوئی ایک کے ساتھ ہو یا نہیں اور یہ کہ اگر وہ رکن ش  
 اگر کہ بہت کے ساتھ اسلئے کہ امام کا قدم اونچا کھڑا ہو تاکہ وہ آواز کے کہہ ہونے کی قیادت میں لگائی کہ امام کے کہہ جو کہ حلال مقتدی ہو کہ یہ کہ امام  
 پس اگر رواۃ بہت ہو اور کوئی نگاہ امام کے اندر کہہ کی آواز پہنچنا چاہے تو اقتدا جائز ہو تا چاہیے کہ کافی اطلاع دے دے اور مقتدی کے کہہ امام کے کہہ



کتاب الزکوٰۃ

یہ کتاب و احکام زکوٰۃ کے بیان میں قرنا بالصلاۃ ہے میں و تائین موصوفانہ التمریل دلیل علی کمال الاضطرار فیہا و فرضت فی السنۃ الثانیۃ  
 قبل فرض رمضان متصل بیان کرنا زکوٰۃ کا نماز سے ۲۰ جگہ قرآن شریف میں دلیل جو دونوں میں کمال کے درجہ کے اتصال کی اور زکوٰۃ دوسرے  
 برس فرض ہوئی رمضان کے فرض ہونے سے پیشتر ہم یہ بیان مناسبت کا شارح کے کہ دیا کہ ہر چند رواۃ اور نماز عبادت بدنی ہیں دونوں پاؤں میں کرم فی  
 چاہئیں مگر چونکہ نماز و زکوٰۃ میں اتصال شدت سے ہے اسوجہ سے زکوٰۃ کو روزہ پر مقدم کیا گیا طحاوی نے کہا کہ شارح نے ۲۰ جگہ تہجیت صاحب الزمالات اور  
 بحر الرائق کے لکھ دیا جنہوں نے اس شمار کو مناتب بزاز یہ کی طرف منسوب کیا ہو حالانکہ یہ شارح طحاوی صحیح ہے کہ ۲۰ جگہ ایک ساتھ دونوں کا ذکر فرمائی ہیں جو بزاز  
 ہمارے استاد نے اسکو شمار کیا ہو ولا تجب علی الانبیاء و اجماعا اور زکوٰۃ واجب نہیں انبیاء علیہم السلام پر بالاتفاق ہم مفتی ابو اسعد نے وجہ انبیاء علیہم السلام  
 زکوٰۃ واجب نہ ہونے کی یہ لکھی ہے کہ یہ بزرگوار اپنے پاس کی چیز کو دولت جانتے تھے خرچ کے موقع پر اسکو صرف کر ڈالتے تھے اور بیوقوف صرف کرنے سے اسکو  
 روکتے تھے دوسرے یہ کہ زکوٰۃ طہارت ہے اس شخص کے حقیق جو آلودہ گناہ ہو اور انبیاء علیہم السلام گناہوں سے معذور ہیں کذا فی الطحاوی (یہی مقتدی  
 الطہارۃ و التاوی و شرعاً ملک خراج الاباحۃ فلو اطمیننا دایا الزکوٰۃ لا یخرج فیہ الا اذا دفع الیہ المعلوم لما لو کساہ بشرط ان یقبل القبض الا اذا اطمیننا فیہم  
 مضمرات خلافا لاشائی بزاز یہ زکوٰۃ لغت میں پاک ہونے اور بڑھنے کو کہتے ہیں اور شرعاً مالک کرنا ہی فقیر کو اس حصہ مالی کا جسکو شرع نے میں لکھا  
 شارح نے کہا کہ ملک کی قیامت سے اباحت یعنی چیز کا مباح کر دینا نکلیا تو اگر کسی شیخ کو بنیت اور زکوٰۃ کوئی شخص کھانا کھلا دیوے تو کافی ہوگا بسبب نہی  
 ملک کے مگر جبکہ کھانے کی چیزیں تم کو دینا لے تو کافی ہوگا جیسے کافی ہوگا اسے زکوٰۃ کے لئے اگر کثیر اپنا دے شیخ کو بشرطیکہ وہ قبض کو سمجھتا ہو یعنی چیز کو کھنکھا  
 نہتیا ہو لیکن جو جو نہیں کہ اس شخص پر شیخوں کے نفقہ کا حکم ہو گیا تو اب انکو کثیر اپنا دے زکوٰۃ میں کافی ہوگا کذا فی مضمرات بخلاف ابو یوسف کے کہ کذا  
 فی البزاز یہ ہم چیز کے لینے کو سمجھنا کھانے اور لباس و لون سے متعلق ہو اور مسئلہ حکم نفقہ کی یہ صورت ہے کہ مثلاً قاضی سے فریقین کا نفقہ کیوں جو ہے اس شخص  
 کے ذمہ کیا اب اگر یہ شخص نفقہ کی چیز کو زکوٰۃ میں شمار کرے گا تو زکوٰۃ سا قضا ہوگی اسلئے کہ حکم قاضی کی تعمیل تو خود واجب ہو پس ایک واجب سے دوسرا  
 واجب کیسے ادا ہوگا اور ضمیر جمع کی نفقہ میں مناسب نہیں ضمیر مفرد چاہیے اسلئے کہ اسکا جمع نہیں یعنی مفرد مذکور ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک اسکا

یہ بھی ادا ہے زکوۃ درست ہو کذا فی الشامی اور فرق اباحت اور تملیک میں یہ کہ اباحت سے چیز کا کام میں لانا مباح ہو جاتا ہے یہ نہیں کہ تملیک جو تصرف چاہے وہ کر سکے اور تملیک سے سب طرح کے تصرف کا اختیار ہوتا ہو مثلاً اگر کھانا تہیم کو بیچ گیا تو اسکو اختیار اسکے کھا لینے کا ہوتا ہے اور تصرف کا اور اگر مالک کیا تو چاہے خود کھاے چاہے دوسرے کو بیچ دے یا بیچ دے جز مال خرچ المسفقہ فلو ملکن فقیر ادا رہ ستمہ ناویا لا یجوز عینہ الشارح بہر ریح عشر نصاب حولی خرچ النافلۃ والمفطرۃ زکوۃ مالک کرنا ہی مال کے ایک ٹکڑے کا کہ شارع نے اسکو مقرر کیا ہو اور وہ چالیسواں حصہ اُس مال فقیر کا ہے جس پر ایک سال گزر گیا ہو شارع نے کہا کہ مال کا حصہ کہنے سے نفقہ خارج ہوا یعنی وہ زکوۃ میں محسوب نہیں ہو سکتا مثلاً اگر کسی فقیر کو اپنے گھر میں ایک سال پہلے ادا سے زکوۃ رکھا تو کافی ہو گا کیونکہ اسکو نفقہ کا مالک کیا نہ مال کا اور چالیسویں حصہ کی قید سے صدقہ نقل نہ کی گیا کہ اس کے باب میں کہ قید نہیں اور صدقہ فطر بھی نہ لگایا بیچے کہ وہ چالیسواں حصہ نہیں ہوتا م طحاوی نے کہا کہ چالیسواں حصہ شارع نے بیان کیا اور زکوۃ جانوروں وغیرہ کی بھی اس میں شامل ہو کیونکہ وہ قائم مقام چالیسویں حصہ کے ہوتے ہیں فقیر و ممتد و ناخیر یا شتی و لا مولاہ اسی مقصد ہذا معنی قول اکثر تملیک مال ہے الممتد و ناخیر یا شتی فقیر کو اگرچہ ناقص العقل ہو نہ اولاد یا شتم کو اور نہ اس کے مولیٰ لینے آزاد کیے ہو۔ غلام کو ادا ہی ہو مراد کنز کے قول تملیک المال کی یعنی وہ مال جس کا لاشعرا معلوم ہو ہم مصنف نے زکوۃ کی تعریف میں تملیک جز مال عینہ الشارح کہا ہے اور صاحب کنز نے تملیک مال کہا ہے تو شارح کتاب ہو کہ مال دونوں تعریفوں کا ایک ہو کیونکہ کنز میں المال سے مال ممتد و مراد ہے اور الف لام حد کا ہے یعنی وہی مال جو شارع نے مقرر کیا ہے مع قطع المنفعۃ عن المملک من کل وجہ فلا یدفع اسے ہملہ و فرغہ مالک کرنا ہی اس طرح کہ مصنف مالک کرنا لے کی ہر وجہ سے منقطع ہو جاوے اس سے یہ نکلا کہ زکوۃ کا وسیعہ والا اپنی اصل لینے مان باب داد ادا دی نانا نانی وغیرہ اور اپنی فرع یعنی بیٹا بیٹی پوتا پوتی نو ساندھی وغیرہ کو نہ دے کیونکہ انکو دینے میں من وجہ اسکی مصنفت باقی ہو حد تعالیٰ بیان لا شراط الیقینۃ مالک کرنا ہی حد تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کے لیے شارح نے کہا کہ یہ بیان ہی نیست مشروط ہونے کا یعنی جب یہ کہا فقیر کو دینا حد تعالیٰ کی امر کی بجا آوری کے لیے ہو تو معلوم ہوا کہ زکوۃ میں نیست شرط ہی جیسے اور عبادات مقصودہ میں شرط ہر الا جاع کذا فی البحر و شرط فطر ہما محقق و بلوغ و اسلام و حریت و العلم بہ و لو حکم لکونہ نے دارنا اور زکوۃ کے فرض ہونے کی شرط عاقل ہونا اور بالغ ہونا اور مسلمان ہونا اور آزاد ہونا اور فرض ہونے کا جانتا ہو اگرچہ فرض ہونے کا علم حکم کی رو سے ہو جیسے مالدار کا دارالاسلام میں ہونا کہ بیان سے علی غرض نہیں ہو سکتی مان اگر کوئی کافر مالدار دار الحرب میں مسلمان ہوا اور چند سال وہاں رہا اور اسکو زکوۃ کا حال معلوم ہوا تو اس پر زکوۃ واجب نہ ہو گی کذا فی الشامی ہم فرض ہونے میں اتنی قیدوں کے لگانے سے معلوم ہوا کہ لڑکے اور مجنون اور کافر اور غلام کے مال پر زکوۃ نہیں و سپہ سالار سے سبب فقر تھا مالک نصاب حولی نسبت الممول مجملہ علیہ تمام بالرفع مصنف مالک خرچ مال الکاتب اور سبب اسکا لینے زکوۃ کے فرض ہونے کا پوری ملکیت نصاب حولی کی ہی شارح نے کہا کہ جہلی نسبت ہو حول کی طرف یعنی سال اور اُس مال کو حولی اس لیے کہا کہ اس پر سال گزر جاتا ہو اور لفظ تمام رفع کے ساتھ صفت ہو ملک کی اس قید سے اسکا تب کا مال نہ لگایا کہ اس پر ملک کامل مکاتب کو نہیں ہوتی اسید وجہ سے اس کے مال پر زکوۃ نہیں ہم سال سے مراد چاند کے بارہ مہینے ہیں نہ سال شمسی کذا فی الشامی اتقول انہ خرچ با شراط الحرۃ علی ان المطلق ینصرف للکامل میں کہتا ہوں کہ مکاتب تو نکل چکا ہو حریت کی شرط ہونے سے علاوہ اسکے مطلق ملک سے فرد کامل لینے ملک تمام ہی مراد ہو گی ہم اس بیان سے شارح کی عرض یہ ہو کہ لفظ تمام مصنف کی عبارت میں زائد ہو شامی نے کہا کہ شارح کے قول میں کلام ہو کیونکہ مصنف سبب وجوب کی تعریف کرتا ہو جو جامع و مانع ہونی چاہیے تو اگر ملک مطلق بیان کیجا ہے اور تمام کی قید نہ لگائی جاے تو بلاشبہ ملک مکاتب کی تعریف میں داخل ہو گی اور ذکر حریت کا شرط بیان میں سبب کی تعریف کا نقصان دور نہیں کرنا اور مطلق کا محمول ہونا فرض کامل پر ایسی جگہ ہو کرتا ہو کہ کسی وجہ سے قید مذکور نہ ہوتی ہو تو دفع اعتراض کے لیے یہ توجیہ

ملک نصاب لغت میں اصل لکھتے ہیں اور شرط نیست اس مال لکھتے ہیں ان میں سے کیا زکوۃ واجب ہو ۱۷ لکھا کہ کوئی مال تمام خاص ہو میں سے لینے یعنی ان پر زکوۃ مال کے لئے ہوتا ہے



قرضی ہوں گے مگر سے زکوٰۃ اٹھاتا ہو کذا فی الشاشی نامہ ولو تقدیرا بالقرض علی الاستاء ولو بنا نہیہ نصاب مذکور پڑھنے والی ہو اگرچہ تقدیر پڑھنے سے  
 اس طرح کہ مالک اس کے بڑھانے پر قرض ہو گیا ہے اس کے نصاب کے وسیلے سے بڑھا سکتا ہو ہم مال زکوٰۃ دو طرح کی ایک غلطی سے جس کی پیدائش دفع حاجت کے لیے  
 وہ تو جانے دی اور سونا ہو تو ان دونوں میں کوہ واجب ہوتی ہو خواہ آدمی تجارت کی نیت کرے یا نہیں دوسرے فعلی کہ آدمی کی نیت سے زکوٰۃ کی لیاقت پیدا  
 کرنا ہی اور وہ سوا فقیرین کے اور چیزیں ہیں پھر مال کا بڑھانا دو طرح کی ایک حقیقی تجارت اور جائز دن کے بچے لینے اور ایک تقدیری یعنی تجارت  
 وغیرہ کی قدرت ہوتی اس طرح کہ مال اپنے مال میں ہوتا ہے یا اپنے نصاب کے ماتحتین کذا فی المططاوی والاشاشی ثم فرغ علیہ بعد بقولہ فلا زکوٰۃ علی رگاہ  
 لہم الملک التام ولانی کسب ما فون ولانی مرہون یعنی قبضہ والا یا اشتراہ تجارت قبل قبضہ پھر صنف نے سبب وجوب پر اپنے اس قول سے فرمایا  
 کی کہ زکوٰۃ نہیں لگائی جائے بل سبب نہیہ مال کی ملک کامل کے یعنی ہوا مال ملک کے پاس ہو وہ ملک کی پوری ملکیت میں نہیں کیونکہ اس میں حق  
 اس کے آقا کا لگا ہوا ہو جس تک مال کتابت اس کے ذمہ ہو اور نہ اس غلام کی کفائی میں زکوٰۃ ہو جس کے آقا نے اجازت تجارت کی دہدی ہو بشرطیکہ مال غلام کے  
 قبضہ میں ہو کذا فی المططاوی اور نہ گروہی ہوئی چیز میں زکوٰۃ ہو مرتب سے لینے کے لیے یعنی اگر اس نے اپنا مال کچھ ہوں ملک میں رکھا ہو اور  
 چھڑانے کے اس کی زکوٰۃ زائد نہیں کی اس کے ذمہ نہیں بل سبب نہیہ قبضہ کے اور نہ مرتب پر اس کی زکوٰۃ ہو کیونکہ اس کی ملک نہیں اور نہیں زکوٰۃ  
 اس مال میں کہ اس کو تجارت کے لیے خرید ہو پیشتر اس کے قبضہ کرنے کے یعنی اگر مشتری نے مال تجارت خرید اور بعد برس برس کے مثلاً قبضہ کیا تو اس میں  
 کی زکوٰۃ مشتری پر ہوگی و مدیون لا بعد بقدر دینہ فی الزائد ان بلغ نصابا اور نہیں زکوٰۃ بندہ کے قرضدار پر بقدر اس کے قرض کے پس زکوٰۃ دے  
 زائد از قرض کی اگر وہ نصاب زکوٰۃ ہو مثلاً ایک شخص کے ذمہ سو روپیہ قرض ہیں اور اس کے پاس مال زکوٰۃ دو سو روپیہ کا ہو تو سو کی زکوٰۃ  
 دے کیونکہ قرض دیکر سو بچتے ہیں جو نصاب سے زیادہ ہیں اور اگر کم بچیں یا کچھ نہ بچے تو زکوٰۃ نہیں مثلاً آکا مال ہو یا سو کا تو اول صورت پر قبضہ  
 کے مثلاً دیکر آکا بچتے جو نصاب سے کم ہیں اور دوسری صورت میں کچھ نہ بچا تو ان دونوں صورتوں میں زکوٰۃ اُس پر نہیں دے و عرف الدین کا مالک  
 عند محمد رحمہ ورجہ فی البحر اور سال کے درمیان میں قرض کا ہو جانا مثل مال کے جائز ہونے کے و امام محمد رحمہ کے نزدیک اور ترجیح دی ہو سکوہ الرقہ  
 میں ہم صورت مسئلہ کی یہ کہ ایک شخص کے پاس دو سو روپیہ کا مال زکوٰۃ آکا بچنے کے بعد مثلاً اس کے ذمہ دو سو روپیہ یا ڈیڑھ سو قرض ہو گئے اور سال پورا  
 ہونے کے بعد پھر دو سو ہو گئے تو امام محمد رحمہ کے نزدیک بچے سے برس کا شمار کرے پچھلے برس کی زکوٰۃ اُس پر نہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک قرض مذکور مانع  
 زکوٰۃ نہیں اُس سال کی بھی زکوٰۃ اس کے ذمہ ہوگی اور اگر قرض بعد تمام ہونے سال کے ہو جاوے تو اُس سے زکوٰۃ بالاتفاق ساقط ہوگی کذا فی المططاوی  
 ولو لہ نصاب صرف الدین لا یسر ناقصا ولو اجناسا صرف لا قلمنا زکوٰۃ فان استویا کا بدین ثبات وفس ابل خیر اور اگر مالدار کے پاس کئی مالوں کی نصابین  
 ہوں تو قرض اس نصاب کی طرف لگایا جاوے گا جس سے اداسے قرض زیادہ آسان ہو اور اگر ایک قسم کے مال کی کئی جنسین ہوں تو قرض اُس نصاب  
 میں لگایا جاوے گا جس کی زکوٰۃ کمتر ہو اور اگر زکوٰۃ میں جنسین برابر ہوں مثلاً چالیس بکریاں اور پانچ اونٹ کہ دونوں کی زکوٰۃ ایک بکری ہو تو مالدار کو اختیار  
 دیا جائیگا کہ جس جنس کو چاہے دین میں کھلے باقی جنس کی زکوٰۃ دے ہم کئی نصابوں کی مثال یہ کہ ایک شخص کے پاس دو سو روپیہ اشتریان ہی بقدر نصاب  
 ہیں اور سبب تجارت بھی بقدر نصاب اور جائز بھی تو اس کے قرضہ میں اول روپیہ اشتریان محسوب ہوگی پھر سبب تجارت پھر مویشی اور مثلاً جنسوں کی مثال  
 یہ کہ مثلاً جانوروں کی کئی جنس بقدر نصاب ہوں یعنی ہم بکریاں اور گائیں اور پانچ اونٹ تو قرض میں بکریاں خواہ اونٹ محسوب ہونگے گائیں ہونگی  
 کیونکہ ہم گائوں کی زکوٰۃ ایک برس کا بچہ پڑا ہو یا بلیوں اور اونٹوں کی زکوٰۃ ایک بکری جو کم قیمت ہے پھر سے اور یہ صورت اس وقت کی کہ صدقہ لینے والا ہو جو  
 ورنہ صاحب مال کو اختیار ہے چاہے دین کو مویشی کی طرف لگا کر روپیوں یا شریفیوں کی زکوٰۃ دے چاہے اس کا انکار کرے کذا فی الشاشی ولانی شیاب البدن

ملکیت وہ غلام  
 جس کا مالک غلام  
 کہ مالدار ہو گا  
 تو زکوٰۃ دے گا



المحتاج ایسا کہ دفع آخر البر و ابن ملک و اثبات المنزل و دور السکنی و نحو ہا و زکوٰۃ پر بدن کے کپڑوں میں جنکی حاجت اگر کسی سردی کے دور کرنے کو ہوتی ہو کہ اقل ابن ملک اور نہیں زکوٰۃ ہو گھر کے اسباب اور رہنے کے گھروں اور ان کے مثل بیٹے دکانوں اور سراپوں میں جنکا اگر ایسا مانا ہو کہ ذاتی المخطوطی و کذا الکتاب و ان لم تکن لا ہذا اذا لم تنو التجارہ غیر ان الاصل لہ اخذ الزکوٰۃ و ان سادۃ غلبہ الامان لکن غیر فقہ و حدیث و تفسیر و تری علی تختین منہا ہو المصارف و ہر طرح زکوٰۃ نہیں کتابوں میں اگر چہ نہیں اس کے پاس جو انکا اہل ہو یعنی جہلم شخص کے پاس ہوں تب بھی انہیں زکوٰۃ نہیں بشرطیکہ تجارت کی نیت انہیں نہ ہو ان استدہار پر کہ عالم کو بھی زکوٰۃ کا لینا جائز ہو اگر چہ کتاب میں کوئی نصاب کے بارے میں بیٹے کتاب میں اس کے حقیقین اور اگر انہوں نے بخلاف جہلم کے کہ اس کے پاس کتابیں ہوں تو اس کو زکوٰۃ کا لینا جائز نہ ہو گا کہ ذاتی المخطوطی مگر یہ کہ ہر دین کتاب میں فقہ اور حدیث اور تفسیر کے سوا اور علموں کی کہ بقدر نصاب اس کے ہونے سے عالم کو بھی زکوٰۃ کا لینا درست نہیں یا یہ کہ کتاب میں علم دینی کی ہوں مگر وہ دونوں سے زیادہ ہوں تب بھی زکوٰۃ کا لینا درست نہیں ہی قول مختار ہم مخطوطی نے کہ کہ دو نسخوں سے زیادہ ہونے کا قول فقہیت ہو زکوٰۃ کے نہ لینے میں مشہور ہو کہ ایک نسخہ سے زیادہ اگر ہوگی تب بھی زکوٰۃ لینے درست نہ ہوگی اور فقہ القدر پر اور غیر الفائقین میں اس کو مختار کہا ہو کہ کتاب آلات المحترفين والا یسعی انہ عینہ کا شخص لہ فی الجملہ فقہیہ الزکوٰۃ بخلاف مالابنی کعبا بن یسار و ان حالی السحر اور ہر طرح زکوٰۃ نہیں صرفہ والوں کے آلات میں اگر جس مال کا فراہمی ہو جیسے کس ہر کھال رنگنے کے لیے تو اس میں زکوٰۃ کی خلاف اس چیز کے کہ باقی رہی جیسے صابن کہ برابری نصاب کے ہو اگر چہ اس پر ہر گز ہر دوسرے گز زکوٰۃ کا ہم صرفہ والوں کے آلات دو قسم ہیں ایک وہ کہ کام کے بعد خود موجود ہیں جیسے بھولہ اور سوہن وغیرہ دوسرے وہ کہ باقی نہیں اور اس قسم کی دو طرح ہیں ایک یہ کہ انکا اثر موجود رہتا ہو جیسے کسم اور زعفران کچر رنگنے میں اور کس اور تیل کھال رنگنے میں دوسرے وہ کہ انکا اثر نہیں جیسے صابن تو پہلی قسم کے آلات میں زکوٰۃ نہیں اور دوسری پہلی نوع میں لینے کسم وغیرہ میں زکوٰۃ ہو اور دوسری نوع میں نہیں اور بعض نسخوں میں غصص کی جگہ عصفر و وہ غلط ہے کہ عصفر کسم کو کہتے ہیں جو کچر رنگنے میں کام آتا ہو نہ کھال رنگنے میں قالہ الشافعی و فی الاشبہ الفقہ لا یكون غصصا بلغصہ المحتاج ایسا الا فی دین العباد خراج لہ اور اشباہ میں ہو کہ عالم اپنی حاجت کی کتابوں سے غنی نہیں ہوتا یعنی اسپر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور زکوٰۃ کا لینا درست ہے مگر بندوں کے قرض میں لہذا مقصود ہو گا کہ گو نہ قرض داکرنے کے لیے اس کی کتاب میں فروخت کی جائیگی و لا فی مال منفق و وجہہ بعد من و سابق فی بحر استخراج بعد ما و معضوب لا یؤتی علیہ فلا یؤتی تجب لما سنی لانی غصب لسانہ فلا یجب و انکان الخاصب مقرر ان فی الخانیۃ و نہیں ہو زکوٰۃ کم شدہ مال میں جو کوئی برس کے بعد پایا یعنی اگر گذشتہ کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور نہ اس مال میں جو کسی نے چھین لیا اور اسپر گواہ نہیں پس اگر اس کے گواہ ہوں تو ایام گذشتہ کی زکوٰۃ واجب ہوگی بعد قیفے میں آنے مال کے مگر سائہ جانوروں کے غصب میں کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اگر چھیننے کا غصب کا مقصود حیوانیہ میں ہم سائہ ان جانوروں کو کہتے ہیں جنکو آدمی اکثر ایام سالمین مباح جنگل میں چرائے و دودھ اور بچہ لینے کی غرض سے تو چوک بعد غصب ہو سیکر یہ امر اسکو حاصل نہ ہو گا ایسے ان ایام کی زکوٰۃ اسکو دینی ہوگی کہ ذاتی المخطوطی و مدفون میر تقی نسبی مکانہ نمبر ذکرہ و کذا للہ و تو غیر معارف اور نہیں زکوٰۃ اس مال میں جو جنگل میں مدفون ہو اور دفن کی جگہ بھول گیا ہو پھر اسکو یاد کیا ہو کیونکہ جگہ محفوظ نہ تھی اتفاق سے مال لگیا اور نہ مباح اس حالت میں زکوٰۃ نہیں جو ناشناکو گوں کے پاس ہو کیونکہ اس صورت میں احتمال نیان کا غالب ہو اور اگر مال جان پہچان والوں کے پاس انت ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگا بخلاف المدفون فی حرز بخلاف اس مال کے کہ کسی محفوظ جگہ میں مدفون ہو کہ اسپر زکوٰۃ واجب ہو مخطوطی نے کہ کہ حرز خواہ اپنا گھر ہو یا غیر کا اور جو وہ ہو یہ ہو کہ سب گھر کو کھوکھال مال ہو سکتا ہو لیکن اگر مکان بہت بڑا ہو تو اس میں فن کیا ہو اہل ایسا جیسا جنگل میں و قلعہ فی المدفون فی کرم و درخت و کو کہ او اختلاف ہو اس مال کی زکوٰۃ میں جو کسی باغ میں یا زمین ملک میں فن ہو جو لوگ اسپر زکوٰۃ واجب ہے انکی دلیل یہ ہو کہ تمام زمین کا کھوکھال مال ہو



اور جو واجب نہیں کہتے وہ کہتے ہیں کہ سب زمین کا کھوڑا و شوار ہی یا خالی وقت سے نہیں کذا فی المطہادی و دین کان جحدہ المردون سنین ثلاث  
 علیہ ثم صار تالہ بان اقر بعد ما عند قوم و قیدہ فی مصرفت الخانیہ بہا اذا حلت علیہ عند القاضی اما قبلہ فجب لما مضی اور نہیں زکوۃ اس قرض میں  
 جب کا قرض اس نے برسون انکار کیا تھا اور مالک کے پاس اسپر گواہ نہ تھے پھر اس کے پاس گواہ ہو گئے اس طرح کہ قرض دار نے برسون کے بعد لوگوں کے سامنے  
 قرض کا اقرار کر دیا اور زکوۃ کے وجہ نہ ہونے کو قید کیا یہ خانیہ کے باب المصروف میں اس امر سے کہ قرض دار منکر سے قسم لی گئی ہو قاضی کے محکمے میں اس  
 سے یہ حکم نکلا کہ قسم لینے سے پیشتر اگر منکر اقرار کر دیا تو اگر گذشتہ سالوں کی زکوۃ واجب ہوگی و اما خذ مصادرة اسی خلا ثم واصل الیہ بعد منین لہدم التو  
 اور نہیں زکوۃ اس مال میں کہ ایسا بڑا ڈانٹ کے زبردستی لیا جائے پھر مالک کو اپنی چند برس کے بے بسبب نہ ٹھہرنے مال زکوۃ کے ہم مطہادی سے کہا  
 کہ لہدم التو عانت ہوا مال مفقود سے لیکر مال مصادرة تک کی لینے ان مالوں میں وجہ زکوۃ کے وجہ نہیں نہ کی یہ ہو کہ مالک کی بڑھانہ ہو سکتا  
 والا اصل فیہ حدیث علی لا زکوۃ فی مال اضمار و ہوا لایکن الاستفاج بہ مع بقا المملک و واصل ایسے اموال کی زکوۃ کے نہ ہونے میں حدیث حضرت علی رضی  
 علیہ السلام کی ہے کہ زکوۃ نہیں مال ضمان میں اور ضار وہ مال ہو کہ ملک تو مالک کی باقی رہے مگر اس سے فائدہ لینا اسکو ممکن نہ ہو و لو کان لیدین علی مقلی اور علی  
 مسمر او مفلس ای محکوم یا فلاسہ او علی جاحد علیہ ینتہ و عن محمد لا زکوۃ و ہوا الصحیح ذکرہ ابن مالک وغیرہ لان الامنیۃ قد لا تقبل او علیہ ہوا  
 یترقی ان المعنی بہ عدم التضا بعلم القاضی فوصل الی مالکہ لزہم زکوۃ ما مضی و منفصل الدین فی زکوۃ المال اور اگر قرض ایک شخص کا کسی امر  
 تو اگر نادہند ہو یا شکست پر یا دیو ایسے پر لینے جسکے مفلس ہو گیا حکم شتر ہو چکا ہو یا ایسے منکر پر قرض ہو کہ اسپر گواہ ہوں یا اس قرض کو قاضی جاننا  
 پھر اس طرح کا قرض مالک کی ملک میں ہو چکا تو اسپر گذشتہ برسوں کی زکوۃ لازم ہوگی شراج نے کہا کہ امام محمد سے یہ منقول ہو کہ منکر پر قرض ہو تو باوجود  
 گواہ ہونے کے اسپر زکوۃ لازم نہ ہوگی اور یہی قول صحیح ہو کر کیا ہو اسکو ابن مالک اور دوسرے لوگوں نے کیونکہ گواہ بعض اوقات مقبول نہیں ہوتے تو  
 انکا ہونا نہ ہونا برابر ہو اور آگے آویگا کہ معنی یہ ہے کہ اگر قاضی اپنے علم کے بموجب کسی معاملہ میں حکم کر دیکر اسکا حکم صحیح نہ ہوگا اور دین کی تفصیل  
 ہم مال کی زکوۃ کے بیان میں عنقریب ذکر کریں گے لینے دین تین قسم ہوتی اوسط ضعیف تو جو قرض ضعیف ہو اسپر زکوۃ نہیں کذا فی الشامی و سبب لزہم  
 او انما تو یہ خطا ہے یعنی قولہ تعالیٰ لا زکوۃ اور زکوۃ کے ادا کرنے کے لازم ہونے کا سبب تو یہ ہونا خطاب یعنی ارشاد خداوندی کا ہے کہ زکوۃ دو قسم یعنی  
 جب آیت میں خطاب مکلفوں پر ہے یعنی امر دینے کے لیے ہے اور اگر ناسکا لازم ہو شامی نے کہا کہ یہ سبب حقیقی ہے اور پہلے جو مالک نصاب کو سبب کیا تھا  
 وہ مجازی تھا و شرط یہی شرط قرض او اسماحو لان الحول ہونی مالک و ثمنیۃ المال کالہ راہم والدنا ینتہینا للتجارۃ باصل الخلفۃ قلزم الزکوۃ تھا  
 اسکا مال لیسۃ او اسوم بقیدہ والای او ثمنیۃ التجارۃ فی المعروض اور شرط اسکی لینے اوسے زکوۃ کے قرض ہونی کی گزر جانا برس کا ہو اس طرح کہ مال مالک کی  
 ملک میں ہے اور نیز ثمن ہونا مال کا نقد کی زکوۃ میں جیسے روپے اشرفیان ہیں بسبب متعین ہونے ان دونوں کے تجارت کے لیے اصل سہدائش میں تو لازم ہوگی  
 ان دونوں پر زکوۃ جسطرح انکو روک کر یا اگر پر خرچ روزمرہ کے لیے روپیہ یا اشرفیان رکھ چھوڑے یا جنگل میں چرنا قید آئیدہ کے ساتھ یعنی جانوروں کی زکوۃ  
 کے ادا میں جیسے برس کا گزرا شرط ہو ویسے ہی جنگل میں چرنا بھی شرط ہے یا شرط ہی نہایت تجارت اسباب کی زکوۃ کے باب میں ہم پہلے جو شرطین عقل وغیرہ کی  
 مذکور ہوئیں وہ صاحب مال میں تھیں اور یہ شرطیں خوصال کی ہیں مگر کھیتوں اور بھلون کی زکوۃ میں برس کا گزر جانا شرط نہیں کذا فی الشامی اما صحاح و الا  
 من ہما رہتا لہذا التجارۃ کیا معنی او دلالت بان اشتری عینا بعرض التجارۃ او یو دارہ التی للتجارۃ بعرض فقیر التجارۃ بلانیۃ صریحا اور اسباب میں نہایت  
 تجارت یا صریحا ہوا و ضروری ہو اس نیت کا عقد تجارت سے چنانچہ آگے آویگا لینے عقد کی وقت نیت کہ لے کہ جو چیز میری ملک میں آتی ہے وہ تجارت  
 کی ہے تو اگر کوئی چیز گھر کے کام کو مولے پھر نیت تجارت کی کہ لے تو تجارت کی ہوگی چنانچہ آگے آتا ہے یا نیت تجارت دلالت ہوا اس طرح کہ مولے لے



















مان کہ اگر رہتا ہو ہم کاملہ کی قدر اس واسطے پڑھائی کہ بعض علماء نے لکھا ہے کہ دوسری بریں میں لگا ہو پس جب ایک بریں کا پورا ہو گا تو دوسرا  
 بریں نکالیں خواہی شروع ہو جاوے گا کذا فی الشامی و فی اربعین من سن دو سنتیں اور چالیس میں پورے دو بریں کا زیادہ ہم سن  
 کے سن و سنت والا اور اسکو سن ایسے کہے ہیں کہ اس مدت میں دودھ کے دانت ٹوٹنے شروع ہوتے ہیں اور نئے دانت نکلتے ہیں و فیما زاد علی  
 المال من خمس یا بہرہ ظاہر الروایۃ عن الامام و عنہ لا شی فیما زاد علی سنین اربعین زیادہ ہو چالیس سے اسی حساب سے زکوٰۃ بھی لیا جائیگی ساتھ  
 لکھتے ہیں کہ ایک زیادہ ہو تو چالیس (۴۰) حصہ ایک حصہ کا اور دوسریں بیس (۲۰) حصہ یہ مذہب ہے امام صاحب کا موافق ظاہر الروایۃ ہے کہ اگر ایک حصہ  
 امام صاحب سے پہلے ہو کہ زیادہ ہیں کچھ نہیں لازم آتا ساتھ تک فقیرا ضعف مافی ثلثین پس ساقتہ میں دو ٹاٹاں ہو چالیس میں لازم آتا ہو یعنی  
 دو بیس و ہر قول کا و علیہ السلام بحرحن الیما بیع و تصحیح القدوری اور بی یقول و صاحبین کا اور مافی ثلثین و اماموں کا اور مافی ثلثین  
 ہے کہ مافی البحر نا ظاہر الیما بیع و تصحیح القدوری ثم فی کل ثلثین بیع و فی کل اربعین حصہ الا اذا زاد احوال کما تہ و عشرین و تہ و اربع  
 اربعہ و ثلث سنات و کذا پھر ہر بیس میں ایک بیع اور ہر چالیس میں ایک حصہ مگر اس صورت میں کہ دونوں بیس و ثلثین اور تہ و ثلثین میں  
 حصہ ایک سو بیس کہ مالک مختار ہے چاہے چار بیس و دوسے چار بیس میں حصہ و علی ہذا القیاس بیس و دوسو چالیس میں آٹھ بیس یا چھ حصہ کا لگنا  
 ہم متداخل سے یہ مراد ہے کہ ایسا عدد ہو جو بیس اور چالیس دونوں پر پورا تقسیم ہوتا ہو تو بیس کے حساب سے چار بیس و چالیس کے

حساب سے سنہ دوسرے

باب زکوٰۃ الغنم

یہ باب زکوٰۃ بھی بکری کے بیان میں سنتی من الغنم لانه لیس کہ الہ الذراع و کما تہ فقیہ لکل طالب غنم لغتیں سنتی ہو غنم سے اور  
 و چونکہ غنم کے پاس ایسا اوزار نہیں جس سے طالب کو ہٹا سکے پس گویا ہر طالب کے لیے غنم ہی اور سینگان کا عدد وجود برابر ہے کہ چونکہ  
 اسے نہ افعت نہیں کر سکتی نصاب الغنم ضمانا و مخرافا نما سوار فی تکلیف النصاب والاخصیۃ والروائی ادار الواجب والایمان اور ہون و فیما  
 شاة نعم الذکور والانات نصاب غنم کی بھیڑ ہو یا بکری چالیس میں اور چالیس میں زکوٰۃ ایک بکری ہی زہر یا مادہ شاة ہے کہ اگر غنم بھیڑ بکری تو  
 کو شامل ہو ایسے کہ دونوں برابر ہیں نصاب کے پورا کرنے اور قربانی اور سود میں نہ واسے واجب میں اور قسموں میں ہم نصاب کا اور اگر نایہ کہ اگر بھیڑ بکری  
 لگا کر چالیس ہوں تو زکوٰۃ لازم ہوگی اگرچہ اکیلے کی پوری نصاب نہ ہو اور سود میں اس طرح کہ اگر بھیڑی کا گوشت دیر سے بکری کے گوشت کے زیادہ کم  
 بیچے تو حرام ہو اور واسے واجب اور قسم میں برابر نہیں یعنی اگر کسی کے پاس چالیس بھیڑ یاں ہوں تو اس پر ایک بھیڑی واجب ہوگی اس سے بکری  
 نہیں لے سکتے یا کسی نے قسم کھائی کہ بھیڑی کا گوشت نہ کھاؤنگا تو بکری کا گوشت کھانے سے عانت نہ ہو گا کذا فی الشامی و فی ما تہ واحدی  
 و عشرین شانان و فی ما تہ اربعہ ثلاث شیاہ و فی ما تہ اربعہ شیاہ و ما بینما عفو اور ایک سو اکیس میں دو بکریاں اور دو  
 ایک میں تین بکریاں اور چار سو میں چار بکریاں اور ایک نصاب سے دوسرے نصاب تک جو عدد میں وہ سوا دہ ہیں ہم ایسے چالیس سے جزا یہ  
 ایک سو بیس تک آئیں کچھ نہیں بشرطیکہ مالک ایک ہی ہو اور اگر تین مالک ہیں تو تین بکریاں لیا جائیگی ہر شخص سے ایک بکری بحر میں ہو کہ اگر  
 ایک سو بیس بکریاں ایک شخص کی ہیں تو ساعی کو نہیں پہونچتا کہ انکو متفرق کر کے ہر چالیس پر ایک ایک بکری لے لے اور اگر چالیس بکریاں دو آدمی  
 کی ہیں تو ان میں سے کسی پر زکوٰۃ نہیں ہو اور ساعی کو نہیں پہونچتا کہ انکو جمع کر کے ان پر زکوٰۃ لے لے ایسے کہ ہر ایک کا حصہ نصاب سے کم ہو کہ ان سے  
 ان می ثم بعد بلوغها اربع ما تہ فی کل ما تہ شاة اسے غیر النہایہ پھر جب بکریاں چار سو ہو گئیں تو ہر سیکڑے سے ایک بکری لے کر لے آتا تاکہ

بکریاں

ساعی وہ شخص ہے کہ مالک اسلام کی طرف سے سوائے اس کے کسی کو نہ دے کہ اگرچہ مالک



ایک منہ اور ایک بچہ اور اسی طرح اگر ہودین اُنہ گائے کے بچے اور ایک بچہ کنانی الشامی ولانی عفو وہو یا بین انصبانی کی لازم  
اور نہیں زکوۃ اُس عدد دین جو عفو کی اور عفو وہ عدد ہے کہ در میان دو نصابوں کے ہو تمام قسم کے اموال میں اُن شخصین سے کہ قول ہے یعنی واجب  
بقایہ نصاب کے کہ نہ عفو کے اور نام مجرم اور فرستے ہیں کہ واجب بقایہ ہر ایک فرد کے ہو اور تینہ خلاف اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ ایک  
شخص کے پاس نو اونٹ ہیں اور چار ہلاک ہو گئے تو تینہ جس کے نزدیک ایک بکری پوری لازم آوے گی اور نام ہر کے نزدیک چھ ایک بکری کے  
لازم آوے گی اور چار نوین حصہ ساقط ہو جائیگا کہ قالہ الشامی وفتاویٰ السواکم اور صاحبین نے عفو کو خاص کیا جو سواکم دین نہ نقود میں جم اسو ساقط  
کہ نقود میں جو دوسرے درم سے زیادہ ہو وہاں نہیں کے نزدیک معاف نہیں ہر ایک چالیس سال کے کل کا لازم ہوتا ہے بخلاف امام غزالی کے کہ اُن کے  
تزدیک بعد دوسرے درم کے جو زیادہ ہو وہ عفو کی جب دوسرے کے اوپر چالیس درم زیادہ ہوں تو ایک درم زیادہ لازم آوے گا یعنی چھ درم ہو جائیگا  
الغرض درم کی کسر نام صاحب کے نزدیک معاف ہے کہ فی الشامی ولانی ہلاک بعد وچو ہوا وفتح السامی نے الاصح کہ عفو ہا یا بین لایا لہ  
والی ہلاک بعضہ ساقط حقہ اور جو مال ہلاک ہو گیا ہو بعد وچو ہوا وفتح السامی کے اسیین زکوۃ نہیں اصح مذہب ہے  
اگر برس گذر گیا اور سامی نے طلب کیا اور مال دانے نے انکار کیا یا ہلاک کے مال ہلاک ہو گیا تو صحیح ہے کہ زکوۃ ساقط ہو گئی کیونکہ زکوۃ  
میں چیز سے علاقہ رکھتی ہے نہ ذمہ سے قالہ الشامی اور اگر بعض مال ہلاک ہو گیا تو اسی قدر کی زکوۃ ساقط ہو گئی ویصرف ہلاک اسے عفو  
اولا ثم اسے نصاب بلید ثم وشم اور جو مال ہلاک ہوا وہ پورے عفو کی طرف لگایا جاوے گا پھر اُس نصاب کی طرف جو اُس کے متصل ہے پھر اسی طرح  
اُس نصاب کی طرف جو اُس سے پیچھے ہو مینے اگر مثلاً کسی شخص کے پاس تین نصاب ہیں اور چھ شی زاد ہو کہ نصاب کو نہ پہنچتی ہو چھ اسے پیچھے  
کچھ ہلاک ہو جاوے تو وہ اولاً غنم میں سے مجھا جاوے گا پھر جو زیادہ تھا اگر سب ہلاک ہو گیا تو وہی تین نصابوں کی زکوۃ اسکے ذمہ واجب  
ہوگی اور اگر زیادہ ہلاک ہو گیا تو یہ منصرف ہو گا اُس نصاب کی طرف جو اسکے قریب ہے یعنی تیسری نصاب کے اور صرف دو نصابوں کی زکوۃ  
دیگا اور یہی حال ہے اگر نصاب اول تک ہلاک ہو چکے کہ قالہ الشامی بخلاف ہلاک بعد انحول لوجود التحدی منہ و منہ  
لوجودہما عن الطاعت او الما وحقہ ہلاک فیضمن بدائع بخلاف اُس صورت کے کہ فقہ ہلاک کر دے بعد برس گذرنے کے کیونکہ تعدی  
اسکی طرف سے پائی گئی اور تعدی میں شمار کیا جاوے گا اگر جانوروں کو گھاس یا پانی نہ دیا اور باندھ رکھا یا ہلاک کہ ہلاک ہو گئے پس زکوۃ کا  
ضمان دیگا بدائع والتحدی بعد القرض والا عارۃ واستبدال مال التجارۃ بمال التجارۃ ہلاک و بغير مال التجارۃ والساکنۃ بالساکنۃ استہلاک  
اور کم ہونا مال کا بعد قرض دینے کے یا عاریت کے یا بدلے مال کے بدلے مال کے ہلاک شمار کیا جاتا ہے اور بدلنا مال کا اور کسی چیز کے ساتھ  
سوا اسے مال تجارت کے یا سائے کا بدلے سائے کے بمنزلہ استہلاک کے جو حکم نقود کا حکم مال تجارت کا ہے یعنی مثلاً کسی شخص کے پاس ہزار درہم  
میں پھر اُن کے بدلے ایک غلام تجارت کا مول لیا یا اور کچھ اسباب تجارت کا خرید پھر وہ ہلاک ہو گیا تو زکوۃ ساقط ہو گئی اور اگر غلام خدمت کا  
خریدا تو ساقط نہیں ہوتی اور بستر ہے کہ لفظ بالساکنۃ ساقط کر دیا جاوے تاکہ شامل ہو استبدال سائے کو غیر سائے سے درم ہوں یا عرض کیونکہ  
زکوۃ متعلق ہوتی ہے عین کے ساتھ اولاً وبالذات اور عین بدل گیا پس جب ہلاک ہو گیا عین لینے سائے بدل لایا تو واجب ہوگی زکوۃ  
اور پوچھنا نہ رہے کہ یہ اسوقت ہو کہ بعد برس کے استبدال کرتا ہو لیکن جب برس کے اندر استبدال کر لیا تو جب تک اس عوض پر برس  
گذرے گا زکوۃ واجب نہوگی یا یہ کہ اسکے پاس اُن درہم میں سے سوا اور درہم ہوں تو اُن کے ساتھ ہلاک سب کی زکوۃ کے کہ فی الشامی  
و جاز وفع الیقینہ فی زکوۃ و عشر وخراج و فطرۃ و نذر و كفارة و غیر الاعناق و تحبیر الیقینہ یوم الوجوب و قال یوم الاداء و فی السواکم یوم الاداء

اجماعاً ہو الا ان اخرج اور جائز ہو دینا قیمت کا زکوٰۃ میں اور عشر میں اور خراج میں اور فطرہ میں اور نذر میں اور اس کفارہ میں جو سوائے آزاد کرانے کے ہو یعنی جائز ہو دینا قیمت کا اگرچہ شرط واجب ہی اسکے پاس موجود ہو مثلاً تین بکریاں مٹی جو قیمت میں چار بکریوں اوسط کی برابر ہوں ان چار کے جو جنس دیوے سے تو جائز ہو لیکن نہ صاحب کی مین یا زنی میں جب جنس کے برابر جنس دیوے سے تو ان کی قیمت مستبر نہیں ہوتی مثلاً چار کیل پیچہ کیوں برابر چار کیل ناقص گھوڑوں کے چار درم چیدہ برابر چار درم سٹے کے دینے جائز نہیں اور اگر غیر جنس کے ساتھ قیمت کر کے دے تو جائز قالہ الا ان اخرج اور قیمت وہ مستبر کہ زکوٰۃ کے بعد اور صاحب کے نزدیک اس دن کی جس روز ادا کرتا ہی اور سواٹم میں بالاتفاق یوم الادا کی قیمت مستبر نہ ہو یعنی اگر دیکھو غلابا الزی المال فیہ ولو فی مزارعہ ففہ اقرب الاموال لایخرج اور مال کی قیمت دکان کی چاہیے جس شہر میں وہ مال ہو اور اگر جنگل میں ہو تو جو شہر دکان سے قریب ہو کذا فی النسخ اور اگر ایک غلام کو کسی شہر میں بیجا تجارت کے لیے تو اس کی قیمت اس شہر کی مستبر ہوگی نہ مالک کے شہر کی بجز والمصروف لایا فی هذا الا اوسط وہ مال الا ان اخرج ولو کل جیدہ انجیدہ اور زکوٰۃ لینے والا نہ دیوے اگر اوسط اور اوسط وہ ہر کہ اعلیٰ سے کم درجہ کی ہو اور ادا فی سے زیادہ درجہ کی اور اگر سب اعلیٰ قسم کی ہوں تو اعلیٰ ہی لیوے ہم بیچے اگر نہ مستبر مثلاً اس پر واجب ہوئی ہے تو سب مستبر لیوے سے اچھی بچا نہ کر لے اور نہ سب سے بری لیوے والی علم بجد المصدق وکذا ان وجدنا فالقید الاتفاقی مادہ صحت ذات سن و دفع المال الا ان اخرج اور فی مع الفضل بجز اعلیٰ الساعی لانه دفع بالقیمۃ او دفع الاعلیٰ وروا فی فضل بلا جہر ولا شرا و فی شرا فی الزکوٰۃ و فی شرا فی الزکوٰۃ اور اگر زکوٰۃ کے مال میں صرف دن اس بکر کا سائے نہاد سے جو زکوٰۃ میں واجب ہو یا دوسری بکر کا یا اس بکر کا یا اس صفت کمال میں موجود ہو اس پر قیمت نہ پائے کی اتفاقاً ہو تو مالک اور اگر سے اس سے درجہ کا مع زیادتی کے زکوٰۃ مستبر ہوتی ہے اگرچہ کہ یہ اس سے قیمت نہ پائے نہ میں ہی یا اعلیٰ درجہ کا اگر سے اور زیادتی و اس کے بغیر چہرے کیلے کہ اس صورت میں ہر قدر مشتری ہو پس اس کی رہنما مندی ضروری ہے چھج کر کذا فی المسراج او دفع القیمۃ ولو دفع ثلث شیاہ سمان عین اربع و سطر جائز مالک قیمت دیوے اور اگر تین بکریاں فرہ بدر سے چار اوسط بکریوں کے دیوے سے نہ پائے بھی جائز ہو والمصدق ولو بستمہ وارث و سطر احوال یعنی اعلیٰ نہ صاحب میں چہ نسبت بکر بکر بکول الاصل اور جو مال در میان برس کے حاصل ہو اگرچہ بدر لیوے سے ہو یا در ثلث کے وہ ملا یا جاوے اسکے جنس کی نہ صاحب کے ساتھ پھر اس کی زکوٰۃ دیاوے اصلی نہ صاحب کے برس کی تمامی چہم سواٹم میں بچوں کا بڑھنا در بیان سال کے اور تجارت کے مال میں نفع کا ہونا سب کا یہی حکم ہو جو مذکور ہو بشرطیکہ اسکے پاس پہلی نہ صاحب پوری ہو اور اگر پہلی نہ صاحب پوری نہ ہو تو بستمہ وقت سے میں بچوں یا مال مستفاد کے نہ صاحب پوری ہو اس وقت سے برس روز کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی بخلاف اس صورت کے کہ شروع سال میں نہ صاحب پوری ہو پھر بیچ میں ناقص ہو گئی پھر سال تمام ہو پوری ہو گئی تو اس بیچ کے نقصان کا اعتبار نہیں ہمارے نزدیک اور اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ اصل کی بقا ضروری بیان تک کہ اگر اصل نہ صاحب ضائع ہو گئی تو مستفاد کا برس سے سر سے شمار کیا جاوے گا پھر اگر ایک روز پہلے بھی اصل نہ صاحب میں سے کچھ ناقص آوے تو کل کی زکوٰۃ مستفاد سمیت دیوے ولو اذ زکوٰۃ نقدہ تم تہ سائے لا تقسم اور اگر اپنے نقد کی زکوٰۃ دے کر اسکے بدلے سواٹم خرید کرے تو یہ سواٹم ملائے بچا دینے کے صورت مسئلہ کی یہی کہ ایک شخص کے پاس کچھ سواٹم اور کچھ نقد مال ہو اس نے بعد اسے زکوٰۃ نقد کے اسکے بھی سواٹم خرید لیے تو ان کو خرید سواٹم کو پہلے سواٹم میں نہ ملا یا جاوے بلکہ انکا برس جدا ہو گا امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک ملا نا چاہیے اور ایسے ہی اگر سائے کی زکوٰۃ دے کر نقد کے بدلے بیجا برخلاف اسکے کہ اگر ادا کیا عشر غلابا میں یا صدقہ فطر غلام کا پھر اسکو بیچ دلا تو قیمتین بالاتفاق اصلی نہ صاحب نقد کے ساتھ ملا جائیگی اور فرق امام صاحب کے نزدیک یہ کہ میں سائے کا مال زکوٰۃ کا بدلہ ہو اور بدل کو حکم تبدیل نہ کا ہوتا ہی پس اگر ملا یا جاوے گا تو ٹکرا زکوٰۃ







اپنی طرف سے کسی پیر کا پیشگی ادا کرے تو جائز ہے اور اس کا پورا بیان غرض القائلین میں ہے کہ کسی نے کہا کہ اگر کسی نے پیر کی تعمیل کے لئے خرچ نہیں کیا جس پر  
سال کے لئے جائز ہے تو کہہ دو کہ الزکوٰۃ عجل مطلق ہے و لو عمل ذو نقصان بہ و ان فیما فی البصر الفقیر قبل تمام انکول او بائنا او ازاد و لا ک  
لان المستبر کو یہ مصر فاق وقت الصرف النیر لایجرہ لیست نصاب کا پیشگی ادا کرنا جائز ہے اگرچہ فقیر قبل پورا کرے پیر کے تو انکول ہو جاوے  
یا عرجا و سے یا مرد ہو جاوے اسلئے کہ فقیر کا مصرف ہوتا ہے وقت مستبر ہی جب تک کہ اس کو دیکھا جائے و پیر کے بعد کا اعتبار نہیں و لو نہ پیر سے  
اور ان اخراج کرنا لایجرہ لایجرہ علیہ خرچ الزرع جمع النکاحی اور اگرچہ ان میں انکول ہو جائے تو جب تک انکول پیر سے نہیں اسلئے کہ ان کے  
خراج کیسے ہی لازم ہو گا اسلئے کہ انکول پیر کی وجہ سے زمین زریعی ہو گیا ہو اسلئے کہ دیا تو کیسے ہی جائز ہے واجب ہو یا نہ ہو اسلئے کہ انکول پیر لازم ہے  
اس وقت خرچ انکول کا اسلئے کہ وہ ہو گا اور کیسے ہی جائز ہے فی حریب ایک صاع اور ایک درم جو انکول کا خرچ دخل درم میں اور پیر کے شر و  
خراج کے مسائل میں چاہیے یہاں تہا ذکر دیا ہو گا فی الشافی و لا شئی سے مال جب تعلیمی بیع اللام و بکسر و غنہ یعنی تعلیم کا بکسر باقوم ہو تو ہر  
پیر و علی المرأة علی الرجل منہ لان الصلح وقع منہ مذکور اور نہیں و زکوٰۃ تعلیمی انکول کے مال میں تعلیمی بیع لازم اور کسر ہو جائے تو  
نکول پیر کی تعلیم کی طرف لازم کے کسر سے کہ ایک باقوم ہو عجب کے نصاب سے ہیں و انکی عورتوں پر بھی اسی قدر لازم ہے جو کسر اسلئے  
مردوں پر ہے یعنی نصف الاشرار اسلئے کہ انکول کے مال میں زکوٰۃ نہیں مگر عشر لیا جاتا ہے و ما مسلمان کے انکول کی نسبت اسوا اسلئے کہ کتبایہ و ان  
اسی طرح صلح ٹھہری تھی و لو نہ زکوٰۃ المساکین الا انہم لا یکرہون و لا انکول کے زکوٰۃ میں اوسن لیا جاوے نہ پیر نہ ہر پیر اور اسکا  
مذکور اسلئے ہر پیر کا لینے نہ وہ ہلاقی لیجاوے نہ کا لینے نہ دہ خوری کی نہ وہ کہ گاہ میں نسل کے لینے رہتا ہے و لا تو نہ زمین تر کتبایہ و ہر پیر  
لفقد شرط ماہ الیئہ وان اوسے ہما اعتبار من التکلیف الا ان پیر انکول کے زکوٰۃ نہ لیا جاوے نہ کہ میت سے ہر پیر اسلئے کہ میت کے  
کیونکہ شرط زکوٰۃ کی میت ہے اور وہ مورد دم ہو اور اگر میت و میت کے ہر پیر ہو تو ہائی سے مستبر ہوگی نہ کل مال سے مگر یہ کہ وارث کل مال سے و نہ  
جائز کہ بین و حوالا اسے الزکوٰۃ قمری بحر عن الفقیہ الاشمسی و فی الفرق فی الامین اور اوسے زکوٰۃ میں بیع سال مستبر ہو و قمری ہو نقل کیا ہو کہ  
میں فقیہ سے نہ سال شمسی اور انہیں فرق باب الفقیہ میں آدھکا بیع سال قمری ۱۲۵۷ و زکوٰۃ پیر و سال شمسی اسی سے لیا ہوا روز زیادہ ہے  
شک انہ اوسے الزکوٰۃ اولاد و پیر سالان وقتا لایجرہ لایجرہ مالہ کو شک ہو کہ زکوٰۃ ادا کی یا نہیں تو اسکا ذکر ہے اسلئے کہ زکوٰۃ کا وقت  
تمام ہر کوئی وقت مقرر نہیں کہ بعد اس کے نقصان کا مادمے کہ فی الاشیاء ہم بحر میں واقعات سے منقول ہے کہ فرق ہے امین اور مستبر کے  
شک میں وقت گذرنے کے بعد اور یہاں کے مسئلہ کی نظیر ہے ہر کسب کا وقت موجود ہو اور معنی کو شک ہو کہ نماز پڑھی یا نہیں تو اس

باب زکوٰۃ المال

یہ باب زکوٰۃ مال کے بیان میں ال فیہ للجمود فی حدیث ما تواریع عشر اموالکم فان المراد بغير الساکتہ لان زکوٰۃ غیر مقدرہ ہا الصلاام  
زکوٰۃ المال میں عہد کا ہر ایمان مال کی طرف کہ حدیث شریف میں ما تواریع عشر اموالکم میں مذکور ہے اور وہاں مراد مال سے غیر ساکتہ ہو اسلئے  
کہ ہر ام میں زکوٰۃ چالیسواں حصہ مقرر نہیں ہے ہم یہاں ہر اسکا کہتے ہیں مال وہ جس سے تو انگری حاصل ہو پس شامل ہو گا سوا کم کو بھی اور اس  
سوال کا جواب اسلئے بھی دیا گیا ہو کہ مراد مال سے مال عربی ہے اور عرفان فقہ اور اسباب کو مال کہتے ہیں سوا کم کہ فی الشافی نصاب الذہب عشرین مثقالا  
والفضہ مائتا درہم کل عشرۃ درہم وزن ہفتہ مثقال الذہب عشرین مثقالا والفضہ مائتا درہم و فی کون الدرہم النعیمی سبعین مثقالا

باب زکوٰۃ المال

والتکلیف





غالب ہوا اس سے پہلے جو کہ جب چاندی نصاب کو پہنچے اور سونا نصاب سے کم ہو اس میں چاندی کی زکوٰۃ لازم آئے علی الاطلاق نہیں بلکہ قید کی خاص اس میں کہ وہ سونا مخلوط قیمت میں کم ہو چاندی سے نہیں تو کل کی زکوٰۃ سونے کی ہوگی و البتہ اعظم قائلہ الشافعی اور اس نقشہ سے حال ہوا کہ

نقشہ چاندی سونے کے اس نام کا وہ صورت مخلوط ہونے کے کہ زکوٰۃ لازم ہی یا نہیں

سونہ غالب اور ہر ایک	چاندی غالب اور ہر ایک	دونوں برابر اور ہر ایک
بقدر نصاب	بقدر نصاب	بقدر نصاب
حکم سونے کا ہوگا	حکم سونے کا	حکم سونے کا
سونہ غالب اور دونوں	چاندی غالب اور دونوں	دونوں برابر اور دونوں
بقدر نصاب	بقدر نصاب	بقدر نصاب
حکم سونے کا	حکم سونے کا	حکم سونے کا
سونہ غالب اور چاندی	چاندی غالب اور چاندی	دونوں برابر اور دونوں
بقدر نصاب	بقدر نصاب	بقدر نصاب
نہ محکم سونے کا	حکم چاندی کا	نہ محکم
سونہ غالب اور دونوں سونے کوئی	چاندی غالب اور دونوں سونے	دونوں برابر اور کوئی بقدر
نصاب نہیں	کوئی نصاب نہیں	نصاب نہیں
اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی	اس میں زکوٰۃ نہیں	زکوٰۃ نہیں

جاننا چاہیے کہ اس میں سے وہ صورت خارج ہے کہ سونا چاندی دونوں لکڑی نصاب ہو چاہے تو چھ صورت میں دیگی و شرط کمال الغنا و لو سائرہ فی ظرفی المحول فی الاصل و الاصل انما قد وصفہ الامام ابو حنیفہ فلا یقدر نقصا شہدا فلو لم یسک کل بطل المحول و اما الدین فلا یصلح المحول و لو مستغرقا و شرط کیا گیا ہے پورا ہونا نصاب کا سال کے اول و آخر میں شروع میں انقضاء کے لیے اور آخر میں وجوب کے لیے پس نقصان نصاب کا اثنا سے محول میں مانع وجوب زکوٰۃ کا نہیں پھر اگر کل نصاب ہلاک ہوگئی تو برس کا حساب باطل ہو گیا یہاں تک کہ اگر دوسرا مال اسی برس میں ہلاک ہو تو اس کے واسطے نیا برس شروع ہو گا کہ انی الشافعی اور دین برس کو نہیں توڑتا اگرچہ میں مستغرق ہوں یہ قول امام ابو یوسف کا ہے اور امام صاحب سے بھی ایسا منقول ہے جیسا مجمع میں ذکر کیا ہے مگر شارح نے شروع کتاب الزکوٰۃ میں بعد قول نصف کے فلا زکوٰۃ علی کتاب و دیون للبعد ان بیان کیا ہے کہ دین عجز ہو چانا مثل ہلاک نصاب کے شمار کیا جاتا ہے امام محمد کے نزدیک اور اسی کو بحر میں ترجیح دے کہ انی الشافعی و فقہ العرف للجارۃ تضم الی اثنتین لان کل للجارۃ و ضما و زکوٰۃ کے او میں باب تجارت کی قیمت نقدین کے ساتھ ملائی جاوے اس لیے کہ سب مال تجارت کا ہے نقدین تو حسب محل و ضعیف کے اور اسباب تجارت تا جہر کی نیت کرنے سے و یضم الذہب الی الفضة و عکسہ جامع الثمنیۃ قیمتہ و قال ابوالاخر ا اور ملا یا جاوے سونا چاندی ساتھ یا چاندی سونے کے ساتھ باعتبار قیمت کے کیونکہ دونوں میں ثمنیت پائی جاتی ہے اور صاحبین کہتے ہیں کہ ملائی جاوے جس کے اعتبار سے جیسا کہ مثال





پھر لے اور ایک تہائی مال والا دو تہائی اس بکری کی کہ دو ٹلٹ والے نے دی ہو واپس لے تو ٹلٹ ٹلٹ کے بدلے میں مجرا ہو گا باقی رہا ایک ٹلٹ  
پس ایک تہائی مال والا اس کا مال العبدہ تہائی والے سے لے کرے اور اس سے پہلے ہی ظاہر ہو کہ تراج جانیں سے ہو موافق اصل باب تھا علی کے کذا فی الشا  
قان بلغ فی صیاب احمد ہا تھا باز کاہ دون الاخریں اگر پہلے چھ حصہ ایک کا اثن دونین سے مقدار نصاب کو تو وہ اپنے حصہ کی زکوٰۃ دیوے  
نہ دے سرام اس کی صورت یہ کہ اسی بکریان دو ٹلٹوں کی مشترک ہیں ایک کی ایک تہائی ایک کی دو تہائی مصدق نے انہیں سے ایک بکری لی یعنی دو  
تہائی والے کی زکوٰۃ تو ایک ٹلٹ والا دوسرے سے بکری کی تہائی قیمت پھر لے لے کہ نہ تہائی والے پر زکوٰۃ نہیں کذا فی الشا علی علیہ وکرمہ  
تہا بن وچھا تانوں مثلاً لا شئہ علیہ لانہ مالاً فیہ خلاصہ لاشائی سراج اور اگر ایک شخص کے دو تہائی آدمیوں کی شرکت میں اسی بکریان ہوں پہلے  
نصاب نصاب تو اس شخص پر کہ لازم نہیں ہوتا تو یہ مال مشترک اس قبیل سے ہے کہ تقسیم نہیں ہو سکتا یعنی ہر بکری کا آدھا نہیں ہو سکتا برخلاف  
قول امام ابو یوسف کہ کذا فی السراج ہم تھیں تین بکریان درمیان چالیس آدمیوں کے مشترک ہیں ملاحظہ کہ ایک شخص کی ہر بکری پر چھ  
آدھیں ہوں اور دوسرے نصاب باقی لوگوں میں ہوں تو اس چالیس لے پر زکوٰۃ نہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور یہی قول امام کا ہے اور اگر دو آدمی مشترک  
ہوئے دونوں پر زکوٰۃ واجب ہوئی اس لیے کہ اس حالت میں تقسیم ہو سکتی ہے اور چالیس آدمیوں میں تقسیم نہیں ہو سکتی یعنی جو نہ ہر ایک بکری نصفاً نہ  
تو تقسیم نہیں ہو سکتی بدرون اتفاق کے بخلاف اسکے کہ اسی کے دو آدمیوں میں دو ٹلٹ کے کہ کذا فی الشا والیہ لایرون ہنہ الامام ناظر قوی  
و متوسل و محضت قویہ زکوٰۃ تھا اذ اقام نصابا و حال احوال کن لا فر ابل عنہ قبض اربعین و ہما صمد اللہ بن التھوی کفرض و بابل مال تجارت  
فکل اقبض اربعین دہما یلزم دہم اور جان کے کہ دیون امام صاحب کے نزدیک تین قسم کے ہیں ایک قوی وہ سراسر مال ہے دوسرا قبض  
پس زکوٰۃ دیون واجب ہوتی ہے وجوب نصاب پوری ہو اور برس گزر جاوے لیکن علی الفور نہیں بلکہ چالیس مہم دین قوی سے قبضہ کرے اور تین  
قرض یا مال تجارت کا بدلہ ہو سو ہر بار کہ چالیس درم وصول کرے ایک درم لازم آدھ کا یعنی پہلے چالیس پر ایک درم پھر چالیس چالیس پر وصول ہوں  
تو دوسرا درم و علی ہذا القیاس ہر چالیس پر ایک درم ہو گا کیونکہ امام کے نزدیک اس کو معاف ہون عن الشا ہی و عن قبض اربعین نہ لایرون ہنہ الامام ناظر قوی  
مال غیر تجارت و وہاں متوسط کنس سمانیہ و عبد خدیوہ و نحو ہما ہوں مشغول بواجبہ الاسلامیہ کطعام و شراب و ملاک اور لازم ہو زکوٰۃ وقت قبضہ و دوسرے  
کے بدل مال سے جو تجارت کے لیے نہ و اور یہ دین متوسط ہی جیسے قیمت سمانہ کی یا خدمت کے غلام کی اور مثل انکے ان چیزوں کی کہ ہون  
اصلی ہیں مشغول ہیں جیسے کھانا پینا ملاک وغیرہ کی ہم ملاک جمع ملک کی ہر مملوک مطلق یہ عطف عام کا یہ خاص پر اور عرفین  
اراضی کو کہتے ہیں اس صورت میں یہ عطف مباین کا ہر عن الشا ہی و معتبرا معنی من احوال قبل القبض فی الاصح اور لگائے جاوے گئے ہوں  
کے وہ ایام جو دین متوسط کے قبض سے پہلے گزر گئے صح روایت میر ہم دین متوسط میں دور دین میں روایت اصل یہ کہ زکوٰۃ واجب ہو اور  
اد لازم نہیں یہاں تک کہ قبض کرے دوسرے آدمی اس وقت زکوٰۃ ادا کرے اور بن سمانہ کی روایت میں امام ابو حنیفہ سے یہ کہ اس میں زکوٰۃ واجب نہیں  
یہاں تک کہ قبض کرے اور برس گزرے ہوا ہے کہ یہ مال زکوٰۃ کے قابل بعد قبض کے ہوتا ہو تو نمزلہ اس مال کے ہر جو اچھی پیدا ہو اور وجہ ظاہر زکوٰۃ  
کی یہ ہو کہ جب اسے حاجت کی چیز کی بیع پر اقام کیا تو اگر یا مال تجارت کا بیع سے پہلے کہ دیا حاصل یہ ہو کہ بنی اختلاف کا دین متوسط میں ہاں ہو  
کہ وہ مال زکوٰۃ کا بعد قبض کے ہوتا ہو یا قبل اسکے پہلی صورت میں ضرور کہ گزرتا برس کا بعد قبض نصاب کے اور دوسری صورت میں ابتدا سے مال وقت  
بیع سے ہوا و اصح یہی ہوا بعض محشیوں سے اس جگہ خطا واقع ہوئی ہو اور دین قوی میں کچھ اختلاف روایات نہیں زکوٰۃ نہیں اصل مال کے  
برس سے واجب ہو مگر ادا اس وقت لازم ہو کہ چالیس وصول کرے کذا فی الشا ہی تبصرف و مثله مال وراثت دینا علی رجل اور دین متوسط

کے مکمل ہو کر وارث ہو اس دین کا جو کسی شخص کے فاسد پر ہم یعنی فاسد مال کی وقت وارثت سے مشرک اور یہی ظاہر الروایت ہے کہ جو شخص پہلے بچہ ہو کر دین قوی اور متوسط میں آئے کہ نہ نہیں واجب مگر بعد قبض کے اس سے یہ لازم ہو کر وارث اگرچہ چند سال کے مگر قبل قبض دین کے تو اس کو وہ عینت اخراج زکوٰۃ کی قبضہ ہوئے پر لازم نہیں ہے کہ اگر ادا کیے نہ ابھی لازم ہی نہیں ہو اور وارث کے لئے زکوٰۃ لازم ہوگی کیونکہ اس کی ملکیت وارث سے پہلے نہ تھی تو اس کا اجزاء سے سال وقت موت سے ہو گا کذا فی الشافعی و عند بقین ما تین مع حلان احوال بعد اسی بعد القبول میں ہیں جن میں دو جو بدل غیر مال کر دو بدل کی کتابہ دفع اور زکوٰۃ لازم ہو وقت قبضہ دو سو درم کے دین عینت سے اور گذر جانے سال تمام کے بعد قبض کے اور دین عینت وہ جو بدل مال شرعیہ مال اور دین اور بدل کی کتابہ اور بدل منع ہو الا اذا کان عندہ ما یطعم الی الدین المصیبت کما مر کہ جب بدل کے پاس وہ مال کہ ملاو سے دین عینت کے ساتھ جیسا پہلے کہ حکام ہمیشہ جاری ہوا شرط ان حل سے بعد قبض کے حال یہ کہ جب اس کو کچھ مال ہو اور اس کے پاس پہلے سے فاسد مال ہو تو قبضہ کی فاسد مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ ادا کرے اور قبضہ کے بعد جب سال یا بعد قبض کے شرط نہیں ہے کہ اگر اشارہ ہو یا المستألفی اشہر احوال الخ کی طرف اشارہ ہے کہ یہ بیان ہو کر ہو کہ وہ کسی قاعدہ سے دین کی قبضہ پہلے بیان نہیں کی کہ وہ مال اور مال الدین بعد احوال فلا زکوٰۃ سوا کان الدین قویا اولاً خانیہ اور اگر مضاف کر دیا دین کے دلی سے دیوں کو بعد برس گذرنے کے تو زکوٰۃ نہیں برابر ہی کہ دین قوی ہو یا نہ گذرنے کا خانیہ وقیدہ فی الخیر بالعلم انما اور نہ مالک کا قبضہ مگر ان کے ساتھ دین زکوٰۃ کو برابر دین کی صورت میں مقید کیا ہو دیوں میں اس کے ساتھ اس صورت میں برابر نہ ملے مالک کے ہر ایک اگر بیان مالدار کی تو یہ بشرط قصہ آہاک کرنے کے ہی ہے زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہ گذرنے کا خانیہ بقول شافعی انہ وہ مال ہر شخص کے قبضہ ملاو اور دین عینت کے قبضہ کے لا یعنی ہر الفائق میں کہ اور یہ ہے قول بکر کا وقیدہ الخ ظاہر اس باب میں کہ قول زکوٰۃ ہے سوا کان الدین قویا اولاً مالک دین کے اقسام کثرت کو شامل ہے عام نہیں ہے بلکہ مقید ہر مفلس کے ساتھ اور صحیح نہیں ہے دین عینت میں کیونکہ یہ عینت میں زکوٰۃ نہیں واجب ہوتی مگر بعد قبضہ فاسد مال کے اور گذرنے برس کے بعد قبض کے اس صورت میں اس کا بری کرنا مستلزم ہے اس کا وجوب سے پہلے پس زکوٰۃ کا فاسد مال دین متوسط میں ہو کذا فی الشافعی وجوب علیہ اسی علی الزکوٰۃ زکوٰۃ قصصت ہر من تہمردو بعد قبضہ احوال من الہی کا نہت قبضہ ہر ثلث روت انصاف بطلاق قبل الذخول فخری الکمل ما لہ ان ان التور لا تہتج فی الفقہ والفقہ اور واجب ہر صورت پر زکوٰۃ انصاف ہر نقد کی کہ ہٹا گیا بعد برس روز کے اس ہزار میں سے کہ بعد ہر قبض کیا پھر ہٹا یا وہاں بسبب طلاق قبل الذخول کے پس زکوٰۃ دوسرے کل ہزار کی اس لیے کہ ٹھہرا ہوا قاعدہ ہے کہ نقد یعنی سونا چاندی عقود میں بیع بیع اور اجارہ اور نکاح وغیرہ میں اور فسخ میں بیع ناقض اور خلع وغیرہ میں بیع نہیں ہیں ہم نقد کے نقد سے احقر ہے یا ساکنہ سے اور شائع نے جو من نقد زیادہ کیا اس کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ من الف جو مصنف نے کہا یہ وہ اس مطلب کے ادا کے لیے کافی ہے ضرورت مسلمہ کی یہ ہے کہ کسی صورت سے نکاح کیا ہزار درم کے ہر پڑا اور بیٹے کل ہزار اس کو دیا اور ایک برس گذر گیا پھر شوہر نے قبل الذخول طلاق دی ضرورت کو نصف ہر پھر ناچڑا ضرورت پر اس نصف مردہ کی زکوٰۃ ہر مردہ کے لئے نہیں کیونکہ غنہ میں نقد میں نہیں ہوتے اسے جو قبض کیا تھا وہ اس کی ملک میں ہو گیا تھا اب جو ہٹا ناچڑا تب ہی وہ پانچو ہٹا نے ضرورت میں ہیں بلکہ اس کی جگہ اور پانچو اگر دوسرے تو درست ہے اسی بہت سے زکوٰۃ اسی کے لئے لازم ہوئی اور دین کا فاسد پر لازم ہونا بعد سال گذرنے کے الخ زکوٰۃ نہیں کذا فی الشافعی لہذا عن الاولیٰ اجتزہ وتسقط الزکوٰۃ عن مہربان لہ فی انصاف مروجہ فیہ مطلقاً سوا رجب بقضایا وغیرہ بکسر احوال اور واک استحقاق علیہ عین المہربان ولذا لا رجوع بعد ہاکم اور ساقط ہوئی زکوٰۃ مہربان لہ کے فاسد سے اس صورت میں کہ وہ مہربان نے بعد برس روز کے انصاف کو دیکر ہٹا یا

بجائے مالک یا مالک کے قبضہ میں نہ ہو



اور نہ جو مال عاشر کے سامنے آیا تو وہ ایک قسم ظاہر کی برکت کو باطن کی بنا مجاز پر باعتبار پہلے مال کے واسطے کہ امواں باطن جو گھر میں ہیں اگر عاشر کو خبر ہو  
 کرے تو انہیں سے نہیں لے سکتا جیسے باخبر میں صحت ہو اور باطن اور ظاہر کی تقسیم میں اشارہ عنایت وغیرہ کی روک ٹوک ہو کہ داد امواں باطن میں کیونکہ امواں  
 ظاہر یعنی سواٹم میں عاشر کے پاس آئے کی ضرورت نہیں بلکہ عاشر خود جاکر وصول کرتا ہے اور اشارہ اس طرح ہوا کہ یہ یعنی عاشر اور ساعی میں فرق نہ کرنا  
 حالانکہ ان دونوں میں فرق ہے جیسا کہ ذکر چکا کہ فی الشامی واورو نے ذمہ اشارہ محمول علیہ الاخذ ظاہر اور وہ جو حدیث شریعت میں عاشر و ان کی حدیث  
 میں وارد ہو کر لایہ نقل صاحب کس الجنت وادہ ابو داد و غیرہ پہنچے نہ داخل ہو گا عاشر لینے والا جنت میں سواٹم محمول ہو گا سواٹم سے لینے پر نہیں انکار تمام  
 انکول او قال لم انزل الشیخ او علیہ وین محیط او متفق فی النصاب لان ما یأخذہ زکوۃ معروف و ہوا تحت بحر و انما المملکۃ المصنعت ہیں جو شخص انکار  
 کرے برکت کی غمازی کا یا کہے کہ میں نے تجارت کی نہایت نہیں کی یا کہے کہ میرے گھر میں جو بیٹا و یا استدروہ میں کہ بعد اواس کے مال بہت زیادہ اضافہ نہیں ہوتا  
 شایع ہے کہ ان کے دین کی تقسیم سواٹم ہو کہ عاشر جو بیٹا یا بیٹہ زکوۃ لیتا ہو کہ اسے المعروف اور بی بی حق ہو کہ اسے البحر اور اسے بیٹے ہندو نے دین کو مطلق  
 رکھا او قال اویت الی عاشر اخر و کان عاشر اخر حقا یا کما کہ میں دو سوسے عاشر کو دے چکا اور دوسرا عاشر محقق ہو ا و قال اویت الی انما  
 فی المصبر لبعدها و ج لایا یا یا کما کہ میں او اگر چکا فقیر و ن کو شہر میں نہ شہر سے نکلنے کے بعد اسکی وجہ منقریب کو یگی و حلف صدق فی الکل  
 الخراج براۃ سے الاصح لا شکیہ ان سبب صورتوں مذکورہ میں اگر بیان کو حلف ہو کہ کسی سے تو مانا جاوے بعد و ن پیش کرے فی بعضی دوسرے  
 عاشر کے سواٹم کے خطوط اشتباہ ہوتے ہیں اصح روایت میں اور یہی ظاہر روایت ہو کہ اسے البدل سے لواتا ہے خلافت اس سے نہ کہ انکا  
 و حلف صدق و حدت عدایمان کما کہ اگر چہ پیش کی برخلاف نام اس عاشر کے اور قسم کھائی تو مانا جاوے اور چہ پیشی کا بعد ہم شمار کیا ہو  
 و لکن کذبہ بعد سنین اخذت منہ اور اگر ظاہر ہووے جو مال والے کا چند سال کے بعد تو زکوۃ لی جاوے اس سے الا فی السواٹم والا موال  
 الباطنہ لبعدها من البطلان استثناء صدق سے لینے قول مانا جاوے لیکن سواٹم میں اور امواں باطن میں بعد نکالنے کے شہر  
 سے مانا جاوے انما بالانزع الخفوت بالاموال الظاہرۃ فکان الاخذ فی الامام فی کون ہو الزکوۃ والاول یتقلب لفظا اسلیہ کہ امواں زکوۃ  
 انکا لینے کی جہت سے امواں ظاہرہ کے ساتھ ملتی ہو گئے پس حق لینے زکوۃ کا انہیں امام کو ہو گا پس یہ اخذ زکوۃ ہو گا اور پہلا دیا ہو انفس  
 و یا اخذ یا منہ بقولہ لقول عمر لا تبشوا علی الناس بتاعہم لکنہ بخلافہ اذا اتهم اور لیوے زکوۃ کو عاشر مال والے سے ہو جب اسکی بیان کے کیونکہ  
 حضرت عمر نے فرمایا کہ نہ تعلیقش کر دو گو کہ کی متاع کو لیکن مال والے کو عاشر قسم دیوے اگر انکو قسم جانے و کل ما صدق فیہ مسلم مسامر  
 صدق فیہ ذمی لان ہم بالنسب اور امور مذکورہ میں سے جو امر ایسے ہیں کہ انہیں مسلمان کا قول مانا جاتا ہو کا ذمی کا بھی قول انہیں  
 مانا جاتا ہو کیونکہ اس کے لیے وہ رعایت ملحوظ ہو جو ہمارے لیے ہو الا فی قولہ اویت انما الی فقیر بعدم ولایۃ ذلک مگر ذمی کا یہ قول کہ میں  
 فقیر کو دید یا مقبول ہو گا کیونکہ کا فقر کو اسکی دلالت نہیں ہم اس واسطے کہ جو کچھ اس سے لیا جاتا ہو وہ جز یہی اور جز یہ میں جب ادا کا دعوے  
 کرے تو نہیں مانا جاتا اسوجہ سے کہ اہل ذمہ کے فقر اس کے معروف نہیں اور کافر کو مستحق نہیں پر یعنی مسلمانوں پر صرف کرنے کی ولایت نہیں پس کذا  
 فی الشامی لایصدق حربی نے شی اور کافر حربی کا قول کسی امر میں نہیں مانا جاتا یعنی اسکی طرف التفات نہیں اگرچہ گواہوں سے  
 ثابت کرے افادہ الکمال الاسنی اہم ولدہ مگر اسکے باپ میں کہ اگر کسی باندی کو ام ولد ہونے کا اقرار کرے تو مانا جائیگا بخلاف  
 اقرار مدبر ہونے کے کہ وہ مقبول نہیں اسلیے کہ دار الحرب میں مدبر کا بھی نہیں کذا فی البحر و قولہ لعلام یولد مثلمہ مثلمہ ہذا ولد  
 اور مگر اس صورت میں کہ کسی غلام کو کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور وہ غلام ایسا ہو کہ اس جیسا اس جیسے کا بیٹا ہو سکتا ہے لینے اور پہلے سے

یعنی عاشر پہلے  
 برنامہ ہوتا ہو  
 اور ساعی صدق  
 سواٹم و جاکر  
 وصول کرتا ہو











سابقہ لکھ چکا ہوں کہ مائتہ واپس چاندی جب تک کسی دوسری چیز کے ساتھ مخلوط نہ ہو نہیں ڈھلتی کذا فی الفتح اور معلوم ہو کہ خلافت  
 اس بارہ میں جو معدن میں سے حاصل کر رہے ہیں لیکن جو سود کفار کے خزانوں وغیرہ میں ہو اس میں بالاتفاق خمس لازم ہے کذا فی الشامی  
 فخرج المال کلفظ وقار وغیر المنطیع کما دین الاجار پس ان گنیمتیں بہت چیزیں ہیں جہاد کی قید سے بھی نفاذ اور مال اور نفل کی منطیع کے قید  
 سے جو نرم نہیں ہوتے جیسے کان پتھروں کی سیلے فیروزہ و زرد و شیرہ کی ہم قسم نعمانی میں ہے کہ کان تین قسم کی ہو ایک وہ خشک زمین  
 کہ کھل جاتی ہے ایک سب سے سونا چاندی رنگت تانبا پیش تو بادوم وہ سخت چیزیں جو ایک سے نرم نہیں ہوتیں جیسے پتھر اور ہتھ  
 یا توہ وغیرہ سوم وہ چیزیں کہ جہاد نہیں جیتے پانی رال لفظ وغیرہ کذا فی البیضا و التفسیر لفظ ایک روغن ہو کہ پانی پر آجاتا ہو اور قار و قیر  
 اور زفت وہ جس سے کشتیوں کو روغن کرتے ہیں کذا فی الشامی فی ارض شرا جہاد و عیشہ و عرق الارار لالہ فافادہ اور خواہ بالا و نیل  
 کان یا د فیستہ یا د سے زمین خراجی سے یا عشری میں شارج سے کہا کہ زمین کی قید سے نکل گیا گھر اور زمین خارج ہو اچانک کہ نہ گھر وہ بالا و  
 داخل ہو ہم مراد عشری اور شرا ہی ہے کہ جب کا وظیفہ عشر ہو یا خراج ہو خواہ کسی کے قبضے میں ہو یا نہ تو جب عشر و خراج کے ہوتے خمس  
 دیا جائے گا تو جنگل جہین نہ عشر نہ خراج بطریق اولیٰ داخل خمس ہو گا کذا فی البیضا و التفسیر لفظ مالک اس شخص کا مالک ہونے کا ہوا  
 و ہو لم المعدن کہ اگر مسلمان یا ذی کی پائی ہوئی کان خواہ وہ فیستہ یا د ہو یا جہاد ہو جب اس حدیث کے فی الرکاز خمس  
 اور یہ شامل ہو معدن کو جیسے پہلے گہرا و پاقیہ لکھا لکھ ان ملک کے اور باقی رکازات میں چار خمس زمین کے مالک کے ہیں اگر وہ  
 زمین کسی کی ملک ہو ہم حاشیہ ابو سعید میں کہا کہ ملک سے مراد یہ ہو کہ غیر کی ملک ہو پانے والی کی ہو کیونکہ پانے والے کی ملک ہوگی  
 تو اس میں خمس ہو گا جیسا مصنف آگے بیان کرتا ہے لاشیٰ فی ارض شامی نے کہا کہ اس کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ جب پانی والا  
 مالک زمین نہ تو خمس واجب ہو اور خود مالک ہو تو واجب نہ ہو کیونکہ علت وجوب دونوں میں ایک ہے وہ یہ کہ معدن تمام اجزاء سے  
 مالک کی ملک ہو تو مصنف کے کلام میں تعارض یقیناً ہے بیان باقیہ لکھا لکھا ہے اور آگے لاشیٰ نے ارضہ کہا ہے شیخ رحمہ نے اس تعارض کو  
 یوں دفع کیا کہ زمین ملک کی معدن میں دو روایتیں ہیں روایت اصل یہ کہ اس میں خمس نہیں کل مالک کی ہو اور جامع حدیث کی روایت  
 یہ کہ اس میں خمس ہو اور چار خمس مالک کے ہیں پس یہاں کا قول طابین روایت جامع صغیر کے ہے اور قول آئیدہ ہوائی روایت اصل کے کذا فی  
 الشامی لفظ لا لاجب و مفادہ فلما وجد اور اگر زمین رکاز کی کسی کی ملک نہ ہو جیسے ہارڈ جنگل پس وہ چیز پانے والے کی ہو و المعدن  
 لاشیٰ فیہ ان وجہ ہونے دارہ و خانہ اور معدن میں کچھ لازم نہیں آتا اگر پادے اس کو اپنے گھر میں اور اپنے مکان میں ہم معدن کے  
 لفظ میں احتراز ہو وہ فیستہ سے اس لیے کہ اس کا خمس لیا جاتا ہے اگرچہ کسی کی ملک زمین میں ہو یا اس کے گھر میں ہو اس لیے کہ وہ اجزاء زمین سے  
 نہیں ہے جیسا ہوائی میں ہے اور گھر اور مکان کی معدن میں کچھ نہ لازم آتا امام صاحب کے نزدیک ہے برخلاف قول صاحبین کے کذا فی  
 الشامی و ارضہ فی روایت الاصل و اختار ہائے اکثر اور کچھ لازم نہیں آتا اگر پادے معدن اپنی اراضی میں اصل کی روایت کے بموجب  
 اور اسی کو اختیار کیا ہے کثر میں ہم غایۃ البیان میں کہا ہے کہ زمین ملک میں امام صاحب سے دو روایتیں ہیں روایت اصل کے مطابق  
 ارض اور دار میں کچھ فرق نہیں یعنی دونوں میں کچھ لازم نہیں آتا کیونکہ زمین جب اس کی طرف منتقل ہوئی تو بالکل مع اپنے تمام اجزاء کے  
 منتقل ہوئی اور معدن بھی اسی زمین کی مٹی کی ہے تو خمس لازم نہ آیا جیسے غنیمت جب اس کو امام کسی کے ساتھ فروخت کر دے تو اور لوگوں کا  
 حق اس سے محفوظ ہو جاتا ہے اس لیے کہ وہ شخص اس کا مالک بمقابلہ عوہن کے ہو رہی ہے کہا ہے خصاص نے اور جامع غنیمت کی روایت

وہ زمین کسی کی ملک ہو  
 کہ اگر وہ زمین کسی کی ملک ہو  
 کہ اگر وہ زمین کسی کی ملک ہو









مساکین پر پھر اگر امام کو اطلاع ہو تو اس کے لیے ہوسکے کہ قبول کرے اور اگر اسکو تمام مال کی ضرورت ہو تو گنجائش ہو کہ اپنے واسطے رہے یا نہ رہے اور یہ بھی گنجائش ہو کہ حاجت مندوں کو دے اگرچہ اسکا باپ دادا یا اولاد ہو اور یہ مال بمنزلہ اُس عشر کے نہیں ہے کہ زمین کا لازم نہ ہو بلکہ اضافہ الشامی

باب العشر

یہ باب ہر وہ جگہ کے احکام میں ہے جو عشر کہتے ہیں دس دین کے ایک ٹکڑے کو اور یہاں مراد وہ ہے جو عشر کی طرف منسوب ہو تاکہ شامل ہو نصف العشر اور نصف العشر کو کذا فی النجاشی اور اسکو زکوٰۃ میں اسلئے ذکر کیا کہ اسکا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا ہے چھب العشر فی فصل وان قل واجب ہر دسواں حصہ شہد میں اگرچہ قلیل ہو مگر شامی میں کہ اگر عسل میں کسرہ ہو تو یوں نہیں کیونکہ مضاف ہو ارض کی طرف اور لفظ وان قل کی ضرورت نہیں اسلئے کہ نصف کا قول بلا شرط نصاب اس سے معنی ہے ارض غیر اخراج الہ غیر عشرین قبل و مفادہ عشر واجب ہے اُس شہد میں کہ غیر خراجی زمین کا ہو اگرچہ غیر عشری ہی ہو جیسے پہاڑ و جنگل و خلافت اخراج جیسے لانا بیسج العشر و اخراج و خلافت شہد میں خراجی کے لینے اس میں عشر نہیں تاکہ بیسج ہو جو دین عشر اور خراج م ارضی غیر اخراج کے لفظ میں اشارہ ہو کہ یہ شامل ہے زمین عشری کو اور اُس زمین کو کہ نہ عشری ہو نہ خراجی جیسے پہاڑ اور جنگل لیکن غنیمت میں ہے کہ پہاڑ عشری ہے لینے اگر استعمال میں آوے تو عشری ہو کذا قال الشافعی و کذا یجب العشر فی شرطہ قبل او مفادہ ان عامہ الامام لانہ مال مقصود اور ایسا ہی عشر واجب ہے پہاڑی یا جنگلی بھلون میں اگر امام نے اسکی حفاظت کی ہو اسلئے کہ وہ مال مقصود ہو م امام کو اسکی حفاظت اسلئے مقصود ہو کہ عشر واجب ہو کہ نہ کہ اخذ مال حفاظت جی کی ہمت سے ہے تو یہ علت اشتراط کی ہو یا یہ کہ وہ اس جس سے ہے کہ جس سے غلہ حاصل کرنا زمین کا مطلب ہوتا ہے تو یہ علت وجوب کی ہوتی کذا فی الشافعی لانہ لم یجہ لانہ کا صبر عشر واجب نہگا اگر امام نے اسکی حفاظت نہیں کی جیسا شکار کہ اس میں بھی عشر نہیں و چھب فی مسئلہ سہا و اے مطر او سیم کنہر اور واجب ہے عشر اُس زمین میں جو مینہ سے پانی دیکھی ہو یا جاری پانی سے مثل نہر کے سم سج پانی کے جاری ہونے کو کہتے ہیں زمین پر لینے نہر کا پانی یا نالوں کا کذا فی المغرب بلا شرط نصاب راجع للکل بدون شرط نصاب کے لینے کچھ ضرور نہیں کہ پیداوار بتدر نصاب ہو اگر کس ہو گا تب بھی عشر واجب ہو گا شارح نے کہا کہ نصاب کا ہونا سب مذکرات کی طرف ہے لینے شہد و قبل و غلہ و بلا شرط بقا و دھوان حول لان فیہ معنی المونسۃ اور بدون شرط باقی رہنے تمام سال کے اور گذرنے برس کے اسوا اسلئے کہ عشر میں معنی مونسۃ الارض کے ہیں لینے اجرت زمین کی تو یہ عشر عبادت محض ہوا م اگر پیداوار سال بھر میں کسی بار ہو تو ہر بار عشر واجب ہو گا اور ایسا ہی خراج مقامہ لینے بٹائی کا لیکن خراج موظف جونی جریب ایک ذراع یا مثل اس کے سالانہ مقرر ہو کر تہا تو وہ برس روز میں ایک بار واجب ہو کر تہا کر نہیں ہوتا اگرچہ زمین کا پیداوار کہی بار ہو کذا فی الشافعی و لہذا کان للامام اخذہ جہرا و لو عند من التکرہ اور اسلئے امام کو گنجائش ہے کہ ان چیزوں کا عشر نہ در لے اور ترکہ سے لیا جاسکتا ہے وجوب مع الدین و فی ارض صغیر او مخزون و مکاتب و ما ذون و وقف اور واجب ہوتا ہے عشر باوجود وقفہ ارضی کے اور لڑکے کی زمین میں اور مخزون کے اور مکاتب کی اور ما ذون کی اور وقفہ میں زمین میں ہم زمین کی ملک وجوب عشر کے لیے شرط نہیں بلکہ پیداوار کی ملک شرط ہے اسلئے کہ عشر پیداوار میں ہوتا زمین میں نہیں تو زمین کا مالک ہونا اور نہ ما ذون و غیرہ برابر ہیں اور زمین وقفہ میں عشر اس ضرورت میں ہو کہ اہل وقفہ نے اسکو لیا ہو کذا فی الشافعی مختصراً

یہ مسئلہ شافعی ہے  
یہ مسئلہ مالکی ہے  
یہ مسئلہ حنبلی ہے  
یہ مسئلہ حنفی ہے  
یہ مسئلہ شافعی ہے  
یہ مسئلہ مالکی ہے  
یہ مسئلہ حنبلی ہے  
یہ مسئلہ حنفی ہے



حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صلح اس بات پر ہوئی تھی کہ مسلمانوں کا دونا اٹھنے لیا جاوے طحاوی نے کہا کہ علمائے فرقہ نہیں بیان کیا زمین کے دولا یہ سے پانی دینے یا نہ دینے پانی دینے میں اور فقہنا صلح کا جو واقع ہوئی یہ کہ مسلمانوں کی نسبت گنہگار دینا جاوے اور نہ دینا میں والے کان طحاوی نے اوستا اور اوستا عہد میں اسلام اگر پہلی بار کا ہو یا عورت یا اسلام لے آیا یا زمین خرید کی ہو مسلمان سے م تقبلی اگر چہ مسلمان ہو تو اس کے پاس جو زمین تقبلی ہو جو وہ طرفین کے نزدیک تقبلی رہتی ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک عشری ہو جاتی ہو اور یہی حال ہر جب خرید ہو اس سے کسی مسلمان نے اور اگر خرید تقبلی نے عشری زمین کو کسی مسلم سے تو شیخین کے نزدیک تقبلی ہو جاوے گی اور امام محمد کے نزدیک عشری باقی رہے گی کذا فی پہلی اور اوستا عہد میں اسلام او دومی لان تقبلیت کا خراج قلا بدیل یا خرید زمین کو تقبلی سے کسی مسلمان نے یا ذمی سے اس سے کہ تقبلیت خراج کے مانند ہیں تبدیل نہ ہو گی ذمی جب تقبلی زمین تقبلی سے خرید سے تو بالاتفاق تقبلی رہتی ہو کذا فی پہلی اور شرا کا ذکر بنا کر شرا ہو ورنہ سب اختلافات میں یہی حکم ہو تبدیل عن البرجندی اور عدم تبدیل خراج بالاتفاق اور تقبلیت میں امام ابو یوسف کا اس سے بدعت میں خلاف ہے کہ تقبلی مسلمان ہو جاوے یا اس سے کسی مسلمان نے خریدی ہو کیونکہ وہ عشری رہ جاتی جیسا پہلے بیان ہو چکا کذا فی پہلی و اخذ خراج میں ذمی جب تقبلی شرا سے ارض عشری سے مسلم و قبضہ سنہ الثانی اور لیا جاوے گا خراج اس ذمی سے جو تقبلی نہ ہو اور خرید یا ہو زمین عشری مسلمان یا اور قبض کیا اس کے بعد کہ عشرین اور کفر میں ساقا ہو ذمی سے خراج لینا اس صورت میں نہ سب شیخین کا یہی اور امام محمد کے نزدیک عشری ہی رہے گی اور غیر تقبلی کی قید اس سے لگائی کہ عشری اس پر مضاف ہو جاتی اگر شیخین کے نزدیک اور قبضہ کی قید اس سے لگائی کہ کہ خراج واجب نہیں ہوتا اگر زراعت کی قدرت سے اور زراعت پر قدرت نہیں حاصل ہو سکتی بدوین قبضہ کے اور کفر ساقا ہو عشر کے اس لیے کہ عشر میں معنی عبادت کے ہیں حاصل ہو کر زمین عشری رہتی ہو یا خارجی یا تقبلی اور عشری یا مسلم ہو گا یا ذمی یا تقبلی ہیں جب مسلمان خریدے عشری یا خارجی کو تو بدعت اور اپنے حال پر رہتی ہو یا خریدے تقبلی کو تب طرفین کے نزدیک بدعت رہتی ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ عشری ہو جائیگی اور جب تقبلی خریدے خارجی کو تو خارجی رہے گی اور تقبلی کو خرید سے تو تقبلی رہے گی اور اگر عشری کو کسی مسلمان سے خریدے تو تقبلی ہو جائیگی شیخین کے نزدیک برخلاف قول امام محمد کے اور جب خرید سے ذمی غیر تقبلی خارجی یا تقبلی کو تو بدعت رہے گی اور اگر عشری خریدے تو خارجی ہو جائیگی اگر شرا سے اس کی مالک میں امام اعظم کے نزدیک کذا قال الشافعی واخذ العشر من مسلم اخذنا منہ ای من الذی شفعہ لئلا یفقد العشر لیسہ اور لیا جاوے گا عشر مسلمان سے کہ لیا بدوین عشری کو ذمی سے شفعہ کی وجہ سے واسطے تبدیل عقد کے ذمی سے طرف مسلمان کے ہم شیخین کو یا کہ مسلمان نے مسلمان سے لیا ذمی کا واسطے بیع میں سے اس کے کذا فی الجہود وغیرہ اور دوسرے علویہ فساد و البیوع یا زمین روکی گئی مسلمان پر بیع کے فساد کے سبب یہ ہم اور دوسرے علویہ یا اخذ یا پر لینے جبکہ خرید اس کو ذمی نے مسلمان سے بشرط فاسد پھر وہ زمین بھت شر فاسد ہونے کے روکی گئی مسلمان پر تو وہ زمین عشری نہ ہو گی بدعت و بحرین کہا کہ رو داور بیع کی بھت سے بیع کان لم یکن ہو گئی اس لیے کہ حق مسلمان کا یعنی بائع کا بیع سے منقطع نہیں ہوا تھا کہ ہنوز مستحقان پھر لینے کا اس کو ثابت ہو یا بخیار شرط یا روکی گئی ہو بخیار شرط کی بھت سے ہم لینے جس صورت میں کہ بائع کو بخیار تھا جیسا قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں قید لگائی ہو اس لیے کہ بخیار بائع کا منع کرتا ہر ذوال مال ایک کا مالک تھا اور وہ بخیار یا روکی گئی ہو بخیار و بیعت بہر حال لینے رو قضا قاضی سے ہو یا غیر اس کے کذا فی الشافعی و عیب بقضا یا روکی گئی بھت عیب کے قاضی

یہاں پر اختلاف ہے

حکم سے ہم تو ان پانچوں صورتوں میں مسلمان سے عشر لیا جائیگا ولو بغیرہ بقیت خراجہ لانہ اقالہ لافسخ اور اگر روکی گئی بغیر حکم  
قاضی کے تو سبکی خراجی اس واسطے کہ یہ اقالہ ہی نہ فسخ لینے اقالہ بیع جہیدہ ہوتا ہے بغیر تہا قیدین کے حق میں کذا فی الشامی و اخذ خراج من دار  
جہالت بسنا انما و ازواج ان کانت لذتی مطلقاً او لیا جاد سے خراج گھر سے کہ بنا لیا ہو اسکو باغ یا کھیت اگر وہ گھر ذی کا ہو ہر صورت  
پرچہ میں عشر کے پانی سے اسکو پانی دیا ہو یا خراج کے پانی سے اسطے کہ ذی خراج کے لائق ہو عشر کے کذا فی البحر و المسلم و قد سقا یا جائزہ رضاعہ  
یا وہ گھر مسلمان کا ہو لیکن مسلمان نے اسکو پانی دیا خراج کے پانی سے اس واسطے کہ مسلمان رضی ہو یا خراج کے اوپر اسوجہ سے کہ اسے خراج کا پانی  
اسچھکھت کو یا ہم خراج کا پانی لینے وہ نہیں کہ تمہیدین نے گھر دین جیسے لگا اور ہنکا نہیں اور اسی کے مانند جو حون اوپر حون و دجلہ و فرات  
بر خلاف قول امام محمد کے اور عشر کا پانی پینا اور کوان اوپر عشر اور وہ در با جو کسی کے تحت میں نہ کہ فی الملتقی و شرعاً بنی نے اشکال کیا تھا کہ پانی  
مسلمان پر خراج لگانا ابتدائے لازم آتا ہے شایع نے اس کے جواب کی طرف اشارہ کیا کہ منوع ہے خراج بجز لگانا ابتدائے مسلم پر اور یہاں مسلمان نے چونکہ  
خراجی زمین سے پانی دیا تو خراج اختیار کیا جیسا زمین ہوا تو امام کی اجازت سے درست کہے اور پانی خراج کا وہ تو خراج واجب ہوتا ہے کذا  
قال نے البحر و اخذ عشران سقانا المسلم جائزہ او ہما لانہ الیق بہ اور لیا جاد و یحکما عشر اگر پانی دیا زمین کو مسلمان نے عشر کے پانی سے یا دونوں طرح  
کے پانی سے اسطے کہ عشر لائق ہو مسلمان کو کیونکہ زمین عبادت کے معنی پائے جاتے ہیں و لا شئی فی دار و مقبرۃ و تولد فی اور کچھ نہیں لازم گھر  
اور مقبرہ میں اگرچہ ذمی کا ہو کہ نہ کہ حضرت عمر نے مساکن کو عاف کر دیا تھا اور اسی پر اجماع ہے صاحب کا دوسری وجہ یہ ہے کہ رہنے میں نہ اور زیادتی نہیں  
اور خراج کا وجوب منکر جہت سے ہے اور اسی قیاس پر مقابلہ زمین زبلی اور اس بیان سے یہ ظاہر ہوا کہ پرانے اور نئے میں کچھ فرق نہیں لیکن ہمارے  
تبع کی ہو کہ اگر کسی خراجی زمین کو معطل رکھے تو اس پر خراج لازم ہے یا نہیں اگر خراجی زمین کو خرید کر کے گھر بنا یا یا عمارت بنائی تو اس پر اس زمین کا  
خراج لازم ہوگا جیسا اس صورت میں کہ اسکو معطل رکھے اور ایسا ہی ذخیرہ میں ہے کچھ کہ کما فی فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ جب کہ زمین خراجی زمین کو بقرہ  
یا کراہ کے لیے یا گھر فقیروں کے لیے تو خراج ساقط ہو جاتا ہے انتہی اور یہ دوسری روایت شاید کہ مبنی پر منفعت عامہ پر کما قالہ الشامی و لا فی عین  
قرائے زبانی اور کچھ نہیں رال کے چشمے میں ہم اسطے کہ رال زمین کا نام اپنے بڑھوتری نہیں ہے یعنی زمین سے نہیں پیدا ہوتی ہے بلکہ چشمہ جو چشم راتا  
جیسے پانی کا چشمہ تو اس میں عشر اور خراج نہیں کذا فی البحر و لفظ دہن بیلو الماء مطلقاً اسے فی ارض عشر اور خراج اور کچھ نہیں لفظ میں کہ ایک معنی  
ہو کہ جو پانی پر جاتا ہے کسی صورت میں لینے رال وغیرہ زمین عشری میں ہو یا خراجی میں و لکن فی حریمہا الصالح للزراعتہ من ارض الخراج  
خراج لیکن خراج زمین کے چشمہ کے گرد و نواح میں جو صلاحیت کھیتی کی رکھتا ہو خراج لازم ہے لانہا التعلق الخراج بالکھن من الزراعتہ  
خراج نہیں خود چشمہ میں اسطے کہ خراج متعلق ہو کھیتی کی قدرت پر ہم یہ علت ہے الصالح للزراعتہ کی اور خراج موطف میں بن سکتی ہے اور خراج مقامہ کلم  
مانند حکم عشر کے کذا قالہ الشامی و اما العشر یجب فی حریمہا العشری ان زرعہ والا لالتعلقہ بالخراج اور عشر واجب ہے عشری زمین کے چشمہ کے گرد و  
میں بشرطیکہ وہ سے اور زمین تو نہیں لازم کیونکہ عشر پیداوار سے متعلق ہے و لو فی العشر عند الامام عند ظہور الثمرۃ و بدو صلاحہا بران شرطی لہ  
من فساد او لیا جاد سے عشر امام صاحب کے نزدیک وقت ظاہر ہونے پہل کے اور وقت ظاہر ہونے اسکی درست کے یعنی گدرا ہونے کے کذا فی البرکات  
اور نہ زمین شرط کیا ہے کہ فساد سے مامون ہو جاد سے ہم جوہر میں کہا ہے کہ اختلاف ہے عشر کے وقت میں جو کھیتوں اور پھلوں میں سے لیا جاتا ہے پس  
امام ابو حنیفہ اور فرقتے ہیں کہ اس وقت لیا جائے کہ جب پہل ظاہر ہو اور خراج سے محفوظ ہو اگرچہ کٹنے کے لائق نہ ہو یعنی اسد جہ کو پہنچے کہ اس سے  
انفصال ہو سکے اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ جب کٹنے کے لائق ہو اور امام محمد کہتے ہیں کہ جب کٹ جاوے اور کلیان لگا یا جاد سے کذا فی الشامی

اور تاک میں  
بھی کچھ نہیں  
کذا فی الشامی  
والنہایۃ و غیرہ

ولا یحل لصاحب الفرض خراجہ اکل غلتہ قبل ادا خراجہا اور نہیں حلال خراجی زمین واسلے کو کہ کھاوے اسکی آمدنی خراج کے واسے پہلے ہم بعضوں نے کہا کہ یہ حکم خراج مقامہ کا ہی اسلئے کہ خراج موقوف ذمہ پر لازم ہوتا ہے پیداوار سے اسکو ملاو نہیں اور بعضوں نے کہا کہ خراج وہ ہے جو زمین سے پیدا ہوتا ہے اسلئے کہ امام اپنے حاکم کو جس کا حق ہے خراج کے ادا کے لیے پس اگر پیداوار کو مالک کھا جاوے تو امام خراج کہاں سے لے گا فی الذکر طحاوی نے کہا کہ واقعات میں یہ نقل عن البراء بن رباح کہ پیداوار سے کھانا درست نہیں قبل ادا کرنے خراج کے اور ایسا ہی قبل ادا کرنے عشر کے بلکہ مالک عزم اولو عشر کا کھانا ہوا یہ قید تھیں کہ ان فی الشیء ولا یأکل من طعام العشر حتی یؤدی العشر وان اکل من غیره جمع الفتاویٰ اور دیکھا کہ مالک لایستحب ان یأکل من طعام العشر اور اگر کھا دیکھا تو اسے عشر کا ضامن ہو گا کذا فی مجمع الفتاویٰ میں شری مطلقہ میں منصرف است سے منقول ہے کہ اگر دستور کے موافق ٹیڈر اس کا کھانے تو اس پر کچھ نہیں فقیر ابو الالیث نے کہا کہ اسی قول کو ہم لیسے ہیں کذا فی الفتاویٰ طحاوی یہ امام جس کا خراج اور امام کو چھوٹا ہو کہ پیداوار کو مالک کے دس دسٹھ فیصد خراج کے دس دسٹھ فیصد خراج زمین لا پڑے امام نے عبد بن حنفیہ اور شری مطلقہ نے خراج چھوٹا سالانہ ادا کیا ہے تو لگنے سے ہر سال کا خراج نہ لیا جاوے گا امام صاحب کے نزدیک انسانی انجانہ ہم اور یہ مسئلہ کہ کیا بھلاؤ کے بابا بھلاؤ میں سے شے نہ لگنے کو کسی اور خانہ کا یہ قول مجھ میں اس حالت پر کہ مالک زراعت سے عاجز ہو گیا کہ دوسری عبارت سے خانہ کی معلوم ہوتا ہے کذا فی الشیء مقرر اور شری مطلقہ نے خراج ادا کیا ہے ان کے نزدیک ہر کھانے والی روایت لا پڑے ہاں مالک و الاموال ظاہر الروایۃ اور خانہ میں یہ ہے چھوٹا خراج جو چھوٹا خراج ہے تو اس کے ترک سے لیا جاوے اور ایک روایت ہے کہ نہ لیا جاوے بلکہ موت کی صورت سے ساقط ہو جاتا ہے اور اول ظاہر الروایۃ یہ کہ شائی نے کہا کہ فی ذہب میں کہ نہیں ساقط ہوتا عشر بسبب عسر و قصر شخص کے جس کے ذمہ ہے ظاہر الروایۃ میں اور ابن المبارک نے ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ ساقط ہو جاتا ہے چھوٹا خراج کے بعد ہی کہ ساقط ہوتا ہے خراج زمین کے جس کے ذمہ ہے خراج موقوف ظاہر الروایۃ میں اور ابن المبارک نے کہا کہ ساقط ہو جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ بابر و لانا ردایوں کے فرق یہ دو میان عشر و خراج کے اور ساقط میں خراج موقوف کی قید لگائی اس سے معلوم ہوا کہ خراج مقامہ ساقط نہیں ہوتا ظاہر عشر کے ظاہر الروایۃ میں انتہی فرج مسائل الموقفہ شایع کے ممکن دلم نزع وجب خراج دون عشر قادر ہوا زمین کا قابض زراعت پر اور نہ بویا نو خراج وجب ہے ہر عشر ہم لینے خراج موقوف اور خراج مقامہ واجب ہیں ہر تاجیہ پہلے گز چکا اور نصف بھی باب عشر و خراج میں ذکر کر لیا کہ قال الشافعی ان ساقط ہوا جاتے ہیں دونوں لینے عشر اور خراج مقامہ پیداوار کے ہلاک ہو جانے سے لیکن موقوف اگر گھیتی کٹے سے پہلے ہلاک ہو جاوے تو ساقط ہو جاتا ہے اور بعد کٹے کے نہیں کذا قال ابی حنیفہ علی الفاضل ان زرعاً وکان جاداً ولا یبیتہ لربہا اور خراج فاضل کے ذمہ ہے اگر بویا ہو زمین میں موقوف کو اسودہ غصب سے انکار کرتا ہو اور مالک کے پاس گواہ نہ ہوں ہم خانہ میں کہہ زمین کہ اس کا خراج مقرر ہے کسی شخص نے اسکو غصب کر لیا اور غصب سے منکر ہے اور مالک کے پاس گواہ نہیں اگر غصب نے اسکو نہیں بویا تو خراج کسی نہیں اور اگر غصب نے بویا اور زراعت کے زمین ناقص نہیں ہوئی تو خراج غصب پر اور اگر غصب غصب کا مقرر ہو یا مالک کے پاس گواہ ہوں اور زراعت کی وجہ سے زمین میں کچھ نقصان نہیں آیا تو خراج مالک کے ذمہ ہے اور اگر زمین کو زراعت سے نقصان پہونچا ہو تو امام صاحب کے نزدیک زمین کے مالک پر نقصان ضرور ہے یا بہت کچھ نہ گویا اس شخص نے زمین کو اجارہ دیا پھر نقصان نقصان کے صاحب کے ہاتھ اور یہی تفصیل ہے زمین عشری کی غصب میں کذا قال الشافعی وخرج فی بیع الوفاء علی البیاع ان لم یسجدہ اور بیع بالوفاء میں خراج بالغ پر اگر زمین اس کے قبضہ میں ہے ہم بیع بالوفاء کا نام بیع المانع بھی ہے زمین شرط ہوتی ہے کہ بیع بالغ کو پھر دیکھا کہ اگر جب وہ شری مقرر ہو



پھر دے اور اسکا بیان آخر کتاب البیوع میں آویجا انشاء اللہ تعالیٰ و لو باع الزرع ان قبل اور اگر فالشتر علی المشتري و لو بعد فله البیاع اور اگر کھیتی کو بیچ دیا پس اگر کچھ سے پہلے چھ تو عشر شتری پر ہو اور اگر بعد پکنے کے تو بل پر ہو اور یہ شامل ہوا اس صورت کو کہ کھیتی کو بیچ دیا اور شتری نے مالک کی اجازت سے پکنے تک بدستور رہنے دیا تو طرہین کے نزدیک عشر شتری پر ہو اور ابو یوسف کے نزدیک ہر کی کٹی ہوئی کھیتی کی قیمت کے برابر تو بل پر ہو اور باقی شتری پر یہ حال کھیتی کی بیج کا ہر کھانی الفتح اور اگر کھیت بدون کھیتی کے یہ پاد و شتری کے سپرد کیا اور اس قدر مدت باقی رہی کہ نہیں کھیتی کر سکتا ہو تو عشر شتری پر ہو نہیں تو بل پر اور مدت کے اندازہ کے باب میں فتویٰ نہیں چھینے پر ہو اور اگر چھ یا عشر شتری سے دوسرے کے ساتھ اسے تیسرے کے ساتھ یا تیسرے کے ساتھ زراعت کا وقت جائز یا تو خراج کسی پر لازم نہ ہو گائیے کسی کے ساتھ میں اس قدر مدت نہ رہی کہ زراعت کر کے دوسرے برس کے لئے سے پہلے کہ اقالہ انشائی و عشر علی المخرج موطا علی المساجد اور عشر او پر اجارہ دینے والے کے پر لازم صاحب کے نزدیک جیسا خراج موطا بالاتفاق مخرج پر ہو اور کہا ہو صاحبین نے کہ اجارہ لینے والے پر ہو یعنی اگر زمین کو اجارہ دیا تو امام کے نزدیک مخرج پر ہو اگر زمین پر ہو صاحبین کے نزدیک مستاجر پر فتح القدیر میں ہے کہ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ شتر تعلق پیداوار کے ساتھ ہو اور وہ مستاجر کا ہو اور لازم صاحب کی دلیل یہ ہے کہ زمین کا ناجیسا زراعت سے ہوتا ہو ویسا ہی اجارہ سے بھی ہوتا ہو تو بیان اجرت مقصود ہو ویسا ہی مل تو نا حقیقت میں ہو جس کے پاس ہو اور وہی مالک بھی ہو تو عشر کے واجب ہونے کے لیے بھی ادلی ہو کہ شتر سلم یا نہ عاریت لینے والے سلم کے م لینے جیسا عاریت کی صورت میں کہ اگر کسی سلطان نے زمین عاریت لی تو مستحیر کے اوپر خراج ہو اور زرع کے نزدیک مالک دینے والے پر ہو کیونکہ جب اسے اپنی طرف سے مستحیر کو بخشی اپنے قائم مقام کیا تو عشر اسی پر لازم ہوا جیسا مخرج کا حال ہو ہم کہتے ہیں کہ مخرج مستحق زمین کی حاصل کی کہ قائم مقام پیداوار کے ہوئی بجائے معیر کے اور سلم کی قید اس لیے لگائی کہ اگر زمی عاریت سے تو عشر معیر پر ہو یا اتفاق کیونکہ شتر حق نفع کا عاریت لینے کی وجہ سے کھو دیا کہ انانی درجہ تجارتی لینے اس وجہ سے کہ اگر عشر کا اہل نہیں ہو لیکن بدائع میں ہے کہ اگر کافر نے عاریت لی تو صاحبین کے نزدیک عشر اس کے ذمہ لازم ہو گا اور امام صاحب سے دو روایتیں ہیں ایک روایت میں تو ایسا ہی ہو اور ایک روایت میں مالک پر تامل کہ انانی انشائی و فی الخواص بقولنا ما خذ اور عادی میں ہے کہ صاحبین کے قول کو ہم اخذ کرتے ہیں و فی الزراعة ان کان البذر من رب الارض فلیہ و لوسن العامل فلیہما بائعہ اور جو زمین مزارعت پر دی جاوے پس اگر بیع مالک کی طرف سے ہو تو عشر اس پر ہو اور اگر فرائع کی طرف سے ہو تو دونوں پر حصہ سب پر ہم واضح ہوا کہ عقد مزارعت اسکو کہتے ہیں کہ زمین اور بیج اور بیل اور کام میں سے کچھ ایک شخص کا ہو اور کچھ دوسرے کا امام اعظم کے نزدیک مزارعت کی سب قسمن باطل ہیں مگر صاحبین کے نزدیک تین صورتیں جائز ہیں اول یہ کہ زمین اور بیج ایک کے ہوں اور بیل اور کام دوسرے کا دوسرے یہ کہ زمین ایک کی ہو باقی دوسرے کی تیسرے یہ کہ کام ایک کے ذمہ ہو باقی دوسرے کے باقی صورتیں صاحبین کے نزدیک باطل ہیں تو تفصیل مزارع نے بیان کی ہے کہ تو امام صاحب کے قول پر مبنی ہے نہ صاحبین کے پہلے کہ امام صاحب کے نزدیک عشر ایک ہے مخرج اسکا ہو یا نہ ہو اور صاحبین کے نزدیک دونوں پر ہو مخرج اور یہی مذکور ہے کہ اگر کتب میں تو شائع کو مناسب تھا کہ اکثر کتب کی متابعت کرتا یہ حال عشر کا ہو اور خراج بالاتفاق مالک پر ہو کہ انانی اصطلاحی و انشائی و من لہ نظری بیت المال و طفر یا ہو مخرج لہ اخذہ دیاتہ اور جب کا حق بیت المال میں ہو اور وہ مخرج اسلوبی سے اس پر قابو پا گیا تو اسکا لینے لینا اسکو دیاتہ جائز ہو مخرج شائع کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ بیت المال کے حقدار کو ہو پونچھا ہو لینا جہان سے پاوے اگر چہ اس خاص مدینے نہ ہو جو اس کے واسطے مقرر ہو اور یہ غلٹا کے ظاہر کلام کے خلاف ہے ورنہ مدون کی چار قسمیں کرنے کا کیا فائدہ فان امام کو البتہ پونچنا ہو کہ وقت ضرورت کیا میں سے مخرج لیکر دوسرے مصارف میں صرف کرے پھر مخرج لیا اسکو اسکی جگہ رکھ دے تو یہ مسئلہ البتہ یوں چاہتا ہو کہ دوسری مدین سے بھی امام کو

















شارح نے اس غلام کا نام رکھا اس وقت سے کہ کسی نے میں مشاہیر مکاتب سے ہوا قالہ الشامی قالہ الشامی بینہ و بین الامینی  
 فکرمہ غلام ہمارا اور اگر غلام مشترک در میان ہر کی کے کسی اور کسی کے ہو تو اس کا حکم معلوم ہوا بیان گذشتہ سے ہم بحرین ہو کہ اگر غلام  
 مشترک دو شخصوں کے ہونے میں جو اس کے آزاد کیا ایک نے اپنا حصہ اور وہ مفلس ہو اور شریک ساکت نہ ہو کسی کرانی اختیار کی تو مقتضی اس کے  
 زکوۃ دے سکتا ہے کہ یہ مکاتب اس کے شریک کا ہوا اور اگر شریک نہ ہو تو اس کے زکوۃ دے سکتا ہے کہ یہ مکاتب اس کے شریک کا ہوا اور اگر شریک  
 آزاد ہو اور اس کے مقتضی سے ضمان لینا اختیار کیا تو ساکت غلام زکوۃ دے سکتا ہے اس لیے کہ یہ اجنبی ہے اور مقتضی زکوۃ نہیں دے سکتا  
 جب اختیار کرے ضمان اور دینے کے بعد غلام سے کسی کرانی کی کہ اس صورت میں وہ اسی کا مکاتب ہو کہ قالہ الشامی لا ینالہ مکاتب لنفسہ  
 او غیرہ اس واسطے کہ وہ غلام یا مکاتب کا خیر کا ہر کسی کے فی حق بیان گذشتہ سے معلوم ہو سکتی ہے و قالہ یجز مطلقا اور صاحبین کے  
 ہیں کہ جائز ہے ہر صورت میں اس کے مقتضی مالدار ہو یا مفلس اور غلام تمامہ اس کا ہو یا مشترک اور میں اس کے مالدار ہو یا اجنبی کے ہاں اجنبی کے ہاں  
 کہ قالہ الشامی لا ینالہ حرک اور حرکوں کا قسم اس لیے کہ وہ غلام آزاد ہو یا مکاتب آزاد ہو اور قرینہ دے واسطے مگر ہم بتا مراد آزاد ہے یعنی غیر دران  
 جبکہ کل عبد مقتضی کا ہو یا بعض اس کا ہو کہ مقتضی تو ان کے ہوا اور شریک اس سے ضمان دے چکا ہو اور حرکوں اس صورت میں کہ مقتضی مفلس  
 ہو اس لیے کہ غلام شریک کے واسطے رہے کہ اس کا آزاد ہو کر وضع ہو کہ یہ مسئلہ اس پر بھی نہیں کہ امام صاحب کے نزدیک شریک ساکت کو اختیار  
 ہے چاہے اپنا حصہ آزاد کرے چاہے ہر پر یا مکاتب کرے چاہے غلام سے اپنے حصہ کا روپیہ کو اس کے بشتر طیکہ آزاد کرنے والا مفلس ہو اور اگر وہ مالدار  
 ہو تو شریک مذکور اس سے تاوان بھی لے سکتا ہے اور صاحبین کے نزدیک مفلس کی صورت میں بجز غلام سے کو ان کے مالدار کی  
 صورت میں بجز آزاد کنندہ سے ضمان لینے کے اور کچھ اختیار نہیں رکھتا چنانچہ کتاب الصلح میں آو چکا اور فافہم کا اشارہ اس طرف ہے کہ چنانچہ  
 مطلب کی سطح کی کہ جو اعتراض درمیان ہدایہ کی عبارت پر وارد کیا ہے بیان نہیں وارد ہوتا اگرچہ شریک نے تکلف کر کے تاویل میں کی ہیں چاہے  
 بلا حلف کہتے ہدایہ و در سے و شرح ہو کہ ذانی الشامی و لا ینالہ یعنی ایک قدر نصاب فارغ عن حاجۃ الاصلیۃ من استعمال مکان اور نہیں  
 جائز زکوۃ دینا غنی کو کہ مالک اپنے نصاب کا ہو جو حاجت اصلی سے زیادہ ہو کہ کسی مال کی اہم وضع ہو کہ نصاب میں ہیں ایک نامی جو  
 دیوں سے نہ اتنے ہو اور حاجت سے فارغ وہ تو سب مالی چیزوں کی واجب کرنے والی ہے مثل زکوۃ و کفارات وغیرہ کے دوسری نصاب  
 غیر نامی کہ دین اور حاجتوں سے زیادہ ہو اسکے باعث قربانی اور فقر اور محتاج قریبوں کا نفقہ واجب ہوتا ہے اور زکوۃ کا لینا ایسے  
 نصاب کے مالک کو بھی حرام ہے جیسے مالی کی نصاب نامی کے مالک کو حرام ہے اور ایک نصاب وہ ہے جس کے ہوتے سوال کرنا حرام ہے وہ غلام  
 ایک روز کی ہو اس کا نصاب کتنا مجاز شرعی ہو کہ ذانی اطمحادی اور شمار خانہ میں صفر سے منقول ہو کہ ایک شخص کے پاس گھسہ ہو کہ  
 آئین رہتا ہے لیکن اس کی قدر حاجت سے زیادہ ہو کہ سب مکان رہنے میں مشغول نہیں تو اس کو لینا صدقہ کا صحیح روایت میں حلال  
 ہے اور اسی میں ہے کہ امام محمد نے فرمایا کہ جس کے پاس زمین ہو کہ اس کو بوتا ہے یا دکان کہ اس کا راہ کھاتا ہے یا مکان ہو کہ راہ اس کا قین ہزار  
 ہیں اور اس کے خیال کے نفقہ کو برس دن کے لیے کفایت نہیں کرتا تو اس کو زکوۃ کا لینا حلال ہے اگرچہ اس کی قیمت نفقہ کو دفا کرتی ہو  
 اور اسی پر فقہ سے ہے اور شیخین کے نزدیک نہیں حلال کہ قالہ الشامی کہن لہ نصاب ساکتہ لا ینالہ و اتی در ہم کا جرم بنی لہجر  
 والہ و اقربہ لہ صنف قالہ و لا ینالہ فیہ لہو ہبانیۃ و شتر ہا من انہ محل لہ الزکوۃ و لزمہ الزکوۃ الخ جیسے زکوۃ دینا جائز نہیں اس  
 شخص کو کہ اس کے پاس سوا اہم کی نصاب ہو کہ دوسو درہم کی قیمت کو نہ پہنچتی ہو چنانچہ اسی پر بحر اور نہ میں جرم کیا ہے اور اسی کو صنف ۲۰



شمار کیا جاتا ہے طبی عن البحر والالی بنی ہاشم اور نہیں جائز زکوٰۃ دینا بنی ہاشم کو حکم جانتا چاہیے کہ ہر مروت جو چوٹی پشت کا وادہ  
 بنی ہاشم علیہ وسلم کا ہر ایک کے چار بیٹے تھے ہاشم مطلب بن عبد شمس پھر ہاشم کے چار بیٹے ہوئے جن میں سے ایک عبد المطلب  
 ہیں باقیوں کی منسلک ہو گئی عبد المطلب کے بارہ بیٹے ہوئے زکوٰۃ ان سب کو دینا سکتی ہے بشرطیکہ مسلمان اور عاجز نہ ہوں مگر اولاد  
 حضرت عباس کی اور عمارت کی اور اولاد عبد المطلب کی بیٹے حضرت علی و جعفر و عقیل کنانی و قثم بنی اس سے معلوم ہوا کہ بنی ہاشم  
 کو بطور اطلاع بیان کرنا چاہیے اس لیے کہ نام بنی ہاشم پر زکوٰۃ حرام نہیں ہے بلکہ بعض پر حرام ہو کہ ان فی الشامی الامن المطلق انفس قرابتہ  
 و ہم بنو عبد المطلب من اسلم شہم کما فعل بنی المطلب اگر زکوٰۃ جائز ہو کہ جسکی قرابت نفس رسول علیہ وسلم قطع ہو گئی اور وہ عبد المطلب  
 کی اولاد ہیں پس جو انہیں مستہ اسلام سے تپا اسکو زکوٰۃ جائز ہو جیسا حلال ہے عبد المطلب اپنے ہاشم کے بھائی کی اولاد کو ہم نفس سے مراد  
 قول رسول اللہ علیہ وسلم کالاقربہ بنی دین ابی لہب ثناء اثر علیہما الا فخر بن اور بعض نسخ میں بنو ابی لہب ہی اور یہی درست  
 ہو کہ ان قالہ الشامی ثم طاهر المذہب طلاق النسخ و قولی اس لیے مجوز نہ و نسخ زکوٰۃ لکن صدقہ لای مجوز نہ ہر طہارہ ہر مذہب یہ ہے کہ بنی ہاشم کو  
 مطابقاً ممنوع ہے یعنی خواہ بنی ہاشم بنی ہاشم کو دے یا کوئی غیر سے اور ہر زمانہ میں ممنوع ہے اور عینی سے ہو کہ اگر کہ جائز ہو گا  
 کہ زکوٰۃ دے اپنے مثل اپنے ہاشمی کو تو صحیح عبارت یہ چاہیے کہ نہیں جائز ہو کہ ان فی النہرم ابو جعفر نے امام سید روایت کی ہے کہ نے  
 زمانہ بنی ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اس لیے کہ زکوٰۃ کا عوض پہنچے یا پچھلے حصہ کا خمس جو بنی ہاشم کا حق تھا وہ انکو نہیں پہنچتا کیونکہ  
 خلیفہ کے ہاں ہیں اور اسکو مستحقین میں صرف کرنے میں ٹوگ تھا فل کوئی بن اور جب حدیث انکو نہ پہنچا تو اصل کی طرف رجوع  
 کیا کہ ان فی البیر اور نہ میں کہا ہے کہ امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ ہاشمی ہاشمی کو دے اور یہ امام صاحب سے بھی منقول ہے اور عینی بن جو  
 کہا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک درست ہے کہ ایک ہاشمی دوسرے کو زکوٰۃ دے بخلاف امام ابو یوسف کے کہ ان میں صحیح لفظ لا یجوز ہے  
 چاہیے اپنے امام صاحب کے نزدیک ہاشمی کا دوسرے ہاشمی کو دینا کافی نہ ہو گا کیونکہ امام ابو یوسف تو جواز کے قائل ہیں پھر درست ہونے  
 کی صورت میں ان کے خلاف کے کہ کیا معنی ہونگے اور شایع کے کہ ختم ہار بن ابہام ہو قالہ الشامی عن ابی ہاشم اسی عقائد ہم قائم  
 اور نہ اور نہیں جائز زکوٰۃ دینا بنی ہاشم کے آزاد کیے ہوئے غلاموں کو اور جب انکو دیکھتے ہوں کو نہیں جائز تو غلاموں کو بطریق  
 اوسے نہیں جائز کیونکہ غلام کی مالک مولیٰ کی ہوتی ہے حدیث مولیٰ القوم شہم بنی ہاشم کے مولیٰ کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے بسبب اس  
 حدیث شریفہ کے کہ آزاد کیا ہو کسی قوم کا وہ انہیں میں سے ہوتا ہے ہم اسکو روایت کیا ہے ابو داؤد و ترمذی اور نسائی نے بطریق  
 المقوم من انفسہ و اما لا یحل لنا الصدقۃ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہ حکم صدقہ کی حرمت و حلال کے ہاں ہیں ہے  
 نہ جمیع وجوہ میں کیونکہ سوائے اپنے مستحق کا کوئی نہیں ہوتا اور جب آزاد کیا ہو کسی مسلمان کا کافر ہو تو بجز یہ لیا جاتا ہے اور تغلبی کے  
 آزاد کیے ہوئے سے دو چند نہیں لیا جاتا کہ ان فی النہر قالہ الشامی و ہل کانت حل لسان الانبیاء خلاف و اعتمد فی النہر حلہ لا قراہم  
 لاکم اور باقی انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کے لیے صدقہ حلال تھا یا نہیں اس میں خلاف ہے اور نہ میں حلت کو مستند کیا کہ  
 ان کے اقربا کے لیے نہ ان کے خود کے لیے و جائزت التطوعات من الصدقات و غلۃ الاوقاف ہم اسے کہ بنی ہاشم سوا  
 سوائہم الاوقاف اولیٰ علیہما الحق کما حقہ فی النہر اور پھر یہ نقل صدقہ اور آمدنی اوقاف کی بنی ہاشم کو برابر ہے کہ وقف کر نیو اسے  
 نے انکا نام لیا ہو یا نہ لیا ہو یہی حق ہے جیسا حقہ القدر بن اسکو تختہ کیا ہے ہم شامی نے کہا کہ بحر میں سند دکتا ہوں سے نقل کیا ہے

فصل در قرابت  
 بنی ہاشم  
 اختیار کہ ہاشمی  
 دوسرے ہاشمی  
 کی قوم کا آزاد  
 کیا ہو انہیں میں  
 سے دو چند نہ ہو  
 صدقہ مسلمانین

کہ نفل صدقہ انگیز جائز ہے بالاجماع اور ذکر کیا کہ یہی مذہب ہے اور یہ کہ نفل صدقہ اور وقف میں فرق نہیں ہے جیسا محیط اور کافی  
 میں ہے لیکن یہ بھی میں اس کے خلاف ہے جسے صدقہ نفل انگیز بالکل حرام ہے اور فتح میں اس کی تقویت کی ہے اور کہا ہے کہ حق یہ ہے کہ  
 وقف کو بجائے نفل کے سمجھنا چاہیے اور جلی نے اس کی عبارت میں نفل کی بجائے حاصل یہ ہے کہ وقف بھی بنی ہائے کو منع ہے  
 نفل نفل کے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کلام شائع کا کیونکہ شائع کے کلام کا منشاء یہ ہے کہ فتح القدر کا کلام صرف وقف میں  
 ہے اور وقف انگیز حلال ہے لیکن جلی نے جس نے خبر اور انوار سے لکھا ہے کہ اس میں علیہ ما ہو الحق سے پہلے اس قدر زیادہ ہے کہ قبل لا یموت  
 تو اس زیادتی سے البتہ عبارت درست ہو جاتی ہے اور بعض نسخوں میں یہ زیادتی مع ما بعد کے ولانہ فتح الے ذمی ملک سابقہ ہے  
 اس نے ما قالہ الشامی لکن فی السراج وغیرہ ان سائر جازہ والا لافلت وقف جائز ہے الا شہادۃ من الفقہاء لکن سراج وغیرہ میں ہے  
 کہ اگر بنی ہائے کا نام وقف ہے تو جائز ہے نہیں تو نہیں جائز ہیں کہ شہادۃ کے پیشی سے صرف بنی ہائے ہی منصف کے پیشی  
 شائع ہری نے سراج کی عبارت کو دو قولوں کا محل ٹھہرایا ہے جس میں سے ایک نام لیا ہو تو جائز اور نہ نام لیا ہو  
 تو ناجائز اور وہ یہ ہو سکتی ہے کہ یہی صورت میں نام نہیں لیا تو ہر وجہ سے صدقہ ہو لاشعور کو جائز نہ ہو اور جب ان کا نام ملے دیا  
 تو تبرع اور صلہ ہو اصرار نہ تھا جیسا کہ وقف کیا جائے اعتنا پر پھر فقہاء پر قالہ الشامی ثم نقل عن صاحب البحر من البیہ وادہل  
 محل الصدقہ سائر الانبیاء قبل ثم وہ نہ صدقہ صدقہ بنی ہائے علیہ علیہ وسلم وقل لابی محل فقر انہم فی صدقہ فقر چہ بنی ہائے انرا ماہ انہما را  
 انہما بنی ہائے علیہ علیہ وسلم فقہاء پھر مشی مذکور ہے بحر الرئی سے اور اس سے بسو سے نقل کیا کہ ان کا حلال ہے صدقہ ہائی انہما کے لیے تو کیا  
 قول ہے کہ ان جائز ہے اور یہ صدقہ ہے ہر ہر بنی ہائے علیہ علیہ وسلم کے لیے کہ ان کو نہیں جائز اور ایک قول ہے کہ ان کا حلال نہیں  
 بلکہ ان کے اقربا کو حلال ہے تو صدقہ صدقہ ہوتی ہمارے بنی ہائے علیہ علیہ وسلم کے اقربا کے لیے بوجہ اکرام اور فضیلت حضرت علی رضی اللہ  
 عنہ کے پیار و محبت ہر ہر بنی ہائے علیہ علیہ وسلم کے اقربا کے لیے بوجہ اکرام اور فضیلت حضرت علی رضی اللہ  
 اور نہیں جائز دینا زکوٰۃ کا ذمی کو واسطے حدیث معاذ بن اس کے م نے حدیث ہے جسکو شائع نے حفظ مذہب من افنیائہم انہما بنی ہائے  
 کیا ہے پہلے کہ افنیائہم کی تفسیر مسلمانوں کی طرف پھرنی ہو تو فقرائے کی تفسیر بھی اسی طرف پھرنی چاہیے اور کا فرق نہ دینی چاہیے  
 کہ نے اعراج و جاز دفع غیر ہا وغیرہ اشہر و اخرج الیہ سے اللہ تعالیٰ اور جائز ہے صدقہ دینا سوائے زکوٰۃ کے اور سوائے  
 عفر اور خراج کے ذمی کو صدقہ زکوٰۃ کے ساتھ ملحق ہے لیکن خراج ان صدقات میں نہیں ہے جکا ذکر ہے کہ ان کا مصرف معلوم  
 عامہ مسلمین ہے جیسا پہلے بیان ہوا اور اسی لیے کہنے اور ہدایہ میں اسکا مستثنائے نہیں کیا قالہ الشامی ولو واجبا کذا وکفارۃ وکفارۃ  
 خلافت الاتیانی اگر چہ صدقہ واجب ہو چھ صدقہ اور کفارہ اور غلہ بخلاف قول امام ابو یوسف کے ہم یہی وہ کہتے ہیں کہ کسی صدقہ  
 واجبہ کا دینا ذمی کو جائز نہیں اور ہدایہ وغیرہ میں تصریح کی ہے کہ یہ ایک روایت ہے ابو یوسف سے اور اس عبارت کا ظاہر  
 دلالت کرتا ہے کہ قول شہر امام ابو یوسف کا مثل طرفین کے ہے بقولہ یفقد حادی القدسی اور امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ  
 ہے کہ انی حادی القدسی ہم لیکن ہدایہ وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قول طرفین کا راجع ہے اور اسی پر مبنی ہے کہ انی الشامی واما  
 انہما بنی ہائے علیہ علیہ وسلم انہما بنی ہائے علیہ علیہ وسلم انہما بنی ہائے علیہ علیہ وسلم انہما بنی ہائے علیہ علیہ وسلم  
 نہیں بالانفاق کہ نے بحر عن النافیہ وغیرہ لکن جب مذموم الیہی بجاز الظہور کہ لیکن یہ بھی نے جزم کیا ہے کہ نفل صدقہ حربی کو دینا

یہی ہے کہ ان جائز ہے اور یہ صدقہ ہے ہر ہر بنی ہائے علیہ علیہ وسلم کے لیے کہ ان کو نہیں جائز اور ایک قول ہے کہ ان کا حلال نہیں بلکہ ان کے اقربا کو حلال ہے تو صدقہ صدقہ ہوتی ہمارے بنی ہائے علیہ علیہ وسلم کے اقربا کے لیے بوجہ اکرام اور فضیلت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پیار و محبت ہر ہر بنی ہائے علیہ علیہ وسلم کے اقربا کے لیے بوجہ اکرام اور فضیلت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے



جانتے ہیں کہ یہ کتاب ان کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے پھر شامی نے کہا کہ اس کے میں نے نہیں دیکھا اور ایسا ہی  
 ابو اسود وغیرہ نے کہا ہے معشر انفاق کے دعویٰ کے خلاف ہو لیکن عیال کی کتاب اکسب میں ہے کہ سیرت میں امام محمد سے  
 ذکر کیا ہے کہ جو شخص فقیر نہیں کہ سنا ہے کافر ہے کو یا فدی کو کچھ دے یا اس کا ہدیہ قبول کرے تا کہ وہ فقیر نہ رہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ علیہ وسلم  
 سے منقول ہے کہ پانچ سو دینار فقیرانہ دینا کہ دونوں میں کہ کو بیچے اور حکم دیا کہ فقیرانہ جن حرب اور ابو سفیان کو دینے کے لئے فقرا سے  
 اہل مکہ پر بھیج کر دیں اور اس وجہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدیہ اور بیچنا مکرم اخلاق سے ہر انتہی قابلہ الشافعی  
 و فتح بخیرین یطہر منہ فاقیان انہ عجبہ او اسکا قسم اور حریجے ولو مستامتا عا دیا فقیرانہ دینا الکل کے لئے شخص کو  
 کہ اپنے گمان میں نہ صرف جانا تھا پھر ظاہر ہوا کہ غری کا غلام ہی یا اسکا نکاح ہو یا بی بی یا بڑی بی بی اگر چہ مستان ہی ہو تو پھر وہ بارہ سو  
 اس وجہ سے کہ سابق مذکور ہوئی ہے پچھلے عہد کی صورت میں تو اپنی ملکیت سے خارج نہیں ہوا اور نہ کتاب کی صورت میں اس کے لئے کہ اسکا  
 حق مکاتیب کی کمائی میں لگا ہو تو پوری ملکیت ہوئی اور حریج محل زکوٰۃ ہی نہیں لیکن حریج کے دینے میں ایک بار وایت ہے کہ  
 دوبارہ نہ دے کذا فی الشامی وان بان غناہ او کو نہ دیا او انہ ابوہ او ابنہ او امراتہ او ناشی لا یجوز اور اگر ظاہر ہوا کہ  
 جسکو دیا تھا وہ غنی ہو یا فدی ہو یا اسکی بی بی یا اسکا خود باپ یا بی بی یا ناشی ہو تو عادہ لازم نہیں لائنہ اس کے بانی و صاحب  
 اس لئے کہ وہ کہ چکا بقدر اس سے ہو سکتا تھا پچھلے عہد کی جو اسکی وسعت میں تھی یہی یہ بابت کہ از سیرت میں ہے پوچھتے کہ تو  
 کون ہو اور نسب اسکا دریافت کرے اسکا ملکیت نہیں لیکن حریج کی طرف سے دلیل پر مشتبہ پڑتا ہے کیونکہ حریج میں ملکیت جو رکن  
 تھی پوری ہو جاتی ہے پس اس تعلیل سے وہ وایت جو حریج کے دینے کے بعد عادہ لازم نہیں آتا تا یہ بات ہو کہ کذا فی الشامی حتی  
 لو دفع بلا تکرار بلکہ ان انعطافا تک کہ اگر بدون تخری کے دیا تو نہیں جائز ہو اگر خطا ملا ہو تو کرہ اعطاء فقیر فقیرا کا اکثر اور  
 کرہ ہو دینا ایک فقیر کو مگر انصاف یا زیادہ م اور ایک روایت ابو یوسف سے ہے کہ قدر انصاف دینا مضائقہ نہیں لیکن زیادہ  
 کرہ ہو اس لئے کہ فقیر ہونے کی ہمت سے بے محال ایک جزو انصاف کا محتاج ہو اور باقی رہا ہو انصاف سے کم ہو کذا فی  
 الشامی الا اذا کان المدفع الیہ مدیونا او کان صاحب عیال یحییٰ لو فرقة علیہم لا یخص کلہ او لا یقبل لجد و غیرہ  
 انصاف فلا یرفع مگر جبکہ ہو وہ شخص جسکو زکوٰۃ دی ہو مدیون یا عیالدار اس طرح کہ اگر تمام عیال پر زکوٰۃ تقسیم کیا دے تو ہر ایک  
 کے ہائے انصاف نہ آوے یا دین کے اداس کے بعد قدر انصاف باقی نہ رہے تو کرہ نہیں کذا فی الفتح ہم یحییٰ لو فرقة صاحب عیال  
 سے علاقہ رکھتا ہو اور لا یفضل مدیون سے پس اس میں لغت و نشر غیر مرتب ہو اور وجہ تقسیم عیال کی یہ کہ حقیقت میں وہ مدد عیال  
 ہی پر ہے جبکہ وہ خرچ کرے کذا فی الشامی عن المعراج و کرہ نقلہ الا اسے قرابتہ اور کرہ ہو زکوٰۃ کا نقل کرنا اپنے ایک شہر سے دوسرے  
 شہر کی طرف لیجانا مگر اپنے اقربا کی طرف سے کیونکہ اس میں رعایت پردہ کی ہو تو یہی اسے ہو نہ ملے اور اس سے عبادہ پر ہو کہ  
 کراہت تفریق ہو پس اگر نقل کرے تو جائز ہو کذا فی الدرر زکوٰۃ میں معتبرہ جگہ ہو جس جگہ مال ہو سب روایات میں کذا فی  
 الشامی بل نے الظہیر لا یقبل صدقۃ الرجل و قرابتہ محاذیج تھے یہاں ہم ملکہ ظہیر میں ہے کہ نہیں مقبول ہوتا صدقہ اس شخص کا  
 کہ قرابتی اس کے محتاج ہوں یا تاک کہ شروع انھیں سے کہے ہم عدم قبولیت سے مراد نہ ملنا ثواب کا ہو اگرچہ فرض ساقط  
 ہوتا ہو فتاویٰ میں ہے کہ افضل بھائی اور بن ہیں پھر انکی اولاد پھر غریب کا چچا اور بیوی پھر مومن اور خالہ پھر ذی الارحام



کہ ان فی الشامی ولو سال للکسۃ اولاً لئلا یفارقہ عن الکتب باجراد وطلب العلم جاز کو چاہا اور اگر سوال کیا کہ پڑھنے کے لیے یا قوت کا سبب  
 کیا یا اس جہت سے کہ جہاد میں یا طلب علم میں مشغول ہونے سے کمائی نہیں کر سکتا تو جائز ہے اگر محتاج ہو ہم نے اگرچہ قوی اور کسب پر  
 قادر ہو ذکر نہ ہے البتہ فروغ مسائل محقق شایع کے یہ سبب دفع یا تنبیہ جو معنی السدال شخب ہے اس قدر دیکھا کہ اس روز اسکو سوال کی فقہ  
 نو و اعتبار حال میں حاجت و عیال اور معتبر ہر حال قدر کفایت کا حاجت سے اور عیال سے ہم شخص یہ ہو کہ فقیر کا حال معلوم کیا جاوے  
 باعتبار عیال کے اور حاجات ضروریہ کے مثلاً بیوی بچے اور کپڑا اور گھر کا اگر یہ وغیرہ کہ ان فی دفع القدر پر و المتعبر فی الزکوٰۃ فقر و مکان المسال  
 اور معتبر زکوٰۃ میں وہاں کے فقیر ہیں جان مال پر ہم نے اگرچہ مال والا دوسرے شہر میں ہو لیکن زکوٰۃ اس شہر کے فقیروں کو دی جاوے  
 جان مال و قالہ ابن کمال یعنی تمہیں روایات میں یہی ہو کہ ان فی الجور سے الوصیۃ مکان الموصی اور وصیت میں معتبر ہر مکان وصیت کرنے پر ایک  
 ہم ایسا ہی جو ہرہ میں منقول ہو فتاویٰ سے لیکن شرح وہابیہ کے وہ پایا میں خلاصہ سے منقول ہے کہ وصیت کیا کہ میراث مال فقراء یا غن  
 نصرف کیا جاوے تو افضل یہی ہے کہ انھیں پر صرف کرین اور اگر اردن کو دیدین تب بھی جائز ہے اور یہ قول ابو یوسف کا ہے اور اسی پر فقہی ہو  
 اور امام محمد کہتے ہیں کہ نہیں جائز ہے کہ ان فی الشامی وفي الفطرۃ مکان المودع عند محمد و هو الاصح لان رد وسم شیخ لاسہ اور فقرہ میں مکان لایا  
 کرنے والے کا یعنی نہ مکان ان لوگوں کا جسکی طرف سے ادا کرتا ہے امام محمد کے نزدیک اور یہی اصح ہے اس لیے کہ جن لوگوں کی طرف سے دیا ہو  
 وہ ادا کرنا تو اسے تابع کے ہیں ہم بلکہ نہایہ اور غنایہ میں کہا ہے کہ یہی ظاہر الروایۃ ہے جیسا شر بلا لیبہ میں ہے اور یہی مذہب ہے جیسا بحر میں ہے کہ ان سے  
 الشامی دفع الزکوٰۃ اسے صبیان اقرار پر ہم عید اسے بشر او ممدی الباکورہ جائز زکوٰۃ دی اپنے اقارب کے لوگوں نے اپنے حق کو جو حد کی تک  
 سے یا غنہ شہری سنانے والے کو یا اس شخص کو جو نیا پھل پر ہر لایا تو جائز ہے لایا انفس علیہ التوبیض مگر جبکہ تصریح کر دی معاوضہ کی تو جائز  
 نہوگی و لودھیا لاحتہ و لیسے زوہا ہر مبلغ نصبا باد ہوئے مفرد و طلبت لم یمنع عن الاداء لایجوز و الا جائز اور اگر دے زکوٰۃ اپنی بہن کو اور  
 اسکے خاوند کے و سہ مہر ہی جو نہ صاحب کو پہنچتا ہے اور وہ شخص تو اگرچہ عورت کے طلب کرنے پر انکار کرے تو اسکا زکوٰۃ دینا جائز  
 نہیں اور جو ایسا حال نہو تو جائز ہے اور یہ مسئلہ پہلے گزر چکا ہے و لودھیا لاحتہ و لیسے ان کان حیث یصل لودھیا لاحتہ و لیسے و الا لا اور اگر دی  
 زکوٰۃ معلوم ہے اپنے خلیفہ کو اگر وہ اس طرح کام کرتا ہو کہ اگر معلوم نہ پتا نہ ہو اسکا کام کرتا تو درست ہے ورنہ نہیں درست ہم اس لیے کہ وہ یا ہوا ہوا  
 عوض کے ہو جاتا ہے اور اس میں یہ خورشید ہے کہ انعام نے پہلے لائے والے کا ایسا ہو تو وہاں بھی نیت کا اعتبار چاہیے قالہ الشامی و لودھیا  
 علیہ کفۃ فانتہا الفقر و اجازہ اگر کھا زکوٰۃ کو اپنے ائمہ پر اور لوٹ لیا اسکو فقیروں نے تو جائز ہے ہم اور یہ فقر کی تملیک ہوئی اور زکوٰۃ کی نیت  
 پہلے سے نہ لائے وقت ہو چکی تھی اور یہی حکم ہے جبکہ نیت پہلے سے نہو اور لوٹنے کے بعد نیت کرے اور مال فقیروں کے پاس موجود ہو  
 قالہ الشامی و لو سقط مال فرفقہ فقیر فرضی بہ جاز ان کان یعرفہ و المال قائم خلاصہ اور اگر مال قائم سے کر گیا اور فقیر نے اسکو اٹھایا پھر  
 مالک راضی ہو گیا تو جائز ہے اگر اسکو پہچانتا ہے اور مال بھی قائم ہے کہ ان سے اخلاصہ ہم چاہنے کی قید اس واسطے لگائی تاکہ تملیک مجہول شخص  
 کی نہو کیونکہ جب اسکو نہ پہچانتا ہو اس طرح کہ مالک جب مال کے پاس آیا تو مال کو پتا یا اور کسی شخص نے اسکو لیا کہ فقیر اسکو اٹھائے گیا جسکو  
 مالک نہیں پہچانتا تھا اور مالک راضی ہو گیا تو درست نہو گا کیونکہ یہ بابت ہوئی اور زکوٰۃ میں تملیک شرط ہے اور مال کے قائم ہونے کی  
 اس واسطے شرط لگائی کہ اگر مالک بعد ہلاک ہونے مال کے راضی ہو تو نیت صحیح نہوگی جان لو کہ صدقہ وہ مستحب ہے جو فاضل ہو اپنی قدر  
 کفایت اور اپنے عیال کی قدر کفایت سے اور اگر اس طرح صدقہ دے کہ حق داروں کے حق میں کوتاہی ہو تو گنہگار ہو گا اور جو شخص

اسم عبد بن  
 اکریم کو  
 زکوٰۃ کی نیت  
 سے جاننا ہے

کہ تنگی پر جو ہر نہ کر سکے اسکو اپنا نفقہ قدر کفایت نامہ سے کم کرنا گروہ یکنوائی شرح در البحار اور تانار خانہ میں محیط سے منقول ہو  
اگر جو شخص نفلی صدقہ دے تو افضل ہے ہر کہ جمع مومنین و مومنات کی نیت کرے کیونکہ انکو ثواب پہونچے اور اسکے اجر میں سے  
کچھ کم نہوگا و ہر عمل

باب صدقة الفطر

ہر باب صدقہ فطر کے احکام میں اسکی مناسبت زکوۃ سے ہے ہر کہ دونوں وظیفہ مالہ دین میں اور بسوط میں بعد صوم کے بیان کیا ہے  
کیونکہ ہر صوم کے بعد صدقہ فطر ہوتا ہے اور فطر سے مراد فطر کا دن ہے یعنی کوئی نہ اسطرح تو ہر شام کو رمضان میں افطار ہوتا ہے اور اسکو قدر  
اس حدت سے کہتے ہیں کہ دینے والے کا صدق اور اخلاص ظاہر کرتا ہے یکنوائی المعراج من اضافۃ عمل بشرط انما صدقہ فطر کی طرف  
اضافہ حکم کی ہر شراکت صوم تک سے مراد وجوب صدقہ کی ہے کہ شرعی وجوب ہے تو بیان حدوت کا ہے اور وجوب سے مراد وجوب الوداع  
اسو اسلئے کہ وجوب الادا کی شرط فطر ہی نہ نفس وجوب کی کیونکہ وجوب کا واسطہ ہے موجود ہونے پر اور وجوب اس پر حال ہی و الفطر  
اسلامی و الفطرہ و ولد بل قبل یکن اور فطر اصطلاح اسلام والوں کی ہے اور فطرہ ساختہ ہے بلکہ کہتے ہیں کہ فطر ہی صوم ظاہر ہے ہر کہ شام کی مراد  
ہے ہر کہ نفقہ فطر جو مصنف الیہ صدقہ کا ہے اور نام روز مخصوص کا ہے یہ فطر شرعی ہے یعنی اطلاق اسکا اس خاص روز پر ہے اصطلاح شرعی ہے کہ ہر کہ  
فطر جو صدقہ صوم کی ہر لغوی ہے شرح سے پہلے متصل ہے یا مراد اسکی فطر فطرہ کا ہے یعنی فطرہ کہ جس سے صدقہ مراد ہو لغوی نہیں اسلئے کہ ان مصنفین میں نہیں آیا  
وہ جو قاسوس میں نہ کہ ہر کہ فطرہ بالکسر صدقہ الفطر تو قاسوس کے افلاطون میں شمار کیا گیا ہے اور لغوی سے تفریق میں کیا ہے کہ اسم و ولد اور اولیا  
ماخوذ ہے فطرہ سے جو معنی خلقت کے ہے یعنی کو یا کہ یہ زکوۃ ہر بدن کی قالہ الشامی و امر ربانی البتہ انہی فرض فیما مضی قبل الزکوۃ اور حکم  
کیا گیا ہے اور اسے صدقہ فطر کا جس برس کہ رمضان فرض ہوا زکوۃ سے پہلے ہم روز سے رمضان کے فرض ہوئے شعبان میں بعد شوال  
قبلہ کے کعبہ کی طرف اور حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقہ فطر کے لیے عید سے دو روز پہلے ہوا اور یہ زکوۃ کی فرضیت سے پہلے ہی بھی جمع ہو  
قالہ الشامی و کان علیہ السلام یخطب قبل الفطر یومین یا مریخا جہاد کہ الشہنی اور اسخضر علیہ السلام علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے عید سے  
دو روز پہلے حکم فرمائے صدقہ کا لے کا ذکر کیا اسکو شہنی نے م عبد الرزاق نے صحیح سے خرچ کیا ہے عبد اللہ بن علیہ سے کہ خطبہ فرمایا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الفطر سے ایک روز اور روزیلتے پھر فرمایا کہ ادا کر و ایک صاع گہون دو آدمیوں میں یا ایک صاع  
کھجور یا جو ہر شخص کی طرف سے آزاد ہو یا غلام چھوٹا ہو یا بڑا یکنوائی الفتح سبب و حدیث فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ  
الفطر معناه قدر لاجماع علی ان منکر مالا یفتر واجب ہر صدقہ الفطر اور وہ حدیث حسین مذکور ہے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے زکوۃ فطر اسکے معنی یہ ہیں کہ مقرر کیا اسوجہ سے کہ اجماع ہر اس بات پر نہ کہ اسکا کافر نہیں ہر ہم امام شافعی کے نزدیک صدقہ فطر  
فرض ہے اسکا استدلال حدیث مذکور ہر شامی نے استدلال کے جواب کی طرف اشارہ کیا موسعا فی العمر عند اصحابنا و هو الصحیح بحر عن البیاض  
مطلوبان الامر بادانہا مطلقان کا زکوۃ علی قول کما مر واجب ہر صدقہ الفطر اسطرح کہ مدۃ العمر میں ادا کی گنجائش ہے ہمارے قیون ناموں  
کے نزدیک بھی صحیح ہے ذکر کیا اسکو بحر میں بدائع سے اور وجہ یہ بیان کی کہ ہر صدقہ الفطر کی ادا میں مطلق ہی یعنی وقت کی قید نہیں  
سو مدۃ العمر میں جب ادا کر لیا تو ادا ہی ہوگا قضا نہوگا ان البتہ عید گاہ میں جانے سے پہلے ادا کرنا سبب ہے یکنوائی البدائع انہ  
زکوۃ کے کہ اسکا وجوب بھی موسع ہے ایک قول پر جیسا پہلے گذر چکا دلومات فاذا ما و ارثہ جائز اور اگر مر گیا پھر اسکے وارث نے

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
ترجمہ اردو در مختار جلد اول  
باب صدقة الفطر  
فطر جو صدقہ صوم کی ہر لغوی ہے شرح سے پہلے متصل ہے یا مراد اسکی فطر فطرہ کا ہے یعنی فطرہ کہ جس سے صدقہ مراد ہو لغوی نہیں اسلئے کہ ان مصنفین میں نہیں آیا  
وہ جو قاسوس میں نہ کہ ہر کہ فطرہ بالکسر صدقہ الفطر تو قاسوس کے افلاطون میں شمار کیا گیا ہے اور لغوی سے تفریق میں کیا ہے کہ اسم و ولد اور اولیا  
ماخوذ ہے فطرہ سے جو معنی خلقت کے ہے یعنی کو یا کہ یہ زکوۃ ہر بدن کی قالہ الشامی و امر ربانی البتہ انہی فرض فیما مضی قبل الزکوۃ اور حکم  
کیا گیا ہے اور اسے صدقہ فطر کا جس برس کہ رمضان فرض ہوا زکوۃ سے پہلے ہم روز سے رمضان کے فرض ہوئے شعبان میں بعد شوال  
قبلہ کے کعبہ کی طرف اور حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقہ فطر کے لیے عید سے دو روز پہلے ہوا اور یہ زکوۃ کی فرضیت سے پہلے ہی بھی جمع ہو  
قالہ الشامی و کان علیہ السلام یخطب قبل الفطر یومین یا مریخا جہاد کہ الشہنی اور اسخضر علیہ السلام علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے عید سے  
دو روز پہلے حکم فرمائے صدقہ کا لے کا ذکر کیا اسکو شہنی نے م عبد الرزاق نے صحیح سے خرچ کیا ہے عبد اللہ بن علیہ سے کہ خطبہ فرمایا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الفطر سے ایک روز اور روزیلتے پھر فرمایا کہ ادا کر و ایک صاع گہون دو آدمیوں میں یا ایک صاع  
کھجور یا جو ہر شخص کی طرف سے آزاد ہو یا غلام چھوٹا ہو یا بڑا یکنوائی الفتح سبب و حدیث فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ  
الفطر معناه قدر لاجماع علی ان منکر مالا یفتر واجب ہر صدقہ الفطر اور وہ حدیث حسین مذکور ہے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے زکوۃ فطر اسکے معنی یہ ہیں کہ مقرر کیا اسوجہ سے کہ اجماع ہر اس بات پر نہ کہ اسکا کافر نہیں ہر ہم امام شافعی کے نزدیک صدقہ فطر  
فرض ہے اسکا استدلال حدیث مذکور ہر شامی نے استدلال کے جواب کی طرف اشارہ کیا موسعا فی العمر عند اصحابنا و هو الصحیح بحر عن البیاض  
مطلوبان الامر بادانہا مطلقان کا زکوۃ علی قول کما مر واجب ہر صدقہ الفطر اسطرح کہ مدۃ العمر میں ادا کی گنجائش ہے ہمارے قیون ناموں  
کے نزدیک بھی صحیح ہے ذکر کیا اسکو بحر میں بدائع سے اور وجہ یہ بیان کی کہ ہر صدقہ الفطر کی ادا میں مطلق ہی یعنی وقت کی قید نہیں  
سو مدۃ العمر میں جب ادا کر لیا تو ادا ہی ہوگا قضا نہوگا ان البتہ عید گاہ میں جانے سے پہلے ادا کرنا سبب ہے یکنوائی البدائع انہ  
زکوۃ کے کہ اسکا وجوب بھی موسع ہے ایک قول پر جیسا پہلے گذر چکا دلومات فاذا ما و ارثہ جائز اور اگر مر گیا پھر اسکے وارث نے

صدقۃ الفطر اسکی طرف سے ادا کیا تو جائز و حرم جو ہرہ میں ہے کہ جس شخص کے ذمہ زکوٰۃ یا صدقۃ الفطر یا کفارہ یا نذر ہے اور وہ مسکین و  
فقرائے ترکہ سے نلایا جاوے گا کہ یہ کہ در نہ تبرع کر چن اور در نہ اہل تبرع کے بھی ہوں اور یہ کیا جاوے آپر اور اگر خود وصیت کر کے مراؤ و لکھن  
وصیت جاری ہوگی قالہ الشافعی و قبل مضیقاً فی یوم الفطر عیناً اور کہا گیا ہے کہ ادا اسکا مقید ہر خاص عید کے روز میں یہ قول حسن بن  
زید کا ہے کہ ادا کرنا اسکا یوم الفطر میں ہی اول سے آخر تک اگر اسکو نہ ادا کیا کہ عید کا دن گذر گیا تو ساقط ہو جائیگا مثل قربانی کے کذا فی البدایہ  
در شرح الہدایہ وغیرہ اور ابن ہمام نے اپنی تحفہ میں ترجیح دی ہے کہ یہ مطلق نہیں ہے بلکہ مقید بالوقت ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا غنیم  
نے یہ الیوم علی السلاۃ بعد اس روز کے قضا ہو گا اور ابن نجیم نے بھی اسکا اتباع کیا ہے بحرین لیکن اسے اپنی شرح میں جو منار پر ہے کہ کیا  
کہ یہ ترجیح مقابل صحیح کے ہے میں کہتا ہوں کہ یہ پیشرا قول ہے مذہب سے خارج اس واسطے کہ عید کا دن گذرنے کے بعد صدقہ کا قضا واقع ہو گا  
سنائے اس قول کے ہے کہ عید کا دن گذرنے سے ساقط ہو جاتا ہے اور علامہ مقدسی نے اسکو رد کیا ہے کہ حضرت کے وقت میں جو صدقۃ الفطر  
پیشگی دیدیا کرتے تھے اور یہ بات حضرت کی اجازت سے تھی جیسا خود ابن ہمام نے کہا ہے تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ مقید یوم الفطر نہ تھا  
اس واسطے کہ اگر خاص اُس روز کے ساتھ مقید تھا تو اُس سے پہلے ادا نہوتا مثل قربانی اور ناز و نہ کے اور اگر غنیم اُج محمول ہے احتجاج پر کذا  
فی الشافعی مقید ہو کیونکہ قضا و اختارہ الکیال سے تحریر ہے در تحریر ہے تنویر البصائر میں بعد یوم العید کے ہو دیکھا قضا اور اسکو اختیار کیا ہے  
کیال نے اپنی تحریر میں اور ترجیح دی اسکو تنویر البصائر میں ہم پہلے معلوم ہو چکا کہ معین کہ عید کے دن کا ایک پیشرا قول ہے کہ سواے ابن  
ہمام کے کسی اور نے نہیں کیا اور ابن جو کچھ یہ وہ بھی واضح ہو چکا ہے صورت میں اس تفریع میں نظر ہی قالہ الشافعی علی کل تحریر مسلم و وہ صحیر  
اخذونا واجباً ہر صدقۃ الفطر ہر آزاد و مسلمان پر اگرچہ صغیر یا مجنون ہم عمر کے لفظ سے معلوم ہو کہ غلام پر لازم نہیں اور مسلمان کی قید سے معلوم  
ہو کہ کافر کے ذمہ نہیں اگرچہ اسکا غلام یا بیٹا مسلمان ہو کذا فی البحر اور بعض نسخوں میں و مجنون ادا کے ساتھ واقع ہے اور یہ اس صورت میں ہے  
کہ اُن دونوں بچے صغیر اور مجنون کے پاس مال ہو بدلے میں کہا ہے کہ عقل اور بلوغ و وجوب کی شرائط میں نہیں ہے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف  
کے نزدیک یہاں تک کہ اگر مجنون و صغیر کے پاس مال ہو تو انکا ولی صدقہ نکالے اسکے مال میں سے اور امام محمد اور ابو زفر کے ہیں کہ نہیں ہے  
ہم پس اگر ولی صدقہ اسکے مال میں سے دیکھا تو ضامن ہو گا قالہ الشافعی ہے لولم یخرجہا ولیہا واجب الاداء بعد البلوغ یہاں تک کہ اگر نہ نکالے  
صدقۃ الفطر مجنون اور صغیر کا ولی تو بعد بلوغ کے اور بعد افاقہ کے ادا واجب ہو گا ذمی نصاب کا فصل عن حاجۃ الاصلینہ  
کہینہ و حاج عیالہ وان لم ینم کما ینفے صدقۃ الفطر واجب ہر آزاد مسلمان پر کہ نصاب والا ہو اور وہ نصاب زیادہ ہو اسکی حاجت  
اصلی سے جیسا دین اور زیادہ ہو عیال کی حاجت سے اگرچہ نصاب نامی نہ ہو جیسا پہلے گذر چکا وہ بہرہذا النصاب تحریم الصدقۃ کما رجب  
الاختیاج و نفقۃ المحارم علی الراجح اور اسی نصاب کی جہت سے حرام ہوتا ہے صدقہ واجبہ جیسا گذر چکا اور واجب ہوتی ہے قربانی اور نفقہ  
محارم کا بنا بر قول راجح کے ہم بچے انکو جو فقیر ہوں اور جو کسب سے عاجز ہوں یا جو عورتین فقیر ہوں اور محارم کی قید پر ان باب کے نکالے کہ  
کیونکہ ان باب جب فقیر ہوں تو مختار یہ ہے کہ انکو اپنے نفقہ میں شامل رکھے اگر کسب کرتا ہے و انما لم یشرط التمولان و جو ہر بقدرہ ممکنہ  
اور غلو کی شرط جو نہیں لگائی سوا اسی جہت سے کہ وجوب صدقۃ الفطر کا قدرت ممکنہ کی جہت سے ہے ہی یا یجب بھر والکن من الفضل  
فلایشرط بقا و بالبقا الوجوب لانہا شرط محض قدرت ممکنہ کا نہ مشدو کے کسر سے وہ ہے جو واجب ہو بقدر قدرت کے فضل پر پس  
نہیں شرط باقی رہنا اس قدرت کا وجوب کے باقی رہنے کیواسلئے کہ وہ صرف شرط ہے ہم واضح ہو کہ قدرت جس سے آدمی یا موربہ ادا کرے





چیتے پر دونوں مالکین نے دعویٰ کیا قالہ الشافعی ولو زرع طمانۃ الصالحۃ بعدہ الزوج فلا فطرۃ اور اگر نکاح کر دیا اپنی لڑکی کا کہ زوج کی خدمت  
 کر سکتی ہو پس فطرہ لازم نہیں آتا ہم نہ خاوند پر لازم آویں گا جیسا آگے مذکور ہو گا اور نہ باپ پر کہ زوج کو تسلیم کر چکا خلاصہ میں ہے پھر اگر اپنے خاوند  
 کے سپرد کی گئی ہو تو اس کے باپ پر فطرہ نہیں ہوگی بلکہ اس کی بیوت اس کے ذمہ نہیں رہی اس سے معلوم ہوا کہ مسئلہ میں دو قید ہیں پہلا فطرہ کی  
 صلاحیت اور خاوند کی سپردگی قالہ الشافعی وایچہ کلاب عندہ فقہہ لکھا اختارہ فی الاختیار اور دادا باپ کے مثل ہی باپ کے نوٹے جیسا اختیار  
 میں ہو سیکر اختیار کیا ہو پس اس کی روایت ہو اور ظاہر الروایت کے خلاف ہو کہ دادا باپ کے حکم میں ہو مگر چند مسائل میں انہیں سے ایک مسئلہ ہی ہے  
 اور فتح القدیر میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ سبب وجوب کا متفق ہی ہو یعنی اس اور اس کی بیوت اور ولایت مطلقہ والد کے ذمہ ہی اسی واسطے  
 شافعی نے بھی اسی روایت کو اختیار کیا کہ ان فی الشافعی و عیدہ و غیرہ ولو یولدوا و سنا جو اوپر ہوتا تھا کان عندہ و فار بالہ میں اور فطرہ واجب  
 ہے اپنے غلام خدمت کی طرف سے اگرچہ بد لون ہو بدین مستغرق کذا فی المبدائع اجارہ دیا ہوا ہو یا رہن رکھا ہوا ہو جگہ اس کے پاس میں ہے  
 دینے کی قدر ہو مگر دینے میں سے زیادہ نہ ہو جیسا چند یہ میں ہے اور اور فطرہ مالک سے یہ کہ غلام کے سوا ہو گیا ہو نہ وہ حوالہ اصلی میں ہو گا  
 فی شربذالیہ والا لہو سے بعد مرنے کو اور پر قبضہ لا فطرہ نہ ملے مالک پر قبضہ وہ غلام جس کی خدمت کی وصیت ایک شخص کے لیے کی اور اس کی  
 ملکیت کی دوسرے کے لیے تو فطرہ رقبہ کے مالک پر ہے کا بعد العاریۃ والودیۃ والجاتی جیسے عاریت کا غلام اور وصیت کا اور وہ غلام جس نے  
 کسی کا بگاڑ کیا ہو کہ انکا صدقہ مالک کے ذمہ ہے جناب کوئی سی ہو عدا ہو یا خطا کیونکہ مالک کی ملک غلام سے جب ذرائع ہوتی ہو جب جناب  
 کے بدلہ میں اس کو دیدے پہلے سے زائل نہیں ہوتی کذا فی الخانیۃ بقول الزیلعی لا تجب سبق ظہن اور زیلعی کا قول کہ صدقہ واجب نہیں ہے  
 خطا کی کہ قلم سے نکل گئی کذا فی الفتح ہم یہی میں ہے کہ جس غلام کے رقبہ کی وصیت ہو تو اس کا فطرہ مالک پر نہیں لیکن شلی بخشی نہیں ہے اس کا  
 محمول کیا ہو اس صورت پر کہ موصی مرگیا اور موصی نے ابھی نہ قبول کیا نہ دیکھا قالہ الشافعی وہ بدبرہ و ام ولدہ ولو کان عیدہ کافر اثنی  
 السبب و ہور اس بیوتہ و بیۃ علیہ اور صدقہ دے اپنی بدبرہ و ام ولدہ کی طرف سے اگرچہ غلام کافر ہی ہو کیونکہ سبب وجوب متفق ہے یعنی اس  
 جس کی بیوت اس کے ذمہ ہو اور اس کا وہ ولی ہے یعنی بیوت واجبہ کا مطلقہ پہلی قید سے بیوت یعنی تنگلی جو در اپنے ذمہ رکھے نہ واجبہ اور دوسری  
 قید سے بعد مشترک نکل گیا کہ اس کی بیوت کامل نہیں اور تیسری سے زوجہ تنگلی کہ اس کی بیوت مطلقہ نہیں بلکہ بیوت ضروری ہے انتظام  
 خانگی کے لیے اور اسی لیے بجز مہولی اخراجات کے کچھ لازم نہیں جیسے دو اگر ناکافی الزیلعی لا عن زوجہ و ولہ الکیسیر الحال ہیں  
 واجب ہے صدقہ انظر اپنی بی بی کی طرف سے اور اپنے ولد کی طرف سے جو بالغ عاقل ہو مگر زوجہ کی طرف سے ایسے نہیں واجب کہ اسپر  
 ولایت نامہ نہیں کیونکہ سوا سے حقوق زوجیت کے اور کی طرح کی ولایت نہیں ہے اور ولد عاقل بالغ اگرچہ باپ ہو اور خود و ولوش  
 میں اس کا شریک ہو مگر صدقہ باپ پر واجب نہیں کیونکہ ولایت نہیں کذا فی جوہرہ اور عاقل کی قید سے احتراز ہو گیا معقودہ اور مجنون سے  
 کہ انکا حکم مانند صغیر کے ہو ولو ادی عنہما بلانوں اجزا استحقاقا للان عاۃ اسے کوئی عیال والا فلا تستانی عن الیٰط فلیعظا اور اگر نظر بی بی کی طرف او  
 بالغ لڑکے کی طرف سے بدون اجازت دید یا تو کافی ہے بلیل مستحسان اور اسی پر فتویٰ ہو کذا فی الخانیۃ کیونکہ عاۃ اذن موجود ہے یعنی اگر اس کے عیال  
 میں ہو ورنہ نہیں کافی کذا فی تستانی عن المحیط اس کو یاد رکھو مگر للان عاۃ سے اشارہ ہے کہ نیت حکما موجود ہو ورنہ بدائع میں تصحیح  
 کی ہے کہ فطرہ بدون نیت کے ادا نہیں ہوتا مگر میں کہا ہے کہ غلبہ پر لگی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اوکے سے ان اشخاص کی طرف  
 سے جو اس کے عیال میں ہیں یعنی جو کا خود و ولوش اس کے متعلق ہے بدون انکی اجازت کے تو جائز ہے مطلقاً یعنی قید زوجہ اور ولد کی نہیں ہے

قالہ الشافعی وحبیبہ و الألبانی و الماسرود و المصنوع و الخیر ان لم یکن علیہ صیغۃ خلاصہ نہ بجا لگے ہوئے غلام کی طرف سے کیونکہ ولایت اس پر قائم نہیں اور نہ قید عی کی طرف سے کہ وہ تصرف سے خارج ہے جیسا کہ کتاب اور نہ منصب کیے ہوئے کی طرف سے جس کا غاصب منکر ہو اگر غصب پر شاہد ہوں کہ زانی الخلاصہ متعنی اس تصحیح کا جو کتاب الزکوۃ میں مذکور ہوئی ہے کہ واجب نہ اگرچہ گواہ بھی ہوں کیونکہ ہر قاضی عادل نہیں ہوتا اور نہ ہر گواہ مقبول کہ زانی الخلاصہ و ای الابدع و وہ فیجب لہما مضی کہ غلام کے پھر آنے کے بعد پس واجب ہو گا سالانہ لقمہ کا فطرہ کہ زانی قسطنیٰ پر مشتمل ہے کہ زانی کی طرف سے جیسا کہ ان میں اور میں ہے اور نہ منصب کی طرف سے جیسا کہ بحر میں ہے کہ جلی نے کہا کہ فطرہ ہے کہ وہ کہ ماسرود کا حکم بھی ہے کہ زانی الشافعی و الا عن مکاتیب و الا حبیب و الا علیہ لان ہائی پیرہ کہ لہ لہ اور نہیں واجب ہے مکاتیب کی طرف سے اور نہ واجب ہے اس مکاتیب پر کہ کیونکہ جو چیز مکاتیب کے قبضہ میں ہو سکتی کہ وہ مکاتیب جیسا کہ کتاب حبیبہ ہے جیسا کہ اس پر ایک اور ہم بھی باقی ہے اور حبیبہ خود مکاتیب کے تو الاک نہیں ہو سکتا کہ زانی البدیع و حبیبہ و مشتکر کہ اور مشتکر غلام کی طرف سے کہ کیونکہ ہر شریک کی ولایت اور نہ ولایت قاصر ہے اور یہ امام صاحب کا قول ہے اور نہ صاحبین کہتے ہیں کہ ہر ایک کے قسم پر ہے غلاموں کا فطرہ ہو گا جتنے ان کے حصہ میں آویں مگر وہ ان کا نو کا جیسا کہ یہ ہیں یہ ہے اگر چار غلام ہوں تو دونوں شریکوں کے فطرہ وہ وہ غلاموں کا فطرہ لازم ہو گا اور نہ غلام ہوں تو ایک ایک فطرہ وہ دونوں پر لازم ہو گا تیسرے کا لازم ہو گا اور نہ چار میں بلکہ وہ میں اگر وہ فیجب کے ساتھ نہ لگایا ہو اور نہ کسی اور جیسا کہ حنفی اور شیعہ میں ہے الا اذا کان عبدین التین و تمایا وہ وہ وقت فی تو بہ احد ہر فیجب فی قول مگر ہر ایک غلام مشترک ہے وہ وقت میں اور نہ وقت نبوت اس سے خدمت لیتے ہوں اور ایک کی ذمت میں وقت و حبیب پایا جاوے ہے طلوع فجر پر ہم الفطرہ ایک قول ہے واجب ہے ہم اپنے قول فصیح میں جیسا کہ بعض نسخوں میں موجود ہے اور وہ اس قول کے ضمیمہ ہونے کی ہے کہ سب متون و شروح کے مطابق کے مخالف ہے قالہ الشافعی و توقف الوجب لہ کان المملوک بعد جہا بخیار ہذا امام یوم الفطرہ اختیار باقی لازم ہے من یسیر لہ اور وہ وقت کا وہ جب موقوف رہے گا اگر مملوک کو بشرط اختیار چاہو پھر جب عید کا دن گذر جاوے اور اختیار باقی ہو فطرہ لازم اس شخص پر ہو گا جس کا وہ غلام قرار پاوے گا بشرط خیال یہ یعنی بائع کا خیال یا مشتری کا یا دونوں کا اور موقوف اس واسطے ہے کہ اگر ایک مشتری ملے جس پر اختیار نہ ہو اور پورے فطرہ کے قبضہ کیا تو مشتری پر لازم ہو گا اور اگر قبل القبض مریگا تو کسی پر واجب نہ ہو گا اور اگر عیب کی جہت سے قبل القبض پھر لگایا اختیار و قیمت کی جہت سے تو بائع کے ذمہ لازم ہو گا اور اگر بعد القبض پھر لگایا تو مشتری پر کہ زانی الخلاصہ نصف مبالغہ فاضل جب میں براد و قیمت اس واسطے نصف مبالغہ فاضل ہے جب کا اپنے فطرہ کا مقدار واجبہ آدھا صاع گیہوں کا یا آٹے کے آٹے کے آٹے کا کام آوے ہے کہ آٹے اور آٹے میں مقدار اور قیمت دونوں کی رعایت ملحوظ رہے احتیاط اگرچہ بعض اخبار میں آٹے کی تصریح آئی ہے کہ زانی الہدایہ اس واسطے کہ اسناد میں سلیمان بن ارقم ہے جو مترک الحدیث ہے پس احتیاط واجب ہے کہ اس طرح کہ نصف صاع گیہوں کا آٹا یا ایک صاع جو کا آٹا یا دو کے برابر ہو نصف صاع گیہوں یا ایک صاع جو کو اور اس طرح نہ لے کہ نصف صاع سے کم گیہوں کا آٹا ہو جو قیمت میں برابر ہو نصف صاع گیہوں کے برابر ایک صاع سے کم جو کا آٹا ہو کہ قیمت میں برابر ہو ایک صاع جو کے اور نہ اس طرح کہ نصف صاع گیہوں کا آٹا کہ قیمت میں نصف صاع گیہوں کے برابر ہو یا ایک صاع جو کا آٹا جو قیمت میں ایک صاع جو کی برابر ہو کہ زانی الفتح لیکن ہادیہ میں بقلاؤلی سے تعبیر کیا ہے اور فتح الہدایہ میں بقلاؤلی کہ زانی الشافعی اور حبیب و جملہ کا ترجمہ وہ روایت حسن الامام و صحابہ اہل سنتی و غیرہ یا نصف صاع کشش اور صاحبین نے کشش کو کچھ کے حکم میں کہا کہ یعنی ایک صاع دین چاہیے اور یہ ایک روایت ہے امام صاحب سے بھی اور تصحیح کی ہے اس روایت کی بعضی وغیرہ نے ہم یعنی اپنی شرح میں

جو اسی طرح اور ہر لوہے کی کڑے سے بھی بیان کی اور وہ اصحاب بھیجے نہیں ہوئے ہیں کہ اس کی بھیج کی ہی البیسر نے اور ترجمہ دہی ہو گیا  
 ہوا ہے اس طرح القدر میں دلیل کی رو سے فی الحقیقت و انشر بن لایہ عن البیرونی و یوسفیہ اور حقائق اور شری بن لایہ میں برمان سے منقول ہو کہ  
 اسی پر فتویٰ ہوا صواع میں قرا و شجرہ و دروینا یا ایک صاع کچھ زیادہ اگر چہ ناقص ہو مگر میں کہا ہے کہ نصف صاع یا صاع مطلق کہ اگر  
 اور حیدر کی قید نہیں لگائی اس واسطے کہ اگر نصف صاع خراب بھی اور اگر کچھ زیادہ ہو جائے اور اگر اوکھا ہو یا عیب دار تو اسے نقصان دہی بھر دے  
 اور اگر ردی کی قیمت دی تو جو زیادتی باقی رہ گئی وہ بھی ادا کر دے کذا فی الظہیر اور اگر گھون جو میں منگوا ہوں میں اگر جو غالب ہوں تو ایک  
 صاع اور اگر گھون غالب ہوں تو نصف صاع قال الشافعی و امام نہیں علیہ کثرہ و خیر فیہ القیمۃ اور جو غلہ وغیرہ کہ حضرت علیؓ اور عمارؓ و سلم  
 سے اس پر بھیجے واد نہیں ہوئی اس میں مقرر قیمت ہے جیسے حیدر و ردی ہم بدلے میں کہا ہے کہ نصف صاع یا نصف میں بعض کو بڑی جگہ قیمت کے  
 اعتبار سے دینا جائز نہیں برابر ہے کہ جس چیز کے بدلہ میں دیا ہو وہ اس کے جاس سے ہو یا خلاف جس ہو مثلاً گھون دینا گھون کے بدلہ قیمت کے  
 اعتبار سے یعنی اس طرح کہ نصف صاع اچھے گھون کے بدلے ایک صاع متوسط گھون دے دے تو جائز نہیں یا دو سرفا گھون کے بدلے قیمت کے اعتبار  
 سے دے دے وہ بھی جائز نہیں جیسے نصف صاع کچھ جو قیمت میں نصف صاع گھون کی برابر ہو دے نصف صاع گھون کے ادا کرے بلکہ جیسے نصف صاع  
 گھون کے شمار کیا جائیگا اور اس کے ذمہ باقی کا پورا کرنا لازم ہوگا کیونکہ قیمت مخصوص میں مستبر نہیں کذا قالہ الشافعی و هو ای الصاع المستبر یا صاع  
 الخ و ابن جبرین و ہر ہما میں کاشی آؤ نقد میں اور صاع جو شراعت مستبر ہو وہ طرف ہے جو میں ایک نزار چالیس درم کے وزن کے ماش یا مسودہ ہوا میں  
 ہم صاع چار درم کا ہوتا ہے اور مدد در رطل کا اور رطل نصف صاع کا اور میں در ہوں سے دو سو ساٹھ درم کا اور اسٹار سے چالیس اسٹار کا اور اسٹار کبیر  
 ہزار درم کے وزن سے ساٹھ سے چار ہزار رطل کا کذا فی شرح در البحار میں مدد میں دونوں برابر ہیں یا نبی ہر ایک دو رطل عراقی اور صاع کا جو عراقی  
 اور رطل ایک سو تیس درم کا اور زبیری اور فتح القدر میں ہے کہ صاع میں اختلاف ہے ہوام ابو حنیفہ اور محمد سے کہا ہے کہ آٹھ رطل عراقی کا ہو اور امام ابو یوسف  
 نے کہا ہے کہ پانچ رطل کا اور ثنائی رطل کا اور کہا گیا ہے کہ اختلاف نہیں بلکہ تعبیر کافرت و اس کے لیے ابو یوسف نے اندازہ دینے شریعت کے رطل سے  
 کیا ہے جو تیس اسٹار کا ہے اور عراقی میں اسٹار کا ہے اور جب مقابلہ کیا جاوے آٹھ رطل عراقی کا ہوا رطل مدنی کے ساتھ تو دونوں برابر ہیں کیونکہ  
 بیس اسٹار کو آٹھ میں ضرب دینے سے ایک سو ساٹھ اسٹار ہوتے ہیں اور پانچ کو تیس میں ضرب دینے سے ڈیڑھ سو ہوتے ہیں اور ثنائی میں  
 کے دس ہوتے تو یہ بھی ایک سو ساٹھ اسٹار ہونگے اور یہی مشابہ ہو اب یہ کہیونکہ امام محمد نے خلاف ابو یوسف کا نہیں ذکر کیا اگر ہوتا تو بیشک  
 ذکر کرتے پھر جاننا چاہیے کہ دریم شرعی چودہ قیراط کا ہوتا ہے اور جواب متعارف ہو وہ سو قیراط کا ہے جب صاع ایک نزار چالیس درم شرعی کا ہو تو  
 متعارف دریم کے وزن سے نو سو دس کے برابر ہو کذا قالہ الشافعی قاضی شافعی نے لکھا ہے کہ رطل میں اسٹار کا ہوتا ہے ہر اسٹار  
 شتال کا بیس وزن رطل کا برابر چھتیس و پے دہلی کے پچیسے جو وہ کہہ سوا گیا رہ ماشہ کا ہے حاصل یہ کہ صاع یعنی (۱۰۴) درم = ۲۷۶ تولہ دہلی =  
 ۲۸۶ روپے چہرہ شاہی کچھ کم = ۱۰۳۰ یا دو درو پے زائد دہلی کے سیر سے جو اسی روپے بھر کا ہے اور قریب ہر اسٹار سے چھٹا نک کے سہارنپور کے  
 سیر سے جو اٹھاسی روپے بھر کا ہے انما قدر ہا لسا و ہا کیلا وزن ماش اور حدس کے ساتھ اندازہ اس لیے مقرر کیا کہ یہ کیل اور وزن میں برابر ہوتے  
 ہیں یعنی نصف پھر دے اور نصفے ٹھوس نہیں ہوتے پس جب ایک برتن کو ایک قسم کے ماش یا حدس سے پُر کرین کہ بمقدار (۱۰۴) درم کے ہوں  
 پھر انکو بحال کر دے ہرے ماش یا حدس اس میں بھرن تو ہلکے یا بھاری نہ ہونگے بلکہ پیکے کے برابر ہونگے بخلاف گھون اور جو کے کہ ان میں بعض  
 بھاری اور بعض ہلکے ہوتے ہیں تو اس کے کیل اور وزن میں اختلاف ہو سکتا ہے پس حدس اور ماش سے کیا ال اس واسطے مقرر کیا کہ چنانچہ ہر شے کو



ابن ابی عمری اور حاکم نے علوم الحدیث میں ابن عمر سے ان فقہوں سے روایت کی ہے انھوں نے عن الطوطی فی ذوالحجۃ کذا قالہ نوح اس حدیث سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اعتنا حاصل نہیں ہوتا جب تک کہ ایک فقیر کو پورا فطرہ نہ دیا جاوے پس چاہیے کہ ایک ہی کو پورا فطرہ دیا و جب ہوتا ہے کہ اگر اعتنا نہ ہو تو اصل الفطرہ کے ساتھ دینا چاہیے اور اگر اعتنا ہو تو اس کا خلاف کر دینا چاہیے بلکہ تنزیہی ہو گا اس جواب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک کا فطرہ دینا ضرور دینا کہ وہ تنزیہی ہے یہاں تک کہ فطرہ سے تاخیر کرنا ان کے فرق سے خارج کیا جاوے کہ اگر ایک ہی فطرہ سے تاخیر کرنا تو اعتنا بالکل حاصل نہ ہو گا خلاف اسکے کہ تنزیہی دینا کہ مجموعہ سے اعتنا حاصل ہو جاتا ہے جیسے کرنی نے یہ علت بیان کی ہے قالہ الشافعی کہ اجازت دفع صدقۃ الفطرہ جہاں تک کہ اجازت نہ ہو جائز نہ ہو بلکہ ایک مسکین کو فطرہ ایک مسکین کو بغیر اسے اختلاف کے کہ لائق اعتبار کے ہوں فقہاء سے مختلف کے کلام کی تصحیح کی ہے یعنی مراد فقہی خاص خلاف کے ہے کیونکہ یہاں ابی الحسن میں دونوں مسئلوں میں خلاف کی تصریح کی ہے کہ جائز ہونا ایک شخص کا جماعت سے اور دینا ایک کا جماعت کو یا بفرقوں میں جماعت اس سے معلوم ہوا کہ قول صحیح عدم جواز ہے میں کہتا ہوں کہ محل خلاف اس جگہ شاید وہ صورت ہو کہ چند آدمیوں نے اپنے فطرہ جمع کر کے ملا دیے اور ایک کو دیا ہے لیکن جبکہ ہر شخص نے جدا جدا ایک ہی شخص کو دیا تو خلاف کا جاری ہونا جواز میں بعید ہے قالہ الشافعی خلافت امرأۃ امرأۃ زوجہا یا دوا فطرہ من غنمہ یا غنمہ یا غیر ذلک الزوج و دفعت الی فقیر جاز عنہا لا عنہ کسی عورت کو اسکے خاوند نے فطرہ کے ادا کا حکم دیا اسے بلا اجازت خاوند کے اسکے گھروں اپنے گھروں میں ملا دیے اور کسی فقیر کو دیا ہے تو عورت کی طرف سے جائز ہے مرد کی طرف سے ناجائز ہے اس لیے کہ مرد نے اس کو اپنے مال میں سے دینے کی اجازت دی تھی جب عورت نے مرد کا فطرہ اپنے فطرہ میں ملا دیا تو امام صاحب کے نزدیک خلافت جہت سے مستلک ہو گیا تو اس کی مالکیت رت ہو گئی اور عورت کے ذمہ استیذان کا ضامن لازم آوے گا قالہ الشافعی امام ابن الاثیر خلاط عند الامام استلک لقطع حق صاحبہ و عندہما لا لقطع فیجوز ان اجازۃ الزوج طہرۃ اسوچہ سے کہ سابق میں مذکور ہوئی ہے مغلوط ہونا استلک ہے امام صاحب کے نزدیک کہ مالک کے حق کو اس میں سے قطع کر دینا ہو اور صاحبین کے نزدیک نہیں قطع کرتا تو فطرہ جائز ہو گا اگر زوج نے اجازت دی کہ زانی انھیں یہ ہم اپنے زوج کی طرف سے بھی جائز ہو گا ولو بالاحکام قالہ فی النہایہ اور اگر عورت مستلک بالاحکام ہے (یعنی عورت نے مرد کو کہا کہ میرا فطرہ ادا کر دے اور مرد نے عورت کا فطرہ اپنے فطرہ میں ملا لیا اور فطرہ دیا) تو نہیں کہتا کہ میں نے اس صورت کو نہیں دیکھا و مقتضی امر جوازہ عنہا بلا اجازتہا اور جو سابق میں مذکور ہوا (یعنی ولو اوی عنہا یا لافون اجزاء) مقتضی ہے کہ خاوند اور بی بی دونوں کی طرف سے جائز ہے بدون عورت کی اجازت کے بھی ولا یجوز الا امام علی صدقۃ الفطرہ یا عیالہ علیہ السلام ثم یصلیہ یا علی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کسی ساعی کو کہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں کیا کہ زانی البذلۃ صحت یعنی یہ ثابت نہیں ہوا کہ کسی کو اپنے منکر کیا ہو کہ وہ گشت کرتے صدقۃ فطرہ وصول کر لادے قالہ الشافعی و صدقۃ الفطرہ کا لزکوٰۃ فی البصر صرف فی کل حال اور فطرہ مستلک کے باوجود میں ہاں نہ لزکوٰۃ کے ہر سب حالات میں صحت فی کل حال سے تعیم احوال مسلمہ کا اور ہر وجہ سے مراد نہیں ہے کیونکہ ہر ایک کے لیے جہی جہی شرطیں ہیں جو دوسرے کے لیے نہیں ہیں مثلاً لزکوٰۃ میں شرط ہر سال اور صاحب نامی اور عقل اور بلیغ اور فطرہ میں ایک بھی شرط نہیں ہے بلکہ بیان مراد تعیم احوال کی یہ صارت میں خرچ کرنے کے لحاظ سے یعنی نیت شرط ہونا اور مالک یہاں تک کہ صرف اباحت کافی نہ ہوگی کہ زانی البذلۃ یہ تہذیب وہ ہے جو مجھے ظاہر ہوئی قالہ الشافعی فلا فی جواز البذلۃ فی مالہ می و عدم شرط ہونا مال و قدر مگر زکوٰۃ اور فطرہ میں اتنا فرق ہے کہ فطرہ ذمی ہے کہ دینا جائز ہے اور مال کے ہلاک ہونے سے ساقط نہیں ہوتا اور دونوں میں ساقط ہونے کے لیے سابق گزرنے کا ایک باب البصر صرف میں دوسرا ہی باب میں خانیہ میں ہے کہ ذمی فطرہ دینا جائز ہے اور اگر وہ ہرگز و یکسب البذلۃ فی مالہ می و عدم شرط ہونا مال و قدر مگر زکوٰۃ اور فطرہ میں اتنا فرق ہے کہ فطرہ ذمی ہے کہ دینا جائز ہے اور مال کے ہلاک ہونے سے ساقط نہیں ہوتا اور دونوں میں ساقط ہونے کے لیے سابق گزرنے کا ایک باب البصر صرف میں دوسرا ہی باب میں خانیہ میں ہے کہ ذمی فطرہ

ابن ابی عمری اور حاکم نے علوم الحدیث میں ابن عمر سے ان فقہوں سے روایت کی ہے انھوں نے عن الطوطی فی ذوالحجۃ کذا قالہ نوح اس حدیث سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اعتنا حاصل نہیں ہوتا جب تک کہ ایک فقیر کو پورا فطرہ نہ دیا جاوے پس چاہیے کہ ایک ہی کو پورا فطرہ دیا و جب ہوتا ہے کہ اگر اعتنا نہ ہو تو اصل الفطرہ کے ساتھ دینا چاہیے اور اگر اعتنا ہو تو اس کا خلاف کر دینا چاہیے بلکہ تنزیہی ہو گا اس جواب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک کا فطرہ دینا ضرور دینا کہ وہ تنزیہی ہے یہاں تک کہ فطرہ سے تاخیر کرنا ان کے فرق سے خارج کیا جاوے کہ اگر ایک ہی فطرہ سے تاخیر کرنا تو اعتنا بالکل حاصل نہ ہو گا خلاف اسکے کہ تنزیہی دینا کہ مجموعہ سے اعتنا حاصل ہو جاتا ہے جیسے کرنی نے یہ علت بیان کی ہے قالہ الشافعی کہ اجازت دفع صدقۃ الفطرہ جہاں تک کہ اجازت نہ ہو جائز نہ ہو بلکہ ایک مسکین کو فطرہ ایک مسکین کو بغیر اسے اختلاف کے کہ لائق اعتبار کے ہوں فقہاء سے مختلف کے کلام کی تصحیح کی ہے یعنی مراد فقہی خاص خلاف کے ہے کیونکہ یہاں ابی الحسن میں دونوں مسئلوں میں خلاف کی تصریح کی ہے کہ جائز ہونا ایک شخص کا جماعت سے اور دینا ایک کا جماعت کو یا بفرقوں میں جماعت اس سے معلوم ہوا کہ قول صحیح عدم جواز ہے میں کہتا ہوں کہ محل خلاف اس جگہ شاید وہ صورت ہو کہ چند آدمیوں نے اپنے فطرہ جمع کر کے ملا دیے اور ایک کو دیا ہے لیکن جبکہ ہر شخص نے جدا جدا ایک ہی شخص کو دیا تو خلاف کا جاری ہونا جواز میں بعید ہے قالہ الشافعی خلافت امرأۃ امرأۃ زوجہا یا دوا فطرہ من غنمہ یا غنمہ یا غیر ذلک الزوج و دفعت الی فقیر جاز عنہا لا عنہ کسی عورت کو اسکے خاوند نے فطرہ کے ادا کا حکم دیا اسے بلا اجازت خاوند کے اسکے گھروں اپنے گھروں میں ملا دیے اور کسی فقیر کو دیا ہے تو عورت کی طرف سے جائز ہے مرد کی طرف سے ناجائز ہے اس لیے کہ مرد نے اس کو اپنے مال میں سے دینے کی اجازت دی تھی جب عورت نے مرد کا فطرہ اپنے فطرہ میں ملا دیا تو امام صاحب کے نزدیک خلافت جہت سے مستلک ہو گیا تو اس کی مالکیت رت ہو گئی اور عورت کے ذمہ استیذان کا ضامن لازم آوے گا قالہ الشافعی امام ابن الاثیر خلاط عند الامام استلک لقطع حق صاحبہ و عندہما لا لقطع فیجوز ان اجازۃ الزوج طہرۃ اسوچہ سے کہ سابق میں مذکور ہوئی ہے مغلوط ہونا استلک ہے امام صاحب کے نزدیک کہ مالک کے حق کو اس میں سے قطع کر دینا ہو اور صاحبین کے نزدیک نہیں قطع کرتا تو فطرہ جائز ہو گا اگر زوج نے اجازت دی کہ زانی انھیں یہ ہم اپنے زوج کی طرف سے بھی جائز ہو گا ولو بالاحکام قالہ فی النہایہ اور اگر عورت مستلک بالاحکام ہے (یعنی عورت نے مرد کو کہا کہ میرا فطرہ ادا کر دے اور مرد نے عورت کا فطرہ اپنے فطرہ میں ملا لیا اور فطرہ دیا) تو نہیں کہتا کہ میں نے اس صورت کو نہیں دیکھا و مقتضی امر جوازہ عنہا بلا اجازتہا اور جو سابق میں مذکور ہوا (یعنی ولو اوی عنہا یا لافون اجزاء) مقتضی ہے کہ خاوند اور بی بی دونوں کی طرف سے جائز ہے بدون عورت کی اجازت کے بھی ولا یجوز الا امام علی صدقۃ الفطرہ یا عیالہ علیہ السلام ثم یصلیہ یا علی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کسی ساعی کو کہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں کیا کہ زانی البذلۃ صحت یعنی یہ ثابت نہیں ہوا کہ کسی کو اپنے منکر کیا ہو کہ وہ گشت کرتے صدقۃ فطرہ وصول کر لادے قالہ الشافعی و صدقۃ الفطرہ کا لزکوٰۃ فی البصر صرف فی کل حال اور فطرہ مستلک کے باوجود میں ہاں نہ لزکوٰۃ کے ہر سب حالات میں صحت فی کل حال سے تعیم احوال مسلمہ کا اور ہر وجہ سے مراد نہیں ہے کیونکہ ہر ایک کے لیے جہی جہی شرطیں ہیں جو دوسرے کے لیے نہیں ہیں مثلاً لزکوٰۃ میں شرط ہر سال اور صاحب نامی اور عقل اور بلیغ اور فطرہ میں ایک بھی شرط نہیں ہے بلکہ بیان مراد تعیم احوال کی یہ صارت میں خرچ کرنے کے لحاظ سے یعنی نیت شرط ہونا اور مالک یہاں تک کہ صرف اباحت کافی نہ ہوگی کہ زانی البذلۃ یہ تہذیب وہ ہے جو مجھے ظاہر ہوئی قالہ الشافعی فلا فی جواز البذلۃ فی مالہ می و عدم شرط ہونا مال و قدر مگر زکوٰۃ اور فطرہ میں اتنا فرق ہے کہ فطرہ ذمی ہے کہ دینا جائز ہے اور مال کے ہلاک ہونے سے ساقط نہیں ہوتا اور دونوں میں ساقط ہونے کے لیے سابق گزرنے کا ایک باب البصر صرف میں دوسرا ہی باب میں خانیہ میں ہے کہ ذمی فطرہ









پس قطعی نہ لکھو کہ بعض قطعی الدلالت نہیں ہو تا و قبل فائدہ الاصل و غیرہ و احمدیہ اکثر بنیادی اور کیا ہی کہ نہ فرض ہی شرح نے کہا کہ ہاں  
اکل و غیرہ ہی اور بنیادی نے اس پر اعتماد کیا ہم میں اس میں پیشہ یہ کہ اکل نے عنایت میں تو جو ثابت کیا ہو مگر یہ کہ اس موضوع کے سوا اور کہیں  
اب جو غیرہ میں نہ کہہ رہے کہ اس کا قائل کمال ہی تو شاید یہ شرح کے قلم کی خطا ہو بسبب مشابہت دونوں لغتوں کے قائل اہل ہی اور کمال کا کلام فتح  
میں ہے کہ فرضیت اس سے مستفاد ہو کہ اجماع ہر اسکے لزوم پر نہ آیت شریف سے کہ نہ کہ وہ مخصوص بعض پر قائل الشامی ان فقہ سعودی بالفرق بان لغت  
الوہی و بعد منقولہ العصر و کلام الزما کہ لکھا کہ جو ہی نے لزوم کے فرض ہوئے پر اعتراض کیا ہو اس فرض سے کہ منقولہ منقولہ بعد عصر کے اجاب میں کہانی  
بخلاف قضا کا لزوم کہ نہ اگر نہ فرض ہوئی تو بعد عصر کی ناکر وہ نہ تو ہی ہو فرض علی الاطلاق کا لغات یعنی عملاً لان مطلق الاجماع لا یفید القرض قطعی اور  
کہا گیا کہ نہ فرض ہی بنا بر اطلاق اقل کے جیسے کہ لغات یعنی فرض علی ہی کیونکہ مطلق اجماع فرض قطعی کو مفید نہیں ہوتا مگر فرض علی کہ نشان کا نتیجہ نہ لایا  
کہ خود بھی اس کو اجماع یا نفاذ اس کے پیش آیت شریف سے فرضیت پر استدلال کرتا ہو وہ فرض قطعی کہتا ہو نہ قطعی جیسا کہ درین نص ہی کی ہو اور اسی پیش  
میں اعتراض کیا ہو کہ آیت سے استدلال فرضیت پر نہیں ہو سکتا کہ وہ مخصوص ہی اور صدر الشریعہ نے اس کو چھوڑ کر اجماع سے استدلال کیا کہ لکھانے  
الشامی کا مابعد خسرو جیسا بتفصیل بیان کیا ہو خسرو نے ہم اپنے درمیان صدر الشریعہ کا یہ قول ذکر کیا کہ نہ فرض ہی اس وجہ سے کہ لزوم اس کا بالاجماع  
ثابت ہی پس قطعی الثبوت ہو پھر طرح جواب دیا کہ فرض سے مراد یہاں فرض اعتقادی ہی جس کا منکر کافر ہوتا ہی جیسا پنج عبارت ہدایہ کی اسپر دلالت کرتی ہو  
اور فرضیت ان معنوں سے مطلق اجماع سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ اس اجماع سے جو بہتر و تر منقول ہو فرضیت پر جیسا رمضان کے روزے اور جب نہ تو ہوتا  
اجماع فرضیت پر بہتر و تر منقول نہ تا تو مرتبہ وجوب میں رہا اس واسطے کہ اجماع جو منقول بطریق شہرت یا احاد ہو وجوب کو مفید ہوتا ہی نہ فرضیت کو قائل الشامی  
ونقل کثیر ہوا اور ایک روزہ نفل ہی جیسا کہ فرض واجب کے سوا دوسرے روزے ہم یہاں نفل کے معنی لغوی ملازم یعنی زیادتی نہ معنی شرعی کیونکہ اجماع بین دون  
قسمین مکروہ کی بھی داخل ہیں اور کہیں کہا جاتا ہو کہ معنی شرعی ہی ملازم اس وجہ سے کہ روزہ ایام نہیہ کا باعتبار اپنی ذات کے عبادت مستحسن ہو اور اس اعتبار  
کہ حیافات خداوندی سے روگردانی کو مستلزم ہی نہ ہی اپنی اصل کے اعتبار سے مشروع ٹھہر اور صفت کے اعتبار سے مکروہ قائل الشامی یہیم السنۃ کہ ہم  
عاشوراء التاسع نفل شامل ہی نہ کہ جیسے روزہ دسویں محرم نفل کے ہم جو نفل کہ اسپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منوطیت کی ہو یا خلفاء  
راشدین نے حضرت کے بعد وہ سنت ہی پھر وہ دو قسم ہی ایک سنۃ الہدی کہ اس کا ترک برائی اور کراہت کو موجب ہی جیسے جماعت اور اذان دوم سنت زائد  
جیسے عادات بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس اور قیام و قعود میں اور اس کا ترک کراہت کو موجب نہیں اور ظاہر یہ ہو کہ عموم عاشوراء قسم ثانی میں ہی بلکہ خانہ  
میں اس کو محبت کہا ہو اور یا یہی بدائع میں ہی شامل قائل الشامی والندوب کا یام البیض میں کل شہر و نفل شامل ہی نہ کہ وجوب کو جیسے ہر مہینے کے ایام  
بیض کے روزے ہم بعض صفت ہی نیالی کی جو محدود ہی نہ ہی تیرہویں چودھویں پندرہویں مسحب کا ذکر نہیں کیا کیونکہ ہمدانیوں کے نزدیک مسحب واجب  
مندوب میں فرق نہیں یعنی وہ نفل ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسپر منوطیت کی ہو اگر کچھ بھی لکھا ہو مگر غیبت اس کی طرف ثابت ہو کہ لانی التحریر اور  
کے نزدیک مسحب ہی جو حضرت نے کبھی کیا ہو اور کبھی ترک کیا ہو اور مندوب وہ کہ صرف اکیس یا دو بار جو ان کی تعلیم کے لیے کیا ہو قائل الشامی ویوم  
المحرمہ ولومنفرد اور شامل ہی جمہ کے دن کے روزہ کو اگر کچھ اکیلا ہو ہم نہیں اس کی تصحیح کی ہو اور جیسے ہی بحرین یعنی کہا ہو کہ جمہ کا روزہ اکیلا مستحب ہو  
اکثر دن کے نزدیک جیسا دل شنبہ و جمعرات کا اور بعضوں نے بلکہ لکھانے کہا ہی اور اس کی مثل محیط میں ہی اور یہ سبب بیان کیا ہو کہ ان ایام کی فضیلت  
ہی اور ان کے روزہ میں غیر قبلہ والوں کے ساتھ تشبہ نہیں ہی پس جو اشیاء میں کراہت اکیلے جمہ کے روزہ کی نفل کی ہو سہوہ قول بعض کا ہو اور  
خانہ میں ہی کہ کچھ مضائقہ نہیں جمہ کے روزہ کا امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک کیونکہ عبد اللہ بن عباس اس کا روزہ رکھتے اور اہل انبار نہ رکھتے تھے













کا ہر گاہ اگر شخص قیام کرے کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ سفر اگر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت کرے تو اسی واجب کا ہوگا اسلئے کہ اسے رمضان کے دن کے ذمہ واجب نہیں والے نفل قیہ حسب امر افضل اتفاقاً واقع صوماً اعتقاداً وہ اصنام میں آخر شعبان ملتے فاکثر اقل اور نفل کی نیت روزہ رکھنا شک کے روز یا اتفاقاً افضل ہے اگر موافق اپنی عادت کے روزہ کے ہو یا آخر شعبان میں میں روز سے یا زیادہ رکھے نہ کمتر یعنی مثلاً اس کی عادت دو شنبہ یا جمعرات کے روزہ کی ہو اور یوم الشک دو شنبہ کو چرایا جمعرات کو یا یہ کہ آخر شعبان میں چھ بیویں یا چھ بیویوں سے برابر روزہ رکھنے شروع کیے ہیں یوم الشک بھی آگیا تو ان صورتوں میں روزہ افضل ہے حدیث لا تقدیر رمضان بصوم یوم او یومین کیونکہ حدیث شریفین میں وارد ہے کہ رمضان سے پیشہ سستی نہ کرو ایک دو روزہ کے روزہ کی ہم یہ حدیث صحیح مستحکم ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کی گئی ہے اس طرح کہ نہ سبقت کرو رمضان سے ایک روز یا دو روزہ کے روزہ کی اگر وہ شخص کہ اس روز روزہ رکھتا ہو تو وہ اس کو رکھے اور اس سے ہمہ روز نفل روزہ کے ہوا اور یہ اور اس کی شرح وغیرہ میں بھی ہے کہ جو کہ منوع تقدیم ایک دو روزہ کے کار رمضان پر تو بعد صوم رمضان کے ہے اور وہ شخص جس ایک دو روزہ کی یہ ہو کہ اکثر نقصان کا احتمال ایک دو بیٹے میں ہوتا ہے پس ایک دو روزہ زیادہ رمضان سے پیشتر رکھے اور اس کی احتیاط کرے کہ یہ کر دے کہ کمالی اشیا معتبر اور احادیث میں صام یوم الشک مقدمہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا اکل نہ لیکن یہ حدیث کہ چند روزہ رکھا روز شاکس میں آئے اسے انفرادی کی اہمیت حاصل کی تو اس کی کچھ اصل نہیں ہم پہلی نے بھی ہے کہ اگر چہ کہ اس کے ہر روزہ کا عار بن یا مسرت سے یہ حدیث معتبر ہے اور وہ اس کی شرح میں مرفوع ہے کہ ما نہ ہے میں کہتا ہوں کہ لا اکل نہ کو مرفوع ہونے پر چل کر ناچا ہے ورنہ یہ حدیث مرفوعہ اور وہ چاہے ہے اور لا یجوز لہ ان یشرب من شربہ اور اس کے بخاری نے بھی نقل کیا ہے اس طرح کہ قال صاحبین عمار بن صام انہ قالہ الشامی و تمار فی الفتح والاصح ما یروى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله الشامی اور اگر نہ موافق جو عادت کے روزہ کو اور نہ آخر شعبان کے تین روزہ رکھے تو خواص اشدن کار روزہ رکھیں اور عوام بعد زوال کے افضل کریں اسی پر فتویٰ ہوتا کہ نبی پر اقسام کی تمت سے بری رہیں ہم فتح القدیر میں ہے کہ خواص اس طرح روزہ رکھیں کہ عوام کو خبر نہ دے کہ جہاں کہ شہر رمضان کی زیادتی کا نوکذافی انشائی وکل من علم کیفیتہ صوم الشکس فممن استخاوص والا فممن العوام اور جو شخص جانتا ہو کیفیت صوم الشکس اس کے وہ خواص میں ہو نہیں تو عوام میں والیتہ المتبرہ بنیان نبوی الطوع علی سبیل الخیر من لا یستاد صوم ذلک صوم اللہ صوم اللہ صوم اللہ اور نیت معتبر کیفیت صوم الشکس میں یہ ہے کہ نفل کی نیت کرے بلوی یقین جو اس دن کے روزہ کا عادی نہیں ہے اور جو عادی ہے اس کا حکم سبب میں گذر چکا کہ کردہ نہیں والا خطیر یہاں ان کان من رمضان فممن ذکرہ اخی زادہ اور اپنے دلیل اس بات کا خطہ ہی نہ رکھے کہ اگر یہ دن رمضان کا ہو تو روزہ رمضان کا ہو ذکر کیا اگر کو اخی زادہ نے ہم حاصل یہ نیت میں نہ روزہ رکھے کہ اگر یہ دن شعبان کا ہو تو روزہ نفل ہے اور اگر رمضان کا ہو تو روزہ فرض ہے بلکہ نفل محض کی نیت کرے یقیناً اور رمضان کا خطہ دلیل آنا بعد نیت نفل کے مضر نہیں کیونکہ اگر احتیاطاً روزہ رکھتا ہو کہ قال الشامی ہے ولیس لہما تم ردوہا اصل النینہ ان نومی ان یصوم غذا ان کان من رمضان والا فلا صوم یوم الخیر فی الخیر اور اس شخص کا روزہ نہیں ہے اگر اصل نیت میں نہ رکھتا یعنی اس طرح نیت کہ کل اگر رمضان ہو گا تو روزہ ہو نہیں تو نہیں کیونکہ نیت کا نہیں لکھا ہے لیکن بعد صائم لا یوسعہ ان لم یجد عدلاً فهو صائم والا فممن یجب اس شخص کا بھی روزہ نہیں ہے کہ نیت کی اگر سبب کو ناشتہ نہ ملا تو روزہ ہو نہیں تو انتظار دیکھ صائم جامع الکملات اور دینی دھنیا بان نومی ان کان من رمضان فممن ذکرہ اخی زادہ اور اپنے دلیل اس بات کا خطہ ہی نہ رکھے کہ اگر یہ دن رمضان کا ہو تو روزہ رمضان کے وصف میں تردید کی یعنی اس طرح نیت کی کہ اگر دن رمضان کا ہو تو روزہ رمضان کا ہو نہیں تو کسی دوسرے وجہ کا وگذا کہ تو قال ناھا تم ان کان من رمضان الا فممن یقبل اور ایسا ہی کر دے اگر کما میں روزہ سے ہوں اگر دن رمضان کا ہو اور نہیں تو روزہ نفل ہے لکن دوسرے کر دے اور دوسرے کر دے کہ نیت

اس کے لئے کہ اس میں نیت نہیں ہے

تردد و در میان دو مکرم و چون کے یعنی فرض واجب کے پہلے مسئلہ میں یاد دہان کر دہ اور غیر مکرمہ کے یعنی فرض و نفل کے درمیان میں فان طهر رمضان  
 ففطره والا ففطره قسما ای الواجب انقل غیر مضمون باللفظ اما انقل قصدا پس اگر واضح ہو کہ دن رمضان کا یہ تو وہ روزہ رمضان ہی کا ہو گا نہیں  
 انقل ہو گا دونوں صورتوں میں یعنی واجب اور نفل میں ایسا کہ توڑنے سے قضا لازم نہ آوے گی کیونکہ قصداً انقل نہیں صحاح اسلئے کہ میں وجہ استبعاد فرض کا  
 قصداً رکھتا تھا تو نفل روزہ کے مانند ہوا سو جب سے کہ دونوں میں استقامت نہ نظر ہو نہ التزام قائل الشامی اکل التلوم ناسبا قبل الفیہ کا کلام بعد ما دہو الصبح  
 شرح وہاں نیز فطر کا کھانا بھول کریت سے پہلے ایسا ہی جیسا بعد نیت کے ہو کر کھانا دیا ویسی صحیح ہے کہ نفل شمع وہاں ہم یعنی یوم الشک میں ایک شخص  
 نے نفل روزہ کا انتظار کیا اور بھولے سے اس شخص میں کچھ کھانا دیا پھر معلوم ہوا کہ رمضان کا دن ہے تو اگر اب روزہ کی نیت کرے گا تو جائز ہوگی اس  
 کہ پھر کھانے سے روزہ نہیں جاتا اور ایک قول یہ ہے کہ نہیں جائز ہے جیسا تینہ میں ہے اور اسی کا جزم کیا ہے سراج اور شریعتیہ میں قال الشامی  
 رای مکلف بلال رمضان ادا الفطر و رد قولہ بدیل شرعی امام مظاہر و جواباً و نفل بدیا کسی عاقل بالغ نے بلال رمضان کا دیکھا یا عید کا اور اس کا  
 قول جوت شریعی کی رو سے ناانگیا یعنی فاسق ہو چکی جوت سے بدیلتی کی وجہ سے تو وہ روزہ رکھنے سے عید کا چاند ہوا رمضان کا وجوباً اور کھانا گیا  
 کہ روزہ رکھنے نہ باہم عاقل بالغ یعنی اگرچہ فاسق ہو کذا فی الجہ اور اگر شک یا مجنون دیکھے تو واجب نہیں اور یہی حکم ہے اگر خود اقامت نہ دیکھے اور لوگوں کو  
 نہ روزہ کا حکم کہ نہ فطر کا اور خیر الدین مٹی نے کہا ہے کہ اگر دیکھنے والی جماعت ہو اور ان کی شہادت مسترد ہوگی ہو جماعت عظیم ہو چکی جوت سے  
 تو اس صورت میں بھی حکم ہے فان فطر قضاہ فقط نہا شہدۃ الراس اگر انتظار کیا تو صرف قضا لازم ہے دونوں میں یعنی کفارہ نہیں واسطے شہد  
 مسترد ہونے شہادت کے م اور مخفی نہ رہے کہ یہ علت سقوط کفارہ کی ہے بلال رمضان میں لیکن عید کے چاند میں اس جوت سے کفارہ نہیں کہ اسکے  
 نزدیک وہ عید کا دن ہے کذا فی النہ وغیرہ اور شاید اسکو ظہور کی جوت سے بیان نہیں کیا قال الشامی واختلف المتأخرون لعدم الروایۃ عن المتقدمین  
 فیما اذا فطر قبل بالشہادۃ والراجح عدم وجوب الکفارۃ و صحیح غیر واحد لان ما راہ تحمل ان کیون خیالاً لا بلال اور شامی نے اختلاف  
 کیا ہے اسوجہ سے کہ تقدیم سے کوئی روایت نہیں اس صورت میں کہ فطر کو رو شہادت سے پہلے اور راجح یہ ہے کہ کفارہ واجب نہیں اور اسی کی صحیح  
 کی ہے بتوں نے کیونکہ جو کہنے کا ہے شاید خیال ہو بلال نہم حضرت عمر سے منقول ہے کہ جس نے چاند دیکھا تھا اسکو کہہ دینی بھون کو دھوپانی سے پھر  
 اب بتا چاند کہاں ہے اسنے کہا وہ تو کم ہو گیا جب فطر یا کربال بھون فین قائم ہو گیا تھا تو نے اسکو چاند جان لیا کذا فی السراج اور جیسا پہلے مذکور ہوا ہے  
 بلال رمضان میں تو ہو سکتی ہے اور عید میں یہ کہ اسکے نزدیک وہ عید کا دن ہے قالہ کلہی والا بعد قبولہ نجیب الکفانہ ولو فاسقانی الا صح لیکن بعد قبول شہادۃ  
 یعنی رمضان کے چاند میں پس کفارہ واجب ہے اگرچہ فاسق ہو صحیح روایت پر ہم کہہ دے کہ روزہ رکھنے کا دن ہے پس اگر عدل ہے تو چاہیے کہ وجوب  
 کفارہ میں خلافت نہ ہو کیونکہ عدم کفارہ کی وجہ یہ ہے کہ فاسق کی شہادت پر حکم لگانا جائز نہیں اور وہ یہاں متقی ہے کذا فی البحر عدم جواز عدم جلد کیونکہ  
 قضا فاسق کی شہادت پر صحیح ہے اگرچہ قاضی گنہگار ہو یا کربال بھون فین قائم ہو گیا تھا قال الشامی وقیل بلا دعوی و بلا لفظ شہد با حکم و مجلس فضا لانہ جہر لا شہادۃ للہوم  
 مع حلقہ نعیم وغبار او قبول کچا و سے روزہ رکھنے کے لیے خبر عادل کی آسمان میں روگ ہونے سے مثل ابرو غبار کے تغیر دعوی اور بغیر لفظ شہد  
 اور بدول حکم اور مجلس فضا کے وجہ اسکے کہ یہ خبر شہادت نہیں خبر عدلی اور مستور علی ما صححہ البرازی علی خلاف ظاہر الروایۃ خبر عدل مقول بالمسمی  
 قاعلہ کی یعنی قبول کچا سے خبر ایک عدل کا ہے یعنی خبر گار کی یا ایک تہو الحال کی سند اب اس قول کے کہ بزاری نے اسکی تصحیح کی ہے ظاہر  
 الروایت کے خلاف م اور سراج اور شمس میں بھی اسکی تصحیح کی ہے اور فتح القدیر میں کہا ہے کہ یہ روایت ہے حسن کی اور حلوانی نے اسی کو لیا ہے اور  
 لور الا یضاح والا ہی ادھر ہی گیا ہے میں کہتا ہوں کہ یہ بھی ظاہر الروایت ہے کیونکہ حاکم شہید نے یعنی حسن نے امام محمد کے اقوال انکی

عدالت و دیگر کتب  
 فتوح اور صورت صحیح  
 کہ اس میں ان کوئی روایت  
 نہ ہو چکی کہ اگر کفارہ  
 اور عدم اور اختلاف  
 اور شہادت کے خلاف ہے  
 بنا اور کلام کی روایت  
 عاقل بالغ کی جوت سے



لیکن الشک میں نہیں کیے جاتے کہ ثبوت رمضان کے لیے قائل الشامی و افطر و اباجبار علیہین مع العتہ للفسر و ذقہ اور افطار کرین و عادل کے خبر  
 دینے سے اگر آسمان میں غبار وغیرہ ہو واسطے ضرورت کے ہم یعنی اس وجہ سے ضرورت ہو کہ کوئی حاکم موجود نہیں جس کے سامنے شہادت ادا کیا جائے اور مع العتہ  
 متعلق ہو صاموا اور فطر وان دونوں کے ساتھ قائل الشامی و لوراء الحاکم وحدہ غیر فی عدم میں نصیب ہر دو میں مریم بالصوم خلافت العبد کمالی ابو ہریرہ  
 اور اگر ایک حاکم نے چاند دیکھا ہو تو روزہ کے چاند میں اس کو یہ اختیار ہو کہ کوئی شہادت ہے تو اس پر مقرر کرے یا لوگوں کو روزہ کا حکم دے یا نہ دے اور اگر ایک حاکم نے  
 چاند دیکھا کہ آسمان میں ایک آدمی کا کافی نہیں ہو کذا فی ابجوابہ ہم نصیب ہر دو میں شہادت پر دو سر شہادین کرے تاکہ دو سر شخص شہادت پر شہاد  
 اور اگر سے افادہ اچلی لیکن جو سبہ کی عبارت ان نصیب میں شہاد عندہ الخ ہو اور اس کے معنی ظاہر ہیں کہ حاکم اپنی طرف سے کوئی نائب مقرر کرے  
 تاکہ اس نائب کے سامنے شہادت گزے جیسا علما نے تصویت کے باب میں کہا ہے اگر حاکم کو کسی کے ساتھ شخصیت واقع ہو تو ایک نائب مقرر کرے  
 کہ اس کے روبرو مقدمہ پیش ہو کیونکہ حاکم کا حکم اپنے اوپر درست نہیں اور جب جو یہی کہے اس کی دلیل یہ ہے کہ بعض فحول در مختار میں نصیب نائب ہو  
 بد نصیب شہاد کے قائل الشامی ولا جبرۃ بقول المؤمنین لوعده لافعلی المذنب اور نہیں اعتبار نجومیوں کا اگرچہ عادل ہوں بنا بر نہ صیح ہم یعنی  
 وجوب صوم کے باب میں معراج میں کہا ہے کہ ان لوگوں کا قول بالاجماع معتبر نہیں اور خود ہم کو نہیں جائز ہے کہ اپنے حساب پر عمل کرے اور نہ میں ہے کہ  
 شہاد کے قول پر کہ کذا فی تاریخ چاند و کھائی دیگر روزہ لازم نہیں اگرچہ نجین عدول ہوں صیح روایت پر کذا فی الشامی قائل ابو سبائیہ  
 و قول اولی التوثیق لیس موجب و میل نعم والبعض ان کان یکتب و بجاغیر میں کہا ہے کہ قول اوقات ضبط کرنے والوں کا روزہ رکھنے کا موجب  
 نہیں اور کہا گیا ہے کہ ہاں اور بعض کا قول بھی اگر کثیر ہوں مہ یہ عبارت یعنی میل نعم مہم ہو اس کو کہ دوسرا قول یہ ہے کہ عمل کو موجب ہو حالانکہ ایسا  
 نہیں ہے بلکہ خلاف صرف جواز اعتماد میں ہو اور تینہ میں تینوں قول نقل کیے ہیں پس پہلے قاضی عبد الجبار و صاحب جمع العلوم سے نقل کیا ہے کہ  
 نجیوں کے قول کے اعتبار کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اس مقابل سے نقل کیا ہے کہ وہ اسے بوجھا کرتے تھے اور اس کے قول کا اعتبار کرتے تھے  
 بشرطیکہ انکی جماعت تفرق ہوتی تھی پھر شرح شری سے نقل کیا کہ یہ بعد ہر آدمی کے لئے حلالی سے کہ وجوب صوم اور افطار کی شرط درست ہی ہو اور نجیوں کا  
 قول مانو نہیں پھر بعد الاثر ترجمانی سے نقل کیا کہ اصحاب بوضیفہ گسوا سے شاذ و نادر کے اور شاذ فیہ تفرق میں کہ نجیوں کے قول کا اعتبار نہیں کذا قائل الشامی  
 وقیل بلا علیہ جمع عظیم یقع العلم الشرعی وہو علیہ العلم بخیر ہم اور قول کیا جاوے جب آسمان صاف ہو تو قول جماعت عظیم کا کہ حاصل ہو علم شرعی یعنی  
 علیہ ظن انکی خبر سے ہم یعنی جب مطلع صاف ہو تو خبر ایک شخص کی سبب نہ ہو کیونکہ ایک شخص کو نظر آنا اور ایک خلق کو نظر نہ آنا باوجودیکہ سبب اسی کی طرف  
 متوجہ ہیں اور کوئی مانع نہیں اور سبب کی بنیادی درست ہے اگرچہ بعض تیز نظر ہوں اس کی غلطی کی دلیل ہو کذا فی ابجوابہ میں نے کہا کہ جماعت میں اسلام اور  
 حدیث شرط نہیں جیسا امداد القناع میں ہے اور نہ حریت اور نہ دعوی جیسا قستانی میں ہے میں کہتا ہوں جو امداد کی طرف نسبت کیا ہے سو میں نے نہیں  
 ملاحظہ کیا وہاں نہیں پایا اور اسلام شرط نہ ہونے میں نظر ہو کیونکہ جمع عظیم سے یہاں یہ مراد نہیں ہے کہ حدیث کو ہونے کے جس سے علم قطعی حاصل ہوتا ہے کہ ان  
 اسلام شرط ہو بلکہ مراد یہ ہے کہ علیہ ظن کو مفید ہو اور اس میں اسلام شرط نہ ہونا اسکے لیے کوئی صریح نقل چاہیے قائل الشامی اور علم شرعی سے مراد مطالع  
 اصولیوں کی ہے جو موجب عمل کا ہوتا ہے نہ وہ علم جو یقین کے معنوں میں ہے پھر نص کی ہر ضافہ اور غایۃ البیان و بحرین نقلا عن الفتح و صمد الشریعہ نے علم  
 بہنئی یقین کیا ہے ابن کمال نے آکورو کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ خطا ہے صدر بشریۃ سے قائل الشامی و ہر منقوض الی راسہ الامام من غیر تقدیر بعد علی کذا  
 اور وہ امام کی راس پر منقوض ہے تقدیر تعیین عدو کے بنا بر نہ صیح ہم سراج میں کہا ہے جس علت کی تعداد ظاہر الروایت میں نہیں ہے اور ایک دہ میں  
 ابو یوسف سے ۵۰ مرد میں بعض کے نزدیک کثر اہل محلہ اور بعض کے نزدیک ہر مسجد میں سے ایک یا دو اور خلف بن ایوب نے کہا ہے کہ ۵۰۰ بالغ مہلک ہیں



اور ابن عباس سے پہنچا کہ امام کی رائے پر غرض ہو اگر اپنے دل میں انکی درستی اور صحت سمجھتے تو ہم حکم دے اور صاحب میں اسی کو صحیح کہا ہو اور  
 شریعتی نے اسی کا اتباع کیا ہو اور بصرین فتح سے نقل کیا ہو کہ حق وہ ہے جو محمد و ابویوسف سے روایت کیا گیا ہو کہ اعتبار بصرین و ان سے لے کر ہر طرف تک  
 اور بصرین کہ ہاں کہ یہ صحیح سراج کے موافق ہو قالہ الشافعی وعن الامام ان یکتفی بشاہدین واختارہ فی البحر اور ایک روایت امام صاحب سے یہ ہے کہ گفتا  
 کیا جاوے دو گواہوں پر اور بصرین اسی کو اختیار کیا ہو بصرین کہا ہو کہ اس زمانہ میں چاہیے کہ عمل اسی روایت پر ہو جو اس سے کہ لوگ چاہتے  
 ہوں کہ ابی کریم بن علی نے جو کہا ہو کہ جم غفیر مال کے طالب ہیں پٹنہ ہو گیا پس دیکھنے والے کی غلطی کا احتمال غیر ظاہر ہو پھر اسکی تائید کی کہ گفتا  
 اور ظاہر ہو ظاہر الروایت صرف اشتراط ہر دو جمع غفیر اور عدد دو و یہ بھی صادق آتا ہو اور اسی کو صادق رکھا ہو بصرین اور  
 فتح میں قالہ الشافعی و فتح فی الاقصیۃ الا انہ غاروا احدان جاو عن خارج البلد و کان علی مکان مرتفع واختارہ فیہ الدین اور تفسیر میں وجو ایک گنا  
 کا نام ہو صحیح کی ہو کہ ایک نفس کفار کے ہاں اگر شہر کے باہر آتا ہو کسی اونچے مکان پر ہو اور اسی کو ظہیر الدین نے اختیار کیا ہو ہم اور قاضی شریک  
 میں اسی سے اتفاق کیا ہو اور یہی قول طحاوی کا ہو اور امام محمد نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہو اصل کی کتاب الاستحسان میں مگر خلاصہ میں کہا ہو  
 کہ ظاہر الروایت یہ ہے کہ شہر اور خارج شہر میں فرق نہیں ہے کہ انکی اصطلاح وغیرہ میں کہتا ہوں کہ ظاہر میں کہا ہو کہ مہبط میں ہو کہ امام اسکی تائید  
 روکے اگر آسمان صاف ہو اور وہ شخص شہر والا ہو پس اگر آسمان میں ابر ہو یا دھندلے ہو یا اونچے مقام پر ہو تو ہمارے نزدیک  
 مقبول ہوگی پس نفرد عندنا ولا تریا ہو کہ ہمارے ائمہ ثلثہ کا یہی قول ہو اور مہبط میں اسی پر جزم کیا ہو اور اسکے مقابل کو مہبط قبل بیان کیا ہو  
 پھر ذکر کیا ہو کہ وہ ظاہر الروایت کی یہ ہے کہ رویت مختلف ہوئی ہے باعتبار ہوا کی صفائی و کدورت اسکے اور باعتبار مکان کے نیچے اور اونچے  
 ہونے کے کیونکہ جنگل کی ہوا صاف ہوتی ہے شہر کی نسبت اور کبھی ہلالی اونچے مکان سے نظر آتا ہو تو اس شخص کا نفرد خلاف ظاہر ہو بلکہ  
 ظاہر کے موافق ہوا فتح و اس کلام میں پہنچا ہو کہ یہ ظاہر الروایت ہو اور حقیقت میں ایسا ہی ہے کہ چونکہ مہبط گہنی کتب ظاہر الروایت سے بصرین معلوم  
 ہوا کہ دونوں روایتیں ظاہر الروایت ہیں کذا فی الشافعی و طریق اثبات رمضان والاعدان بدعی دکانہ معاملہ بدخلہ بعض دین علی الحنفیہ فقیر  
 بالہین والو کاتہ و فکر الدخول فی شہد الشہد و برویۃ اللہ فی فیض علیہ بہ فیقت دخول الشہر ضمنا لعدم دخول تحت احکام اور رمضان اور عید کے  
 اثبات کا طریق یہ ہے کہ کوئی شخص کسی حاضر کسی غائب کے دین کے قبضہ کرنے کی وکالت کا دعویٰ کرے جو شہر و مہبط یا عید کے  
 آنے پر پھر یہ شخص حاضر دین اور وکالت کا اقرار کرے اور رمضان یا عید کے آنے پر وہ انکار کرے پھر رویت ہلال پر گواہی دین پس  
 حکم لگایا جاوے ادا دے دین کا شخص حاضر ہو اور مہبط کا داخل ہونا ضمتا ثابت ہو جاوے گا کیونکہ مہینہ زجر حکم داخل نہیں ہم بدعی بھول کے یا ہم  
 ہر اور فاعل ضمیر بدعی کی جو سیاق عبارت سے مفہوم ہے یعنی بدعی دعویٰ کرے کسی شخص حاضر ہو کہ فلائی شخص کے حیرے ذمہ اس قدر دہا ہم ہیں اور  
 مجھ کو اسنے کہہ دیا ہو کہ جب رمضان داخل ہو تو تکمیل ہر دین کے قبضہ کرنے کے لیے اور مہینہ زجر حکم داخل نہیں اسکا مطلب یہ ہے کہ رمضان کا روزہ نہیں پڑتا  
 بھی واجب ہو سکتا ہے یعنی صرف خبر سے کیونکہ وہ دنیا میں سے ہو اور وجوب مہم سے ثبوت رمضان لازم نہیں آتا اور ہر وقت میں فائدہ رمضان کے اثبات کا کلام  
 مذکور یہ ہے کہ جماعت عظیم پر ہر وقت نہ ہو گا اگر آسمان صاف ہو کیونکہ شہادت ثبوت وکالت پر ہر وقت دخول رمضان کے نہ رویت ہلال پر اور وکالت دو  
 گواہوں سے ثابت ہو سکتی ہے حق عید ہونے کی جہت سے اور وکالت ثابت نہیں ہوتی جب تک رمضان کا داخل نہ ہو اور جب داخل ضمتا ثابت ہو اور روزہ  
 واجب ہوا قالہ الشافعی شہدوا انہ شہد عند قاضی مہر کذا شہادان برویۃ اللہ فی فیض علیہ کہ قاضی بدعی و قاضی بدعی و قاضی بدعی و قاضی بدعی و قاضی بدعی  
 قضی اس جاز لہذا القاضی ان حکم بشہادۃ بعض نسخون میں شہادۃ بلفظ تثنیہ ہو اور جن نسخون میں شہادۃ و بلفظ جمع ہو اس سے مراد

روایت



بافوق الاول احد یعنی اگر وہ گواہوں نے گواہی اس بات پر دی کہ ہر کے قاضی کے سامنے فلاں نے شہادت دی ہے فلاں کی رویت کی گواہی دی ہو  
اور دہان کے قاضی نے اس پر حکم لگایا جو اور شرعاً عدول کی سبب پائی نہیں تو اس قاضی کو جائز ہے کہ ان کی گواہی پر حکم لگا دے لان فضاہ القاضی مجتہد  
وقد شہدوا بہ اس واسطے کہ وہاں کے قاضی کی قیام حجت ہو اور یہاں کے گواہوں نے اس کی شہادت دی لاؤ شہدوا بہ وہ غیر ہم لان حکایت نہ ہم دیو  
قاضی اگر شہادت دیوین غیر کی رویت پر اس واسطے کہ یہ حکایت ہم یعنی انھوں نے اپنی رویت بیان کی نہ غیر کی رویت کی شہادت دی صرف  
غیر کی رویت کی حکایت کی کذا فی فتح القدر بین کتنا ہوں کہ ایسا ہی ہو اگر غیر کی رویت کی شہادت دی اور اس بات کی کہ اس شہر کے قاضی نے  
لوگوں کو روزہ کا حکم دیا اس واسطے کہ یہ فعل قاضی کی حکایت ہو اور وہ حجت نہیں بخلاف فضاہ قاضی کے اور اسی واسطے جو شہادت کی قید لگائی  
نہم لو استفاض الخیر فی البلد الاخری ازہم علی الصبح من المذہب مجتہدی وغیرہ ان اگر کسی دوسرے شہر میں مجتہد خبر شائع ہو جاوے کہ اگر کو لازم ہو گا روزہ  
رکھنا یا نہ ہے صحیح کذا فی المجتہدین وغیرہ میں کہ شمس لاہر حلالی نے کہا کہ صحیح ہمارے مذہب میں یہ ہے کہ مجتہد چیل جاوے اور حقیق ہو جاوے دوسرے  
شہر میں تو ان کو بھی لازم ہو گا اس شہر کا حکم حتیٰ کہ کہا کہ استفاضہ کے معنی یہ ہیں کہ اس شہر سے جماعت متعددہ آکر یہاں کریں لان کی خبر کہ انھوں نے  
روزہ رکھا چاند دیکھ کر نہ جو صحیح معلوم ہے کہ نہ معلوم ہو کہ کسے خبر شائع کی چنانچہ بہت سی خبریں شہر میں شہرت پکڑ جاتی ہیں اور یہیں معلوم ہوتا کہ کس نے شائع کیا  
چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ آخر زمانہ میں شیطان مجمع میں بیٹھ کر ایک بات کہیگا اور لوگ اس کا ذکر کریں گے اور کہیں گے کہ ہم نہیں جانتے کہ اس نے کہا ہے اس کو اس میں  
کی بات لائق سماعت کے بھی نہیں ہے چنانچہ اس سے کوئی حکایت ہو میں کتنا ہوں کہ یہ خوب کلام ہو اور اسی کی طرف قول وغیرہ کا اشارہ کرتا ہے اور استفاضہ  
و تحقیق کذا قال الشامی و بعدہ قوم ثلثین بقول عدلین حال النظر الباری متعلقہ بصوم و بعدہ حلقہ چل اور جب نصاب شہادہ اور جبکہ عدول کے قول سے  
روزہ رکھا ہو تو بعد ۳۰ دن کے افطار حلال ہے بسبب موجود ہونے نصاب شہادت کے شائع نے کہا کہ ب متعلق ہر صوم سے اور نظر بعد طرٹ ہو فعل حل کا معنی  
اگر کسی دین بات کو اس پر ہو تو بالاتفاق صبح کو افطار حلال ہو اور یہی حکم ہے اگر آسمان صاف ہو جیسا صحیح کیا ہے و راہ اور خلاصہ اور نیز یہ ہیں اور اس کے برخلاف  
صحیح کی ہر جمیع النوازل میں اور سعید ناصر الدین نے کذا فی الامداد اور علامہ نوح نے اتفاق نقل کیا ہے دوسری صورت میں بھی بدائع اور سراج اور جہرہ  
اور کہا ہے کہ اتفاق سے مراد ہمارے علماء ائمہ کا اتفاق ہے اور خلاف جو مشقول ہے جو بعض مشائخ کا ہے اور بعض میں ہے کہ قوی انکار کی حلیت ہے کذا فی الشامی  
و لو صاموا بقول عدل حیث یجوز و غم ہال النظر لا یحل علی المذہب خلافاً لکذا ذکرہ المصنف اگر روزہ رکھا ہو ایک عدل کے قول سے جس طرح کہ جائز  
ہے اور حال یہ ہے کہ عید کے چاند کے دن اس پر تو افطار حلال نہیں صحیح مذہب پر برخلاف قول محمد کے یہی مصنف نے ذکر کیا ہر صوم حیث یجوز میں حیثیت  
تقسیم ہے یعنی ہر طرح کے قاضی سے شہادت ابر میں قبول کر لی ہو یا آسمان صاف ہو لیکن قاضی ان میں سے ہو یا ایک کی گواہی قبول کر لیتے ہیں کذا فی اللغ  
یعنی شافعی المذہب ہو یا قول طحاوی چل کر یا ہو ایک شخص کی گواہی مان لیتے ہیں جب آسمان صاف ہو بشرطیکہ جنگ سے آیا ہو یا شہر میں اونچے مکان کا  
ہو اور سابق میں اس روایت کی ترجیح گزری چکی اور غم ہال النظر حلالہ جو اس کی قید اس واسطے لگائی کہ محل خلاف ہو جیسا مصنف نے ذکر کیا ہے و قال الشامی  
لکن نقل ابن الکمال عن الذخیرۃ انہ ان غم ہال النظر حل اتفاقاً لیکن ابن کمال نے وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ اگر ہال عید کے نظر آجیکہ روزہ ابر ہو تو بالاتفاق  
افطار حلال ہے ہم یہ استدراک ہے اس پر مصنف نے ذکر کیا کہ خلاف امام محمد کا آسوت ہے کہ عید کے دن ابر ہو سراج کہ وغیرہ میں اور وچ میں مجتہدی سے صریح ہے  
کہ انکار کی حلیت بالاتفاق ہے اور خلاف اس صورت میں ہے کہ ابر نہ ہو اور چاند نظر نہ آوے و شیخین کے نزدیک انھیں سہل اور امام محمد کے نزدیک  
سہل ہے جیسا شمس لاہر نے کہا ہے اور شرعیالی نے امداد میں تحریر کیا ہے غایۃ البیان میں کہا ہے کہ محمد کے قول کی وجہ کہ وہی قول اصح ہے یہی افطار  
ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوا ابتداً بلکہ تبعاً ثابت ہوا ہے اور بہت سی چیزیں فقہنا ثابت ہو جاتی ہیں اور تھہر انہیں ثابت ہو گئی ہیں اور امام محمد

یہ خبر صحیح ہے  
اور یہ خبر صحیح ہے  
یہ خبر صحیح ہے

سے پوچھا تو جواب میں یہ کہ اگر افطار قاضی کے حکم سے ثابت ہو اور احد کے قول سے نہیں یعنی جب قاضی نے رمضان کے چاند میں ایک دھکی کے تونہ حکم لگایا تو اس بنا پر افطار بعد ۳۰ دن کے ثابت ہو گیا قالہ الشامی ذی الزیلعی الاشہار ان عم حل الا لا اور زلیعی میں یہ کہ مشابہ حق یہ کہ اگر اگر بڑا تو افطار حلال ہے اور جو نہ تو نہیں و ہلال الاضحی و بقیۃ الاشہار التتبعہ کا لفظ علی المذہب اور بقرب عید کا چاند اور باقی نو مینوں کا مانند عید کے ہی صحیح مذہب پر ہم قولہ والاضحی کا لفظ یعنی دو اچھو چوال کے مانند ہر پس اربعین ثابت نہوگا مگر دو مردوں سے یا ایک مرد و دو عورتوں سے اور صفائی کا حال میں زیادتی عدد کی ضرورت ہے اور نو اور مین امام صاحب سے روایت نقل کی ہے کہ وہ مانند رمضان کے ہے اور حنفی میں اسی کی تصحیح کی ہے لیکن روایت اول فلاں مذہب ہے اور اسی کی تصحیح یہاں اور اسکی شرح اربعین میں کی ہے پس تصحیح مختلف ہوئی اور پہلی کہ تصحیح اس واسطے ہے کہ وہ مذہب ہے کہ زانی البحر اور باقی نو مینے کا چاند بڑھل عید کے چاند کے برابر یعنی انہیں مقبول نہوگا مگر گواہی دو مردوں کی یا ایک مرد و دو عورتوں کی جو آٹا دیوں اور تھوڑے زمانہ میں سزا یافتہ نہوگا جیسے اور احکام میں کذا فی البحر عن شرح مختصر الفقہاء ذی اور زلیعی ذکر کیا ہے کہ ان مینوں کا حکم صفائی کی حالت میں مانند رمضان اور عید کے برابر یعنی جامعہ عظیم چاہیے لیکن غیر الدین سلی نے کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ باقی مینوں میں ایسا اور غیر ایسا میں کچھ فرق نہیں کیونکہ جامعہ عظیم کی شرط نہیں پائی جاتی یعنی سب لوگوں کا متوجہ ہونا چاند دیکھنے کو پس اگر دو مردوں نے گواہی دی صفائی کی صورت میں شہان کے چاند کی اور شہان بہ ثبوت شرعی ثابت ہو گیا تو ۳۰ دن کے بعد رمضان ثابت ہو جاوے گا اگرچہ رمضان صفائی کی حالت میں ہو و شہدوں کی گواہی سے ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس صورت میں اس کا ثبوت ضمنی ہے اور شہادت میں بہتری باقون میں درگزر ہوتی ہے جو قصہ پانچ مینوں میں ہوتا ہے قالہ الشامی و رتبہ بالنہار للیلۃ الاثنیۃ مطلقا علی المذہب مذکورہ الحدادی اور جو چاند کو نظر آوے وہ اگلی رات کا شمار کیا جاوے گا ہر صورت میں صحیح مذہب پر مذکور کیا اسکو حدادی نے ہم یعنی قبل زوال کے نظر آوے یا بعد زوال کے اور مذہب کے معنی یہ کہ قول الہی صلیہ و سلم کا ہے بدائع میں کہا ہے کہ وہ دن رمضان کا نہوگا مگر مینوں کے نزدیک اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر بعد زوال کے نظر آیا تو بیشک آئندہ شب کا ہے اور اگر قبل زوال کے نظر آیا تو پچھلی شب کا ہے اور وہ دن رمضان کا ہوگا اور اسی خلاف پرشوال کا چاند ہے کہ طرفین کے نزدیک آئندہ شب کا ہے ہر صورت میں اور وہ دن رمضان کا ہوگا اور ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اگر زوال سے پیشتر نظر آیا تو چاند شب گذشتہ کا ہے اور یہ دن عید کا ہے اسلئے کہ ہلال قبل زوال کے نظر نہیں آتا عاۃ مگر یہ کہ دورات کا ہو پس ہلال رمضان میں وہ دن رمضان کا ہونا ضروری ہے اور شہدائے چاند میں عید کا دن اور طرفین کے نزدیک اہل یہ کہ دن کی رویت کا اعتبار نہیں اعتبار رویت بعد الغروب کا ہے کیونکہ حضرت نے امر فرمایا فہو شواہد رویتہ وانظر والرویتہ پس امر صوم و افطار کا رویت کے بعد ہے اس صورت میں امام ابو یوسف کا قول مخالف نص کے ہے ہر انتہی اخذ آتی ہے کہ میں یہ کہ حدیث شریف موجب ہر رویت کی سبقت کو صوم اور افطار پر اور قیاد رویت سے ہر مینے کے آخر وقت شام کی رویت ہے ہر نزدیک صحابہ اور تابعین و من بعدہم کے بخلاف ما قبل الزوال کے تیسویں تاریخ اور مختار امام ابو حنیفہ و محمد کا قول ہے قالہ الشامی و اختلافہ مطالع و رویتہ ہمارا قبل الزوال و بعدہ غیر معتبر علی ظاہر المذہب و علی اکثر المشائخ و علیہ الفتوی بحر عن الخلفاء و اختلاف مطالع کا اور انکو چاند دیکھنا زوال پہلے یا بعد زوال کے غیر معتبر ہے ظاہر مذہب پر اور اسی پر اکثر مشائخ ہیں اور اسی پر فتویٰ کذا فی البحر عن اختلافہ ہم جانتا ہے کہ نفس اختلاف مطالع میں نزاع نہیں ہے یعنی کبھی دو شہدوں میں آتا ہے ہوا کہ ایک مین ہلال ایک تاریخ نظر آوے دوسرے مین نظر نہ آوے کہ یہ کہ انھما ہلال کا شماع شمس سے مختلف ہوتا ہے یا اعتبار اختلاف کون سے اور یہی حال ہے اختلاف مطالع شمس کا کہ جب ایک ایک مین صبح ہوگی تو بعض مین سوچ نکلیگا اور بعض مین غروب ہوگا اور بعض مین آدھی رات بلکہ مطالع کے اعتبار کر کے مین اختلاف

ترجمہ اردو در مختار جلد اول  
کتاب الصوم  
۵۰۶  
ترجمہ اردو در مختار جلد اول  
کتاب الصوم  
۵۰۶  
ترجمہ اردو در مختار جلد اول  
کتاب الصوم  
۵۰۶



روزہ اگر وہ نوی ہو یعنی روزہ کے انعام کی طاقت رکھتا ہو بغیر ضعف کے اور اگر ایسا ہو کہ صوم کی حجت سے ضعف ہو لیکن کھال سے تو عبادت کو بھی  
 طرح اور کسے کو تجاویز ہو کہ نہ یاد دلا دے کذا فی الفتح ہم بحر الرائق میں کہ کما کہ قوی آدمی کو بھونے کی صورت میں یاد دلا نا لازم ہوتی کہ نہ یاد دلا نا کر دہ ہو  
 و لیس غدا فی حقوق العباد اور نیکیان حقوق العباد میں غدا نہیں ہو سکتی اگر وہیت کو بھون کر کھا جاوے تو اسکا ضمان لازم ہوگا گو آخرت کا مواخذہ  
 نہیں ہو کذا فی الشامی او دخل حلقہ عمار او ذباب او دخان ولو اکر اسکا نام اعم مکان التخریض عنہ اور روزہ نہیں ٹوٹتا اگر حلقہ میں عمار دخان  
 یا کھو یا دھواں اگر چہ روزہ یاد ہو بلکہ اس کا کھانا اس سے بچا نہ گیا ہو یا اس میں فاسد ہو جاوے یا نہ ہو کی صورت میں کیونکہ منقطع ہوتا  
 میں ہو چکا اگر چہ غدا میں جیسے کنگر اور مٹی سے ٹوٹا ہو کذا فی العبادہ و مقادیرہ انہ لو دخل حلقہ الدخان فطراسی دخان کان ولو عود او عطر او زواکرا  
 لا مکان التخریض فلیتنبہ کہ کما لیسہ الشریعہ بلالی اور مقادیر اسکا یہ ہے کہ اگر بقیہ دھواں حلقہ میں ہو چکا ہو تو روزہ ٹوٹ جاتا اگر کوئی سدا دھواں  
 اگر چہ عود یا عطر ہو اگر روزہ یاد ہو کیونکہ اس سے احتراز ممکن نہیں چاہیے کہ خبر داز ہو اس سے بچنا چہ شریعہ بلالی سے لیسہ کیا ہو ہم یعنی کسی صورت سے  
 دھواں داخل کیا ہو یا نہ کیا اگر بخور کیا اور بقیہ اسکو نہ گدہ روزہ کی یاد گاری کی حالت میں روزہ ٹوٹ جاتا اگر کوئی اس سے بچا ہو لیکن یہ اور  
 اس سے اکثر لوگ غافل ہیں اور اسکو بھول یا گلاب یا مشک کے سونگھنے سے مانند بھوننا چاہیے کہ نہ کفر فرمیں کہ ہوا خوشبودار نہ کہ ہوا اور اس  
 کہ خود دھواں اپنے فعل سے جو ف میں ہو چکا ہو اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حلقہ چھینے سے بھی روزہ جاتا رہتا ہے چہ شریعہ بلالی نے شیخ ذہابیہ میں اسکی  
 تصریح کی ہو قال الشامی او ادهن او اکتحل او اتم وان وجہہ فی حلقہ روزہ نہیں جاتا اگر تل لگا یا یا سرمہ لگایا یا چھینے لگوانے اگرچہ سرمہ یا تل کا روزہ  
 حلقہ میں پادھم اور ایسا ہی اگر تموک میں اسکا رنگ یا دھواں سے روایت پر کذا فی البحر میں کہ اس سے طے کہ موجود حلقہ میں ایک یا شری جو شام کی راہ  
 داخل ہوا اور منظرہ ہو جو غدا کی راہ سے داخل ہو کیونکہ جو شخص غسل کرے پانی میں بھر سکتی بردت اسے اندر پا کر تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر  
 جو پانی میں داخل ہوئے اور تر کپڑا اوڑھنے کو روزہ میں کر دہ کہا ہو سو وہ اس حجت سے کہ اس فعل سے عبادت کی بجا آوری میں تنگدلی معلوم ہوتی ہے  
 نہ یہ کہ موجب فطار کا ہو قال الشامی او قبل دلم نزل او اتم او انزل بظرد الی فرجہا مراد او بکر دان طال مجع یا بوسہ لیا اور انزال نہ ہوا یا شام  
 ہوا یا انزال ہو گیا نذر سے اگرچہ عورت کی شرمگاہ کی طرف نظر کرے یا نہ کرے اگرچہ درانہ کذا فی الجمع یعنی ان صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹتا اور بھی  
 بلالی فی فیہ لیسہ مضبوطہ و التملک مع الرقی یا نہ میں سری باقی رہتی کالی کر نیچے بعد اور اسکو تموک کے ساتھ نکل گیا مخرج اور پانی میں اسکو داخل ہوئی  
 عمار و دخان کے کہا ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ علت عدم مکان احتراز پر لیکن یوں چاہیے کہ پانی منہ سے گرا نیچے ہو کر نہ شرط ہو کیونکہ پانی تموک کے  
 ملا رہتا ہے التبعہ تموک کے میں مبالغہ شرط نہ ہونا چاہیے قال الشامی کطم ادنیہ و ملح بللیج جیسے مرہ دوا یوں کا اور جو سناسر کام یعنی دوائی کے کوٹنے سے  
 انکا مرہ اگر اپنے حلقہ میں پادے تو روزہ نہیں جاتا جیسا مجتہدین ہی اور بللیج و سکر لکام کے کسرہ سے ہو قال ابو عبیدہ و الفرار یعنی اگر شہ کو چبا و اور تموک  
 حلقہ میں اسکا جاوے لیکن اسکے اجزاء میں سے کچھ بچاوے تو روزہ نہیں جاتا کذا فی التمار خانہ وغیرہ اختلاف نحو سکر بخلاف شکر جیسی چیز کے کہ اسکے  
 چوسنے سے روزہ جاتا رہتا ہے او دخل المانی اذ نہ والکان لفعلم علی الاختیار یا دخل ہو پانی اسکے کان میں اگرچہ اسکے فعل سے ہو تو روزہ نہیں جاتا  
 نہ سبب مختار پر ہم ہایہ اور نہیں میں اسکو اختیار کیا ہو اور محیط میں اسکی تصحیح کی ہو اور لو اجیہ میں کہا ہو کہ یہی مختار ہو اور خانہ میں تصحیل کی ہو کہ اگر باقی  
 کان میں چلا گیا تو نہیں جاتا اور اگر خود داخل کیا تو جاتا رہتا ہے صحیح روایت پر کیونکہ جب اسکے فعل سے جو ف میں ہو چکا ہو اس میں حلال ہر کچھ اعتبار  
 نہیں ہو اور یہی نیز یہ میں ہو اور فتح اور برہان میں اسی کو قوت دی ہو کذا فی الشریعہ لیسہ حاصل یہ کہ اگر تیل کان میں ڈالا تو بالاتفاق  
 روزہ جاتا رہتا ہے اور اگر پانی کان میں چلا گیا تو بالاتفاق روزہ نہیں جاتا اور اگر بقیہ پانی کان میں ڈالا تو اس میں اختلاف ہے اور بعض مختلف ہو

منقطع ہوتا ہے



ایسی دیرہ ام مرتبہ و لو قیلہ فسد اور روزہ نہیں جاتا اگر سوکھی انگلی دیر میں دی یا عورت نے اپنی فرج میں اور اگر انگلی تر ہو تو فاسد ہو گام داخل  
کی ضمیر شخص صائم کی طرف بھرتی ہو جو شامل ہو نہ کہ روزہ کو قائلہ الشامی و لو دخلت قطنہ ان غایت فسد وان بقی طرفانی فرجاً خارج لا  
اور اگر عورت نے اپنے اندر روئی رکھی اگر غائب ہو گئی تو روزہ ٹوٹ گیا اور اگر ایک جانب فرج خارج میں نکلی ہوئی رہی تو نہیں ٹوٹا  
و لو بالغ فی الاستنجاء حتی بلغ موضع الحقنة فسد و لو قیل یقول و لو کان فیہ ریش و لو عقیما اور اگر استنجاء میں بماندہ یا پانی نہ لگا کہ پانی حقنہ  
کی جگہ تک پہنچ گیا تو روزہ فاسد ہو گیا اور یہ بہت کم ہوتا ہے اور اگر واقع ہو تو پیاسی سخت کا موجب ہوتا ہے ہم سر فیدہ حقنہ سے مراد وہ  
ہو کہ جو جانین دوا کر کے وسیلہ سے امعاء میں کرتی ہو اور نزع الحجام مع حال کو نہ ناسیاً عند ذکرہ و ذکر اعذار و احوال ان فی بعد النزع لانه  
کا لا حلال یا جامع کرنا تھا بھول کر پھر نکال لیا یا دانت سے ہی اپنی اس سے روزہ نہیں جاتا ایسا ہی روزہ نہیں ٹوٹتا اگر قبل النحر عدا جامع کیس  
پھر نکال لیا فیرہ نہ ہو اگر چہ نہ نکلی ہو نکالنے کے بعد کیونکہ یہ نیزہ اسلام کے ہو کر نکلتا حتیٰ انہی اولم یتھیر کہ نہ نکلتا وان ترک النحر  
نفسہ و کفر اور اگر تھار لیا یا نکال کر نہ نکلی ہو گئی اور حرکت نہیں کی تو صرف قہراً لازم ہے اور اگر اپنے نفس کو حرکت دی اور نہ نکلی ہو تو قضا اور  
کفارہ دونوں لازم ہیں حتیٰ انہی فساد کی شرط نہیں صرف کفارہ کے حکم بیان کرینگے یہ ذکر کیا ہے شرح نے بیان صرف روایت و وجوب کفارہ کا  
ذکر کیا ہے حالانکہ فتح القدیر وغیرہ میں دونوں روایتیں ذکر کی ہیں بدولت ترجیح کے اور پراگ میں ہے کہ عدم الفساد اس صورت میں ہو کہ نکال  
بعد یاد آئیے یا طلوع فجر کے لیکن جب نہ نکالا اور اسی حالت پر باقی رہا تو پھر نکال دیا کفارہ نہیں ظاہر الروایت میں اور روایتی امام ابو یوسف  
سے کہ کفارہ صرف طلوع فجر میں واجب ہے نہ یاد آنے کی صورت میں اس واسطے کہ ابتدا و جامع قصد تھی اور جامع ابتدا و اختتام ایک ہی ہے تو جامع با  
سے کفارہ واجب ہوا اور وجہ ظاہر الروایت کی یہ ہے کہ کفارہ واجب ہوتا ہے روزہ کے ٹوٹنے سے اور توڑنا ہوتا ہے بعد وجود کے اور اس کا جامع میں  
مشغول نہ ہوا وجود صوم کو منع کرتا ہے پس چونکہ توڑنا صوم کا مستحق نہ اسلئے کفارہ بھی لازم نہ آیا تھی پس یہ عبارت دلالت کرتی ہے کہ عدم وجوب  
کفارہ یاد آنے کی صورت میں تنفی علیہ ہے کیونکہ ابتدا و جامع اس صورت میں عدا تھی اور جامع فعل واحد ہے پس اس وجہ سے شبہہ آگیا اور دوسری  
وجہ یہ ہے کہ اس میں شبہہ ہے خلاف امام مالک کی کہ اپنی آنکے نزدیک بھول کر کھانے یا جامع سے بھی روزہ جاتا تھا پس اب اگر قصد جامع کر لیا تو بے نزہت  
کفارہ نہیں غرض کہ خلاف صرف طلوع فجر میں ہی نہ یاد آنے کی صورت میں اور ظاہر الروایت کی وجہ کی تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ تھرا کہ نفس اور غیر  
تحریک میں کچھ فرق نہیں ہے قائلہ الشامی کہ لا نزع ثم ارجع حبس کفارہ واجب ہے اگر نکال لیا پھر داخل کیا م یعنی دونوں مسئلوں میں کیونکہ  
خلاصہ میں ہے اگر یاد آنے پر نکال لیا پھر عود کیا تو کفارہ واجب ہے اور ایسا ہی مسئلہ صبح کا الخ لیکن مسئلہ مذکور میں جاسیے کہ کفارہ نہ ہو جیسا معلوم  
ہو چکا کہ اس میں شبہہ خلاف امام مالک کا ہے اور شاید یہ دوسرے قول برہنی ہو جیسا اعتبار اسکا نہیں ہے اور فی اللقنہ من فیہ  
عند ذکرہ او طایع الحیر و لو اتبعہ ان قبل اخراجہ کفر و بعدہ لا یا بھیک دیا لقمہ اپنے منہ میں سے روزہ یاد آتے ہی یا فجر ہوتے ہی  
روزہ نہیں جاتا اور اگر نکل لیا اس طرح کہ منہ میں سے نہیں نکالا اور نکل گیا تو کفارہ لازم ہے اور اگر منہ سے نکال کر آگے ہو سکے  
کھا گیا تو کفارہ لازم نہیں ہے کیونکہ طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے اور یہی مع ہے جیسا شرح و بیان میں محیط سے منقول ہے قائلہ الشامی  
او جامع فیما دون الفرج و لم یزل یعنی فی غیر السیلین کسرتہ و فخذ یا جامع کیا غیر فرج میں یعنی قیسل اور دیر کے بعد یعنی دوسری  
جگہ میں قیسل اور ران کے اور انزال نہوا تو روزہ نہ جائیگا بیان مراد فرج سے قبل اور دیر دونوں میں اس واسطے کہ فرج اگر  
دیر کو شامل نہیں لقمہ لیکن باعتبار حکم کے شامل ہے کیونکہ مغرب میں کہا ہے کہ فرج آگے کا عضو مخصوص مرد اور عورت کا ہے بافتان

ترجمہ اربعہ اور درختہ جلد اول  
ترجمہ اربعہ اور درختہ جلد اول  
ترجمہ اربعہ اور درختہ جلد اول



اہل لغت کے چکر کہا ہے کہ قبل اور بعد دونوں فجر میں حکم میں قالہ الشامی وکذا لا یستحب بالکف وان کرہ تحریر الحدیث ناکح الیہ بلعون اور ایسا ہی نہیں نکالنا  
ہاتھ سے غیر مفید ہو اگرچہ مکروہ تحریمی ہو موجب حدیث ناکح الیہ بلعون کے ہم یہ حکم اس صورت میں ہو کہ انزال ہو لیکن اگر انزال ہو تو قضا  
لازم ہوگی جیسا منقولات میں تصریح آئی اور یہی مختار ہے مگر شارح کے کلام سے ظہور انزال ہی ہو بقرینہ ما بعد کے پس یہ مثنیٰ ہو غیر مختار ہے بلکہ  
دونوں حالت انزل پر ہی ان لا وبال علیہ اور اگر زنا کے خوف سے منی ہاتھ سے نکالی ہو تو توفیع ہو خدا سے کہ اس فعل کا اسپر کچھ وبال نہ ہو ہم  
سراج میں جو کہ اگر اس فعل سے ارادہ تسکین شہوت منقطع ہو جائے اور یہ شخص بنے نکاح جو نہ بی بی جو نہ باندی یا جو نہ  
اس تک پہنچنے کی قدرت نہیں تو ابو الایموم نے کہا ہے کہ میں توفیع رکھتا ہوں کہ اسپر وبال نہ ہو لیکن جس صورت میں کہ مزہ لینے کے لیے کرگیا  
تو گنہگار ہو گا کذا فی الشامی او اول ذکر فی ہیئہ او بیئہ من غیر انزال یا اپنا عضو مخصوص کسی چوپایہ میں داخل کیا یا انسان مردہ میں بغیر  
انزال کے یعنی اس سے صدم نہیں جاتا اگر انزال ہو گا تو قضا لازم ہوگی اور اس فجر ہیئہ او بیئہ یا کسی جانور کی پیشانی بگاہ کو ہاتھ  
لگا یا یا آستانہ جو ہم ایسا چکر انزال ہو اہم یعنی باوجود انزال کے اس صورت میں روزہ نہیں جاتا بغیر انزال بطریق اولیٰ نجادیکا اور بھر  
اور زبیدی وغیرہ میں اجماع نقل کیا ہے کہ روزہ نہیں جاتا اس صورت میں اگرچہ انزال بھی ہو جاوے قالہ الشامی او قطر فی احمیلہ ماہ اولیا  
وان وصل الی الشانہ علی المذہب یا پکا یا اپنے عضو کے سونچے میں پانی یا تیل اگرچہ شانہ تک پہنچ جاوے صحیح مذہب ہے ہم یعنی اس سے بھی  
روزہ نہیں جاتا یہ قول ہے ابو حنیفہ کا اور محمد بھی اُنکے ساتھ ہیں ائمہ روایت کے موافق اور ابو یوسف کا کہتے ہیں کہ روزہ جاتا رہتا ہے اور  
اور اختلاف مثنیٰ ہے اس بات پر کہ شانہ اور جوف میں منفرد ہو یا نہیں اور ظاہر یہ ہے کہ اس میں منفرد نہیں اور شاید اس میں براہ مسلمات مثل  
عروق کے جمع ہونا یا اطباء ایسا ہی بیان کرتے ہیں زبیدی اس سے معلوم ہوا کہ پانی یا تیل اگر ذکر کی فی میں رہ جاوے تو بالاتفاق روزہ فاسد ہوگا  
قالہ الشامی واما فی قبلہا فمفسد جافا لانہ کالحقۃ لیکن پانی یا تیل عورت کی شرمگاہ میں ڈالنا روزہ کا مفسد ہے بالاجماع کیونکہ وہ اسند حقنہ کے ہے  
اور صحیح جنس دان بتی کل الیوم او اعتساب من الغیبتہ یا حاجت جنابت میں صبح ہو گئی اگرچہ تمام روزہ حجب میں رہا یا غیبت کی تیسرے روزہ نہیں جاتا  
او دخل انہ مضطربا فاشتمہ فدخل حلقہ وان نزل لراس البغیا داخل ہوا اسکی ناک میں یعنی منفرستہ آخرت یا زینٹ پھر اوپر کو گھسیٹ لیا پس  
حلق میں چلا گیا اگرچہ ناک کی پھنگ تک آ جاوے ہم یعنی ان سب سے روزہ فاسد نہیں ہوتا کیا تو ترطب شفاہ بالبرق غنہ الکلام و نحوہ  
فالمسئلۃ او سال ریقہ الی ذقنہ کا لیٹھ و لم یقطع فاستشفہ جیسا اگر تر ہو جاوے ہو شہو تنوک سے بات کرنے وغیرہ میں پھر اسکو لگل جاوے  
یا پہنچ جاوے لعاب آستانہ تھوڑی ناک مثل دھاگے کے اور تار نہ ٹوٹے پھر اسکو سانس سے چڑھا یوے ہم بعض نسخ میں فاستشفہ  
ہو استنشاق سے اور وہ مناسب نہیں کیونکہ استنشاق ناک سے ہوتا ہے ولو غدا فخل الشامی فی القادر علی مج النخاتہ فیہنی الاحتیاط اگرچہ چادر  
چڑھا لینا یا پہنچ لینا زینٹ اور تنوک کا بالقصد ہو یعنی اسے روزہ نہیں جاتا برخلاف امام شافعی کے اس میں جو قدرت رکھتا ہو کھنکار کے پھینک دے  
پہ یعنی باوجود قدرت کے اگر لگل جاوے تو اُنکے نزدیک روزہ فاسد ہو جاوے گا پس احتیاط چاہیے ہم کیونکہ اختلاف کی رعایت مندوب ہے  
اور یہ فائدہ ابن شہنہ نے بیان کیا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر لقمہ لگل جاوے بعد اسکے کہ کھنکار نے کے باعث حلق سے  
منہ میں آ گیا ہو تو ہمارے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہوتا قالہ الشامی ووافق شیعنا بفقہ وان کرہ یا چکی کوئی چیز منہ سے اگرچہ چکنا  
مکروہ ہو لم یفطر جواب الشرط نہیں ٹوٹنا روزہ ان صورتوں میں شارح نے کہا کہ لم یفطر جواب شرط کا جو شہر و ع باب میں  
انکرہ ہو یعنی اذا اکل الخ وکذا تو قتل الخیط بتراقہ مرار او ان بقی فیہ عقد البزاق اور یہی حکم ہے اگر دھاگا بانٹا تنوک میں

ترجمہ اردو در مختار جلد اول  
کتاب الصوم باب فیہ الایموم والاشیاء

ترک کر کے چند بار اگرچہ آئینہ تھوک کی گڑہ باقی رہ گئی ہو مگر یعنی جب تک ناگاہک بننے کا ارادہ کرے اور تھوک میں اسکو جھگوڑے پھر اسکو منہ میں چند بار ڈالے اگرچہ کچھ تھوک کھینچ لے گا مگر بجاوے تو روزہ نہ جاوے گا اور زندہ ویسی کے نظم میں جو کہ روزہ جاتا رہتا ہو کذا فی القنیۃ قال الشافعی الا ان یكون مرصوبا وظرف لونه فی رقبہ وابتداء ذکر اگرچہ جھگوڑا ہو ناگاہک بن گیا اور اسکا رنگ تھوک میں غائب ہو پھر اسکو نکل جاوے اور روزہ باوہو تو اس صورت میں روزہ ٹوٹ جاوے گا و لکن فی النسخۃ فقال ص کبر رطل النخل بالرقیق فاما ما یفسد فیہ لا یفسد روزہ اور اسکو اس شخص نے نظم کیا ہے اور کہا کہ بار بار ناگاہک بننے والا تھوک میں باٹھتے ہوئے نہیں نقصان اٹھاتا ہے ناگاہک بننے میں داخل کرنے سے اپنی صورت میں آئینہ ہوا مگر تہمتہ افساف ہے اور بالرقیق متعلق ہے کے اور باوجود خالی خبر کے ہے وعن بعضہم ان یطلع الریق بعد ذوق فیض لونه فیہ بطرفہ اور بعضی مشایخ سے مروی ہے کہ اگر تھوک نکل جاوے بعد کھانا داخل کے تو روزہ کو نقصان کرتا ہے جیسا کہ گناہ کی زنگت تھوک میں غائب ہو مگر یعنی جیسا کہ گناہ کا روزہ ٹوٹتا ہے اور اس میں خلافت نہیں ہے اور تو نہ کی ضمیر صنیع کی طرف سے پھرتی ہے اور قہر کی ضمیر رقیق کی طرف اور یہ متعلق ہے کہ کذا فی القنیۃ واما فی الخطر خطا وکان فیہ من قسۃ الماراد شربا تاکا او سحرا وجامع علی ملن عدم القہر اور اگر انظار کیا خطا سے چھپنے کی اور منہ میں پانی چلا گیا پانی لیا سو قہر میں یا مسخر کھائی یا جامع کیا اس گناہ پر کہ صبیح نہیں ہوئی مگر ان افراط و تفریط کی خبر دینی خیرا کے نزدیک ہوگی یعنی فیض فقط اور یہاں سے تشریح ہر قسم ثانی کا یعنی جس سے قضا لازم آوے نہ کفارہ اور خطا سے انظار کرنے کے یہ معنی کہ ایسا فعل مقصود کرے جس سے روزہ ٹوٹ جاوے لیکن قصہ روزہ ٹوٹنے کا نہ کذا فی القنیۃ عن الشافعی حاصل ہے کہ اگر کسی کو تہمتہ ہوئے پانی چاقی میں چلا گیا پس اگر روزہ یا دوسرے روزہ میں نہ ہو تو نہیں جانا اور سوئے کو خطی تھوڑے میں یہ کلام ہے کہ نام کا فعل اور انہیں ہاں نہ مرنے البتہ تہمتہ کی ہر گناہ اور نام خطی کے مانند ہیں بھولنے والے کے حکم میں ہیں کیونکہ نام اور مجنون کا ذبیحہ حلال نہیں اور جسم اندر جبرائیل نے واسطہ کا ذبیحہ حلال ہے کذا فی القنیۃ عن الخافیہ رتبی نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ نسیان غدر بھی گناہ ہے البتہ اگرچہ نام اور مجنون کے سوا ہی طرح مقدرات میں نسیان غدر ہوا کیونکہ اکثر واقع ہوتا ہے اور ذبیحہ کرنا اور مقدرات کا استعمال نہ حال نومین یا جنون میں نا در الواقع ہوا ایسے نسیان کے ساتھ ملحق ہوا قال الشافعی او جہر کرنا یا اس کے ملحق میں کوئی چیز ذبیحہ جادے ہر دم ملحق میں ذالنا شرط نہیں ہے بلکہ اگر کھانا یا پانی یا زبردستی سے تب بھی روزہ فاسد ہو جاوے گا پس لفظ اور جہر اگر ساتھ کیا جادے تو بہتر ہے تاکہ شال ہو مرنے کو اور شال ہو اس اگر کہ جہر کے ساتھ ہو گیا ہو تو نام الشافعی اونا کا یا ملحق میں ذوال جادے کوئی چیز سونے کی حالت میں یعنی تب بھی قضا لازم ہوگی واما حدیث رفع الخطا فالمراد برفع الاثم اور وہ حدیث جمیع خطا کے رفع کا ذکر ہے پس اس سے مراد رفع گناہ کا جو ہم آخفتہ ملحق اس علیہ وسلم فرمایا ہے برفع عن الثمنی الخ خافہ واما لیسان واما اسکو بھوکا علیہ ام شافعی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ خطی اور کبرہ کا روزہ قائم رہتا ہے کیونکہ اس کے مانند بھولنے والے کے منزعہ القلم میں اس کے جواب کی تقریر یہ ہے کہ حکم بیان سے بھیج کلام کے لیے مقدم ہے تو اقتضا ثبات ہے اور مقتضی کے لیے عموم نہیں ہوتا یعنی جیسا رفع اثم ہوا کہ حکم ضروری ہے تو دوسرے مشمول کا ارادہ یعنی جیسا حکم دنیاوی کا کہ فساد صوم ہر دست نہیں اور بھولنے والے کا روزہ جو سلامت رہتا ہے تو وہ دوسری حدیث کی تہمت سے ہے جو کہ آپ نے فرمایا ہے بھول جاوے اور روزہ سے ہو پھر کھائے پانی سے تو چاہیے کہ وہ اپنا روزہ پورا کرے کیونکہ اگر تہمتہ اسے اسکو کھلا پانی و بار نہ قیاس اس آئینہ بھی یہی چاہتا تھا کہ روزہ فاسد ہوتا اور اسکی بحث مطلقات اور اصول میں ہر ذی القہر پر الماراد خذوا بحکمہ و جازتہ عندنا خلافت المقتزئہ اور تحریر میں ہے کہ خطا پر مواخذہ ہمارے نزدیک جائز ہے یعنی عقلا کافی شیعہ التشریع بر خلاف مقتزئہ کے اواکل اور جامع ناسیا اور اکل اور انزل نظر اور ذمہ القنی فظن انہ انفسہم فاکل عذرا لثبتہ یا کھا یا جملع کیا بھوکا یا اختلام ہو گیا

وہ خطا ہے جس سے روزہ ٹوٹتا ہے اور وہ خطا ہے جس سے روزہ ٹوٹتا ہے اور وہ خطا ہے جس سے روزہ ٹوٹتا ہے

یا انزال ہو گیا نظر سے یا تو آگئی اور ان صورتوں میں اسے گناہ کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر جانکر کھایا یا جماع کیا تو قضا لازم ہوگی نہ کفارہ مستحبہ کی  
جست سے ہم یعنی کفارہ اس جہت سے لازم نہیں ہوا کہ گناہ اشتہار کی صورت میں ہوا اس لیے کہ کھانا پینا جماع کرنا سو سے مشابہ ہو کر کھانے  
پینے جماع کرنے قصدی کے تو بیت قصدی جماع سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اس لیے جماع سو کو اسی پر گناہ کر لیا اور شبہ اختلاف علماء کا بھی ہو کیونکہ امام مالک  
کہتے ہیں کہ روزہ جاتا رہتا ہے جو اگر کھانے سے اور تو آتا اشتہار ہو قصداً تو کسے کو اور ایسا ہی ہو احتیاط کیونکہ آخر خروج منی کا ہر ثبوت مستحب ہے  
تو نہ ثبوت سے کفارہ کے مشابہ ہو اور اگر وہ جانتا ہو کہ ان امور سے روزہ نہیں ٹوٹتا پھر کھایا تو بیشک کفارہ بھی لازم آوے گا کیونکہ شبہ اختلاف کا ہر ثبوت  
کا کافی الشامی کو علم عدم ظہور لازمہ اکفارة الا فی مسائل المتحرکین فلا کفارہ مطلقاً علی المذہب پیشہ خلاف مالک خدا کا مالک فی الجمع و شریعتہ تعید الظن  
انہ بیان الاتفاق اور اگر جانتا ہو کہ روزہ نہیں ٹوٹا تو اس کو کفارہ لازم ہو کر تنہا کے مسئلہ میں یعنی جب کھانے کا سو یا جماع کرے پھر جانتے  
کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر کھانے قصداً کیونکہ اس میں کفارہ نہیں ہے خصوصاً صحیح مذہب پر یعنی افطار کا علم ہو یا نہ ہو اختلاف اول صاحبین کے کہ ان کے نزدیک تہن  
کے مسئلہ میں بھی کفارہ لازم ہو جب جانتا ہو کہ روزہ نہیں ٹوٹا جیسا صحیح اور اس کی شرح میں ہے پس ظن کی تہنہ و اس مسئلہ بیان مسئلہ تحقیق علیہ کے ہر صورت  
احقر از مسئلہ علم کے او تحقیق اور استغفار فی اللہ بنیاداً و افطار فی الذمہ دینا یا حقہ کر لیا یا اگر کسی راہ کوئی چیز خیرہالی یا شیکا یا کان میں تیل اور دوا  
جائزہ او آئمہ فوصل الدوا حقیقۃ الی جو نہ دوا حقہ جائزہ اس زخم کو کہتے ہیں جو جوت تک ہو چٹھے یا پار ہو جاوے اور اسے زخم کو کہتے ہیں جو  
ام الدماغ یعنی دماغ کی جھلی تک پہنچ جاوے پڑی تو ترک یعنی یا دوا کی جائزہ کی یا مہ کی پھر ہونچی دوا حقیقت میں جو جوت تک جائزہ میں اور  
دماغ تک آمد میں ہم بحث کرنا کہ تحقیق یہ ہو کہ درمیان جوت اس اور جوت معدہ کے متفقہ علی ہے پس جو چیز میں ہونچی ہو وہ ہیشہ تک پہنچ جاتی  
اور حقیقت میں دوا پہنچنے سے اشارہ ہوا اس بات کی طرف کہ جو ظاہر الروایت میں واقع ہوا ہو کہ فساد دوا کے ساتھ مقید ہو یہ عادت پر مبنی ہو کہ دوا  
پہنچ جاتی جو خشک ورنہ فی حقیقت وصول معتبر ہو یا خشک اگر جانے کہ خشک دوا پہنچ گئی تو فاسد ہو گا یا جانے کہ دوا سترین ہونچی تو فاسد  
نہو گا اور خلاف اس صورت میں ہر معلوم ہو لیتا تو نہ کی صورت میں فاسد ہو گا امام کے نزدیک نظر العادۃ اور صاحبین کے نزدیک نہیں کہ انفرادہ فی الفسح  
قال الشامی و اسلح حصاة و نحوہا لایا کلمہ الانسان او حیوانہ او لیتقدیرہ یا کنکری و غیرہ لکن لایا یعنی ایسی چیز جس کو انسان نہیں کہتا ہو یا کرہ جانتا ہو  
یا نفرت کرے ہو ہم لکن وغیرہ کے کھالینے میں قضا واجب ہو کیونکہ صورتہ افطار موجود ہو اور کفارہ لازم نہیں آتا کیونکہ معنی افطار نہیں ہے یا ایسا یعنی جو جوت میں پہنچا  
ایسی چیز کا جس میں نفع بدن کا ہو غذا ہو یا دوا اس لیے کفارہ شفی ہو قال الشامی عن النہر و ظلمہ ابن اشدھ فقال صدق و مستفاد من غیر ما کول شدناہ نفی  
اکلمہ انکفیر یعنی دیکھو اور اس کو ابن سجنہ نے نظم کیا ہو اور کہا جو شے کہ طبیعت اس سے نفرت کرتی ہو اور غیر ماکول ہو نوع انسانی کا تو اس کے کھانے میں فساد  
ظہور ہو کہ ہو اولم یعنی رمضان کا صوم و افطار اسے اس بات پر مشتمل خلافت از فریاضت نہ کی تمام رمضان میں نہ روزہ کی نہ افطار کی باوجود ہمساک  
کے کیونکہ مسکین خلافت زفر کا ہم یعنی صرف قضا لازم ہو کفارہ اس واسطے نہیں کہ امام زفر کا اختلاف ہو کہ ان کے نزدیک وہ صائم ہو کیونکہ ان کے نزدیک  
صحف و قامت و اساک چاہیے گو نیت نہو اور تعلیل میں اولی یہ ہو کہ بیان کیا جاوے کہ عدم نیت کی جہت سے صوم ہی تحقیق نہو چیکہ تو نہ سے  
کفارہ لازم آتا اور مسکینہ کے ساتھ قوال کے تحقق کے بعد ہوتا ہو جیسا مسئلہ آئندہ میں ہو قال الشامی او ارجح خیر ناو للہ صوم فاکل عدا و لوجہ الیتہ  
قبل الزوال بہتہ خلاف الشافعی یا صحیح کی اس حال میں کہ نیت صوم کی نہیں کی پھر جانکر کھایا اگرچہ زوال سے پہلے نیت کر نیکی بعد کھایا ہو تو قضا لازم ہو  
نہ کفارہ ہو جب شبہ خلاف شافعی کے ہم کیونکہ صوم ان کے نزدیک نہیں صحیح دن کی نیت سے جیسا مطلق نیت سے بھی نہیں صحیح تو ان کے نزدیک روزہ ہی  
چیکہ تو نہ سے کفارہ لازم آوے قال الشافعی و مفادہ ان الہم مطلق النیت کہ لک اور اس سے پیستفا ہو کہ روزہ کا حکم مطلق نیت کے ساتھ بھی ہو





کر سکتی شہادت و شہادت کو ہم اس واسطے کہ گواہ اثبات کیو اسلئے ہوتے ہیں نہ نفی کے لیے تو ثبوت کی شہادت مقبول ہوتی نہ نفی کے واسطے  
کی کذا فی البحر والعلوم ان کل ما انتفی فیہ الکفارۃ مملہ اذا لم یقع منه ذلک مرتۃ بعد اخری لاجل قصد العقیقۃ فان فعلہ رجساً نہ لکس  
افتی اکثر الامامہ وعلیہ الفتویٰ فیمنہ وند احسن ہر اور جان تو کہ جس صورت میں کفارہ لازم نہیں ہو مخصوص اس محل میں ہو کہ اس شخص سے وہ عمل  
پہر کر رہا نہ ہو گناہ کے قصور سے پس اگر اسکو کہہ کر لیا تو کفارہ واجب ہو گا اسکے رجس کے لیے یہی حکم دیا ہو شہادان کے اماموں کے اور اسی پر  
فتویٰ ہو کذا فی التفتیہ اور یہ خوب ہو کذا فی التہذیب والآخر ان مسکاتین لایقینہ یوجہا وجوباً علی الاصح اور دونوں کچھ لینی چھینے کے کالی یا انکار کیا  
راحت جاکر اسکا کہہ کرین باقی روز براہ وجوب الحج رواج چشم اور تولیہ نہیں ہے کہ اسکا مستحب ہو کذا فی الفتح اور اجتماع ہر اسپر کہ جائز اور  
انفسا اور مریض اور مسافر پر اسکا واجب نہیں اور اسپر کہ جو پراہ خطا انکار کے بعد یا یوم الشک میں پھر ظاہر ہو کہ رمضان کا دن ہے کہ اسپر اسکا  
یوم یوم واجب ہو کہ قاضی خان اور اخیرین کی تفسیر میں کی وجہ معلوم نہیں ہوتی جب اشارہ بھی اسکی طرف اشارہ کر لیا لان الفکر فیہ ذکر الفتح  
مشرع واجب اس واسطے کہ افطار رمضان میں صیغہ ہر اور فحش کا ترک شرعاً واجب ہر فحش سے مراد فحش کے طور پر نہ کہ اپنا پنا پر کیونکہ صوم تو چھل ہو چکا  
ہو چکا قال الشامی کسی مسافر اقامہ و حال صیغہ و فحش طہرنا و محضون اتفاق و مشورۃ صحیح جیسا اسکا واجب ہو مسافر پر کہ شیم ہو گیا اور  
حال صیغہ اور فحش پر کہ پاک ہوئی ہوں اور محضون کہ ہوش میں آیا اور مریض ہو چکا ہو گیا نام مسافر شیم ہو یا پیشہ و دیگر کے بعد یا دو پہر سے پہلے  
مگر کھانا کھانے کے بعد اور اگر دو پہر اور کھانے سے پیشہ شیم ہو گا تو روزہ لازم ہو گا اگرچہ شیت افطار کی کر چکا ہو جیسا انکی نسل میں آدیا اور ان  
مسائل میں قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص آخر روز ایسی حالت پر ہو جاوے کہ اگر اس حالت پر اول روز ہوتا تو روزہ لازم ہوتا پس اسکے ذمہ اسکا لازم ہو  
کذا فی الاختلاصہ والتمایہ والعتاقہ اور چونکہ یہ قاعدہ جمیع افراد کو جامع نہیں ہو کیونکہ اس میں سے خارج ہو وہ شخص جو یوم الشک میں صیغہ کو منقطع ہو  
اور وہ جو رات کے گمان سے سو کر کھائے یا افطار کر لے غرض کہ گمان سے اسی واسطے قاعدہ مذکورہ کے بعد بدائع میں یہ کہا ہوا اور اسی طرح  
ہر اس شخص کا کہ اسپر روزہ واجب ہو ہو سبب کے موجود ہونے اور طبیعت کے متعلق ہونے سے گرا نہ لاپرا کر نہ تھوڑا ہو گیا ہو چھلے جانے افطار  
کر لیا ہے یا یوم الشک میں مریض ہو پھر ظاہر ہو کہ یہ روز رمضان کا ہو یا سو کالی اس خیال سے کہ ابھی صیغہ نہیں ہوئی پھر معلوم ہو گیا کہ صیغہ ہو گئی ان صورتوں میں  
بھی اسکا واجب ہو جائین کی مشابہت سے انتہی میں بدائع میں وجوب اسکا کے وقاعدہ سے کہ قال الشامی اور حائض جو پاک ہوئی یعنی بعد از  
یا فجر کے ساتھ کذا فی الفتح اور محضون ہوش میں آیا یعنی کھانے کے بعد یا جب نیت کا وقت جا تا اور نہ وہ توجہ نیت کر لیا اسکا روزہ صیغہ ہو گا اور  
ظاہر ہے ہر کہ اسکا اسپر بھی واجب ہو جیسا مسافر یا قال الشامی و منقطع و او کرا او خطا اور جیسے اسکا واجب ہو افطار کرنے والے پر اگرچہ  
کسی کے دباو سے افطار کیا ہو یا خطا سے م منقطع کے نقطہ سے تعبیر کیا تاکہ معلوم ہو کہ منقطع سبب برابر میں کسی میں کچھ فرق نہیں اس میں اشارہ  
ہر کہ مصنف کے قول یعنی والاخیر ان مسکاتین لایقینہ یوجہا وجوباً علی الاصح اور جیسے اسکا واجب ہو کہ بدائع میں ہوا یا  
کافر پر کہ مسلمان ہوا و کلیم یقیناً اقامہ الاخرین اور یہ سبب جو مذکور ہو ہے تفاکرین جو ایسے فوت ہو یعنی اس روز کا روزہ گایو دونوں  
پہلے یعنی روز کا جو بائع ہوا یا کافر جو مسلمان ہوا وہ اس روز کے روزہ کی فضا نہ کریں وان افطر الہدم بالیتہانی البحر والاول من الیوم گو وہ  
دونوں کچھ لیا افطار کر لیں کیونکہ یہ دونوں اس روز کے اول جزو میں روزہ کے اہل نہ تھے م یعنی اصل وجوب ہی کے اہل نہیں بنجائے جانے مسافر  
اور مریض کے کہ ان کے روزہ واجب ہوتا ہو لیکن وجوب ادا ایسے ساتھ ہوتا ہے تھا واجب ہوتی ہو ہو سبب فی الہدم اور وہی جزو اول سبب جو ہم میں  
ہم یعنی سبب ہر ہر روز کے روزہ کا اور یہ خلاف ہوا اسکے جو خبری نے اختیار کیا ہو اور مصنف نے بھی اس کہ اس کے اول میں بیان کیا ہو کہ آجانا ہ رمضان









حاصل یہ ہے کہ اس جگہ تالیف کو طے نہیں کرتی رات کو قصد یا دن کو کیا نام اخلاف کفارہ ظہار کے قائلہ اشامی ثم انما یقران فیما یلا ولم یمن کرنا  
 ولم یقر مستند مکرر فی بعض جہر کفارہ اسی صورت میں لازم ہے کہ روزہ دار نے رات سے نیت کی ہو کیونکہ دن کی نیت میں شافعی کا خلاف ہے  
 پس شہرہ سے کفارہ لازم ہو گا اور اس پر کسی کی طرف سے اگر یہ نہ ہو اور نہ حادث ہو بلکہ بعد از افطار کرنے کے کوئی عذر جاری کہ کفارہ کو ساقط کر دے  
 چہ بامرض چہ بین افطار مباح ہو یا حیض کہ عذر ہو جانے اور اگر اس کی صورت میں بھی کفارہ لازم نہ آوے گا و اختلاف فیما لو مرض یصح نسیہ او سفر بہ کرنا  
 و اگر کفارہ روزہ دار کا خلاف کیا ہو اس صورت میں کہ بیمار ہو جاوے اپنے آپ کو زعم لگا کر یا زبردستی کوئی اسکو سفر میں ایجاوے اور مقصد یہ ہے کہ کفارہ لازم ہے  
 ہم سفر کر اگر اس کے ساتھ مقید کیا اسو سے کہ اگر اپنی خوشی سے سفر کرے یا بالافتاء کفارہ ساقط نہیں ہوگا لیکن اگر افطار کرے بعد اس کے کہ سفر کرے یا کفارہ  
 واجب نہیں کذا فی الشرح یعنی اگر چہ روزہ توڑنا اس پر حرام ہے اگر سفر فقیر کے بعد کیا جیسا کہ آگے مذکور ہو گا قائلہ اشامی و فی الاستاذی و حیضا  
 و انقیاض فیما لو افطر ولم یصل الفطر و المقصد سقوط ما اور اختلاف ہے اگرچہ جبکہ عادت مقررہ ہے تب کی یا حیض کی یا حیض کرنا ہر دو میں  
 سے متعلق ہے اگر افطار کیا اور عذر مقرر نہ پایا گیا اور مقصد یہ ہے کہ کفارہ ساقط ہے ہم ای کی تفسیر کی ہو جائزہ میں اور قاضی خان نے شرح جرحہ  
 میں اور شریعتی نے بھی یہی اختیار کیا ہے لیکن یہ خلاف ہے بحر کے کہ اس میں کہا ہے کہ اگر عورت نے افطار کیا اس خیال پر کہ اس کے حیض کا دن ہے  
 اور اسکو حیض نہ آیا تو ظہر ہے کہ کفارہ واجب ہے جیسا افطار کیا اس گمان سے کہ یہ یوم المرض ہے اور صحیح ہے کہ کفارہ واجب ہے جیسا کہ آثار خانہ  
 میں مذکور ہے اور اس پر صحیح اور فہمی میں وجوب کا بنم کیا ہے و دونوں میں اور حاصل یہ ہے کہ تب اور مرض کی عادت والوں میں صحیح کا  
 اختلاف ہے اور جو قتال دشمن کا یقین رکھتا ہو اس پر سے سقوط کفارہ میں ہیں جس کے کسی کا خلاف نہیں دیکھا اور فرق یہ ہے کہ قتال دشمن کے لیے تعلیم  
 افطار کی ضرورت ہے یا نہ تو ہو خلاف مرض کے جائز الفصول میں یہ فرق لکھا ہے قائلہ اشامی و لو ترک فطرہ ولم یقر لا اول یلیقہ واحدہ  
 و لو فی رمضان عند عذر و علیہ الاعتماد بخلافہ و مقنی و غیرہ اور اگر آیت مکرر روزے توڑے اور پہلے کا کفارہ ادا نہیں کیا تو اسکو ایک ہی  
 کفارہ پس ہے کہ دو رمضان میں کے روزے ہوں امام محمد کے نزدیک اور اسی پر اعتماد ہے کذا فی البرزازیہ و مقنی و غیرہ امام بھڑین کے نزدیک  
 نقل کیا ہے اور جو سب سے نقل کیا ہے کہ اگر دو رمضان میں کے ہوں تو دو کفارہ لازم ہیں اگرچہ پہلے کا کفارہ ادا کیا ہو ظاہر الروایۃ میں اور یہی  
 صحیح ہے میں کہتا ہوں کہ ترجیح مختلف ہوئی اور دوسرے کی تعویذ اس جہت سے ہے کہ ظاہر الروایۃ ہے قائلہ اشامی و انما یقران فیما یلا ولم یمن و فیما لو افطر  
 بغیر الجوع ترافل والا لا اول یعنی نے فطری کے لیے یہ اختیار کیا ہے کہ اگر افطار کھانے پینے سے ہو تو کفارہ مستافل ہو گا یعنی ایک ہی ہو گا  
 اگر افطار کر جماع سے ہو تو جدا جدا کفارہ ہو گا اگرچہ پہلے کا کفارہ ادا کیا ہو ہم کہنے جماع و اقصور ہے اور اسی جہت سے امام شافعی کے نزدیک  
 جماع ہی میں کفارہ ہے کھانے پینے میں نہیں قائلہ اشامی و لو افطر بعد از فطر و فیما لو یقران فیما یلا ولم یمن و فیما لو افطر  
 بے عذر رمضان میں تو قتل کیا جائے اور شرح و بیان میں اسکو پورا بیان کیا ہے ہم و بیان میں کہ ہم سے و لو افطر الا انسان عذر و شہرہ  
 و لا عذر فیما یقران بالقتل بوجہ شریعتی نے کہا ہے اسکی صورت یہ ہے کہ بقصد کھانا کسی شخص نے بے عذر سب کے ساتھ قتل کیا جائے کیونکہ وہین  
 کے ساتھ شہر کرنا ہو یا منکر اسکا جو دین میں بالضرورة ثابت ہو اور اس کے قتل کی حالت میں اور حکم دینے میں خلاف نہیں ہے پس قتل جو موافق و بیان  
 کہ اس شخص کے سبب سے نہیں ہے قائلہ اصبہی وان ذرعه القی و خرج ولم یقر لا یقر مطلقا ظاہر اولاد اور اگر قتل گئی اور قتل گئی اور میں کہ جرحہ  
 میں نہیں گئی تو روزہ نہیں ٹوٹتا صورت میں یعنی متوجہ ہے کہ آدمی یا نہیں ہم مسئلہ ہر طرح پر پہنچتا ہے کہ نہ تو اس سے آدمی یا قتل کرے اور دونوں  
 صورت میں بھڑہ ہو یا کم اور چاروں صورتوں میں یا خارج ہو یا داخل میں عذر کے بقصد گمین آتا اور ان بارہ صورتوں میں یا کہ روزہ یا نہ یا نہ روزہ

ترجمہ اردو در مختار جلد اول  
 کتابہ العظمیٰ باب فیما یجوز من الذم والافتراء  
 ۵۲۱

نہیں ٹوٹتا سب صورتوں میں برابر صحیح روایت کے مگر اعادہ اور استقامت میں یعنی بقصد و ذکر کے میں اور بقصد و ذکر کے میں بشرطیکہ بھروسہ ہو اور روزہ یاد  
 کذا فی شرح المتشی فان عاد بلا منعه ولو ہو طار الفہم مع ذکرہ لا یفسد خلافاً لثانی پس اگر از خود ہمت کی کو شہد بھروسہ ہو باوجودیکہ  
 یاد ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا بخلاف امام ابو یوسف کے وان اعادہ او قدر جہتہ منہ فاكثر حدی انظر اجماعاً ولا کفارۃ فیہ ان طار الفہم والا لا یفسد  
 اور اگر قصد آخر کو اندر ہٹا لیا یا اس میں سے ایک چنے کی مقدار یا زیادہ کو قادر الحدی تو بالا جماع روزہ جائز اگر کسی شہد بھروسہ کر آئی ہو اور کفارہ لازم نہیں ہے  
 اور اگر کسی طار الفہم نہ ہو اور کل کو اعادہ کر لیا یا بعض کو تو روزہ فاسد نہ ہو گا اور یہی مختار ہے ہم اور خانیہ میں ہر کبھی صحیح ہو اور علماء کثیر نے اسکی تصحیح کی ہر کثافتی اور  
 اور قدر و حق میں اشارہ ہو کہ حکم میں فرق نہیں اعادہ کل کا کہے یا ایک چنے کی مقدار کا بشرطیکہ کسی شہد بھروسہ ہو حدی سے صحیح میں کہا ہو کہ مبنی خلاف کا  
 کہ ابو یوسف کا طار الفہم کو اعتبار کرتے ہیں اور محمد اس شخص کے فصل کو پس طار الفہم کو حکم خارج کا دیا گیا اور اس سے کہے کہ اگر کو یا خارج ہی نہیں کیے کہ شہد کا  
 ممکن ہو اور اس خلاف کا نتیجہ چار مسئلو میں ظاہر ہوتا ہے ایک یہ کہ طار الفہم نہ ہو اور از خود عود کر جاوے تو بالا جماع روزہ نہیں جاتا ابو یوسف کے نزدیک  
 اس جہت سے کہ اسکو حکم خارج کا نہیں اور امام محمد کے نزدیک اس جہت سے کہ اس شخص کے فصل کو اس میں دخل نہیں دیتے کہ طار الفہم ہو اور کفارہ کا  
 کل کو یا بعض کو چنے کی مقدار تب بالا جماع افطار پایا جائیگا کیونکہ تو خارج کو جہت میں اعادہ کر لیا اپنے فصل سے تیسرا یہ کہ طار الفہم نہیں ہو اور اسکو  
 کیا تو امام محمد کے نزدیک چونکہ اسکی صحت پائی گئی روزہ ٹوٹ گیا اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ٹوٹا کہ تو چہ ہی دین نہیں ہر چہ بھی صورت یہ ہے کہ طار  
 ہو اور خود بقدر زنجیر عود کر جاوے تو ابو یوسف کے نزدیک روزہ جائز ہوگا اور امام محمد کے نزدیک نہیں اور یہی صحیح ہے کہ کذا فی الشامی وان تعلقا  
 طلب التی عاد اسی متذکرہ لہو ان کان طار الفہم فسد بالا جماع مطلقاً اور اگر قصد آخر کی سطح کہ روزہ یاد ہو اگر طار الفہم ہو تو روزہ فاسد  
 ہو گیا بالا جماع ہر صورت میں ہم یعنی خود عود کرے یا اعادہ کرے یا نہ عود ہو نہ اعادہ فتح القدر میں کہا ہو کہ اس میں تفریق عود اور اعادہ کی نہیں جائز  
 ہو سکتی کیونکہ مجرور سے روزہ ٹوٹ گیا گو عود اور اعادہ دونوں ہوں قال الشامی وان اقل لا عند الثانی و ہوا صحیح اور اگر طار الفہم  
 کہ ہو یعنی بشرطیکہ عود کرے اور نہ اعادہ ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا امام ابو یوسف کے نزدیک اور یہی صحیح ہے کہ ظاہر الروایۃ لقول محمد انہ یفسد کما فی الفہم  
 عن الثانی لیکن ظاہر الروایت ثل تول محمد کے یہ ہے کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے جیسا فتح میں نقل کیا ہو کانی سے فان عاد نہ یفسد لم یفسد وان اعاد  
 فقہ روایتان اھما انہ لا یفسد علیہ پس اگر عود کرے از خود تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر بقصد اعادہ کیا تو اس میں درو تین میں ان میں سے یہ ہے  
 کہ نہیں ٹوٹتا کذا فی السیوطی ہم یعنی ابو یوسف سے دو روایتیں منقول ہیں کیونکہ محمد کے نزدیک تو تفریق نہیں چل سکتی قال الشامی و ہذا کلام فی قی طعنا  
 او بار او صرحہ اودم اور فیہ فیصل مذکور کھانے کی تو میں ہر پانی کی یا صغریٰ کی یا خون کی ہم ظاہر ہے کہ خون سے مراد خون برتہ ہو اور نہیں تو کیا فرق  
 خون میں اور جو دانتوں میں سے نکلے بھروسہ نکل جاوے کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ تھوک پر غالب ہو یا برابر ہو یا نہ معلوم ہو جیسا اولیٰ میں مذکور  
 فان کان بلغم غیر فسد مطلقاً خلافاً لثانی پس اگر لغیم ہو تو غیر فسد ہو مطلقاً یعنی خود کرے یا آپ آ جاوے طار الفہم ہو یا نہ عود ہو یا اعادہ ہو یا کچھ نہ  
 بخلاف ابو یوسف کے کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر قصد آخر طار الفہم ہو تو فاسد ہو جاتا ہے و اسحسنہ الکمال وغیرہ اس شخص جانا ہو اسکا کمال نے اور غیر اس کے نہ ہم کہا  
 کہا ہو کہ قول ابو یوسف کا بیان اس میں ہو اور ابو حنیفہ اور محمد کا قول نقص و ضمیمہ میں ہے کیونکہ افطار میں یہ قید ہو کہ کوئی چیز میٹھا میں جاوے یا عود  
 تو کرے بغیر ملاحظہ اسکی پاکی یا ناپاکی کے پس اس باب میں لغیم وغیرہ میں فرق نہیں بخلاف نقص و ضمیمہ کے اور مجرور میں اس کی تقرر رکھا ہو اور یہ  
 مراد ہے شامی کی اسخنیہ وغیرہ سے کیونکہ جیسا ثابت رکھا تو در حقیقت مستحسن جانا کہ قال الشامی ولو اکل لیمامین اسانہ ان مشل جھتہ  
 فاكثر فیسے فقط دنی اقل متھا لا یفسد را اگر کھا لیا گوشت جو دانتوں میں ہو اگر مقدار ایک چنے کی یا زیادہ ہر طرف تھا کہ عود

جواب ہو کہ غلط  
 کی تفریق کا ذکر نہیں  
 صحیح ہے صحیح ہے  
 جواب ہو کہ اس شخص  
 سے کہے کہ اگر اس  
 اور فاسد ہو تو روزہ  
 اور اس میں سے کفارہ  
 کہ جب کسی شہد بھروسہ  
 روزہ یاد ہو تو روزہ نہیں  
 روزہ فاسد ہو جاتا ہے

کم میں روزہ نہیں جاتا ہے جس کی مقدار کو حد شیعہ نے اختیار کیا ہے اور بوسی نے یہ اختیار کیا ہے کہ جس کا نکلنا ممکن ہو بدو ان ہتھانت کتاب دہن کے  
 اور کمال نے اسی کو پسند کیا ہے اس لیے کہ مانع انظار سے وہ چیز جس سے بچاؤ مشکل ہو اور یہ اسی صورت میں ہے کہ خود تحو کے ساتھ جو من جادو سے  
 نہ وہ جو فیصد جو من میں لپچاؤ سے الا اذا اخرجه من نفسه فاکلہ مگر جبکہ شے سے نکال سے بچ کر جادو سے یعنی اس صورت میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور کفار  
 لان النفس لھا قارہ اور کفارہ لازم نہیں آتا کیونکہ نفس اس کو مکروہ سمجھتا ہے واکل مثل سمسم من خارج لیس فیہ کفر فی الامح اور کفارہ مقدار ایک تل کے  
 بھی خارج سے روزہ ٹوٹتا ہے اور کفارہ بھی لازم ہے واضح روایت پر الا اذا مضی بجمیع تلاشت فی نمرہ مگر جبکہ چاؤ سے اس طرح کہ اس کے اجزاء متفرق  
 ہو جادو میں نہ ہو میں ص یعنی اس واسطے کہ دانتوں میں چب جائیگا اور جو من میں کچھ نہ ہو چوکیا اور تحو کے تابع ہوگا کذا فی المراج میں روزہ سلامت  
 رہیگا الا ان یجد اللحم فی حلقہ کما مر کہ یہ مکروہ چاؤ سے اپنی حلق کے اندر تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے جیسا سابق ذکر ہوا اور مستحکمہ الکمال کا لفظ ہو الا  
 فی کل قبیل مضیہ اور اسی کو کمال نے پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی قاعدہ کلیہ ہے ہر قبیل شے میں جس کو چاؤ سے کہ اگر مزہ حلق کے اندر چاؤ لگا تو روزہ جاتا  
 رہیگا ورنہ نہ چاؤ لگا وگرنہ نہ فوق شے وکذا مضیہ پلا عذر یہ قید نہیں قائلہ یعنی اور کہ وہ جو دھام کو چکھنا کسی چیز کا اور ایسی ہی چنانچہ عذر  
 یہ قید دونوں میں ہو قائلہ یعنی ص ظاہر ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے قائلہ الرلی اگر روزہ چاؤ سے یا سے اختلاقی فذاقت مثل اس کے کہ عورت کا خاؤ  
 یا مالک بدخلق ہو اور وہ ملک چکھ لے م یہ مثال چکھنے کی ہے اور چبانے کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص بچے کے منہ میں کچھ چبا کر دے جب کہ کوئی شخص  
 چبانے والا یعنی حائض یا کراؤ وغیرہ موجود ہو فی کراہتہ الذوق عند الشراء وکان اور چیز کے مول لینے کے وقت چکھنے میں قبول میں حق  
 فی التمر بانہ ان وجاہہ اولم یخف عند کرمه والا لا ادر من ذوق ذوق من توفیق کی ہو اس طرح کہ اگر جو من چکھنے کے کسی اور طرح سے لے سکتا ہو اور  
 نہیں کا خوف نہیں تو چکھنا مکروہ ہے اور اگر وہ من چکھے چارہ نہیں اور غیب کا خوف ہو تو مکروہ نہیں جم نہ من کراہت کہ اسی قید کے ساتھ مقید کیا ہے  
 کہ چکھنے کے سوا کوئی تدبیر ہو شرا کے لیے یعنی نہیں کا خوف ہو یا نہ پس شایع کا قول ولم یخف فبنا نمر کے مخالف ہے البتہ والا لا نمر کے موافق  
 ہو قائلہ الشامی وبنی الفرق لا النفل کذا قائلہ اوفیہ کلام عثرہ الفطر فیہ بلا عذر علی الذی یجب فیہ الکرہ اور چکھنا فرض میں مکروہ ہے نہ نفل میں  
 اسی طرح علما نے کہا ہے لیکن اس میں کلام ہے کہ نہ نفل میں بھی افطار بے عذر مکروہ ہے جم جم مذہب پر ہیں کہ اس چھ باقی رہی ص م نے کہا ہے کہ  
 فرض میں مکروہ ہے اس کی قوت کی جہت سے کہ اس کی حفاظت رکھنی چاہیے اور ایسا نفل نہ کرنا چاہیے جس سے افطار کا خوف ہو اور نفل میں مکروہ نہیں  
 اس واسطے کہ نفل روزہ اصل میں جائز الطریقین تھا گو اشدت شروع کے بعد تو نادرست نہیں نفل کا فرض ہے چھ رکھا کہ جو چیز کراہت لگا  
 تو بہت نہیں پہنچائی اس کو نفل میں جائز رکھنا فرض میں قائلہ الشامی وکرہ مضیہ علیک ابیض مضیہ طعم والا فی فطر اور مکروہ ہے چنانچہ گو نہ کا  
 جو سفید ہو تاہم چبانے کا ڈلی بندھا ہو اور نہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے علیک کو حد بیان کیا اس لیے کہ عورت میں اس کو بچاؤ سے مسواک چپا کر فی میں تو اس سے  
 شبہ ہوتا تھا کہ شاید جائز ہو حاصل یہ کہ اس قسم کا گو نہ جو من عاڈہ نہیں ہو چھا اور سیاہ گو نہ اور جس کو نہیں چباتے اور لپسا ہو جو من میں چلا  
 جاتا ہے پس اگر یہ بھی جو من میں پہنچ جاتا ہے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اگر دلیسا گو نہ بھی جو من میں نہ پہنچ جاتا تو روزہ نہیں ٹوٹتا مگر اگر فطر میں  
 الا فی الخلوۃ بعد بر اور مکروہ ہے استعمال علیک کا منظر دن کو مگر خلوت میں عذر سے اس واسطے کہ دلیل یعنی عورتوں کی مشابہت تعقیبی ہے  
 کراہت کو مردوں کے حق میں اور کوئی اسلاماء میں نہیں اور ظاہر ہے کہ کراہت تحوی ہے کذا فی الطحاوی و فیہ سل بیاح اور ایک  
 قول یہ ہے کہ گو نہ کا چبانا مباح ہے جم فخر الاسلام نے کہا کہ امام محمد کے کلام میں اشارہ ہے کہ غیر دھام کے لیے مکروہ نہیں ہے لیکن مردوں کو  
 اس کا ترک مستحب ہے مگر عذر کی جہت سے مثلاً منہ میں پر ہو چوکیا لیسار لانہ سوا الحسن فتح اور مستحب ہے عورتوں کے لیے کہ وہ عورتوں کی



مسواک ہر ہم یعنی بہ سبب اسکے کہ عورتین ضعیفہ انجمن میں تو مسواک شاید مسٹر چون کو نقصان کرے یا دانستون کو کذا فی الفتح وکر فی صمد  
 بس وصالہ وصالہ وصالہ فاحشہ ان لم یامن المفسدہ والامن لابس اور کردہ جو بوسہ لینا اور چھونا اور مخالفت اور ہما شرتنا فاحشہ  
 اگر خوف ہو جوع یا انزال کا اور اگر اسکا خوف نہیں تو کچھ مضائقہ نہیں ہم سراج میں جنم کیا ہو کہ قبلہ فاحشہ یعنی اسکے ہونٹوں کو اسبے نہہ میں لیک  
 دانا مطلقا کردہ ہر خوف ہو یا نہ لا کرہ وپٹن شارب ولا کحل اذالم یقصد الزینۃ او لطول الخیۃ اذا کا خست لہذا لہذا ہون و ہوا لہذا  
 کہ وہ ہونٹوں لگانا ہو چھون کو اور نہ سر ہر گانا بشرطیکہ بقصد زینت کے نہویا تیل لگانے سے مقصود ڈاڑھی کی درازی ہو چھیکہ بقصد مسنون یعنی  
 ایک مشت موجود ہو ہم واضح ہو کہ قصد زینت اور چیز ہو اور قصد جمال دوسری چیز کہ نہ کہ قصد جمال سے عیب کا دور کرنا اور وقار کا قائم رکھنا اور نہ  
 اظہار بلکہ رشک مقصود ہو تا ہی نہ شو کے طور پہاوریہ بات نفس کی ولادری کا اثر ہو اور قصد زینت نفس کے ضعف کا اثر ہو تا ہی اس میں فخر حکم کا لحاظ ہو  
 کر تا ہو کذا فی الفتح مخصا و صرح فی النہایہ بوجوب قطع نا نا و علی القہقہۃ بالفم و مقصودہ الا تم تبرک اور نہایہ میں نص ہے کہ جو کہ چڑیا دہ یک مشت  
 سے ہو اسکا کاشا واجب ہو اور یہ اس بات کو چاہتا ہو کہ نازک کے نہ ترانے سے گنہگار ہو ہم کہ نہ نہایہ میں کہا ہو دا و دا و دیکھ عیب قطعہ کنڈا عین سراج  
 صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یا خدر من الخیۃ من طولہا و عرضہا واد ابو عیسیٰ یعنی السرنجی نامی جامعہ اور ایسا ہی سراج میں ہر اور فتح اللہ میں  
 اسکو نقل کیا ہو اور برقرار رکھا ہو نہ میں کہا ہو کہ بعض موالی سے میں نے سنا ہو کہ نہایہ میں عیب جاسے ملے ہر تو اس صورت میں زائد کو نہ کاٹنے کا  
 مضائقہ نہیں شیخ اسماعیل نے کہا ہو کہ یہ خلاف ظاہر ہو کیونکہ ایسے مواقع میں سبب استعمال کرنے میں قائلان شامی الا ان کل الوجوب علی الثبوت  
 مگر یہ کہ وجوب کے معنی ثبوت کے لیے جاوین ہم اسکی موید یہ ہو کہ استدلال صاحب نہایہ کا وجوب بر دلالت نہیں کرتا کیونکہ لفظ کان فیصل تکرار  
 و دوام بر دلالت نہیں کرتا اسلیے زبلی نے لفظ عیب کو حذف کیا اور کہا کہ وازاد فیصل اور ہی طرح شیخ اسماعیل میں اور فیہ میں ہر اور سیرت  
 عیسیٰ یعنی میں ہر اور چھپی اور نیایع وغیرہا میں مذکور ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں ڈاڑھی کٹوانے میں اطراف سے جب دراز ہو اور نہ پڑے بال کا رتہ  
 میں مگر جو چیز زینت کے اور نہ سجودن کے بال لینے میں اور نہ کے بالوں میں جب تک کہ غنٹ کی مشابہت نہ ہو اور حلق کے بال نہ منہ او سے ارا یکہ  
 رداحت او پوسٹ سے ہو کچھ مضائقہ نہیں ہر واما الاخذ منہا ہی دون ذلک کما یفعل بعض المغاربتہ و غنٹۃ الرجال فلم یجا احد و اخذ کلہا فیصل ہو واد  
 و مجموع الا عا جہ فتح او عا جہ میں سے لینا اس حال میں کہ وہ مشقت سے کم ہو جیسا بعض مغربی اور غنٹ کرتے ہیں پس اسکو کسی نے نہیں مباح کیا ادا  
 کل کا شد انانہد کے کفار کا فعل ہر اور ہم کے مجوسین کا کذا فی الفتح و حدیث التوسق علی اعیال یوم عاشورہ صحیح واحد و ہذا الاحوال فیہ طیفۃ  
 لاہ و قد کہنا عم ابن عبدالغفری اور حدیث وسعت طعام کی عیال پر عاشورہ کے روز صحیح ہر اور حدیثیں سرہ لگانے کی اس روز میں ضعیفہ میں  
 نہ موصوع جیسا ابن عبدالغفری نے گمان کیا ہو ہم حدیث توبہ کی یہ ہو کہ جو شخص دسویں محرم کو اپنی عیال پر دست کرے یعنی بہت سا کھانا کچھ او سے  
 تو اسکا حال تمام سال اسبر وسعت کرے حضرت جابر نے کہا کہ میں نے اسکو ۴۰۰ برس تجر بہ کیا خلاف نہیں ہوا اور اکتال کی حدیث وہ ہر جو ہتی نے  
 رداحت کی ہر اور کہا ہو کہ ضعیف ہر جو کوئی عاشورہ کے دن اٹھ کا سرہ لگاوے اسکی آنکھ کھینٹ کھینٹ کذا فی الفتح میں کہتا ہوں کہ مناسبت اسکے ذکر  
 کی بیان یہ ہو کہ صاحب نہایہ نے استدلال کیا ہو کہ سرہ لگانا روزہ دار کو کردہ نہیں ہر طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجبت دلالی سرہ لگانے  
 عاشورہ کے روز اور اس روزہ کی طرف بھی نہ میں کہا کہ ابن عبدالغفری نے اسپر اعتراض کیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس روز بخیر روزہ کے اور کچھ ثابت کیا  
 چونکہ روغن منجہدات نام وغیرہ کے قائم کیے اسکے جواب میں جابل نیوٹن افکار سرور طعام و اکتال نکال کھرے کیے اور احادیث موصوعہ اکتال اور تو سیرت  
 رداحت کہیں اور قول ابن عبدالغفری کا مردود ہر طرح کا احادیث اکتال کی ضعیفہ میں موصوع نہیں اور اس معلوم ہوا کہ قائل ابن عبدالغفری جو جیسا لہذا و جیسا لہذا

کتابہ الصمد باب الفصد العشر والاکتفاء  
 ترجمہ اردو در مختار جلد اول  
 مسواک ہر ہم یعنی بہ سبب اسکے کہ عورتین ضعیفہ انجمن میں تو مسواک شاید مسٹر چون کو نقصان کرے یا دانستون کو کذا فی الفتح وکر فی صمد  
 بس وصالہ وصالہ وصالہ فاحشہ ان لم یامن المفسدہ والامن لابس اور کردہ جو بوسہ لینا اور چھونا اور مخالفت اور ہما شرتنا فاحشہ  
 اگر خوف ہو جوع یا انزال کا اور اگر اسکا خوف نہیں تو کچھ مضائقہ نہیں ہم سراج میں جنم کیا ہو کہ قبلہ فاحشہ یعنی اسکے ہونٹوں کو اسبے نہہ میں لیک  
 دانا مطلقا کردہ ہر خوف ہو یا نہ لا کرہ وپٹن شارب ولا کحل اذالم یقصد الزینۃ او لطول الخیۃ اذا کا خست لہذا لہذا ہون و ہوا لہذا  
 کہ وہ ہونٹوں لگانا ہو چھون کو اور نہ سر ہر گانا بشرطیکہ بقصد زینت کے نہویا تیل لگانے سے مقصود ڈاڑھی کی درازی ہو چھیکہ بقصد مسنون یعنی  
 ایک مشت موجود ہو ہم واضح ہو کہ قصد زینت اور چیز ہو اور قصد جمال دوسری چیز کہ نہ کہ قصد جمال سے عیب کا دور کرنا اور وقار کا قائم رکھنا اور نہ  
 اظہار بلکہ رشک مقصود ہو تا ہی نہ شو کے طور پہاوریہ بات نفس کی ولادری کا اثر ہو اور قصد زینت نفس کے ضعف کا اثر ہو تا ہی اس میں فخر حکم کا لحاظ ہو  
 کر تا ہو کذا فی الفتح مخصا و صرح فی النہایہ بوجوب قطع نا نا و علی القہقہۃ بالفم و مقصودہ الا تم تبرک اور نہایہ میں نص ہے کہ جو کہ چڑیا دہ یک مشت  
 سے ہو اسکا کاشا واجب ہو اور یہ اس بات کو چاہتا ہو کہ نازک کے نہ ترانے سے گنہگار ہو ہم کہ نہ نہایہ میں کہا ہو دا و دا و دیکھ عیب قطعہ کنڈا عین سراج  
 صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یا خدر من الخیۃ من طولہا و عرضہا واد ابو عیسیٰ یعنی السرنجی نامی جامعہ اور ایسا ہی سراج میں ہر اور فتح اللہ میں  
 اسکو نقل کیا ہو اور برقرار رکھا ہو نہ میں کہا ہو کہ بعض موالی سے میں نے سنا ہو کہ نہایہ میں عیب جاسے ملے ہر تو اس صورت میں زائد کو نہ کاٹنے کا  
 مضائقہ نہیں شیخ اسماعیل نے کہا ہو کہ یہ خلاف ظاہر ہو کیونکہ ایسے مواقع میں سبب استعمال کرنے میں قائلان شامی الا ان کل الوجوب علی الثبوت  
 مگر یہ کہ وجوب کے معنی ثبوت کے لیے جاوین ہم اسکی موید یہ ہو کہ استدلال صاحب نہایہ کا وجوب بر دلالت نہیں کرتا کیونکہ لفظ کان فیصل تکرار  
 و دوام بر دلالت نہیں کرتا اسلیے زبلی نے لفظ عیب کو حذف کیا اور کہا کہ وازاد فیصل اور ہی طرح شیخ اسماعیل میں اور فیہ میں ہر اور سیرت  
 عیسیٰ یعنی میں ہر اور چھپی اور نیایع وغیرہا میں مذکور ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں ڈاڑھی کٹوانے میں اطراف سے جب دراز ہو اور نہ پڑے بال کا رتہ  
 میں مگر جو چیز زینت کے اور نہ سجودن کے بال لینے میں اور نہ کے بالوں میں جب تک کہ غنٹ کی مشابہت نہ ہو اور حلق کے بال نہ منہ او سے ارا یکہ  
 رداحت او پوسٹ سے ہو کچھ مضائقہ نہیں ہر واما الاخذ منہا ہی دون ذلک کما یفعل بعض المغاربتہ و غنٹۃ الرجال فلم یجا احد و اخذ کلہا فیصل ہو واد  
 و مجموع الا عا جہ فتح او عا جہ میں سے لینا اس حال میں کہ وہ مشقت سے کم ہو جیسا بعض مغربی اور غنٹ کرتے ہیں پس اسکو کسی نے نہیں مباح کیا ادا  
 کل کا شد انانہد کے کفار کا فعل ہر اور ہم کے مجوسین کا کذا فی الفتح و حدیث التوسق علی اعیال یوم عاشورہ صحیح واحد و ہذا الاحوال فیہ طیفۃ  
 لاہ و قد کہنا عم ابن عبدالغفری اور حدیث وسعت طعام کی عیال پر عاشورہ کے روز صحیح ہر اور حدیثیں سرہ لگانے کی اس روز میں ضعیفہ میں  
 نہ موصوع جیسا ابن عبدالغفری نے گمان کیا ہو ہم حدیث توبہ کی یہ ہو کہ جو شخص دسویں محرم کو اپنی عیال پر دست کرے یعنی بہت سا کھانا کچھ او سے  
 تو اسکا حال تمام سال اسبر وسعت کرے حضرت جابر نے کہا کہ میں نے اسکو ۴۰۰ برس تجر بہ کیا خلاف نہیں ہوا اور اکتال کی حدیث وہ ہر جو ہتی نے  
 رداحت کی ہر اور کہا ہو کہ ضعیف ہر جو کوئی عاشورہ کے دن اٹھ کا سرہ لگاوے اسکی آنکھ کھینٹ کھینٹ کذا فی الفتح میں کہتا ہوں کہ مناسبت اسکے ذکر  
 کی بیان یہ ہو کہ صاحب نہایہ نے استدلال کیا ہو کہ سرہ لگانا روزہ دار کو کردہ نہیں ہر طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجبت دلالی سرہ لگانے  
 عاشورہ کے روز اور اس روزہ کی طرف بھی نہ میں کہا کہ ابن عبدالغفری نے اسپر اعتراض کیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس روز بخیر روزہ کے اور کچھ ثابت کیا  
 چونکہ روغن منجہدات نام وغیرہ کے قائم کیے اسکے جواب میں جابل نیوٹن افکار سرور طعام و اکتال نکال کھرے کیے اور احادیث موصوعہ اکتال اور تو سیرت  
 رداحت کہیں اور قول ابن عبدالغفری کا مردود ہر طرح کا احادیث اکتال کی ضعیفہ میں موصوع نہیں اور اس معلوم ہوا کہ قائل ابن عبدالغفری جو جیسا لہذا و جیسا لہذا



مریض ہو گیا چنانچہ انکار کیا تو اس کے کفارہ میں دو قول ہیں کذا فی القیئہ میں بعض نے کہا کہ کفارہ لازم ہے اور بعض نے کہا نہیں اور یقینی نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اور آزاد کی قید اس لیے لگائی کہ نودہ می غلام اگر کام کی مشقت سے مرض ہو کر انکار کریں تو اس پر بالافتاق کفارہ نہیں کیونکہ وہ معذور ہیں اور مولیٰ کے حکم سے مجبور ان انکار ہو چکا ہو کہ ایسے کام سے باز رہیں تو اس قید سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آزاد پر کفارہ واجب ہے چنانچہ شریعہ میں ایسی ہی ترجیح بیان کی ہے کذا فی الشامی دنی البزازیہ کو صام عجز من القیام صام علی قاعدہ صامین العباد میں اور بزازیہ میں ہے کہ اگر کسی شخص کو روزہ رکھنے سے استعذر ہوتے ہو کہ نماز میں کھڑا نہ ہو سکے تو وہ شخص روزہ رکھے اور نماز بیٹھ کر پڑھے تاکہ دونوں عبادتیں ادا ہوں و اسرار عالم

فصل فی الامراض البلیغۃ لعدم الصوم

یہ فصل ہر آن عوارض میں جن میں روزہ نہ رکھنا جائز ہو وہ قدر الامکن منہا مستحب ہے عوارض میں سے پانچ ذکر کیے یعنی سفر اور کمال روزہ پانا اور مرض اور بڑھاپا اور حقیقت میں تو میں چنانچہ شامی نے چار یہ بیان کیے ہیں اگر اہل عیاشی و سرگرمی کے دو سو سے روزہ پانا جائز و مستحب ہے اگر سنگی پیاس کی زیادتی اس لیے شایع ہے کہ وہ بقی اگر اہل خوف ہلاک اور نقصان عقل و دل و عیش و فرح و شہ و بد و مستحب ہے باقی رکھنے اگر اہل خوف ہلاک کا یا خوف نقصان عقل کا یہ خوف اگر چہ پیاس سے بڑا سخت ہے کہ پیاس سے بے پروا ہو کر کھانے سے ہم لستہ جیتے مصروف ہر غلطی پر متعلق ہو کر ہلاک سے قائلہ اچھی یعنی جب کسی کو سانس کاٹ لے اور وہ در اپنے کے لیے افطار کرے اور اگر اہل پیاس سے مراد ایسی چیز ہے نہ ضرورتی کرنی جو مضطر کرتی ہو تو قتل کرنا اور عضو کاٹنا اور سخت مار دینا اور غارتگی کی مثال جیسے بارشانی حال کسی شخص کو گری کے دنوں میں عمارت کے کام پر لگا کر ایسا نہیں کرنا کام میں جلدی ہو اور روزہ رکھنے سے جان کا خوف ہو یا بھوک و پیاس سے عقل کے جاتے رہنے کا خوف ہو تو بظاہر مستحب ہے اور خلاصہ میں ہے کہ جب کسی کی قیئہ شامی ہو کہ دشمن سے قتال ہو گا رمضان میں در صورت عدم انکار کے صفت کا خوف ہو تو بظاہر کرے کذا فی الشامی مختصر المسافر سفر شامی عباد و عبادتہ المسافر غیر مقدم ہو اور انظر جو آگے آیا ہے متبادر ہو و اور لام سے اشارہ اس وقت ہو کہ بظاہر جائز ہو لیکن روزہ رکھنا افضل ہے اگر نقصان کرے یعنی بظاہر جائز ہو چنانچہ سفر شامی رکھنا یعنی تین دن رات کی مدت کا اگر کسی گناہ میں سفر ہو و حاصل و مضرع اما کانت او نظر علی انظار اور بظاہر جائز ہو جسکو حل ہو یا دودھ پانی خواہ نان ہو یا دایہ بنابر ظاہر روایت کے ہم دایہ تو اس جہت سے کہ عقد کے جہت سے ہے دودھ پانا واجب ہو اور اس جہت سے کہ انکو دودھ پانا دینا ہر حالت میں واجب ہو اور بظاہر جب کہ رکے کا یا پیاس ہو یا بھوک یا دودھ نہ پیتا ہو اور ابوسعد نے کہا ہے کہ دایہ کو بظاہر جائز ہے اگرچہ عقد رمضان ہی میں واقع ہو بظاہر صدر الشریعہ کے کہ حالت کو مقید کیا ہو اور کہا ہے کہ جب رمضان سے پہلے عقد ہو چکا ہو تو حلال ہے خوف بقاء علی انفسہ او دودھ پانا دینے والی افطار جائز ہو اگر خوف کرتی ہو مضرع من غالب کی رو سے اپنی جان پر یا بچہ پر مقید البتہ جلالہ ابن الکمال با او لعینت لا مضرع اور مقید کیا ہو اسکو بھنسی نے ابن کمال کے اتباع سے ساتھ اس حالت کے کہ وہی متعین ہو و دودھ دینے پر یعنی بچہ دوسرے کا دودھ نہ پیتا ہو یا یا پیاس ہو اور مضرع خلاصہ البزازیہ سفر ایجا ہے بظاہر یا کہ روزہ رکھنے سے زیادہ مرض کا خوف رکھتا ہو یا دیر میں چھاپا ہوئے کا یا عضو کے پکڑنا کذا فی البزازیہ کہ ورد کا یا زخم کا یا سردی کا یا آرسوزا کے اور یہی حکم ہے اگر بیمار داری کر یا بیمار دلی یعنی اگر روزہ رکھے گا تو بیمار دلی خبر داری نہ کر سکے گا اپنے صفت کی جہت سے اور بیمار دلی ہو چارونیکہ اور اسکو بھی بظاہر جائز ہے کذا فی الشامی او صحیح خاف المرض یا نہ دست خوف رکھتا ہو بیمار دلی کا یعنی بلیغ من و خافتمہ خاف الضعف بلیغہ ان بن بامارہ او تجربہ یا خافہ کہ خوف کرتی ہو ضعف کا بلیغہ من کسی علالت سے یا تجربہ سے اور یا بظاہر طبیب خاف من مسلم مستور یا علیہ من مضرع و بے طبیب یا مسلمان جو کمال کے مضرع اس لیے کہ اسکو داخل ہو اساطیب میں ہو اس کے قول کی تعلید جائز نہیں در مسلم اس لیے کہ اسکو کافر کے قول کا اعتماد نہیں ہے اسکی غرض عبادت کا خواہ اسکا ہی ہو جیسا مسلمان نماز تبسم سے شروع کی اور اسکو کافر نے پانی دینے کا وعدہ کیا تو وہ مضرع نہ کرے اسی وجہ سے جو مذکور ہوئی کذا فی البزازیہ و بے

نور الہدیٰ فی علاج الامراض

نور الہدیٰ فی علاج الامراض

نور الہدیٰ فی علاج الامراض

یہ عرض کہ فاسق جو میں کہتا ہوں کہ جب ایسے طیب کے قول سے انکار کرے جسین یہ شرط موجود نہ ہو تو ظاہر کفارہ لازم ہوگا جیسا انکار کرے بدین  
 علامت و توجہ یہ کہ کیونکہ غایۃ ظن نہوا اور لوگ اس سے غافل ہیں غالباً انسانی و فادائی الترتیباً البحر جو ان تطبیق بالکافر فیما لیس فیہ ابطال عبادہ اور  
 تہریر بتبع البحر کہتا ہے کہ علاج میں کافر کا قول ماننا جس جگہ ابطال عبادت کا نہیں ہو جائے ہر وقت وہیہ کلام لان عندہم لیس اسلم کفر فانی تطبیق ہم میں  
 کہتا ہوں کہ ایسے کلام ہر کیونکہ کفار کے نزدیک طمان کی غیر غرضی کفر ہے پھر ایسے کلام علاج کرایا جاسکتا ہے ورنہ البحر عن الطبیق لائتہ ان منع عن  
 ائصال امر المولیٰ اذا کان البحر عن ائصال امر المولیٰ لانہا بقاء علی اصل البحر فی الفرائض اور بحر میں نقل کیا ہے غیر یہ ہے کہ باندی کو بوجہ بچہ ہر مولیٰ کے  
 فرمان کو نہ مانے جبکہ امر مذکور اسکو عاجز کرے فرائض کے ادا سے کیونکہ فرائض کے باب میں اسکو اصل حجت پر باقی رکھا ہے ہم مثلاً اگر ناز کا وقت  
 ہو گیا ہو چاہے تو طاعت خداوندی مولیٰ کے حکم پر مقدم ہوگی اور اس سے معلوم ہوا کہ اگر مولیٰ کی اطاعت کی یہاں تک کہ روزہ گزار کر لیا تو باندی پر  
 کفارہ لازم ہوگا کفرانی انسانی و الطبیق و ہم العذر الا انہما سببی یعنی مسافر وغیرہ کو انکار جائز ہے جس روزہ قدر حادث ہو مگر سبب عیسائین میں مذکور  
 ہوگا یعنی جس روزہ نہ کرے اس روز کا انعام واجب ہوگا کفرانی اعلیٰ و قدر و الزاماً قدر و الا فدیۃ اور فقہا کہیں مسافر و حامل وغیرہ واجب قدر  
 روزہ سے انکار کرے بدین قدر کے ہم آئین اشارہ ہر انسانی کے خلاف تاکہ ان کے نزدیک قضاء اور فدیہ واجب ہو روزہ کے یہ نص صریح ہے کہ  
 کفرانی البیان و بلا و لا لائتہ علی التراجی و لا جاز الطبیق و لا جاز الطبیق و لا جاز الطبیق اور فقہا کہیں ہر روزہ شرط پڑا ہے جو نے کے احکامات کے خلاف ہم  
 نوکر واجب نہیں ایسی حجت سے قضاء ہے پھر ان روزہ جائز ہو اور اگر علی الفہم وجہ ہوتا تو ان روزہ کردہ ہوتا کیونکہ کفارہ و غیرہ وجہ کی ہر ایک تکلیف  
 سے کفرانی البحر بخلاف فقہا ناز کے کہ وہ علی الفہم کہ حضرت رسول انہما علی و لم یفرایا ہر شخص کسی ناز سے سوچا وہ ہر با اسکو قبول  
 تو چاہیے کہ اسکو شرط ہے جب یاد کرے تو یاد کرنا شرط ہے پھر شرط ہے کی اور بخلاف شرط ہے پھر نہیں ہر اگر کسی سے معلوم ہوا کہ ناز نہ کرے کہ فوراً یاد  
 آئے ہی شرط ہے اور ظاہر ہے کہ جسکے ذمہ فرائض ہوں اسکو فطین کردہ ہوں لیکن میں نے معراج نہیں دیکھا کفرانی التہریر کہتا ہوں کہ قضاء سے نوا  
 میں ہم بیان کر چکے کہ ایسے شخص کو نوافل کردہ ہیں مگر وہ مستحب کردہ نہیں کفرانی الطحاوی و وجہ دفع مان انسانی قدم الادار علی الفقہاء  
 و لا فدیۃ لاسر خلافا لانشائی اور اگر دوسرا مفسر آگیا تو ادا کو قضا پر مقدم کرے اور فدیہ لازم نہیں کیونکہ قضا کا وجوب علی الفہم نہیں ہر خلاف  
 امام شافعی کے کہ وہ قضا کے ساتھ ایک سبب کا کفارہ دینا بھی ہر روزہ کے لیے کہتے ہیں فاد اعلیٰ و غیرہ سبب لیسافر العظمیٰ و ان لیسافر العظمیٰ  
 و انہما علی البیان فی التفسیر ان لم یفرایا و سبب ہر مسافر کو روزہ بقضاء ہے اپنے فرائض (و ان لیسافر العظمیٰ) کے یعنی عطا روزہ رکھنا اجماع تھا  
 اگر نقصان کرے یعنی غوث پاک کا نور نہ انکار واجب ہوگا کفرانی البحر و غیرہ یعنی نیک کے ہونے فعل تفصیل کیونکہ فعل تفصیل کہتے ہیں یعنی ہو  
 کہ روزہ رکھنا بہت جبر اور انکار بھی بہتر حالانکہ انکار مباح ہے نہ جبر کفرانی الطحاوی فان شق علیہ اعلیٰ رفقہ فالطحاوی فعل لواء فقہاء اجماع ہے  
 اگر دشوار ہو روزہ اسپر یا اس کے رفیقوں پر تو انکار افضل ہے بسبب موافقت اپنے کردہ کے ہم رفیق اسہم جنس ہر شامل ہر واحد اور جمع کو اور  
 بعض نسخوں میں رفقہ ہر یعنی جب اس کے سبب رفیق یا اکثر رفیق ہوں اور رفقہ مشترک ہو تو انکار افضل ہے جیسا خلاصہ و غیرہ میں ہر اور جماعت کی موافقت  
 یعنی اپنے رفقہ کے حد تک تقسیم دشوار ہر یا اسکا ساتھ نہ پاشاق و قالہ انسانی فان ما تو انیہ ای فی ذلک لیسافر العظمیٰ و لا جبر علیہم الوصیۃ بالفدیۃ  
 عدم اور انکم عتہ من امام اہل اگر مجاہدین معاند نہ کورسی غنیمت تو انہما وصیت فدیہ کی واجب نہیں ہو کیونکہ انکو نہیں ملی فرصت شمار  
 دوسرے ایام کی جو آیت قرآنی میں مخصوص ہر ہم یعنی چونکہ نہ قضا واجب ہوئی نہ فدیہ تو وصیت واجب ہوئی کہ وصیت وجوب کی فرع ہر اور  
 ہر ہم وصیت جب واجب ہوتی ہے جب ایک اس مال ہو کفرانی شرح الملتقی و لو ما تو البحر و الی العذر و وصیت الوصیۃ بقدر ما دار

ترجمہ اردو از مفتی محمد امجد علی









کفارہ عین اور اقل تم غیر لم یخبر اللہ تعالیٰ لان الصوم بنیاد علی غیروہ بان شک کہ اگر لازم ہو اصرام کفارہ عین یا قفل کا پھر عاجز ہو گیا تو فدیہ ہجرت نہیں کر سکتا  
صوم بیان غیر کا بدلہ جو تم نے فیروز ہوا اصرام بنفسہ کے مفہوم پر اور کفارہ عین اور قفل کے ذکر کرنے سے احتراز ہو کفارہ ظہار اور افطار سے جب اعتقاد سے عاجز  
ہو چکا ہو سستی کے سبب اور روزہ سے زیادت عمر کے سبب تو اسکو بانفس جانے ہو کہ وہ سیکھتا ہو کہ کفارہ ادویہ اور اطعام کفارہ عین میں یہ عام کا بدلہ نہیں بلکہ  
یہ عام کا بدلہ جو اطعام کا کفارہ فی السراج اور جو عین فاقہ البیان اور فاقہ سے قفل کیا ہو کہ یہ طرح اگر شہادیا سر حالت احرام میں تکلیف کی وجہ سے اور وجہ کی  
تقدیر نہ ہو تو درتین صاع اطعام کی کہ چھ سیکھتا ہو تو پھر عین اور ششخص ششخانی جو روزہ کی طاقت نہیں رکھتا پھر روزہ کے بدلے کفارہ ادویہ یا کفارہ عین کا  
صوم بدلہ جو کفارہ الشامی و لو کان مسافر فاقہ قبل الا فاقہ لم یجب الا بعد اور اگر مسافر ہو پھر چار و فاقہ سے پہلے تو فدیہ کی وجہ سے اسکو واجب نہیں  
ہم یہ فیروز جو غوطہ بادا پر اور ضمیر کان کی فاقہ جو عاجز کی طرف یعنی وجہ سے اس پر اس وجہ سے کہ اسکو تقدیر ضرورت نہیں بلکہ ایام صیام کی قضا  
و قضا قدرتی لان استمرار البصر شرط التحلیف اور جب قدرت ہو یعنی شیخ قالی کو جو فدیہ ادا کر چکا ہو تو قضا کرے اسوائے کہ دوام عجز کا شرط ہو غلط ہو فدیہ  
کا صوم میں ہم جو عین کہا ہو کہ صوم کی قید اس واسطے لگائی کہ تم خارج ہو جاؤ کہ جب پانی پر قدرت ہو تو روزہ نہیں باطل ہوتی اسواسطے کہ تمیم کا غلط ہو یا مشرور  
ہو صرف عجز پر پانی سے نہ دوام عجز بر قارہ الشامی و قبل لکنی الا باعتباری الفدیۃ قولان المشہور نعم و اعتدہ اکمال اور اباحت فدیہ عین کافی ہو یا نہیں عین  
دو قول ہیں مشہور یہ کہ کافی ہو اور اسی پر کمال نہ اعتدایا گیا ہو جس میں نفذ اطعام دار ہو یا اس میں اباحت اور نایک ردون جائز ہیں بخلاف ان کے جس میں  
لفظ اختیار یا ادا کا ہو اسلئے کہ وہ صرف نایک کے واسطے جو قسطنطنیہ عن المفسرات وغیرہ و لکن نفذ شرع فیہ قصد کامر فی الصلوۃ اور لازم ہر روزہ  
نفذ کہ شروع کیا ہو اسکو قصد اچھا صلوۃ میں نہ کہ وہ بوجہ شروع لانا فاقہ لای نورافقہ قرار پس اگر شروع کیا و اچھا کے گمان پر پھر معلوم ہوا کہ وجہ  
نہ ہو یہ نہیں ہو چکا اعتبار کیا اسی وقت یعنی مجبور و معلوم ہونے کے تو قضا اسکے ذمہ لازم نہیں ہو انا لا مضمی ساقہ لزمہ القضاء لا نہ یضییہا صار کاتہ لوی  
خبر فی ہرہ الساقہ چھبیس و چھبیس لیکن اگر بعد علم کے ایک ساعت گزری پھر افطار کیا تو اسپر روزہ قضا لازم ہو کیونکہ جب ساعت گزری  
تو گویا آیت شیت روزہ کے بقا کی اس ساعت میں کی کفارہ التجنیس و التجنیس اور وقضاء اہی یجب آثار فان قصد ولو بعروض میں فی الاصح  
وجوب القضاء لازم ہو نفذ اور یا قضاء یعنی واجب ہو پھر اگر ادا کی صورت میں پھر اگر فاسد ہو جاوے اگر چہ فساد میں آنے کی جہت سے  
ہو تو اصح روایت میں قضاء واجب ہو الا فی العیدین و ایام التشریق فلا یزیم لہ و رتہ ما کان بنفس الشرع فیصیر ترکہا لشیئہ لکن عیدین  
اور ایام تشریق میں کہ ان میں تمام لازم نہیں نہ اور نہ قضاء اسواسطے کہ روزہ کے شروع کرتے ہی حاکم ہو گیا پس ترک ہو انہی کا ہم پس اسکی  
حفاظت واجب نہوتی بلکہ ابطال واجب ہو اور وجوب قضا یعنی وجوب حفاظت پر نہیں جیسے اتمام واجب نہوا قضا بھی واجب نہوتی بخلاف اسکے  
کہ ان ایام کے صوم کی ندر کی اسواسطے کہ نہ لازم ہو جائی ہو طرح کہ ایام غیر منیہ میں انکی قضا کرے کیونکہ نفس ندر میں از کتاب معصیت کا نہیں ہو بلکہ  
شرع صوم معصیت پر نہیں نہ منعقد نہوتی اور قضا لازم نہوتی اور دن بن کفارہ الطہارۃ و اما الصلوۃ فلا یزیم لہ لکن ما لم یسجد پس کا الیسین اور  
نہاز میں تو مصلی نہیں شمار کیا جانا ہر جب تک سجدہ نہ کر چکے بدلیل سئلہ عین کے ہم یہ جواب ہو ایک سوال کا سوال کا حاصل یہ ہے کہ اوقات منیہ  
میں چاہیے تھا کہ نماز بھی واجب نہوتی شروع کرنے سے جیسا روزہ ایام منیہ میں شروع کرنے سے نہیں واجب تا جواب کا حاصل یہ ہے کہ نماز میں معصیت کا سبب نہوتی  
شروع سے نہیں ہوتا جب تک کہ سجدہ نہ کرے کیونکہ اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ روزہ نہ پڑھا تو بغیر سجدہ کے کیا حانت نہیں ہوتا بخلاف صوم کے ایام منیہ میں کہ صرف شروع  
معصیت کا سبب ہو گیا کفارہ النحر و لا یفطر الشاع فی نحر بلا عذر فی روایت دہی ایچھنہ اور نہ افطار کرے شروع کرے تو انفل میں یعنی روزہ نہ پڑھے سجدہ  
ایک روایت میں بھی ہے کہ نماز و غیر ایام اسکو تنگ کرے سنا بیان کہ انجاست تھا کفارہ الشامی و فی آخری محل بشرط ان کیونکہ قضا

بعض اوقات صوم  
مختار ہے  
کے وقت میں صوم  
کی وجہ سے  
جواب



کرتا تو نفل روزہ رکھنا چاہیے بدن اجازت اور اگر نقصان نہیں کرتا تو اسکو روزہ جائز ہو واولوی مسافر الفطر اولم یوفوا قراہم ونوسے الصوم  
فی وقتہ قبل الزوال صح مطلقا اور اگر نیت کی مسافر نے افطار کی یا نہ نیت کی پھر قسم ہو گیا اور نیت کر لی روزہ کی نیت کے وقت میں نال سے پہلے یعنی  
نہد انہما شرعی سے پہلے اور کھانے سے پہلے تو صحیح ہے ہر صورت میں ہم نفل ہو یا نذر معین یا اداسے رمضان میں سے معلوم ہو کہ کما عمل روزہ ہو  
رات سے نیت کر لی شرط نہیں اس اگر اس روزہ کی نیت کی حسین رات سے نیت ضرور ہو تو نفل ہو گا کذا فی مطلقا وی قالہ الشافعی وجوب علیہ اللہ لو کان فی غیر  
الزوال الفطر اور واجب ہو روزہ اس پر اگر واقعہ رمضان میں ہو یہ پناہی ہونے شخص کے یعنی رخصت سفر کی جہت سے بھی جب سفر ناک ہو گیا اور نیت اقامت  
کی کر لی روزہ واجب ہو گیا کما یجب علی مقیم تمام صوم یوم تہ ای رمضان مسافر فیہ ای فی ذلک الیوم جیسا واجب ہو مقیم پر تمام کرنا اس روزہ رمضان کا  
جس میں سفر واقع ہوا ہم اس واسطے کہ سفر روزہ شروع کرنے کو صلح کرتا ہو نہ روزہ توڑنے کو پس اگر فجر کے بعد سفر کیا تو افطار حلال نہیں ہو پھر بھی کما ہو کہ یہ حکم ہو اگر  
مسافر نے نیت کی رات کو اور صبح ہونے تک اس نیت کو نہیں توڑا پھر روزہ رکھا تو اس روزہ افطار حلال نہیں اور اگر افطار کرے تو کفارہ لازم نہیں وکن لا افطار  
علیہ لوفطر فیہا لثبہ فی اولہ وآخرہ اور لیکن کفارہ نہیں لازم اگر افطار کیا دونوں سکون میں اپنی مسافر کو مقیم ہو اور مقیم جب سفر کیا واسطے وقوع شبہ کے  
اسکے اول وآخر میں ہم نفل اول سکندر میں شبہ اول وقت میں ہو اور دوسرے سکندر میں آخر میں یث وشر مرتبہ قالہ الشافعی الا اذا اطل مصرہ لشیئ لیسہ فافطر  
فانہ یفطر اگر اس صورت میں کہ اپنے شہر میں داخل ہو کسی چیز کے لینے کو کہ بھول آیا تھا پھر افطار کر لیا تو اس صورت میں کفارہ دے ہم ہو واسطے کہ کھانے کے وقت  
وہ مقیم ہو کہ گھر آئی جہت سے سفر کو چھوڑ دیا اور بیان قیاس پر عمل ہو نہ استحسان پر اور پہلے مذکور ہو چکا کہ اگر کسی شخص نے کھانا پھر سفر کیا یا بارگاہ سفر کو آیا  
تو کفارہ نہیں قضا ہوتا کذا فی اشاعی ولو نوی الصائم الفطر لم یکن یفطر اکامر کما لو نوی التکلم فی صلواتہ ولم یفطر شریح الوہابیۃ قال فیہ خلاف اشاعی اور  
اگر روزہ دار نے نیت افطار کی تو فطر نہ ہو جیسا مذکور ہو یعنی الایام یوم اشک سے پہلے جب صلح نماز میں نیت کی ہو لینے کی اور نہ بولا کذا فی شریح الوہابیۃ میں  
لے کہا کہ اس میں خلاف ہو شافعی کا ہم مطلقا نے کہا کہ معتد نہ رہے امام شافعی کا بھی یہ ہے کہ اس سے نماز میں نماز ہو تو قضا ایام نماز دکان افطار مستغرق  
المتشہر سترہ امتدادہ او قضا کرے میام ایام ہیوشی کے اگرچہ تمام ماہ رمضان ہیوش رہا ہو کیونکہ ہیوشی کا ترجمہ جانا نا درہم یعنی بغیر کھانے پینے کے مقدار  
دلت جبار ہے یہ نا درہم اور اوقات میں خرچ نہیں ہو کذا فی الزلیلی سوی یوم حدث الانعام فیہ اون فی لیلۃ فلا یفیہ الا انما انزلہم سورہ  
اوس روزہ کے جس میں ہیوشی جاری ہوئی یا اسکی رات میں سو اسکو قضا کرے کہ جب جائے کہ اسکی نیت نہیں کی ہم قضا کرے اس واسطے کہ ظاہر حال مقتضی ہو کہ  
رات سے نیت کی ہوگی اور اگر خون دن کو حادث ہوا ہو تو بطریق ادلی اس پر عمل کر سکتے ہیں یہاں تک کہ اگر وہ شخص بیابک ہو رمضان میں کھانے کی  
حادث رکھنا ہو یا مسافر ہو تو کل کو قضا کرے کما قالہ کذا فی الشافعی فی الجہون ان لم یستوعب الشتر قضی باقتضی الجہون میں اگر تمام ماہ نہ نما  
جب قدر ایام گزرے ہوں انکی قضا کرے ہم اور اگر تمام ماہ رہا ہو تو مطلقا قضا لازم نہیں بل اخلاف قالہ الشافعی وان لم یستوعب جسیع فایکفہ انشاء الصوم  
فیہ علی ماہر لا یفنی مطلقا الحج اور اگر خون جملہ اوقات کو احاطہ کرے جن میں صوم شروع ہو سکتا ہو جیسا اول کتاب الصوم میں گذرا تو نہ قضا کرے بالکل در  
دفع حج کے ہم انشاء صوم حسین ہو سکتا ہو وہ مدت طالع فجر سے نصف النہار تک ہر بدن میں جس حال افادہ کا بعد زوال کے اور تمام شب کا مقبر نہیں ہو  
یعنی اگرچہ نیت حسین ہو سکتی ہو لیکن انشاء صوم بفل رات کو نہیں ہو سکتا اور نہ بعد نصف النہار کے لیکن یہ مخالفت ہے معصفت کی مراد کو کہ اس نے  
استیعاب کو مطلق کہا ہے یعنی وہ مقتضی ہو کہ اگر ایک ساعت کا بھی افادہ ہو اگرچہ رات کو ہو یا بعد نصف النہار کے تو قضا کرے ورنہ نہیں اور پختہ اور کی باقی  
میں اختلاف کا بیان کیا ہے اور یہ دونوں قول صحیح ہیں اور متحد دوسرا کیونکہ وہ ظاہر الروایت ہو اور متون میں مذکور ہو اور مطلقا سے مراد یہ ہے کہ  
ہنوں اصلی ہو یا بعد بلوغ کے عارض ہو گیا ہو اور یہ ظاہر الروایت ہو اور امام محمد سے ایک روایت ہے کہ ان دونوں میں فرق ہو واسطے کہ جب باغ

نفل روزہ رکھنا چاہیے بدن اجازت اور اگر نقصان نہیں کرتا تو اسکو روزہ جائز ہو واولوی مسافر الفطر اولم یوفوا قراہم ونوسے الصوم  
فی وقتہ قبل الزوال صح مطلقا اور اگر نیت کی مسافر نے افطار کی یا نہ نیت کی پھر قسم ہو گیا اور نیت کر لی روزہ کی نیت کے وقت میں نال سے پہلے یعنی  
نہد انہما شرعی سے پہلے اور کھانے سے پہلے تو صحیح ہے ہر صورت میں ہم نفل ہو یا نذر معین یا اداسے رمضان میں سے معلوم ہو کہ کما عمل روزہ ہو  
رات سے نیت کر لی شرط نہیں اس اگر اس روزہ کی نیت کی حسین رات سے نیت ضرور ہو تو نفل ہو گا کذا فی مطلقا وی قالہ الشافعی وجوب علیہ اللہ لو کان فی غیر  
الزوال الفطر اور واجب ہو روزہ اس پر اگر واقعہ رمضان میں ہو یہ پناہی ہونے شخص کے یعنی رخصت سفر کی جہت سے بھی جب سفر ناک ہو گیا اور نیت اقامت  
کی کر لی روزہ واجب ہو گیا کما یجب علی مقیم تمام صوم یوم تہ ای رمضان مسافر فیہ ای فی ذلک الیوم جیسا واجب ہو مقیم پر تمام کرنا اس روزہ رمضان کا  
جس میں سفر واقع ہوا ہم اس واسطے کہ سفر روزہ شروع کرنے کو صلح کرتا ہو نہ روزہ توڑنے کو پس اگر فجر کے بعد سفر کیا تو افطار حلال نہیں ہو پھر بھی کما ہو کہ یہ حکم ہو اگر  
مسافر نے نیت کی رات کو اور صبح ہونے تک اس نیت کو نہیں توڑا پھر روزہ رکھا تو اس روزہ افطار حلال نہیں اور اگر افطار کرے تو کفارہ لازم نہیں وکن لا افطار  
علیہ لوفطر فیہا لثبہ فی اولہ وآخرہ اور لیکن کفارہ نہیں لازم اگر افطار کیا دونوں سکون میں اپنی مسافر کو مقیم ہو اور مقیم جب سفر کیا واسطے وقوع شبہ کے  
اسکے اول وآخر میں ہم نفل اول سکندر میں شبہ اول وقت میں ہو اور دوسرے سکندر میں آخر میں یث وشر مرتبہ قالہ الشافعی الا اذا اطل مصرہ لشیئ لیسہ فافطر  
فانہ یفطر اگر اس صورت میں کہ اپنے شہر میں داخل ہو کسی چیز کے لینے کو کہ بھول آیا تھا پھر افطار کر لیا تو اس صورت میں کفارہ دے ہم ہو واسطے کہ کھانے کے وقت  
وہ مقیم ہو کہ گھر آئی جہت سے سفر کو چھوڑ دیا اور بیان قیاس پر عمل ہو نہ استحسان پر اور پہلے مذکور ہو چکا کہ اگر کسی شخص نے کھانا پھر سفر کیا یا بارگاہ سفر کو آیا  
تو کفارہ نہیں قضا ہوتا کذا فی اشاعی ولو نوی الصائم الفطر لم یکن یفطر اکامر کما لو نوی التکلم فی صلواتہ ولم یفطر شریح الوہابیۃ قال فیہ خلاف اشاعی اور  
اگر روزہ دار نے نیت افطار کی تو فطر نہ ہو جیسا مذکور ہو یعنی الایام یوم اشک سے پہلے جب صلح نماز میں نیت کی ہو لینے کی اور نہ بولا کذا فی شریح الوہابیۃ میں  
لے کہا کہ اس میں خلاف ہو شافعی کا ہم مطلقا نے کہا کہ معتد نہ رہے امام شافعی کا بھی یہ ہے کہ اس سے نماز میں نماز ہو تو قضا ایام نماز دکان افطار مستغرق  
المتشہر سترہ امتدادہ او قضا کرے میام ایام ہیوشی کے اگرچہ تمام ماہ رمضان ہیوش رہا ہو کیونکہ ہیوشی کا ترجمہ جانا نا درہم یعنی بغیر کھانے پینے کے مقدار  
دلت جبار ہے یہ نا درہم اور اوقات میں خرچ نہیں ہو کذا فی الزلیلی سوی یوم حدث الانعام فیہ اون فی لیلۃ فلا یفیہ الا انما انزلہم سورہ  
اوس روزہ کے جس میں ہیوشی جاری ہوئی یا اسکی رات میں سو اسکو قضا کرے کہ جب جائے کہ اسکی نیت نہیں کی ہم قضا کرے اس واسطے کہ ظاہر حال مقتضی ہو کہ  
رات سے نیت کی ہوگی اور اگر خون دن کو حادث ہوا ہو تو بطریق ادلی اس پر عمل کر سکتے ہیں یہاں تک کہ اگر وہ شخص بیابک ہو رمضان میں کھانے کی  
حادث رکھنا ہو یا مسافر ہو تو کل کو قضا کرے کما قالہ کذا فی الشافعی فی الجہون ان لم یستوعب الشتر قضی باقتضی الجہون میں اگر تمام ماہ نہ نما  
جب قدر ایام گزرے ہوں انکی قضا کرے ہم اور اگر تمام ماہ رہا ہو تو مطلقا قضا لازم نہیں بل اخلاف قالہ الشافعی وان لم یستوعب جسیع فایکفہ انشاء الصوم  
فیہ علی ماہر لا یفنی مطلقا الحج اور اگر خون جملہ اوقات کو احاطہ کرے جن میں صوم شروع ہو سکتا ہو جیسا اول کتاب الصوم میں گذرا تو نہ قضا کرے بالکل در  
دفع حج کے ہم انشاء صوم حسین ہو سکتا ہو وہ مدت طالع فجر سے نصف النہار تک ہر بدن میں جس حال افادہ کا بعد زوال کے اور تمام شب کا مقبر نہیں ہو  
یعنی اگرچہ نیت حسین ہو سکتی ہو لیکن انشاء صوم بفل رات کو نہیں ہو سکتا اور نہ بعد نصف النہار کے لیکن یہ مخالفت ہے معصفت کی مراد کو کہ اس نے  
استیعاب کو مطلق کہا ہے یعنی وہ مقتضی ہو کہ اگر ایک ساعت کا بھی افادہ ہو اگرچہ رات کو ہو یا بعد نصف النہار کے تو قضا کرے ورنہ نہیں اور پختہ اور کی باقی  
میں اختلاف کا بیان کیا ہے اور یہ دونوں قول صحیح ہیں اور متحد دوسرا کیونکہ وہ ظاہر الروایت ہو اور متون میں مذکور ہو اور مطلقا سے مراد یہ ہے کہ  
ہنوں اصلی ہو یا بعد بلوغ کے عارض ہو گیا ہو اور یہ ظاہر الروایت ہو اور امام محمد سے ایک روایت ہے کہ ان دونوں میں فرق ہو واسطے کہ جب باغ



اور پچھلے روزوں سے مسلسل رکھنے چاہئیں اور اگر وہ کسی نے نب بھی غدر سے خارج ہو گا صحیح روایت پر کذا فی البحر والعمیق ان جہدۃ النذر کثیر الیومین کذا  
 کانت ست صور ذکرہ لقرآن اور جان کہ صیفہ نذر کا احتمال رکھتا ہوں کہ صحیح پس ایسی چیزیں جو صوم میں ہوں انکو صوم سے نذر کیا ایسے اس قول سے  
 فان لم یؤخذ بہ الصوم شیئاً او نوى النذر فقط دون الیومین او نوى النذر ونوى ان لا یكون یحییٰ کان فی نذرہ الثالث الصور مذکورہ  
 ہوا اجماعاً بالاصحیح پس اگر نذر کے صیفہ سے کچھ نیت نہیں کی یا نذر ہی کی نیت کی نہ قسم کی یا نیت کی نذر کی اور نیت کی قسم نہ ہوگی تو ان میں سے صورتوں میں نذر ہی  
 ہوگی فقط بالاجماع واسطی علی کریم کے موافق صیفہ کے ہم یعنی وہ اول میں اور صحیح و صحیح اور صحیح میں بطریق اولیٰ والی نوى الیومین ان لا یكون نذر کا  
 فی نذرہ الصور مذکورہ یحییٰ فقط اجماعاً علی تبیینہ و علیہ کفارہ یومین ان نذر نذرہ اور اگر نیت کی قسم کی اور اس کی کہ نذر نہ تو اس صورت میں صرف قسم ہوگی  
 بالاجماع بسبب میں کرنے اس شخص کے اور اس کے ذمہ کفارہ قسم کا لازم ہوگا اگر نذر کر کے کیونکہ حاشا ہو گیا ہم یعنی قولی نذر کا علی صوم ولاست کر ہوا التزام  
 اور صحیح ہونے میں نہیں مہول ہوگا نذر پر بدولت کے اور نیت کے ساتھ بطریق اولیٰ لیکن جب نیت کر کے کہ نذر نہ تو میں ہوگی کیونکہ لازم ہوا اور لازم  
 ہوا اس واسطے کہ صیاح کو لازم کرنے سے اس کے ترک کی نوع لازم آتی ہو اور صیاح کا حکم کرنا بھی میں یہ قولہ ان لا یؤا ہوا او نوى الیومین بالاصحیح النذر  
 کان فی اہو یومین نذر او یحییٰ حتی یوفیٰ بطریق جہا القضاء لاندہ روا لکفارہ الیومین علی صوم الجواز خلافاً للثانی اور اگر نیت کی دونوں کی یا نیت کی قسم  
 کی بدولت نذر کرنے نذر کے تو دونوں صورتوں میں نذر اور قسم ہوگی یہاں تک کہ اگر نذر کر کے تو وہ صیاح ہوگی تھا بسبب نذر کے اور جب کا کفارہ قسم کا و  
 عمل کر کے صوم مجاز پر خلاف قول ابو یوسف کے ہم امام ابو یوسف کے نزدیک دل صورت میں نذر ہوگی اور دوسری میں قسم ایسی کہ اس کے ساتھ صیفہ کا نذر نہیں ہوا  
 قسم میں مجازی اول صورت میں حقیقت کو ترجیح ہو اور دوسری میں نیت کے باعث مجاز میں ہو اور چونکہ نذر قسم کا ہوا باطل ہے صحیح ہو جائے حقیقت مجاز کا ہو ایک لفظ میں  
 ہو نہیں سکتا اسلئے شائع نے کہا کہ صوم مجاز پر عمل کر کے سے یعنی یہ گئے یعنی نذر اور میں میں منافات نہیں ہو کیونکہ دونوں جب کو کفارہ کر کے میں نذر نہ ہو جب  
 چاہی ہو اور میں ایسے یعنی ہوا صیاح قسم خدا تعالیٰ کے لیکن دونوں میں جمع کر دیا تاکہ دونوں لیلوں پر عمل ہو باقی کتب مہول میں مذکور ہوا خلافاً للثانی والحق  
 وندب تفریق صوم استقامت شوال ولایکہ التتابع علی اختصار خلافاً للثانی حاوی اور نذر وہ جب کہ تفریق چھ روزہ رکھے شوال میں اور اس کا قسم رکھنا کر وہ نہیں ہو  
 نذر تھا پر بخت شوال ابو یوسف کے کذا فی الاحادی والاتباع اگر وہ ان صوم لفظ و شوال بعدہ فلا نظر لفظ لایکہ بل لیسحب و میں اپنی کمال اور رمضان کے  
 پہلے روز سے رکھنے وہ کر وہ میں کہ عید کے دن ایک روزہ رکھے اور چنانچہ عید کے بعد پس اگر عید کو ان کے کر کے تو کر وہ نہیں ہو بلکہ مستحب ہوں ہر حال میں کمال چنانچہ  
 جامع قرنی میں اور ہر کہ جو شخص روزے رمضان کے رکھے پھر چھ روزہ شوال کے ان کے ساتھ ملاوے تو یہ تمام سال کے روزے ہوسے و لوندہ صوم شہر غیر  
 میں قنابلہا فطر یوماً و لیس الا یام انتہیہ التنبیل لانتہی الخ لا بد صوم مع غلو شہر میں یا نامی نہ بخل انتہیہ اور اگر نذر کی کہ ایک عین غیر میں روزے پورے کر کے  
 پھر ایک روزہ افطار کر لیا اگر چہ افطار کا دن یا نام ختمہ میں کا ہو تو پھر شہر سے روزہ رکھے کیونکہ شہر کا صوم و صوم متتابع کو باوجود کہ ایسا میں سال سکتا تھا میں  
 یا نامی دن نہ وہ دن کذا فی التفریق لیس برس کے ہم روزہ دن کی نذر کے خواہ برس میں ہو یا غیر میں کا میں یا نام صیاح باشک واقع ہونگے ہم یہ جو اب ہر سال  
 کہ جیسا سال بھی نذر میں یا نام صیاح کے بدلے کی نذر آتی تھی ایسی ہی بیان بھی صورت اس روز کی نذر لازم آتی جو میں نے کے پیچ میں واقع ہوا الاستیصال فی نذر  
 شہر میں کمال تبع کلا فی غیر وقت نہ استیذان کرے جس صورت میں کہ میں میں نے کے روزہ کی نذر کی ہو تاکہ روزے بتا مافیر وقت میں واقع  
 نہ ہوں ہم کلا کی تعلیم اسی صورت میں ظاہر ہوتی ہو کہ میں نے کے آخر کار روزہ افطار کیا ہو لیکن اگر دسویں دن افطار کر کے مثلاً تو نہیں ظاہر ہوتی  
 کیونکہ اگر گیارہویں سے ہتھکارت کرے اور پورا مینار روزے رکھے تو بعض روزے وقت میں ہونگے اور بعض غیر وقت میں قالد الشامی والی  
 من اعتکاف الحج او صیام او غیر یا غیر المعلق ولو معینا لا یختص بزمان ومکان ودرہم و فقیر اور نذر غیر میں خواہ کمال ہو

نذر کا حکم اگرچہ صحیح ہے مگر اس میں شک ہے کہ اگر نذر کر کے تو وہ صیاح ہوگا یا نہ ہو

نذر







جیسا کہ آیت میں رمضان میں رمضان کا صیام اور ان کے دنوں میں تمام الشہر لیسہ الوصیۃ بالجمع کافی الجواز فیہ بختلاف القضا فان  
 سببہ اور ان کے العذرہ مانند نہ درست کے کہ نذر کی حیثیت کی اور حیثیت کے نام ہونے سے پہلے مر گیا اور اس اثنا میں روزہ نہیں رکھا تو اسکو وصیۃ جمع  
 کی لازم ہو بالاجماع جیسا جناب یہ میں ہر بختلاف تھا سے رمضان کے کیونکہ سبب قضا کا اور ان کے مستدر مدت کا ہم یعنی جس صورت میں کہ رمضان فوت ہو جاوے  
 کسی عذر سے پہلے ہی ہر بختلاف کی اسکو گنجائش ملی اور روزہ نہ رکھا تو اسکو وصیۃ کر لی اس قدر کہ نذر کی کو نذر کی ہو بالاتفاق لازم ہو صحیح مذہب ہر بختلاف طحاوی  
 کے کہ آیت میں کہ بختلاف اس مسئلہ میں بھی جاری ہو کہ کافی اعلیٰ مروج مسائل جو یہ جو شائع نے طحاوی کے قال واما الصوم لاصوم علیہ بل ان صام حش  
 کا کہ آیت میں الاکان یہ فقط لکھا واما الصوم تو روزہ اس کے ذمہ لازم نہیں بلکہ اگر روزہ رکھتا تو حاشا ہو گا جیسا کہ کتاب الاکان میں آدیا گام اس صحت سے  
 کہ مصلحت ثبت جو اقسام میں ہیں واقع ہو تا کہ نذر کی تاکید کے ساتھ اور نذر کی تاکید میں نہیں تو لا زنی کا حذر ماننا ضرور ہو یعنی گویا آیت میں  
 اصوم لکھا قالہ اعلیٰ لیکن علامہ مقدسی نے لکھا کہ یہ حکم سابق میں تھا قبل تفسیر لغت کے اور اب تو عوام اثبات اور نفی میں صرف لکھا کہ ہو نہ اور نہ تو فرق  
 کرتے ہیں اس پیشل ملاح فارسی وغیرہ کے ہر قسم کے باب میں قالہ الشامی نذر صوم جب نذر صوم ہو تو نذر کی حش رمضان نذر کی حش کے روزہ کی  
 پھر جب آگیا اور یہ بعض ہر تو افکار کرے اور نذر کرے شل رمضان کے یعنی متفصل یا متفصل کفافی الدرر اصوم الا بقضہ لا اشتغال بالیوم وکذا لکھا  
 یا نذر کی حیثیت کے روزہ کے پھر صیغہ ہو گیا صیغہ میں نذر کی کی جہت سے تو افکار کرے اور قد یہ دے چنانچہ نذر ہو یعنی شیخ فانی کے حکم میں کہ نذر کی  
 کھانا دے اور یہ مقدم نذرانہ قدم بعد الاکل او الزوال او حیضاً یعنی عند التالی خلافاً للثبات یا نذر کی کہ روزہ رکھنا جس دن فلا شغلی و لکھا سو آیا  
 وہ کھانے کے بعد یا صغیر کبریٰ کے یا حیض آئینہ بعد تو قضا کرے ابو یوسف کے نزدیک بختلاف نذر کی حش رمضان کا کہ بعد زوال کے یا تو نذر  
 کہتے ہیں کہ اس پر لازم نہیں اور عدا کے نذر کے اور کسی سے روایت نہیں ہر قسم کے لکھا کہ نذر کی ہر دو دن برابر میں یعنی آنا بعد الاکل اور آنا بعد الزوال پس شائع  
 نذر ثانی میں اسی پر چلا ہر دو قسم فی رمضان فلا قضا انہا قضا اور اگر فلا آیا ہا رمضان میں تو قضا لازم نہیں بالاتفاق کیونکہ انجام کا نذر اسکی  
 رمضان پر واقع ہوئی اور بختلاف رمضان کی نذر کرے تو اس پر لازم نہیں ہوتا قالہ اعلیٰ وادعی بہ الامین کو فقط الا اذا قدم قبل نیت نواہ عنہ بالایتہ وقوع  
 عن رمضان اور اگر نیت کی الفاظ نذر سے میں کی تو قسم کا کفارہ دے سے فقط مگر جبکہ وہ شخص آگیا نیت کرنے سے پہلے پس اور نذر کی نیت کر لی تو  
 نیت کی جہت سے نذر ادا ہو گئی اور روزہ رمضان کا واقع ہوا اس مسئلہ کے بیان میں اختصار شل واقع ہوا ہر نذر کے اتباع سے اور اصل مسئلہ  
 فتح وغیرہ میں اس طرح نہ کہ ہر اگر کہ مجھے خدا کے واسطے روزہ اس روز کا لازم ہو جس روز فلاں شخص آوے اور تعالیٰ کے شکر کے لیے اور اس قول سے میں  
 کا ارادہ کیا پھر وہ شخص رمضان کے دن میں آیا تو اس پر کفارہ میں ہو گا اور قضا نہ کی کیونکہ قسم پوری ہونے کی شرط بنائی گئی یعنی روزہ بہ نیت  
 شکر اور اگر آیت کرنے سے پہلے پھر اس روز سے میں صوم شکر کی نیت کی نہ رمضان کی تو قسم پوری ہوئی نیت کی جہت سے اور یہ روزہ  
 رمضان کے واسطے بھی کافی ہر قضا لازم نہیں اور اس سے مصنف کا کلام واضح ہو جاتا ہر قالہ الشامی و نذر شہر الزامہ کاملہ اور اگر نذر کی ایک  
 جہت کی تو لازم ہونے پر سے جہت کے روزہ ہم اور جس روز چاہے شروع کرے حد کے اعتبار سے نہ بال سے اور اگر معین جہت کی نذر کی  
 نہ چاند کے اعتبار سے متصور ہو گا کافی الفتح اور الشہر فقیہ یا نذر کی اس میں جہت کی تو باقی رہا ہوا لازم ہو گا ہم اس واسطے کہ اسکو صوم بالام  
 ذکر کیا ہر تو جو حاضر ہونے کی جہت سے مسود ہر وہی مراد ہو گا اور اگر تمام جہت کی نیت کرے تو اسکی نیت پوری ہو گی کیونکہ کلام اسکو بھی محض ہر فتح عن میں  
 اوجہ فلا سبوع الا ان یومی الیوم یا نذر کی جہت کی تو پورا ہفتہ لازم ہو گا مگر یہ نیت کرے خاص روز جمعہ کی و نذر صوم یوم السبت  
 ثانیۃ ایام صام سنتین دو سال سبقتہ فبعتہ اس بات والفرق ان السبت لا یتکرر فی السبت محض علی الحد و بختلاف الاول اور نذر کی

آٹھ ایام کی شبہ کے روزہ کی تو روزہ کے شبہ کے دن اور اگر نذر کی سات دن کی شبہ کے روزہ کی تو روزہ رکھے سات شبہ اور دونوں صورتوں میں فرق یہ ہے کہ شبہ کا روزہ سات روز میں دو یا تین آٹھ ایام دوسری صورت میں سات پر محمول ہو اغتصاف اول صورت کے معنی آٹھ روز میں دو شبہ کر سکتا ہے تو عدد مذکور میں جو کہ روزہ ہو گیا وہی امر ہو گیا یوں کہ اگر اس وقت کا کائنات فی ثانیہ ایام یعنی وہ روزہ شبہ کے آٹھ روز میں واقع ہو اور وہ دو میں کذا فی النسخ اور تفسیر میں کہ یہ آٹھ وقت ہو کہ نذر و اس کے نسبت معلوم نہ ہو تو جیسی نسبت ہوگی وہی لازم ہوگا کذا فی الطحاوی و اعلم ان التذکر الذی یقع للاغصاف من اکثر العوام و ما یؤخذ من الامام و الشیخ و الائمہ و نحوہا الی اخرہ لیس الا ولید الا کہ تم تقریباً ایام قریباً لا یجاء بطل و حرام اور جان تو کہ نذر جو حرام کی طرف سے مردوں کے لیے واقع ہوئی ہو اور جو کچھ ایسا جاتا ہے ایسا اور حرم اور تیل وغیرہ اولیائے کرام کی قبروں پر تاکہ اولیائے کرام حاصل ہو سو یہ جیسا بالاتفاق باطل اور حرام ہے ہم اسکا برہان کی وجہ سے جو کچھ آٹھ ایک یہ ہے کہ یہ نذر ہر مخلوق کے واسطے اور نذر مخلوق کے لیے جائز نہیں کیونکہ یہ عبادت ہے اور عبادت مخلوق کی نہیں ہوتی و دوسری وجہ یہ کہ جسکی نذر کی ہر وہ مردہ ہر اور مردہ مالک نہیں ہوتا تیسری یہ کہ نذر والا گمان کرتا ہے کہ مردہ اس میں تصرف کرتا ہے سو خدا کے تعالیٰ کے اور اسکا یہ اعتقاد کفر ہے ان اگر یوں کہے کہ اگر ان میں سے کسی نے نذر کر دیا تو میرے مرہون کو شفا دے یا میرے قاصد کو میری طرف سے چھوڑ دے یا میری جہت کو رد کر دے تو میں ان فقیروں کو کھانا کھلاؤں جو روزہ کو پر فلاںے سیدیا امام کے ہیں یا انکی سیدیا کے پینے خرش یا تیل خریدوں یا انکی سیدیا کے خدمت گزاروں کی اتنا روپیہ دوں یا اور دے اسے ایک چھین نفع فقیروں کا ہو اور نذر ان میں خدا کے تعالیٰ کے لیے ہو اور اگر اس بزرگ کا مرثیہ اسٹیل ہو کہ رباط میں یا مسجد میں ہو لوگ مستحق تقیم ہیں وہ صرف نذر کے ہیں پس اس اعتبار سے نذر جائز ہوگی اور اس کا صرف جائز کسی نسبت و اس کا سید یا ذی نسب یا عالم پر یا نوزائیں جو نسبت کہ محتاج نہ ہو اور شیخ میں نسبت نہیں کہ اغنیاء کو نذر کا دینا جائز ہو کیونکہ مخلوق کے لیے نذر کرنی بالاجماع حرام ہے یہ نذر نہ مقصد ہوتی ہو اور نہ ذمہ پر لازم ہوتی ہو اور اس وجہ سے کہ وہ حرام محض ہو اس بزرگ کے خادم کو اسکا لینا جائز نہیں مگر یہ کہ خود فقیر ہو اور اس کے خیال فقر عاجز ہوں تو اسکو نذر بلو ضرورت تعالیٰ کے لیے سکتا ہے اور اسکا لینا بھی کر دے جو جب تک نذر کر نہ ہو اسے کا نذر تقریباً الی اسد اور صرف فقر کی طرف نہ ہو اور اس بزرگ سے باطل قطع نظر نہ کرے

کذا فی البحر من شرح العلامة قاسم الملقبہ و انصراف الفقہ الامام وقہ الشیخ الناس نے لکھ دیا یہاں نیزہ الاعصار وقد بیضی العلامة قاسم فی شرح در البحر لکنی نذر مذکور جو حرام سے واقع ہوتی ہو اور جو دایم وغیرہ لیے جاتے ہیں حرام ہیں جب تک کہ قصد نہ کرے انکا صرف کا فقر کے لیے اور میں لوگ مبتلی ہیں خاص کر ان ایام میں اور اسکو علامہ قاسم نے شرح در البحر میں بیضی کیا ہے کہ نذر ہر کسی کے لیے کہ صیغہ نذر کا خدا تعالیٰ کے لیے ہو و اسے تقریباً کے اور شیخ کے ذکر سے آئے فقر اور ہوں اور میں مخفی ہو کہ اس شخص کو اس کا صرف غیر کبیر نہ بھی جائز ہے جیسا پہلے مذکور ہو چکا اور یہ بھی ضرور ہے کہ نذر اس قسم کی ہو جسکا نذر کرنا صحیح ہے جیسے درایم صحتہ کے لیے یا شراب یا لکھن جیسا نذر کر کے تیل کے جہانوں کے لیے قبر پر یا عیناروں میں جیسے عورتیں حضرت سیدہ القادریہؓ کے لیے تیل نذر کر کے یا کرائی میں اور شرقی دنیا وغیرہ اسکو شوق کرتی ہیں سو یہ باطل ہے اور اس سے زیادہ فصیح ہے نذر کرنا مولد کے پرچہ کا مناسبت میں کہ اس میں راگ اور صیغہ ہوتا ہے اور اسکا ثواب و اجر علیہ وسلم کو بخشا جاتا ہے قالہ الشافعی ولقد قال الامام محمد لو کان العوام عبیدی لاشتقمت و اشتقمت ولانی و ذلک لانہم لا یتدوون فاعلم ان ہر پتہ دن اور رات نام نذر کرے کہ اسکو اگر عوام میرے تمام ہوتے تو میں انکو آزاد کر دیتا اور اپنی دلاسا نذر کر دیتا اور یہ اسوجہ سے کہ عوام ہر ایک پتہ میں ہوتے ہیں سب لوگوں کو اسے عار ہو ہم ولا کے ساتھ کر دے کہ یہ امر اگر اسے مواخذہ باطل نہ کرتا ورنہ دلاسا نذر کرنے سے ساقط نہیں ہوتی جیسے نسب نہیں ساقط ہوا کذا فی الطحاوی

ترجمہ

باب الاغتصاف

یہ باب جو اغتصاف کے احکام میں وجہ الناس سے کہ وہ التاخر اشتراط الصوم ہے یعنی وجہ الاغتصاف الی غیرہ

وہ نہ سبب اعتکاف کی رمضان کے ساتھ اور جب تاخیر اعتکاف کی شرط ہو تو صوم کا ہر بعض اقسام اعتکاف میں اور طلب ہو کہ عشرہ اخیر میں صوم یعنی اعتکاف واجب میں صوم شرط ہو اور شرط شرط سے مقدم ہوئی ہے اس لیے رمضان کو مقدم کیا اور اخیر عشرہ رمضان میں اعتکاف کی تاکید ہو اور روزہ اس پر ختم ہو تو سبب ہو کہ کتاب الصوم کے ختم میں مسائل اعتکاف نہ ذکر ہوئے قالہ الشافعی ہو لکن اللہ و شرعاً لیس فی فتح الامام و تفسیر المکاشف ذکر و تفسیر فی صوم و حج و عمرہ لغت میں اعتکاف کے معنی ٹھکانہ یعنی کسی مقام میں ہوا در اپنے نفس کو حبس کرنا اور لیس فی فتح لام اور نہ کہ کسی جائزہ اور شیعہ میں ٹھکانہ نہ کہ ہر گز نا عاقل ہی ہو مسجد جماعت میں ہم بفتح آئین شرط نہیں ہے جیسا کہ ہم نے ہو اور یہ حکم ظاہر کو بھی شامل ہو کہ اسکا اعتکاف بھی مولیٰ کی اجازت سے صحیح ہو اور نہ کہ کسی قدر لگائی کہ اعتکاف عورت کا بھی مسجد میں مقیم ہو اس خلاف سے کہ یہاں لغت اعتکاف مطلوب کی مقصود ہو اور اعتکاف عورت کا مسجد میں کرنا جیسا کہ ذکر ہو گا قالہ الشافعی و ہوا مالہ امام و مؤذن اویس فیہ انس اول مسجد جماعت وہ ہو کہ اسکے پیچہ امام اور مؤذن ہوں خواہ نماز چھگانہ ہو کہ آئین پر ہے مولیٰ یا نہیں و عن الامام اشراق ادا انس فیہ و صحیح مسلم اور ایک روایت امام صاحب سے ہے کہ نماز چھگانہ کا ادا ہونا مسجد اعتکاف میں شرط ہو اور نہ کہ نماز کی تسبیح کی ہر ہر مجرمین ابن ہمام سے اسکی تسبیح کی ہر وقت تسبیح کی ہر مسجد و مسجد السردی اور صاحبین نے کہا ہو کہ اعتکاف صحیح ہو ہر مسجد میں اور اسی کی تسبیح کی ہر سرودی نے اور یہی اختیار کیا ہو ٹھکانہ دے دانا اجماع تسبیح فیہ مطلقاً اتفاقاً اور جامع مسجد میں تو صحیح ہو مطلقاً یعنی نماز چھگانہ ہوئی یا نہ ہو بلاتفاق م یہ نہ کہ ہو بیان صحت کا ہو نہ میں اور فتح القدیر میں کہا ہو کہ اعتکاف مسجد احرام میں افضل ہو چھ پر آخر حضرت صالحی السمرطیہ سلم کی مسجد میں مسجد بیت المقدس میں ہر جامع مسجد میں بشرطیکہ آئین جماعت ہوئی ہو اور اگر جماعت نہ ہو تو اپنے محل کی مسجد افضل ہو تاکہ اسکو نماز کی اجازت ہو چھچھچین نمازی زیادہ ہوں قالہ الشافعی او ایس امرأة فی مسجد بیتہا یا ٹھکانہ عورت کا ہو اپنے گھر کی مسجد میں ہم مسجد بیتہا سے مراد وہ جو عورت کو اور سب کو گھر کے اندر ایک جگہ نماز کے لیے بنالیتی مذکور ہے جیسا کہ تفسیر میں ہو کہ کذا فی النہر اور اس سے معلوم ہو کہ مردوں کو بھی تخصیص کسی موضع کی گھر میں نوافل کے لیے مستحب ہو اور حق اور اعتکاف اور مسجدوں میں ہوتا ہو چھچھچہ ظاہر ہو قالہ الشافعی و یکروہی المسجد اور اعتکاف عورت کو مسجد میں کر دہ ہو یعنی خنصر ہی جیسا کہ انہا یہ میں ظاہر معلوم ہو تاکہ کذا فی النہر اور بدائع میں تصریح کی ہو کہ افضل نہیں ولا صحیح فی غیر موضع صلا تاس میں تھا کہ اذکر کہ فیہ مسجد اور نہ میں صحیح عورت کا اعتکاف سداسے موضع مقرر نماز کے گھر کے اندر جیسا کہ انہا میں صحیح ہو جب گھر میں مسجد نہ ہو اور وقت اعتکاف کے کسی موضع کو اس کام کے واسطے مقرر کرے تو چاہیے کہ جائز ہو قالہ الشافعی و فی صحیح سنن ابی یوسف فی بیتہ لم ارہ و الظاہر لا احتمال ذکر رہ اعتکاف خنصری کا صحیح ہو اسکے گھر میں میں نے اس مسئلہ کو نہیں دیکھا اور ظاہر یہ ہو کہ نہیں صحیح ہو کہ نہ کہ خنصری میں اختصار ذکر ہوئے کہ ہر ہم نفی خنصری باعتبار مؤلف ہونے کے تفسیر ہو کہ اسکا اعتکاف گھر میں مع اگر امت جائز ہو اور باعتبار نہ کہ ہونے کے اس بات کو چاہتا ہو کہ کسی وجہ درست ہو قالہ ابی یوسف فی مسندہ قال لیس ہذا رکن و الکن فی المسجد و اللیثہ من مستقر عاقل ظاہر من جنابہ و حیض و نفاس شرطان یعنی اعتکاف ٹھکانہ بشرط نیت کے تو ٹھکانہ رکن ہو اور مسجد میں ہونا اور نیت مسلمان عاقل کی کہ ظاہر ہو جنابت اور حیض اور نفاس سے یہ دونوں شرطیں ہیں ہم بدائع میں طہارت جنابت اور حیض اور نفاس سے شرط اعتکاف کی ٹھکانہ کی ہو نہ میں کہا کہ یوں چاہیے کہ اشتراط طہارت کا حیض و نفاس سے اعتکاف میں مبنی ہو اشتراط صوم پر نفی اعتکاف میں اور جس روایت میں صوم شرط نہیں تو یہ چاہیے کہ صرف حلت کی شرط ہو جیسے طہارت جنابت سے اور میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اسکا تعارض کیا ہو اور حاصل یہ ہو کہ طہارت ان میں سے شرط ہو حلت کی اور طہارت حیض و نفاس سے شرط صحت کی یہی ہو اعتکاف مذکور میں اور ایسے ہی نفی میں بنا براس روایت کے صوم شرط ہو بخلاف جنابت کے کہ جنابت کے ساتھ صوم ممکن ہو قالہ الشافعی و ہو ثلثہ اقسام واجب بالفرد و بالسانہ و بالتشروع و بالتعلیق ذکرہ ابن الکمال اور عماد قاضی

وہ نہ سبب اعتکاف کی رمضان کے ساتھ اور جب تاخیر اعتکاف کی شرط ہو تو صوم کا ہر بعض اقسام اعتکاف میں اور طلب ہو کہ عشرہ اخیر میں صوم یعنی اعتکاف واجب میں صوم شرط ہو اور شرط شرط سے مقدم ہوئی ہے اس لیے رمضان کو مقدم کیا اور اخیر عشرہ رمضان میں اعتکاف کی تاکید ہو اور روزہ اس پر ختم ہو تو سبب ہو کہ کتاب الصوم کے ختم میں مسائل اعتکاف نہ ذکر ہوئے قالہ الشافعی ہو لکن اللہ و شرعاً لیس فی فتح الامام و تفسیر المکاشف ذکر و تفسیر فی صوم و حج و عمرہ لغت میں اعتکاف کے معنی ٹھکانہ یعنی کسی مقام میں ہوا در اپنے نفس کو حبس کرنا اور لیس فی فتح لام اور نہ کہ کسی جائزہ اور شیعہ میں ٹھکانہ نہ کہ ہر گز نا عاقل ہی ہو مسجد جماعت میں ہم بفتح آئین شرط نہیں ہے جیسا کہ ہم نے ہو اور یہ حکم ظاہر کو بھی شامل ہو کہ اسکا اعتکاف بھی مولیٰ کی اجازت سے صحیح ہو اور نہ کہ کسی قدر لگائی کہ اعتکاف عورت کا بھی مسجد میں مقیم ہو اس خلاف سے کہ یہاں لغت اعتکاف مطلوب کی مقصود ہو اور اعتکاف عورت کا مسجد میں کرنا جیسا کہ ذکر ہو گا قالہ الشافعی و ہوا مالہ امام و مؤذن اویس فیہ انس اول مسجد جماعت وہ ہو کہ اسکے پیچہ امام اور مؤذن ہوں خواہ نماز چھگانہ ہو کہ آئین پر ہے مولیٰ یا نہیں و عن الامام اشراق ادا انس فیہ و صحیح مسلم اور ایک روایت امام صاحب سے ہے کہ نماز چھگانہ کا ادا ہونا مسجد اعتکاف میں شرط ہو اور نہ کہ نماز کی تسبیح کی ہر ہر مجرمین ابن ہمام سے اسکی تسبیح کی ہر وقت تسبیح کی ہر مسجد و مسجد السردی اور صاحبین نے کہا ہو کہ اعتکاف صحیح ہو ہر مسجد میں اور اسی کی تسبیح کی ہر سرودی نے اور یہی اختیار کیا ہو ٹھکانہ دے دانا اجماع تسبیح فیہ مطلقاً اتفاقاً اور جامع مسجد میں تو صحیح ہو مطلقاً یعنی نماز چھگانہ ہوئی یا نہ ہو بلاتفاق م یہ نہ کہ ہو بیان صحت کا ہو نہ میں اور فتح القدیر میں کہا ہو کہ اعتکاف مسجد احرام میں افضل ہو چھ پر آخر حضرت صالحی السمرطیہ سلم کی مسجد میں مسجد بیت المقدس میں ہر جامع مسجد میں بشرطیکہ آئین جماعت ہوئی ہو اور اگر جماعت نہ ہو تو اپنے محل کی مسجد افضل ہو تاکہ اسکو نماز کی اجازت ہو چھچھچھچین نمازی زیادہ ہوں قالہ الشافعی او ایس امرأة فی مسجد بیتہا یا ٹھکانہ عورت کا ہو اپنے گھر کی مسجد میں ہم مسجد بیتہا سے مراد وہ جو عورت کو اور سب کو گھر کے اندر ایک جگہ نماز کے لیے بنالیتی مذکور ہے جیسا کہ تفسیر میں ہو کہ کذا فی النہر اور اس سے معلوم ہو کہ مردوں کو بھی تخصیص کسی موضع کی گھر میں نوافل کے لیے مستحب ہو اور حق اور اعتکاف اور مسجدوں میں ہوتا ہو چھچھچہ ظاہر ہو قالہ الشافعی و یکروہی المسجد اور اعتکاف عورت کو مسجد میں کر دہ ہو یعنی خنصر ہی جیسا کہ انہا یہ میں ظاہر معلوم ہو تاکہ کذا فی النہر اور بدائع میں تصریح کی ہو کہ افضل نہیں ولا صحیح فی غیر موضع صلا تاس میں تھا کہ اذکر کہ فیہ مسجد اور نہ میں صحیح عورت کا اعتکاف سداسے موضع مقرر نماز کے گھر کے اندر جیسا کہ انہا میں صحیح ہو جب گھر میں مسجد نہ ہو اور وقت اعتکاف کے کسی موضع کو اس کام کے واسطے مقرر کرے تو چاہیے کہ جائز ہو قالہ الشافعی و فی صحیح سنن ابی یوسف فی بیتہ لم ارہ و الظاہر لا احتمال ذکر رہ اعتکاف خنصری کا صحیح ہو اسکے گھر میں میں نے اس مسئلہ کو نہیں دیکھا اور ظاہر یہ ہو کہ نہیں صحیح ہو کہ نہ کہ خنصری میں اختصار ذکر ہوئے کہ ہر ہم نفی خنصری باعتبار مؤلف ہونے کے تفسیر ہو کہ اسکا اعتکاف گھر میں مع اگر امت جائز ہو اور باعتبار نہ کہ ہونے کے اس بات کو چاہتا ہو کہ کسی وجہ درست ہو قالہ ابی یوسف فی مسندہ قال لیس ہذا رکن و الکن فی المسجد و اللیثہ من مستقر عاقل ظاہر من جنابہ و حیض و نفاس شرطان یعنی اعتکاف ٹھکانہ بشرط نیت کے تو ٹھکانہ رکن ہو اور مسجد میں ہونا اور نیت مسلمان عاقل کی کہ ظاہر ہو جنابت اور حیض اور نفاس سے یہ دونوں شرطیں ہیں ہم بدائع میں طہارت جنابت اور حیض اور نفاس سے شرط اعتکاف کی ٹھکانہ کی ہو نہ میں کہا کہ یوں چاہیے کہ اشتراط طہارت کا حیض و نفاس سے اعتکاف میں مبنی ہو اشتراط صوم پر نفی اعتکاف میں اور جس روایت میں صوم شرط نہیں تو یہ چاہیے کہ صرف حلت کی شرط ہو جیسے طہارت جنابت سے اور میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اسکا تعارض کیا ہو اور حاصل یہ ہو کہ طہارت ان میں سے شرط ہو حلت کی اور طہارت حیض و نفاس سے شرط صحت کی یہی ہو اعتکاف مذکور میں اور ایسے ہی نفی میں بنا براس روایت کے صوم شرط ہو بخلاف جنابت کے کہ جنابت کے ساتھ صوم ممکن ہو قالہ الشافعی و ہو ثلثہ اقسام واجب بالفرد و بالسانہ و بالتشروع و بالتعلیق ذکرہ ابن الکمال اور عماد قاضی

قسم ہر ایک واجب ہو سبب نذر کرنے کے اپنی زبان سے اور سبب شروع کرنے کے اور سبب شرط کرنے کے ذکر کیا ہوا اس کو ابن کمال نے ہم زبان کی قید  
 اس لیے لگا کی کہ واجب کرنے میں صرف نیت کافی نہیں کذا فی النسخ اور شروع کرنے سے واجب ہونا قول نیت پر تفریع پر یعنی جس میں نفل اعتکاف ہر روزہ شرط  
 ہر اور نہ سبب صحیح یہ ہے کہ اعتکاف نفل کے لیے کمتر زمانہ ایک ساعت پر نہ تمام دن تو اس کے بموجب شروع کرنے سے واجب ہوگا اور بالتعلیق عطف ہر  
 بالذکر پر اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ نذر اور چیز پر اور تعلیق دوسری چیز پر نہ کہ معطوف اور معطوف علیہ ایک دوسرے کے غیر ہونے میں حالانکہ تعلیق  
 بھی نذر ہی پر تو شارح کو مناسب تھا کہ یوں کہتا واجب بالذکر منجزاً و متلاً یعنی واجب ہوتا ہو نذر سے خواہ نذر بدوین شرط کے ہو یا کسی شرط پر بشرط  
 ہو جیسا کہ غیر میں اور اردو میں ہر قائل الطحاوی و مسند مؤکدہ فی العشر الاخر من رمضان قسم دوم مؤکدہ ہر رمضان کے اخیر عشرہ میں اس کے  
 سنت کفایہ کما فی البرہان یعنی سنت کفایہ ہر کہ بعض کے کرنے سے اور دن کے نذر سے ساقط ہوگا جیسا کہ برہان میں ہر دم اس کی تفسیر جامع سے تراویح کا  
 شرط ہے کہ اگر بعض لوگ انکو پرچین کر باقیوں سے ساقط ہو جائی ہیں پس اگر باقی اشخاص بے نذر ترک پر ہو انہیں کرین تو گنہگار نہ ہوں گے اور اگر سنت  
 ہر ایک شخص پر ہو تو ترک کرنا سنت مؤکدہ کا گناہ ہوتا ہے ترک واجب کی نسبت کم ہے کہ کوئی انسانی لاخترنا بدیم الانکار علی من لم یصل علی الحاجۃ  
 کیونکہ صاحب میں ہے جس شخص نے انکو ادا نہیں کیا تو حضرت نے اپنے انکار نہیں کیا اور نہیں تو کام پہنچا ہے اس کا جو ہر ایہ کے قول پر کسی نے  
 اعتراض کیا ہے ہر ایہ کا قول یہ ہے کہ صحیح ہے کہ اعتکاف سنت مؤکدہ ہے کہ جو کہ رسول اور علی اس علیہ وسلم نے اس پر اخیر عشرہ رمضان میں ہو انہیں  
 کی ہر اور مواظبت دلیل جو سنت ہو نہ کی اعتراض کی تفریع ہے کہ مواظبت بغیر ترک کے دلیل جو وجوب کی تو واجب کتنا چاہیے نہ سنت  
 مؤکدہ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت نے تارک پر انکار نہیں کیا اگر واجب ہو تا تو ضرور کہے کہ کوئی انسانی لاخترنا بدیم الانکار علی من لم یصل علی الحاجۃ  
 غیر المؤکدہ تیسری قسم اعتکاف مستحب ہے جو اسکے سوا اور زمانوں میں جو اور مستحب یعنی سنت غیر مؤکدہ کے جو و شرط الصوم یعنی الاول الاوقات  
 قریط علی الذہب اور شرط کیا گیا ہر روزہ واسطی ساعت قسم اول یعنی واجب کے نقطہ بالاتفاق بنا بر ذہب صحیح کے م علی الذہب فقہاء کے  
 ساتھ علاوہ رکعت ہر اور ہی روایت ہر اصل کی اور اسکے مقابل روایت حسن کی ہر کہ نفل اعتکاف میں بھی شرط ہر اور یہ مبنی ہر اختلاف ہر اس  
 بات میں کہ نفل میں تقید رکعت ہر یوم کی ہر یا نہیں پس اصل کی روایت پر یوم کی قید و تقدیر نہیں ہر ایسے روزہ بھی شرط نہیں اور جس  
 روایت میں یوم کی قید پر یعنی حسن کی روایت میں تو اس میں صوم شرط ہر جیسا بدائع وغیرہ میں ہر میں کتا ہوں کہ اس کا متفقہ ہے کہ اعتکاف  
 مسنون میں بھی صوم شرط ہو کیونکہ وہ رمضان کے عشرہ اخیرہ میں ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر اعتکاف کے بل صوم کسی مرض یا سفر کی وجہ سے تو چاہیے  
 کہ سنت نہ شمار کیا جاوے بلکہ نفل ہو اور اس سے سنت کفایہ کی بجا آوری حاصل نہو قال الشافعی و بسط فلو نذر اعتکاف لیلۃ لم یصح وان  
 تو نھی صوم لعموم تعلیم اللعموم اما نوئی ہا الیوم صح والفرق لا یتفی پس اگر رات کے اعتکاف کی نذر کی تو نہیں صحیح ہو اگر چاہے کہ ساتھ  
 دن کی نیت بھی کہے کیونکہ رات محل صوم کا نہیں ہے لیکن اگر رات بے اور یوم ارادہ کرے تو درست ہو اور فرق مفتی نہیں ہر فرق یہ ہے کہ پہلی  
 صورت میں یوم کو تابع رات کے کیا ہو اور جب تبووع میں نہ رات درست ہوئی تو تابع میں بھی نا درست ہوئی اور دوسری صورت میں لیلۃ بولا اور  
 یوم مراد لیلۃ یعنی مجاز مثل دو مرتبہ کا اس طرح کہ پہلے مقید کو یعنی لیلۃ کو مطلق زمانہ میں استعمال کیا پھر اس مطلق کو مقید میں استعمال  
 کیا پس یوم مقصد ہوا قائل اجلی میں کتا ہوں کہ یہ فرع مشکل ہو کیونکہ اطلاق شمار کا مطلق زمانہ پر جائز ہونہ لیل کا اطلاق اور اگر اس طرح  
 ہونا اطلاق و تقید کے علاقہ سے جائز رکھا جاوے تو چاہیے کہ اطلاق آسمان کا زمین پر یا درخت خراگ کسی چیز طویل پر انسان کے  
 سوا جائز ہو حالانکہ کتب اصول میں اسکے خلاف کی تصریح کی ہر قائل انسانی بخلاف مالوقال فی نذرہ لیلۃ و نذرہ اقامۃ صحیح

سنة قمریہ و ان فی  
 صوم یوم یکین  
 قمریہ و ان فی  
 کما ذکر فی  
 انکسار و ان فی  
 انکسار و ان فی  
 انکسار و ان فی  
 انکسار و ان فی



[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰









خود صحیح ہو چیتے ایام اور لیالی کو خواہ غنما ہو چیتے یا نہیں ہو گا کہنا اور شنبہ کی عورت میں اعتکاف دور و زمانہ کے دورانوں کے طریق کے نزدیک لازم ہر اور امام ابو یوسف کے نزدیک پہلی رات آسمین داخل نہیں قالہ الشافعی فلو نومی فی نذر الا ایام النہار خاصہ صحت نیت نیت اعتکاف نہیں اگر نہ ہو سکے ایام اور نیت کی خاص نہار کی یعنی نہار کی تو اسکی نیت صحیح ہو کہ نہار کے لئے حقیقت لغوی کی نیت کی کو عرف میں بوم اشعہ ہو کہ یعنی مجھ کو شنبہ اور روز کو کہنے میں اور جب کسی لفظ کے واسطے حقیقت لغوی ہو اور حقیقت عرفی بھی ہو تو اطلاق کے وقت حقیقت عرفی کی طرف موقوف ہو تا ہر اسی نیت سے یہاں نیت کی ضرورت ہوتی اور جب اسکی نیت صرف نہار میں درست ہوئی تو اسکو اعتکاف ایام کا لازم ہو گا بغیر رات کے اور قبل طلوع فجر کے مسجد میں داخل ہو کر کے اور بعد غروب شمس کے نکلے قالہ الشافعی وان لومی ہر اسی ایام الا ایام لیالی لابل یزید کلا ہوا اور اگر نیت کی ایام سے لیالی کی تو یہ نیت صحیح نہیں ہر جبکہ لازم ہو گئے رات اور دن دونوں میں کہ نہار کی نیت کی جو کلام کی محض نہیں ہو کہ نہار کی البھر اور حاصل یہ کہ یا نذر نہار ہو یا شنبہ یا جمع اور ہر ایک اس میں سے ایام ہو یا لیالی اور ہر ایک میں ان دونوں میں سے یا حقیقت کی نیت ہو یا سباز کی یا دونوں کی یا باطل نیت نہ ہو یہ چوبیس مصنفین ہیں اور ثنی اور مجہد کا حکم مع انکی اقسام کے نہ کہ ہر چکا موقوف رہا پس اگر ایک بوم کے اعتکاف کی نیت کی تو فقط بوم ہی لازم ہو گا نیت اسکی کرے یا کرے اور اگر اسے کتا تو رات کی بھی نیت کی ہو تو دونوں لازم ہونگے اور اگر اعتکاف میں کی نیت کی ہو تو دن لازم نہ ہو گا نیت اسکی بوم کی ہو کہ نہار کی البھر قالہ الشافعی کما لو نذر اعتکاف شہر و لومی النہار خاصہ او لومی عکسہ اسے الیل خاصہ فائدہ نذر لان الشہر رسم النہار لیل الا ایام واللیالی بطل موقوف چیتے اگر نہار کیا اعتکاف ایک چیتے کا اور نیت کی دنوں کی خاص کہ نیت اسکی عکس یعنی راتوں کی صرف تو اسکی نیت صحیح نہیں کیونکہ شہر یعنی میدان ہم ہر ایک مقدار میں کا جو شمس ہر ایام دلیالی کو پس آسمین کثر سے اطلاق کا احتمال نہیں ہر ہم یہ جب ہو کہ بلفظ شہر قبیر کرے اور اگر شمس ہو ماسکے گا تو اسکا حال سابق مرتوم ہو چکا قالہ الشافعی الا ان کیسے لایا اس کے مخصوص بالنہار اگر اس صورت میں کہ استغنا کرے راتوں کا پس خاص ہو جاوگا اعتکاف دنوں ہی کا ہم ہر بلفظ جمع ہر نہار کا ولو استغنی الا ایام مع ولا شافعی عابہ لہا مراد اگر دنوں کا استغنا کیا تو استغنا بھی ہو اور اگر کسی کہ لازم نہ ہو گا چنانچہ نہ کہ ہر چکا ہم یعنی باب اول میں کہ رات محل صوم نہیں حاصل یہ کہ جب ایام کا یعنی دنوں کا استغنا کر لیا تو باقی صرف راتیں رہیں ان میں اعتکاف نہ ہو چیتے نہیں ہر کیونکہ رات کو اعتکاف کی شرط یعنی صوم کے منافیات ہر قالہ الشافعی واعلم ان الیاء کے تابعہ لایام الایام عرقہ دیاسے النحر فقیع النہار المافیہ رنقا بالناس کما فی حقیقۃ الاول البجہ ہوا اور جان لو کہ راتین تابع میں ایام کے مگر عرفہ کی رات اور قربانی کی راتین سو یہ تابع ہیں گذشتہ روز کی لوگوں کی سہولت کے لیے پیسا ولا ایچہ کی افیجہ میں مذکور ہر اسکو یاد کروم یعنی ہر شنبہ تابع ہر اسکی روز کی جو اس کے بعد ہو چنانچہ تراویح رمضان کی اول شنبہ میں خبر ہی جاتی میں نہ شمال کی اول شنبہ میں تو اس تقدیر پر جب ذکر کرنے میں شنبہ یا جمع کو تو مسجد میں داخل ہو قبل غروب کے اور نکلے تدریجی ہوئے کے بلکہ بعد غروب کے چنانچہ خانہ میں اسکی تصریح کی ہو اور یہ بھی تصریح کی ہو کہ جب ایام بولے تو دن سے شروع کرے پس داخل ہو مسجد میں طلوع فجر سے پہلے رخ سوا پس تقدیر پر پہلی داخل نہار کی ایام کی تدریس میں کہ جب کہ ایام کے عدد معین ذکر کرے کہ نہار البھر اور عرفہ کی رات تابع ہر بوم انصوح کے اور نحر کی رات تابع ہر عرفہ کے پانچ کہ دسویں رات کو وقف عرفات جائز ہو ولیلۃ اللہ رواۃ تھے رمضان اہل کمال انہا حقہم دستاخر خلافا لہا اور شنبہ تقدیر رمضان میں دائر ہوا اتفاق گرا نام صاحب کے نزدیک رمضان کی تاریخوں میں مقدم

ترجمہ اور دور و زمانہ

مؤخر ہوتی رہتی ہے اختلاف صاحبین کے کہ آٹھ نزدیک تاریخ معین ہے مقدم مؤخر نہیں ہوتی و تشریح میں قال بعد لیلۃ منہ انت حرا و انت طاق لیستہ اللہ رخصہ الیقین حتی یشیع شہر رمضان الا انی لاجوز کو نہانی الاول فی الاولی و فی الاثنی فی الثانیۃ و قال یقع اذا فی مثل ملک الایمان فی الاثنی و لا خلاف انہ لو قال قبل دخول رمضان وقع بقیۃ اذ نتیجہ اس اختلاف کا ظاہر ہوتا ہے اس صورت میں کہ کسی شخص نے رمضان کی پہلی تاریخ کے بعد اپنے غلام کو کہا کہ تو آزاد ہو یا بی بی کو کہا کہ تجھ کو طلاق ہو شب قدر میں تو امام اعظم کے نزدیک عقی و طلاق واقع ہونگے جب تک کہ دوسرا رمضان تمام نہ گذر جاوے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس رمضان کی شب قدر پہلی تاریخ ہو چکی اور دوسرے کی شب قدر آخری تاریخ میں ہو اور صاحبین کہتے ہیں کہ اس رمضان کی جس تاریخ پہ قول کیا ہو جب وہی تاریخ دوسرے رمضان کی گذر گئی تو عقی و طلاق واقع ہو گئے اور اگر رمضان کے شروع سے پہلے یہ قول کیا ہو تو بالاتفاق اسی رمضان کے گذرنے پر عقی و طلاق واقع ہو گئے قال فی الحقیقۃ

والفتویٰ علی قول الامام لکن قیدہ بكون الساعات فقیہا لیس اختلاف والاثنی لیستہ السابغ والشرین والسر اعظم مجید میں کہا ہے کہ فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہے لیکن صاحب مجید میں قول امام بر فتویٰ کو مفید کیا ہے اس بات سے کہ جسے عقی و طلاق کو شب قدر پہ عقی کیا ہو وہ فقیہ ہوا اور اختلاف کو جانتا ہو اور اگر شخص مذکور عوام میں سے ہو تو شب قدر مستحب ہے کہ اس کی اول تو عوام اسی کو شب قدر کہتے ہیں دوسرے ایک قول اقوال میں سے یہ بھی منقول ہے کہ ستائیسویں رات کو شب قدر ہوتی ہے اور احادیث کثیرہ اس پر دلالت کرتی ہیں امام صاحب نے یہ جواب دیا ہے کہ اس برس میں اسی تاریخ میں تھی اور یہ جو شایع ہے ذکر کیا کہ شب قدر رمضان میں دائر ہو آگے پیچھے ہوتی رہتی ہے یہ ایک قول ہے امام کا اور جس میں غایہ سے منقول ہے کہ مشہور قول امام صاحب کا یہ ہے کہ تمام سال میں دائر ہو کبھی رمضان میں ہوتی ہے کبھی غیر مہینے میں ہوتا ہے کہتا ہوں کہ اسی کا مؤید ہے وہ قول جو شیخ محمد بن الدین ابن عربی نے فتوحات مکہ میں ذکر کیا ہے کہ لوگوں نے لیلۃ القدر کی تاریخ میں اختلاف کیا ہے سو بعض کہتے ہیں کہ تمام سال میں دائر ہو اور میں بھی کہتا ہوں کیونکہ میں نے اسکو کبھی شعبان میں دیکھا اور کبھی ماہ ربیع الاول میں اور اکثر رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اور ایک بار عشرہ اوسط میں اور کبھی جفت راتوں میں کبھی طاق میں سو مجھ کو یقین ہے کہ وہ سال بھر میں دائر ہے مہینے کی جفت رات ہو یا طاق انتہی اور اس باب میں علما کے اقوال بھی ہیں جو شمار میں چھپا لیں کو بہو نیچے ہیں

### خاتمہ

واضح ہو کہ لیلۃ القدر بڑے مرتبہ کی رات ہے اسکی طلب مستحب ہے اور وہ برس میں افضل شب ہے قرآن مجید میں اسکو ہزار چھینے سے افضل فرمایا ہے عمل خیر اس میں ہزار عمل کے برابر ہے نسبت دوسرے اوقات میں کرنے کے مسلمانوں میں سے جسکو خدا تعالیٰ چاہے یہ دولت نصیب کرتا ہے اور جو شخص شب قدر کو دیکھ چاہے کہ چھپا دے اور خلاص سے یہ دعا کرے اللھم اننا نسا لک الاخلاص فی القول والعلل و حسن الختام عند انتہار الاجل والسر اعظم قائد الشامی و اکھمد اولاد آخراد الصلوۃ والسلام علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین یا شکہ ترجمہ ترجمہ ثانی کا تمام ہوا و سر احمد

۵۴  
یعنی شب قدر  
میں ستائیسویں رات  
نیز القدر کا ذکر  
جو جس سال میں  
آیت قرآنیہ ہوا  
نیز القدر ستائیسویں  
کو ہوتی ہے





نقدہ پیشہ لیکر نکلتا ہے اور رکاب میں پانچوں ڈال لیکر کتھا ہوتا ہے ان سے پکارنے والا پکارتا ہے اور البیضاء ولا سجد یک ہوا نقدہ حرام ہے اور پھر حج میں  
 ہمیں ہرگز کوئی ترغیب و ترہیب نہیں ہے بلکہ اگرچہ حج باذن من یحب استغناء اور گناہ سے حج کر دے کہ گناہ سے چھٹکارا جائے اور اگرچہ حج کرنا اجازت ان میں سے  
 جس سے اذن لینا واجب ہے چنانچہ بلا اجازت تھاج و الدین کے جانا اور اس طرح زوجہ اور جمیع اقارب جنگا نقدہ اس شخص پر فرض ہے جو شایع کے بیان سے  
 معلوم ہو کہ حج فرض بھی ہوتا ہے اور واجب اور افضل اور حرام اور مکروہ بھی اور ظاہر حج مباح نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ اصلی عبادت ہرگز کوئی تباہیہ یا خطاوی  
 وئی الا نازل لوکان الامین صلیا فلا یمنعہ حتی یلتقی اور نازل میں ہرگز اگر لڑکا گونا غولہ ورتا ہو تو اس کے باپ کو جائز ہے کہ اس کو سٹیرے سے  
 منع کرے تو اگرچہ نکلے تک بلکہ گھر کے نکلنے سے بھی روک سکتا ہے کہ کوئی حاشیہ الخطاوی علی الفور فی العام الاول عامہ الثانی واضح الزمان  
 عن الامام والک و احمد حج ایک بار فی الفور فرض ہے پہلے سال میں نزدیک ابی یوسف اور امام مالک اور امام محمد کے اور امام الشافعی کی بھی روایت ہے  
 میں اس واسطے کہ احتیاط یہی ہے کہ اول سال مسکن میں اور اسے حج ہو کیونکہ سال بھر میں حج کا ایک وقت مطلق ہے اور عورت کا کوئی وقت نہیں ہے  
 تو باوجود قدرت کے تاخیر کرنا گویا عدم کرنا ہے ابو یوسف کی وہ حدیث دلیل ہے جو امام احمد اور ابن ماجہ اور یحییٰ بن سعید روایت کرتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو حج کا ارادہ کرے اس کو جلد ہی کرنا لازم ہے اس واسطے کہ گناہ سے بچا جائے اور اگرچہ حج کا ارادہ کرے اور حج نہ کرے تو اس کی حاجت ضروری پیش آجاتی ہے  
 کثانی یعنی شرح اکثر اور محمد اور شافعی کے نزدیک حج علی الفور فرض نہیں بلکہ علی التراخی فرض ہے بشرط عدم فوت فیستحق و شہادۃ چنانچہ اسے  
 سبب لان تاخیرہ صغیرہ و بارتکابہ مرہ لا یسقط الا بالاصحار و وجہ ان الفور فی غلیظہ لان دلیل الاحتیاط فی ولذا الجموع انہ لو تراخی کان  
 اور والی ام ہوتے قبلہ بھر جب حج فی الفور فرض ہے تو فاسق ہوگا اور ایسی گواہی مردود ہوگی حج میں تاخیر کرنے سے یعنی چند سال کی  
 تاخیر سے فسق ثابت ہوگا اس واسطے کہ تاخیر حج کی تاخیر گناہ ہے اور ایک بار صغیرہ کرنے سے مسلمان فاسق نہیں ہوتا اگر اصرار سے البتہ فسق  
 ہوتا ہے کہ کوئی ایسا امر کہ تاخیر صغیرہ ہے کہ کوئی الفور کی فرضیت ظنی ہے اس واسطے کہ دلیل احتیاط کی چنانچہ قول سناہی کے بیان میں مذکور  
 ہو چکی ظنی ہے نہ قطعی اور گناہ کبیرہ ہونا ثابت نہیں ہوتا اگر قطعی دلیل سے ظنی سے ولذا فقہا کا اجماع ہے اس پر کہ باوجود قدرت کے اگرچہ سال تاخیر کی  
 اور پھر حج کیا تو یہ حج ادا ہوگا نہ فقہا اگرچہ قبل حج کے مرجع سے گنہگار ہوگا و قالوا لولم یحج حتی تلفت الہ و سجدہ ان یستقرض و یحج و لا غیر متاور  
 علی وقائم ویرجی ان لا یؤخذہ اللہ تعالیٰ بترك اسے لانا و یا و فادہ ان قدر کما قیدہ فی الطریقہ اور فقہانے کہا ہے کہ اگر قدرت و واسطے سے  
 حج نہ کیا گیا تک کہ اس کا مال تلف ہو گیا تو اس کو جائز ہے کہ قرض لے اور حج کرے اگرچہ اس کو قدرت نہ ادا ہے قرض کی اور امید ہے کہ حق تھا جسے  
 اس کا مؤخذہ نہ کر لیا اگر بدن ادا کر کے مر گیا بشرطیکہ اس کو ادا کرنے کی نیت ہو و صورت قدرت چنانچہ یہی قید لگائی ہے عام مؤخذہ کی ظہیر میں ہم  
 صحابی نے کہا کہ تراشی میں ابو یوسف سے منقول ہے کہ ایسی صورت میں قرض لینا حج کیو اس واسطے لازم ہے علی مسلم لان الکافر غیر مخاطب بالفروع  
 الایان فی حق الاداء وقد تحققنا فیما علقناہ علی المنار حج فرض ہے مسلمان پر نہ کافر پہلے کہ کافر مخاطب نہیں فرعی احکام کے ادا کرنے کے حق  
 میں ہاں و حق اعتقاد احکام البتہ مخاطب ہے اور البتہ مجنب اس مسئلہ اصل کو شرح شارحین متفق کیا ہے ہم بیان سے تفصیل شرک حج کی شروع ہوئی تو  
 اجمالا دریافت کرنا چاہیے کہ شرک حج کی تین قسم ہیں ایک شرک وجوب حج کی اور دوسری شرک انکار وجوب حج کی اور تیسری شرک اہت جج کی  
 شرک انکار وجوب کی آٹھ میں بنا برنول حج کے اسلام عقل پنج حریت و قشت قدرت زیادہ قدرت راحلہ فرضیت حج کا علم اور شرک انکار وجوب ہاد کی پنج میں  
 بقول اصح محققین کی قدرت زوال موافق حیات میں راہ عدم قیام عدت عورت کے حق میں خروج زوج یا محرم عورت کے ساتھ اور شرک اہت جج کی چار  
 آخر میں حج زمانہ خاص مکان خاص اسلام کثانی منہ انکار حرکات عالم بفرضیہ اما باکون بدارتا اذ اخبار عدل او مشورین حج فرض ہے حرکات پنج

یہی ہے کہ اگرچہ حج فرض ہے مگر اگر کوئی حج نہ کرے تو اس کی حاجت ضروری پیش آجاتی ہے







ایہ احرام باندھ کر آٹا دھو گیا قبل شہر نے عرفات کے پھر اسی اگلے احرام پر یہ ایک چلا گیا یعنی دوسرا احرام نہ باندھا تو دونوں کا فرض حج ساقط ہو گیا اور اسے  
 کہ شروع سے نفل تھا پھر نفل کی نیت سے فرض کیا نہ کر ادا ہو تو بعد بلوغ اور آزادی کے حج فرض نہیں اور بعد بلوغ پہنچا تو وہ بھی ایسا احرام قبل قوفہ  
 البقرہ ونوعی حجۃ الاسلام اجراء پھر اگر عمر بے بعد بلوغ کے بنا احرام باندھا قبل قوفہ عرفات کے اور اس احرام جدید سے فرض حج کی نیت کی تو کافی ہے  
 یعنی فرضیت اور ہو گی ہم احرام جدید اطلح کر چاہا ہے کہ میقات تک پٹ جاوے اور وہاں دوسرا احرام باندھ کر حج کی نیت سے ایک کمرے و نفل البقرہ و  
 کو ایک البقرہ و نفل البقرہ لانے کا وہ بھی والکاف و البقرہ و نفل البقرہ اطلح سے نیا احرام باندھ چکا تو اسکو کفایت نہ کرے یعنی البقرہ سے  
 فرض حج ساقط ہو گا اس واسطے کہ غلام برفل حج شروع کرنے سے لازم ہو گیا تو اسکو تو نہیں سکتا بظاہر البقرہ اور کافر درجنوں کے اس واسطے کہ البقرہ کا احرام  
 لازم نہیں تو اسکو احرام توڑنا جائز ہے اور کافر کا احرام سر سے سے حج نہیں بسبب عدم البیت کے و الحج فرضیت البقرہ و احرام اور حج میں تین کام فرض ہیں  
 اول احرام باندھنا فرض وہ ہر جگہ ترک سے حج باطل ہو جاوے اور سال آئندہ میں اسکی قضاء لازم آوے و شرط تہا و اول حکم ارکان انما و حتی لم یبرکھا  
 الحج استقامت یعنی بن قبال اور احرام شرط ہے باعتبار ابتدا کے لہذا اسکی تعلیم حج کے مینوں پر جائز ہے جیسے و نفل و نفل ہزار کے جائز ہے اور احرام  
 کو رکن کا حکم ہے باعتبار انتہا کے مانیکہ جیسا احرام باندھ کر حج فوت ہو گیا ہو اسکو احرام کا باقی رکھنا تاکہ سال آئندہ اس سے حج کی قضا کرے جائز نہیں  
 اور اگر شرط ہو اس طرح سے تو اسکا باقی رہنا جائز ہوتا و الاوقوف بعرفۃ فی اوانہ سمیت بہا لان آدم علیہ السلام و احوال فانیہا اور دوسرا فرض عرفات کا  
 شہر ہر اس کے خاص وقت میں عرفات کا نام عرفات ہے رکھا گیا کہ آدم اور عوا علیہما السلام میں وہیں تعارف ہو یعنی بہشت سے زمین پر متفرق آئے پھر ہر  
 مدت عرفات میں کیا ہوے اور ایک نے دوسرے کو پہچانا تو عظم طواف الزیارة دہار کسان اور تیسرا فرض اکثر طواف زیارت اور دونوں یعنی قوفہ  
 عرفات اور طواف الزیارة رکن ہیں حج کے لیکن قوفہ عرفات قوی تر ہے طواف سے اس واسطے کہ طواف قبل قوفہ سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور طواف قبل  
 طواف سے فاسد نہیں ہوتا لہذا فی العالم گریہ و و اجنبہ یحییٰ و عشر دن اور واجبات حج کے بنیں اور کئی ہیں چنانچہ پچیس کام ہیں چنانچہ شمار واجبات کا  
 رقم ہند سے معلوم ہو گا واجب ہے ہر جگہ ترک سے حج باطل نہیں ہوتا بلکہ سوچ کر لازم آتا ہے و قوفہ جمع ہو و الزیارة سمیت ہر ایک لال آدم اجمع ہو انم  
 اور اولت الیہما ای و انما احمرنا جمع کا یعنی شریفہ کا اسکا مراد اس واسطے نام ہوا کہ آدم کے ساتھ وہاں جمع ہوئے اور اسے قریب ہو گئے و السجی و عنہ  
 الایۃ اللہ ہو رکن بین الہما سبی بولانہ جلس علیہ ارم مشقہ و المرودہ لائہ جلس علیہا امراتہ ہی ہوا لہذا انشتہ ۱۲ اور حلیہ صفاء اور مردہ کے و سیا  
 اور مینوں اماول کے نزدیک ہی کرنا رکن ہے صفاء اور مردہ و پائریاں ہیں سجد احرام کے پاس صفاء اس واسطے اسکا نام ہوا کہ آدم صفی اللہ اس پر بیٹھے اور  
 مردہ اس واسطے نام ہوا کہ امراتہ یعنی عورت اس پر بیٹھی عورت سے حرام مرد میں اور اسی واسطے لفظ مردہ مذکر ہو ہم بچنے علماء سے و چہ شیعہ یوں بیان  
 کی ہر کہ صفاء ایک مرد کا نام تھا اور مردہ ایک عورت کا نام تھا سو دونوں نے بیت ادرین طرم کاری کی حق تعالیٰ نے انکو پھر کڑا لا و دونوں صورتوں کو  
 دونوں پر ایوں پر لوگوں کی عبرت کے واسطے رکھ دیا لہذا فی حاشیۃ الطحاوی و الدرر المعنی لبحار کل سن حج ۱۰۰ اور لکھنا ان مارنا جرات فائتہ بر  
 ہر حج کرنا لے کو خواہ تار ان ہو خواہ تمتع خواہ منفرد و طواف الصدر راحی الوداع لافانی غیر الخافض ۴۔ اور طواف الصدر یعنی رخصت کا طواف  
 افانی کو سوائے خافض کے تو کی اورستانی اور خافض طواف الصدر واجب نہیں و الخلق و المقتصر ۵۔ اور سرشد انیا مال کتر انام و شمار الاحرام  
 من المیقات ۶۔ اور احرام کا شروع کرنا یہاں سے یعنی احرام کے مقام سے و ہذا الوقوف بعرفۃ الی الزیارت ان وقت ہمارے اور دیکرنا  
 قوفہ عرفات کا غریب آداب تک اگر دن میں قوفہ کیا ہو تو کچھ دن اور سات کے قوفہ کو حج کرنا واجب ہے و البیضاء بالطواف من الحج الاسود علی لایم  
 البیضاء علیہ السلام و قبل فرض و قبل نیتہ اور واجب ہے ہر حج اسود سے طواف کا شروع کرنا یا شیعہ تول کے اس واسطے کہ بدل احرام ہمیشہ ابتدا طواف سے ہو

اور احرام

کرتے تھے اور پھر ان کے نزدیک یہ فرض ہوا کہ یہ سنت ہو والیسا من فیہ ای فی الطواف فی الاصح ۹۔ اور طواف کو اپنے دینی طرف سے کرنا یا باہر  
 قول الاصح کے لیے جیسا کہ اس کے مقابل نظر ہو تو اپنی اور اپنی طرف سے طواف کر کے بعد سرسزم اور دروازہ ہر بیت اللہ کا پیشی فیہ من اللیس اور عندہ منیعہ منہ  
 و نیز طواف خارجہ کا نامہ ہاشمیا و شریعہ متفقہ اتر حقا منشیہ افضل ۱۰۔ اور واجب ہر طواف میں اپنے پاؤں چلنا جسکو ایسا غرض میں چلنے کا مانع ہو اور جسے  
 نیز طواف کی زمین پر گھسکر تو اس پر سیدل طواف کرنا لازم ہے اور اگر فصل طواف زمین پر گھسکر شروع کیا تو اسکی طواف میں پاؤں سے چلنا افضل ہے  
 و الطواف فیہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی المذہب قبل ان یستقیضہ من نوب و بدل مکان طواف والا کشر علی اہل سنت و کفر کما فی شرح لباب الہناسک ۱۱۔ اور طواف میں  
 طواف نجاست ہر کسی سے واجب ہے بنا برتوی نہیب کے اور قول منیعہ یہ ہے کہ طواف نجاست حقیقی کی گہرے اور بدین اور طواف کے مکان سے ذرا  
 ہے اور اگر طواف کا یہ قول ہے کہ نجاست حقیقی کی طواف نہایت محکمہ ہے نہ واجب چنانچہ لباب الہناسک کی شرح میں مذکور ہے و شریعہ العزیزہ فیہ و کثرت  
 ربيع المظہر فاکثر کما فی الصلوۃ حجاب لہم ۱۲۔ اور شریک گاہ کا دھکنا طواف میں اور جو طوافی شخص یا زیادہ کھلتے سے طواف میں فرج کو واجب ہو چنانچہ  
 عضو کا بیان کتاب الہادوہ میں گذرا و یہاں لیسے ہیں الصلوۃ العزیزہ من الہادوہ و یاربہ بالرقۃ لا یستبد بالرقۃ الاول فی الاصح ص ۱۱۔ اور طواف اور  
 عروہ کے درمیان کی کسی کو طواف سے شروع کرنا اور اگر عروہ سے شروع کر گیا تو شریک اول میں اسکا شمار نہ ہو گا قول الاصح میں نیز اول عروہ سے چلنا غلط  
 یہ شرط اول میں داخل نہیں بسبب ترک واجب کے بلکہ شرط اول عبارت ہے ابتدا سے عروہ سے عروہ تک والہشی فیہ فی النبی لیس لہ عندہ کما ص ۱۲  
 اور چنانچہ میں جسکو چاہے میں کچھ قدر بالکفین چنانچہ طواف میں نہ کرے مگر ہر فرج الشاہ القاری فی الاصح ص ۱۵۔ اور فرج کرنا یا پھر کبھی کا قاری  
 یا متمتع کو و طواف رکعتیں لکھال اس طرح من ای طواف کان فادکر کمال علیہ و تم قبل تم ہوئی ۱۶۔ اور وہ کہ طواف نماز چھ بار واجب ہے سبب بار  
 کے گرد گھومنے کے بعد کہ طواف کیوں نہ ہو یا شک طواف لکھال میں بھی دو رکعتیں واجب ہیں سو اگر دو رکعت کو طواف کر نیو اسے نہ ترک کیا تو اگر فرج  
 کرنا کیا واجب ہے بعض علما نے کہا کہ ان واجب ہو گا کہ فرج کے موت اسکو اسے توج کر نیکی و حقیقت کر جاوے و الترمذیہ الا فی بیانہ میں لکھی غلط  
 و الاصح یوم آخر ۱۷۔ اور ترتیب کرنا درمیان کنکریاں مارنے اور شریعت نے اور فرج کرنے کے قربانی کے دن چنانچہ بیان میں ترتیب کا اوگیا و اما الترمذیہ  
 میں طواف درمیان الرمی داخل ہے طواف قبل الرمی و کھن لاشی علیہ و کیرہ لباب اور وہ ترتیب جو طواف کے درمیان اور کنکریاں مارنے اور شریعت  
 کے درمیان میں ہر سو تو سنت ہے واجب نہیں تو اگر طواف کیا قبل الرمی اور حلق کے تو کوئی چیز اس پر لازم نہیں لیکن مگر وہ ترتیبی ہے بسبب ترک سنت کے  
 کذا فی لباب الہناسک و صحیح ان المفرد لا فرج علیہ متفقہ اور اسے ادگیا کہ سفر و بیوی جو فقط حج کی نیت کرے بلا قرآن اور بلا تمع اس پر فرج واجب نہیں اور  
 عن قرب باب السجایات میں ہم اسکی تحقیق کر نیو فصل طواف الا فافتمہ ای الزیادۃ فی یوم من ایام آخر ۱۸۔ اور طواف الاضافہ یعنی طواف الزیادہ  
 کرنا کسی دن میں قربانی کے دنوں سے دن کی حاجات کو ان طواف و رکعتیں ۱۹۔ اور واجباً ہے طواف کرنا بیت اللہ کا طیم کے ساتھ طیم میں جگہ  
 نام ہے جو بیت اللہ کے چاروں طرف اور شمال اتر ہر اسے گرد چھوٹی دیواری مکان کے ماتر حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے وقت میں طیم بیت اللہ  
 کے اندر داخل تھی قریش نے ایام جاہلیت میں جب کعبہ بنایا تو بسبب قلت مصارف کے طیم کو کعبہ سے جدا کر دیا پھر جب طیم بیت اللہ میں داخل ہو کر  
 اندر طواف میں اس کا داخل کرنا واجب ہوا اور فرض اس واسطے نہ کہ داخل اسکا بیت اللہ میں بلکہ طعی ناجت نہیں و اما عالم دکن اسکی بعد طواف  
 مقتدیہ ۲۰۔ اور بھی کا ہونا بعد طواف کا جو شمار کے لائق ہے یعنی چار شرط یا زیادہ کے بعد اس واسطے کہ دو تین شرط سے طواف معتبر نہیں اور کو حقیقت  
 الحلق بالکمان والقرمان ۲۱۔ اور سر نہ انے کی تین مکان خاص اور زمانہ مخصوص میں یعنی حلق کرنا عرم کے اندر ایام تحمیں واجب ہے  
 و ترک الہیہ را بجاع بعد الوقت ۲۲۔ اور منہ عاف غیر مفیدہ کا ترک کرنا بعد وقت و عافا کے واجب ہے چنانچہ جماع اور قبل وقت کے جماع مفید ہے

اور اگر طواف نماز چھ بار واجب ہے سبب بار  
 اور اگر طواف نماز چھ بار واجب ہے سبب بار  
 اور اگر طواف نماز چھ بار واجب ہے سبب بار



حج کا واپس آجیظ ۲۳- اور جیسے سے لباس کے پہننے کو ترک کرنا و تہنیتہ الراس والوجہ ۲۴- اور سر کو ڈھکنا ۲۵- اور چہرے کو ڈھکنا و انشاء ہلا  
 ان میں واجب تبرک دم فہو واجب صبح بنی الملتقی و تہنیتہ فی الجنایات اور قاعدہ کلیہ واجبات حج کے دریافت کرنے کا یہ ہے کہ جس فعل کے ترک  
 کرنے سے زیچ کرنا واجب ہو سو وہ فعل واجب ہے یہی تصریح ہے مثنیٰ میں اور جن افعال سے زیچ کرنا لازم ہوتا ہے اسکا بیان باب الجنایات میں ہے اربع ہوا  
 م شرح نے بعد شمار واجبات کے قاعدہ دریافت واجبات کا اسواسطے بیان کیا کہ واجبات حج ان ۲۵- امور میں منحصر نہیں اسواسطے کہ کوئی چیز اگر قاعدہ  
 سے اہم کے ساتھ واجبات سے ہو اور حالانکہ اسکو نہ مفسد نہ نفع نہ ذکر کیا نہ شمار نے کذا فی حاشیہ المططاوی شرح وقایہ اور درمیں پانچ چیزوں کو واجب  
 کیا یعنی دو تون مخرنہ اور تہی بن الہذا و المردہ اور رمی جمار اور طواف الصفا و المزدلہ راس کو اور کہا ہے کہ سوائے فرائض اور ان واجبات کے باقی افعال  
 سنت ہیں یا مستحب حالانکہ یہ صحیح نہیں اسواسطے کہ واجبات پانچ ہیں مفسرین اور ایسے مقام میں شمار کرنا جھکا سفید ہونا یا کذا فی شرح انوار فانکھلا  
 اکثر کتب میں افعال خمسہ مذکورہ کو واجبات میں شمار کیا ہے اور بعضی کتابوں میں دریافت واجبات کا اعتبار مذکور نہ ہے ہر چہ پانچ فرائض الایمہ شرح شمار  
 نقل کیا اور کسی نے اخصار کرنا واجبات کو ضرر نہیں چاہنا بخلاف ذکر ان کے اسواسطے کہ جنایات میں اسکی خود تصریح موجود ہے لیکن تاں اور شراح نے ۲۵  
 واجبات شمار کیے واسطے مزید بصیرت کے رحمۃ اللہ علیہا وغیرہ مستحسن و ادواب کا ان میں سے فی التعمق و تحقیق علی اللہ و علی صول لسانہ اور فرائض  
 اور واجبات کے سوا باقی افعال سنت ہیں مستحب چنانچہ کشائش اور زرعشت سے خرچ کرنا اپنے اوپر اور سوار کی کے اوپر ایسے کی جن خرچ کرنا ثواب میں  
 جہاد کے خرچ کے برابر ہے کذا فی حاشیہ المططاوی و ہمیشہ باطلات رہنا اور زبان کو غیبت اور سخت گوئی اور شتم سے بچانا ہر چند زبان کا روکنا ہمیشہ بہتر ہے  
 علی اخصوص میں زیادہ تر اسکا اہتمام لازم ہے مثال صدقہا فی نفس فخر نہیں ایچ فخر نہشت ولا نسوق ولا جلال فی ایچ کہیتا دان الیویہ و دانہ و تہنیتہ  
 اور مستحب ہے حج کی اجازت پس اپنی مال اور باپ سے اور ترغواہ سے اور قرض کے فاسق سے اگر اسکے کئے سے اسنے ضمانت کی ہو اور اگر اسکے بدلے  
 امر کے وہ فاسق ہو ہو تو اجازت کی کچھ حاجت نہیں کذا فی حاشیہ المططاوی و یوم المسجد بربعین و معارفہ و حکم و تہنیتہ و عاریم اور  
 مستحب ہے محلہ کی مسجد سے درگاہ نماز پڑھ کر خدمت ہونا اور اپنے دوستوں سے رخصت ہونا تاکہ وہ دعا سے خیر کریں اور مستحب ہے درمستون اور مستحاکون  
 اپنے تصور رعات کروانا اور ان سے دعا کی درخواست کرنا اور تہنیتہ القدر میں ہے کہ سفر کے وقت خود رخصت ہونے کو واجب اور جب حج کرے کہ اسکو کوہوتون  
 کرائے کے پاس آجایہ و تہنیتہ فی شہی عند خروجه و یوم الحجین فی شہی علیہ السلام فی حجرہ او دواع الاثنین اور اجمعتہ اجد التوبہ والاستخارہ  
 اسکی فی انہل اشتری او کتری دہل یا سفر برا او جہرا دہل پر افاق فلان اولان الاستخارہ فی الواجب والکفر وہ لاجل لہا و تہنیتہ فی التہنہ  
 اور مستحب ہے کچھ خیرات کرنا سفر کے وقت اسواسطے کہ صدقہ دافع ہو بلا کا اور سنت ہے سفر کرنا پچھنبہ کے دن اسواسطے کہ رسول خدا  
 صل اللہ علیہ وسلم نے حجرہ اوداع میں اسی دن سفر کیا تھا یا دو شنبہ یا جمعہ کے دن سفر کرنا مستحب ہے بعد توبہ اور استخارہ کرنے کے یعنی ایسے  
 استخارہ کرے کہ سوار کی کو مول لے یا کر ایسے کہ اور سفر خشکی میں کرے یا دریا میں اور فلاحے شخص کو اپنا رفیق سفر کا کرے یا نہ کرے اور  
 یوں کہ استخارہ کرے کہ میں حج کروں یا نہ کروں اسواسطے کہ واجب اور مکروہ میں استخارہ ہیوقع ہے موع و کار خیر حاجت ہیچ استخارہ نیست اور پورا  
 بیان اسکا نہ الفاظ میں ہے اور باقی مضمون نہ لفظان کا یوں ہے کہ استخارہ کا طریقہ یہ ہے کہ دو کھٹا مانا کرے پہلی کھٹ میں قل یا ایہا الکافرون اور دوسری  
 کھٹ میں قل ہو اللہ احد پڑھے پھر استخارہ کی دعا جو احادیث میں ثابت ہے پڑھے پھر توبہ کے شرائط توبہ کی مراعات کرے یعنی شکی حق ملی کی ہو انیسے معاف  
 کراے اور جب مال چوری یا غنابازی یا غصب یا شرب سے لیا ہو اسکو پھیر دے حتی الامکان اور جن عبادات میں قصور ہو اسکو مضا کرے اور  
 اپنے گناہوں سے نہایت شرمندہ ہو اور مصمم ارادہ کرے کہ پھر ان گناہوں کو نہ کرے اسواسطے کہ اس شاہنشاہ کے دربار میں ان نجاست

کتاب الحج  
 باب الجنایات  
 حاشیہ  
 ۱- اگر کسی نے حج کے دن کوئی چیز کھائی یا پی  
 ۲- اگر کسی نے حج کے دن کوئی چیز پہنا یا پہنی  
 ۳- اگر کسی نے حج کے دن کوئی چیز پہنا یا پہنی  
 ۴- اگر کسی نے حج کے دن کوئی چیز پہنا یا پہنی  
 ۵- اگر کسی نے حج کے دن کوئی چیز پہنا یا پہنی  
 ۶- اگر کسی نے حج کے دن کوئی چیز پہنا یا پہنی  
 ۷- اگر کسی نے حج کے دن کوئی چیز پہنا یا پہنی  
 ۸- اگر کسی نے حج کے دن کوئی چیز پہنا یا پہنی  
 ۹- اگر کسی نے حج کے دن کوئی چیز پہنا یا پہنی  
 ۱۰- اگر کسی نے حج کے دن کوئی چیز پہنا یا پہنی

کہ ایسا نکال دے اولیٰ ہر دفعہ حلال کی طلب میں نہایت کوشش کرے اور اس سفر میں ضروری رفیق صالح کی صحبت کہ غفلت کے وقت میں ہر شہار کے  
اور عیسوی اور ناسیکیائی کی حالت میں صبر کی تعلیم کرے اور جب یہ جان ہو تو وہ احانت کرے اور حج کرے کہ اسے کو مناسب ہو کہ اگر یہ واسطہ کو اپنا اسباب کا  
اور ہر دن اسکی اجازت کے زیادہ سواری پر نالودے اور بعد اجازت کی کچھ جانور کی حاکم سے زیادہ بوجھ نہ رکھے اور سفر میں بہتر ہو کہ تجارت کی  
نیت نہ کرے اگرچہ تجارت سے ثواب کم نہیں ہونا مگر قازی کے اور لازم ہو کہ اس سفر میں دیا اور ہمدہ اور قافہ سے آگے بچا دے ورنہ محض کو اپنے ملک کے  
کر دے جانی ہر انتہائی انحراف اور خروج القدر میں ہر کھیل نفقہ حلال میں کوشش بلوغ لازم ہو اس کے کہ حرام نفقہ سے حج مقبول نہیں ہوتا اگرچہ  
فرض سے قطع ہو جائے اور اگرچہ حج اور عدم قبول حج میں کچھ اختلاف نہیں ہے مگر قبول کی کہ یہ نیت کہ ثواب حاصل نہیں ہوتا اور قطع کا یہ مطلب کہ آخرت میں غذا  
نہیں ہے بلکہ اگر کچھ حج کہ ہو گا اور قادی قاضی خان میں ہر کھیل آدمی کے پاس حلال مال ہو اور اس میں کچھ شہد ہو جو حدت کا تو اسکی تہذیب ہو کہ نفقہ حج کی  
فرض ہے اور اپنے مال سے فرض کو ادا کرے اور شیخ میں ہر کھیل کا خرچہ دیکھا دے اور خوشی خوش سفر کرے اور راہ میں نفی اختیار کرے اور  
فکر الہی کی کوشش کرے اور غفلتی اور غضب سے بچے ہر کار ہے اور لوگوں کی بخلانی اور غصہ سے رکھے علم اور بردباری کہ اگر کفرانی عالمگیر ہو اور فخری  
دعا میں حج میں وغیرہ کتب احادیث سے پاک کرے یا اگر کفرانی کو اپنے موقع پر چاہے حج میں چھوڑے اور اگر وہ بخل سے بوجھ ضرورت نہ کرے  
اب سنن اور صنوعات حج کو دریافت کرنا چاہیے ہوا ان القدر اور طواف میں دل کزانی اگر کفرانی اور خارہ کے اندر دو سفر بنا ورنہ کے دیوانی شایان  
اور آیات فخری راتوں میں متاثر رہنا اور غرض کے دن بعد طلوع آفتاب کے مناسبت عرفات کو جانا اور ہر دفعہ سے مناسکی طرف چلتا چلا کر  
کے سنت ہر کفرانی فتح القدر اور ہر دفعہ میں رات کو رہنا سنت ہے اور ہر دفعہ مناسبت کی رہنا میں ترتیب سنت ہے کفرانی عالمگیر میں ہر دفعہ مناسبت حج  
دوسم میں ایک وہ جو انسان اپنی ذات پر کرے وہ حج طے ہو کہ طے کرنا اور سفر کرنا اور فتن کاٹنا اور شہو لگانا اور سر اور چہرے کو دھونا اور شہو لگانا  
پہننا اور دوسری قسم وہ جو آدمی اپنی ذات کے سوا غیر میں کرے جیسے شکار کرنا اور حرم کے درخت کو کاٹنا کفرانی عالمگیر و اشہر سوال و جواب  
نتیجہ القاف و کسر عشر ذی الحجۃ کسر احاد و فتح و عند الشافعی لیس منایوم آخر و عند مالک و ابو حنیفہ کلہ علی بالانۃ کلام اسم الحجۃ کسر ایہ ما درار  
اور احاد اور حج کے عینے سوال اور دیکھہ اور دوش دن ذی الحجۃ کے ہیں اور امام شافعی اور ابو حنیفہ کے نزدیک قربانی کا دن حج کے عینوں  
میں نہیں اور امام مالک کے نزدیک نام ذی الحجۃ حج کے عینوں میں داخل ہو بیل آیت قرآنی کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ارجع و شہر معلومات یعنی  
حج کے عینے معلوم اور مشہور ہیں لہذا اشہر حج ہوا اور اقل حج تین ہر شہر کے تہا ہی ہم جواب دیتے ہیں امام مالک کے استدلال کا کہ عینہ جمع ہیں  
ماوراء و احادیثی مشترک ہے یعنی دو اور دو سے زیادہ پہلی اطلاق حج کا قرآن مجید میں ثابت ہے حق تعالیٰ نے فرمایا (فقد عرفت لکما) یعنی تم دو دن  
کے دن مالک ہیں کہ قلوب جمع ہوا اور مذہبی یعنی دو چنانچہ شہر ہی ہے اسکو مع حج کیا ہو جب حج کا اطلاق دو پر ہوا اور شہر کا اطلاق دو عینوں اور  
ثالث پر بطریق اولیٰ صحیح ہو گا کفرانی حاشیہ المطہادی اگر کوئی کہے کہ ثمرہ ائمہ تہذیب کے اختلاف کا کیا ہر شہر کے ہر جا جواب قول آئندہ میں یا وائے  
التوفیق نہ تو فصل شہامین انحال حج خارج لا بخیرہ اور فائدہ اس توفیق اور تبیین کا ہے کہ اگر انحال حج میں سے کوئی فصل اس  
درست سے باہر کرے تو کفایت نہ کرے یعنی مثلاً اگر تہذیب اور فارن تین روزے رکھیں سوال سے تو جائز نہیں یا کوئی سہی کرے بعد طواف  
القدوم کے اشہر حج سے پہلے تو مع حج نہیں اور احرام باندھنا اشہر حج میں کہ وہ نہیں اور اس سے قبل جائز ہے مع اگر اس وقت جبکہ معلوم ہے اور تو  
کرنا چاہیے کہ شہر کو لازم تھا کہ بجائے لا بخیرہ کے لایحل کہتا تاکہ احرام قبل اشہر الحج کا شامل رہنا اس واسطے کہ احرام قبل اشہر حج کے کفایت نہ کرے  
اگرچہ حلال نہیں ہوتا سنی کے کہ اگر رمی اور حلق اور طواف الزیادہ بعد اشہر حج کے کفایت کرتے ہیں لیکن حلال نہیں بلکہ حرام میں کفرانی

تعمد الاضاحۃ شریعہ الہی و اگرچہ انسان کو اپنی ذات پر از کتاب منوعات کا خوف نہو سبب مشابہ ہونے احرام کے ساتھ رکوع کے چنانچہ اسکا بیان  
فرمان میں بھی ہے کہ اگر اسکا رست کا تحريم کا مفید ہوا یعنی قبل کا احرام کر دے تو کسی پر تو توفیق الہی ہو کہ وہ علیٰ المذہب اور عمرہ کرنا تمام  
شرعی احکامات سے مستحکم ہو جائے تو ہی مذہب کے اور بعض علماء و خلیفہ کے نزدیک فرض کفایہ پر کذا فی حاشیۃ الطحاوی و فی فتح الباری و جہیزہ و جہیزہ  
و جہیزہ میں اگر کسی کی تصحیح کی اگر کوئی کہے کلام مجید میں ارشاد ہوا (انوالحج والعمرة والادب) یعنی تمام کروج اور عمرہ کے واسطے اس آیت میں تمام  
مذہب کے احکامات و احکامات پر جہیزہ کا اسکا جواب شایع ہے کہ آیتہ قول میں و یا قلنا لما سو جنی الایۃ الا تمام و رکب بعد التشریع و یہ قول ہم جہیزہ  
میں کہتے ہیں کہ آیت میں امر پر تمام کا اور تمام نہیں ہوتا اگرچہ شروع کر کے فعل کے اور اس کے تو ہم قائل ہیں کہ سنت بلکہ نفل بعد شروع کے واجب ہو جاتی ہے  
ہم عمرہ و شریعت پر اعتبار ہے اور اعتقاد میں کہ آدمکان کی طرف جانے کو کہتے ہیں کذا فی حاشیۃ الطحاوی عن الشریع و ہی احرام و طواف و سعی و حلق  
و واجب و جہیزہ میں عمرہ عبارت ہے احرام اور طواف اور سعی میں انصاف و المروہ اور مال سے یا کترانے سے یا احرام شرط و معظم الطواف رکوع غیر ہوا  
واجب و جہیزہ احرام باندھنا عمرہ میں شرط ہے اور اکثر طواف یعنی چار بار یا زیادہ گھومنا گو بیت السمر کے فرض ہے اور باقی واجب ہے اور سعی  
نفسا پر یعنی سعی اور حلق کا عمرہ میں واجب ہونا و تفیل فیما کفعل اسکا ج اور عمرہ کے احرام اور طواف اور سعی میں دیکھا کہ جب اگرچہ کہو  
کرتا ہے اور جہیزہ میں اسکا ہوسے تو دیکھا کہ کنا طوع کرے اور جہیزہ میں اسکا ہوسے تو احرام سے باہر ہو کذا فی الطحاوی عن اہل سنت و جہیزہ  
فی کل السنۃ و نہایت ہی رمضان اور جائزہ ہر عمرہ کرنا تمام سال میں سوا اسے ایام مذہب کے اور جہیزہ میں رمضان شریف میں ہم سنن ابی داؤد  
میں عبد السمریٰ عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ ہے کرے یا نہ کرے اور سنائی میں  
عبد السمریٰ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج اور عمرہ گناہوں کو دور کرتے ہیں جیسے دھواں کی بجائی روپے کے میل کو صاف کرتی ہے  
و کہ سنن ابی یوسف و عرفتہ و اربعۃ جہیزہ ہا اسی کہ انشاء و بالاحرام حتی یزیدہم و ان رمضان لا ادا و یفہا باحرام سابق کفار ان فاتہ الحج فاعتمر  
لم یکر اسراج و علیہ فاستخار الخانیۃ القارن منقطع فلا یفتش بیدم عزتہ کما توہم فی البحر اور کردہ توہمی ہر عمرہ کرنا عین کے دن اور اسکا ہوسے  
جہیزہ میں احرام باندھنا عمرہ شروع کرنا ان دنوں میں کردہ ہو یا نہ ہو کہ اسپر زنج کرنا لازم آویگا عمرہ شروع کرنے سے اگرچہ  
بعد احرام کے اسکو ترک بھی کرے اور احرام سابق سے عمرہ ادا کرنا ان دنوں میں کردہ نہیں چنانچہ قرآن کرنے واسطے کوچ نکلا  
کہ سنن ان دنوں میں عمرہ کیا تو کردہ نہیں کذا فی السراج اور بنا بر روایت سراج کے استخار خانیۃ کا قارن کو استخار سے منقطع میں نفل  
ہر یعنی خانیۃ میں جہیزہ کہتا ہے کہ عمرہ ان دنوں میں کردہ ہو کر قارن کو کردہ نہیں تو یہ استخار متصل نہیں کہ منقطع ہو اسکا ہوسے احرام  
قارن کا سابق سے ہو اور کردہ ان دنوں کا احرام ہو تو مستثنیٰ نہ ہو مثلی نہیں مستثنیٰ منہ میں اسی کا نام منقطع ہے جہیزہ سراج کی روایت سے معلوم  
ہو کہ اگرچہ دن عمرہ کردہ ہو تو اگرچہ منقطع عین کے دن کو مخصوص نہ ہو جہیزہ صاحب بحر الرائق نے تو یہ کیا ہے و المواعیت اسی الموضع التي لا یجوز  
ہر بد کہ لا محرمات و مواعیت یعنی وہ مکان جہیزہ بد دن احرام کے گزرنے کے جائز ہے کہ درست نہیں یا حج میں ہم مواعیت جمع ہر مبیقات کی نفی  
مبیقات شریعت ہے ہر مبیقات وقت معین اور مکان معین کے اور وہ بیان مکان پر کذا فی المنہج جہیزہ بحر الرائق میں ہر مبیقات عبارت ہے وقت میں  
سے اور مکان احرام کے واسطے مستعار ہے اور جہیزہ کا صحیح میں یوں کہتا کہ مبیقات مبیقات احرام ہر وہ ہمارے قول کے مخالف نہیں اسواسطے کہ جہیزہ  
کی حدیث نہیں تفرقہ کرنا حقیقت اور مجاہد میں اور شاید کہ صاحب جہیزہ نے ظاہر کلام جہیزہ سے دھوکا کھایا کہ اشتراک کا قائل ہوا انتہی کلام

کتاب الحج





و حقیقت ان فروغ میں اس مسئلہ کے احکام اور حج و عمرہ کا بیان ہر فرد پر واجب ہے اس کو کہنے میں جو خاص حج کیوں اس مسئلہ کے احکام باندھ کر اس کی شرکت احکام میں نہ کرے  
اس میں شمار الا حرمہ و احرام کا ارادہ کر کے احکام ملت عرب میں غولانی اس طرح کہ کہتے ہیں یعنی جیسری نکر اور شریع بن احرام عبادت و عبادت و عبادت و عبادت  
بے بشریت مع الذکر باسوی ہی کثرتی توحید التبرید النیر الفائق و ہر شرط و تہ لیس کے کتبیرہ الاشیخ المعادۃ فالملکۃ و الحج لکما یزید فی کل شئ و انما احرام و احرام  
اور احرام شرط پر حج یا عمرہ کے صحیح ہونے کی بیشک تکیہ اس وقت تک یعنی اول بار اس پر کہ کثرت نماز کی شرط پر تو نماز اس حج کے واسطے تحریم اور تکلیف و ہر شرط  
معلوم اور زکوۃ کے کہ اس کے لیے تحریم اور تکلیف نہیں ہم اس کے معنی مطابق عبادت کے ہر لیکن حج اور عمرہ میں کثیر الاستعمال ہر حج اتوی میں جہین الاول  
ان یعنی اس مسئلہ کا دو مسئلہ مختلف الصلوۃ بھر حج قوی تر پر نماز سے رو رو ہے اول وجہ یہ ہے کہ حج کا قضا کرنا ہر صورت لازم ہے اگر حج میں مشغول ہو  
بمختلف نماز کے یعنی اگر آدمی کو گمان ہو کہ مجھ پر حج واجب ہے اور اس نے احرام باندھا ہے پھر ظاہر ہو کہ حج واجب نہیں تو اس کو ادا کرنا لازم ہے اور اگر ترک  
کر چکا تو اس پر قضا کرنا واجب ہو گا بخلاف نماز مشغول کے کہ اس کے فاسد کرنے سے قضا لازم نہیں گذارنی لفظ عبادی عن ابیہ الثانی انہ اذا تم الاحرام  
فحج او عمرہ لا یخرج عنہ الا یصل ما احرم بہ وان قصدہ الا فی الغوات فیصل النحر والا حصر فی فیض الہدی و دوسری وجہ یہ ہے کہ جب احرام کو پورا کرنے کے لیے یعنی  
شرع کر کے حج یا عمرہ کے واسطے تو احرام سے نہ نکلے اس کے بدو ن عمل کے جس کے واسطے احرام باندھا اگر چہ اس کو فاسد کرنا اسے گرجے کے فوت ہو جانے میں التبرہ  
احرام سے نکلے عمرہ کے اور احرام میں احرام سے نکلے بعد زچ کرنے ہی کے یعنی جب احرام مثلاً حج کے واسطے باندھا تو بدو ن حج کے ترک کرنا احرام کا جائز  
نہیں اگر وہ صورت میں ایک یہ ہے کہ حج فوت ہو جاوے یا عیب گذر جانے موسم کے تو بعد عمرہ کے احرام ترک کر کے دوسری صورت یہ ہے کہ عیب احرام کے حج  
کے واسطے نجاست کے تو بعد زچ کرنے ہی کے احرام کو چھوڑے بخلاف نماز کے کہ اس میں گرجے بعض منہی کے عمل سے نکلنا جائز ہو جائے مثلاً ایک شخص نماز  
چھار رکعت کی نیت کی اور دو رکعت پر سلام پھیرا تو جائز ہو اگر کوئی چیز اس پر لازم نہیں گذارنی حاشیہ لفظ عبادی تو ضا و غلط احب و ہو لفظ فاقہ  
لا لفظ اربعہ فیجب بھار غلط فی حق حاکم و نفسا و دھبی جو احرام باندھنا چاہے وہ وہو کہے اور نکل کرنا اس کا مستحب ہے اور غیسل صفائی  
اور ستھرائی کے واسطے ہے نہ کہ واسطے طہارت اور دفع نجاست کے تو حیض اور نفاس والی عورت اور صغیر کے حق میں غیسل کرنا مستحب ہے ہر دو ایہم  
کہ عند الفجر عن انار لیس بمشروع لانه لو ش بخلاف جمیع و عید ذکرہ الزماعی وغیرہ لکن سوسی فی الکافی بینا و میں الاحرام و رجبہ فی النحر او تمیز کرنا  
احرام کے واسطے بانی نہ ملنے کے وقت مشروع نہیں اس واسطے کہ تمیز سے خاک آلودگی ہوتی ہے نہ صفائی کہ مقصود حاصل ہو بخلاف تہجد و عید کے کہ  
ان میں تمیز بمشروع ہے اگر غیسل کیا اس سے بانی نہ ملے چنانچہ زماعی وغیرہ نے اس کو ذکر کیا ہے اور گانی میں چھار عیدین کو اور احرام کو علم بشرعیت تمیز میں ہر ایک کی ہر







تو اس احرام کو عمر سے پہلے ہی عمرہ ادا کرے اور قبل شروع انحال کے اسکو اختیار ہو یعنی اس احرام کو حج کیلئے نہ ہو اور یہ چاہئے کہ عمرہ کیلئے  
 کذا فی حاشیہ الطحاوی دلو مطلق نیتہ حج صرف لغرض و دعویٰ نفل و ان لم یکن حج لغرض شرعی لایعین التبع اور اگر نیت حج کی مطلق کی یعنی حج فرض یا حج نفل کی  
 تعیین نہ کی تو فرض حج کی طرف پھر سے یعنی فرض حج اس احرام سے ادا کرے اور اگر نیت نفل حج کو مبین کر لیا تو نفل حج صحیح ہوگا اگرچہ نیت بنفرض فرض حج نہ کیا  
 کذا فی شریعہ الطحاوی فی التعمیر ولو شجر لا یجوز شجر الا بصرہ و جملہ ما بصرہ اجل او یشتاہا لا یمتنع و قرآن و لم یحکم کما مر او قلہ شجرہ لا یكون محرکاً لحدوم  
 اخذہ بالاسک اور اگر نیت میں شجر کیا یعنی کو بان کی بائیں طرف ہلکا سا نرم کر دیا کہ ہنسی کا نشان ہو جاوے یا کسی شجر پر چڑھ کر یا کسی شجر کو روانہ نہ کرنا  
 پر نیت تہنیت یا قرآن کے اور اسکو جا کر نہ لگایا جائے بلکہ اسکا نہ کر دے چو چکا یا پھر بکری کی گردن میں یا چاروں اطراف ایسے انحال سے محرم نہ ہوگا اسکا استعمال کہ یہ کام گناہ  
 یا عمرہ کیلئے نہ ہو جس میں ہم اشعار میں قرآن کے اذکار کا کو بان چیرنا اہم نظم کے نزدیک کر دے یا اسکا استعمال کہ حیوان کی تعذیب یا اور اجنبی کے نزدیک  
 خوب یا اور نام شافعی کے نزدیک سنت ہے یا اسکا استعمال کہ رسول علیہ السلام اور صاحب کافل یا جو بفرط عداوت نہ کرے کہ اگر اصل اشعار یا حنفیہ کے نزدیک کر دے وہیں اور  
 کیونکر کر دے ہو اور حالانکہ احادیث مشہورہ سے ثابت ہے اور امام نے کر دے نہیں کہا اگر اس اشعار کو جو امام کے اہل زمانہ کرتے تھے اسکا استعمال نہ کرے انکو دیکھا کہ شافعی  
 نے ہم کاری لگاتے تھے جس سے بلائی کا خوف تھا تو سب اسکا استعمال نہ کرے اور اصل کے نزدیک نفل کا وہ کمال کہ نہ گشت تو ہاں ہر اور نفل کے  
 نے کہ کہ تقدیم اشعار کی تعلیل پر امام کے نزدیک کر دے یا جیسے تقدیم نفل کی کتابی نکتہ پر کر دے یا کذا فی یعنی شرح الکفر و بعدہ ای الاحرام یا حدیث تہنیتی  
 الرقش ای جامع التسمیاء و ذکرہ فی حقہ الشارح و العنقوت ای آخر حج عن طاعۃ اللہ و العبد ال فائدہ من الحکم اشنع اور بعد احرام باندھنے کے فوراً تہنیت  
 کرے اور درجہ کے عورتوں کے جماع سے یا عورتوں کے سامنے جماع کی بات چیت سے اور پرہیز کرے فسوق سے یعنی تاخرانی اور طاعت الہی کے چھوڑنے  
 سے اور لڑائی جھگڑے سے یا اسکا استعمال کہ عزم کے حق میں یہ زیادہ ترجیح دینی شادمول درنیقون اور کرایہ داروں سے خوش نہ کرے بلکہ انکی سخت گوئی اور  
 اور زبان و داری کا کھل کر کہے کہ براہد نفس قرآنی سے ممنوع ہیں فرمایا (فلا تفسدوا نفوسکم ولا جسدکم فی الحج) و قتل صید البر لا یجوز والاشارۃ الیہ  
 فی الحاضر والدلائل علیہ فی الغائب و محل تقریر ما اذ لم یعلم الحرم اما اذا علم فلا فی الصحیح اور پرہیز کرے عزم خشکی کے شکار سے نہ دریا کے شکار  
 سے اسکا استعمال کہ دریا کا شکار محرم کو درست ہے بموجب آیت قرآنی کے اور پرہیز کرے موجود شکار کی طرف اشارہ کرنے سے اور غائب  
 شکار کے بتا دینے سے اور اشارہ کرنا اور بتا دینا شکار کا وہاں حرام ہے بموجب دوسرا محرم شکار کے جانور کو نہ جانتا ہو اور اگر جانتا ہو تو اشارہ کر دے اور بتا دے  
 محرم پر کچھ جرم نہیں تولد حج میں و التعلیل و ان لم یقتصد و یکہ قتلہ اور بعد احرام کے بچے خوشبو لگانے سے اگرچہ بلا قصد ہونہ بدن میں خوشبو لگانا و سب سے  
 نہ کپڑے میں اور کر دے ہر سو گھٹنا خوشبو کا اور اس طرح بھولی اور مچوے کا سو گھٹنا کر دے یا کذا فی حاشیہ الطحاوی و قلم العطر و ستر و غیرہ کلام و تعلیل کہ  
 و ذقہ لعم فی الحاشیہ لا بأس بوضع یدہ علی اللہ اور پرہیز کرے عزم ناخن کاٹنے اور چہرہ دھونے سے نہ سب جہرہ چھپا دے نہ تھہرا چہرہ اپنا شہ اور ٹھہرا  
 بھی کرے سے نہ چھپا دے یا نہ خانیہ میں ہر کچھ مضائقہ نہیں اپنی ناک پر ہاتھ رکھنے سے والراس بخلاف المیتہ و تعلیم البدن اور پرہیز کرے  
 سر دھونے سے بخلاف میت کے اور باقی بدن کے یعنی عزم اگر مردہ کے تو اسکا سر اور چہرہ دھونے سے نہ کھنا ممنوع نہیں اور اسکا سر کے سوا زندہ محرم کو باقی بدن  
 کا کپڑے سے پھینکا اگرچہ بے حاجت ہو ممنوع نہیں لیکن اس حالت میں بکروہ ہر کذا فی النہر و محل علی راسہ شیا بان کان لعلیہ لاجل حدل و طہین  
 لکم مینہ یو یا لیلہ قلکھ صدقہ اور اگر محرم سے اپنے سر پر کپڑوں کو اٹھایا تو سر کا دھکنا ثابت ہوا اور گھسری اور طہین اٹھانے سے  
 دھکنا ثابت نہ ہوگا جنہا کہ ایک دن یا ایک رات سر پر نہ لیے رہے اور اگر اسقدر لیے رہیگا تو اس پر صدقہ دینا لازم ہوگا ص  
 غائبہ میں ہر کہ جس چیز کو آدمی پہنتے ہیں بطور عادت کے اسکو سر پر رکھنے سے محرم لابس قرار دیا جائیگا اور جس چیز کے لباس











































و انفسہ لہا دوا و دنیا و جمع اسلین اور مستحب ہو کہ بادل کو دفن کر دے اور سر کا شڈاٹا اپنے دائیں طرف سے شروع کرے یہ ایک مہینہ ہوتا ہے کہ انی  
فتح القدر و حل کہ کل شیء الا اللہ ساقط والعلیہ والعلیہ اور بیکترانے یا شڈاٹا نے کے جو چیزیں کہ احرام باندھنے سے منع ہوتی ہیں وہ گنہگار نہیں ہوتی  
و حل ہو گئیں مگر جو چیزیں ہنوز حلال نہیں اور قول شخصیت یہ ہو کہ خوشبو اور شکار بھی اسی حلال نہیں ہم عدم علت خوشبو خائینہ نہ کہ جو صاحب ہجر  
نہ کہ جو عید کا ہو اور ابو اللیث خثیمہ کے نزدیک شکار حلال نہیں صاحب نہر نے اسکی تفسیر کی کہ ہر نام عظم کہ نہ سبب شہر ہی ہو کہ رخصت ہو گیا ہو  
بلکہ حلال ہو گا وہی اور روز طہ کی کسی حدیث سے عن عائشہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رستم و طقمہ و ذبحتم فسد علیکم الکلم الا انتم  
یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تیرے رزمی اور حلق اور زچ کیا تو ہر چیز تک حلال ہو گئی سوا سے عورتوں کے اور نام فاشی  
کے نزدیک رخصت ہو گیا ہو یا ریشہ اور اوہ ابن ماجہ کہ انی البران ثم طواف لایارہ یوم اسن ایام اخر التائبین ان وقتہ اور ابی ہریرہ  
الزیارہ کہ اسے ایام ترک کے تین دنوں میں جس دن چاہے ایام بخیرین طواف کرنا یہ طواف کے واجب وقت کا بیان ہو سکتا ہے بیان لائل و الاقا کرنا  
طواف کرے سات شوطیہ طریق اکمل کا بیان ہو ورنہ طواف میں رکت تو چار ہی شوط میں ہم طواف الزیادہ کو طواف اخر اور طواف اکرن اور طواف الاقا  
بھی کہتے ہیں بلال ریل و لا سعی ان کان علی قبل ہذا طواف والا فکلھا لان تکرار ہا لم یصح طواف الزیادہ کہ یہ بدو دن ریل اور بلا سعی کے  
اگر اس طواف سے پہلے سعی کر چکا ہو اور اگر نہ کر چکا ہو تو اسے دو دنوں کو کرے اسوا سیکے کہ ریل اور سعی کو کر کرنا شروع نہیں و طواف الزیادہ اول  
وقتہ بعد طلوع النحر یوم النحر و ہر فیہ ایام طواف فی یوم النحر اول فضل و تیس وقتہ اسے آخر عمر اور طواف الزیادہ کا شروع وقت بعد طلوع فجر ہے کہ  
ہو قربانی کے دن اور طواف کرنا قربانی کے پہلے دن میں افضل ہو اسوا سیکے کہ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
یوم النحر کو طواف الافاضہ کیا یہ سننا کو پیٹ گئے کہ فی البران اور طواف الزیادہ کا وقت متحد ہو آخر تک یعنی تمام عزمین طواف کر چکا فرض ادا ہو گا حل ہو  
الشمس او ما کان السابق حلق طواف قبل الحلق لم یحل لشیء فکل ما ظفرہ مثلاً کان جانیہ لانه لا یخرج من الاحرام الا بالخلق اور بعد طواف الزیادہ کے اسپر  
عزمین حلال ہونگی بسبب حلق سابق کے نہ بسبب اس طواف کے یہاں تک کہ اگر طواف کرے قبل حلق کے تو کوئی چیز اسپر حلال نہ ہوگی اور اگر اپنا ناسن  
مثلاً کاسے کا ٹوٹنا و ثابت ہو گا اسوا سیکے کہ احرام سے عزم نہیں نکلتا بدو دن حلق کے ہم حقیقت حلق ہی ہو نہ طواف لیکن حلق کا حل حالت نسا میں ظاہر  
نہیں ہوتا مگر بعد طواف کے جیسے طلاق بھی کا عمل انقضائے مدت کے بعد ظاہر ہوتا ہے کہ انی الخ فان اخرہ عنہما ای ایام النحر و لیا ایہما منہا کہ ہو گا  
و وجوب و ہم تکبر الواجب پھر اگر طواف الزیادہ کو ایام خمر سے تاخیر کر چکا تو کہ وہ قریبی ہو اور ایام عمر کی راہیں بھی دنوں کے حکم میں داخل ہیں اور تاخیر  
سے نہ چیز کرنا واجب ہو گا بسبب تکبر کہ نہ واجب کے وہ احضار الامکان فلو طهرت الحائض ان قدرت سطلہ اربعۃ اشواط ولم یقل یوم و ماللا اور  
یہ اپنے تاخیر سے نہ چیز لازم ہونا اسوقت کہ جب کہ طواف کرنا ممکن ہو بلا عذر شرعی ہو اگر عورت حائض ہوئی یوم ناسن میں قریب غروب آفتاب کے  
ہو اگر طواف الزیادہ کے چار شوطیہ قارئی اور اسنے نہ کیا تو اسپر فرج کرنا لازم ہو گا اور اگر چار شوط کا زمانہ باقی نہیں بعد طہارت کے یا مطلقاً ظاہر نہ ہوئی تو اسپر  
فرج لازم نہیں بسبب عدم امکان کے شہر الیٰ یعنی خبیثت ہوا اگر چہ طواف الزیادہ کے بعد مابین اسے اور وہین رات کو رہے ہی چار کے سطلہ  
ہی صفت ہو سنا کہ سو او کہین رہتا ان دنوں میں کہ وہ ہو کہ انی الطہارۃ و بعد زوال ثانی اخری ایام التائبین سید استنسا انما یطہر منہا  
اور یوم اخر کے دوسرے دن کیے گیا عزمین تاریخ دہرڈھنے کے بعد تینوں جہار کی رکی کرے شروع اس جہر سے کہ ہے جو جہر اخف کے پاس ہو ہی  
مسنون ہو اور اسکو جہر اولے کہتے ہیں خیفہ فتح اول و سکون ثانی اور بچے مکان کو کہتے ہیں چونکہ وہ مسجد و پنچہ ہو لہذا اسکو جہر اخف کہتے ہیں شہر  
یا علیہ اسو سیکے پھر اس جہر کو ہی کہے جو جہر اولے کے قریب ہو جو جہر اسو سیکے کہتے ہیں جہر الاولے اور جہر اسو سیکے کہتے ہیں جہر الاولے کا فرق ہو کہ انی الطہارۃ



















تاریخ کے بعد احرام باندھنا افضل اور بہتر ہے اور حج کو ادا کرنے کے لیے تین طرح کے طریقے ہیں اول کہ اسے اور عدا امروہ کی سعی طواف  
انوار کے بعد کرے اگر حرام حج کے بعد پہلا سعی کرے چکا ہو اور فوج کے متعلق شقاق کے لیے جسے کارن فوج واجب ہے یا متعلق یربوعی واجب ہے اور علم شمس  
الاشمیرہ سے اور قرانی اس فوج کے تمام مقام نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ اس پر قرانی واجب نہیں اور فوج واجب ہے قرانی حجر عن دم حمام کا طواف اگر  
مستقیم جائز ہو فوج کرنے سے سبب بتائی کے تو قران کی طرح روزہ سے کہ لینے تین روزہ سے ایام حج میں اور سات بعد فراغت کے و حجازہ دم الشملہ سے  
احرام باندھنا افضل اور اگر لا قبل اور لا حرام و تاخیر و افضل رجا و وجود الہدیٰ کا مہر اور جائز ہر تین روزہ سے کہنا عمر کے احرام کے بعد کہیں حج  
کے بعد تین روزہ میں اور قبل احرام کے تین روزہ سے کہنا جائز نہیں اور تاخیر کا مہر میں عرفہ کے دن تک افضل ہے ہری کے پہنچنے کی امید چنانچہ قرانی گزرا  
والی اور اشع اس وقت الہدیٰ و بہر افضل احرام تم ساق نہ پیرمہ اور اگر مہر اور اگر مہر سے ہدیٰ کے لاکھ لینے کا اور فیصلہ اس سے فوج چھوڑنے سے یا ہوتو  
اس واسطے کہ سنت نبوی کے موافق ہو تو پہلا احرام باندھنے یعنی احرام کی نیت سے لیکر کہ پھر ہدیٰ کو لاکھ لینے اور پھر ساق اور ہدیٰ لیکر کہنے کے بعد ہدیٰ کے  
بانگنے سے بھی احرام جائز ہے لیکن افضل نہیں و ہر اولیٰ من فودہ الا اذا كانت لا منساق فقود و لا اور ہدیٰ کا لاکھ لینا بہتر ہے یا لیکھ لینے سے کہ جبکہ  
لانا مشکل ہو جائے تو تکلیف سے یا اسکی وحشت سے تو کھینچ لیا و سے و قلد ہر نہ و ہر اولیٰ من التحلیل اور لیکھ لینے کا اپنے اوٹھنا یا کا جسے  
اور پھاڑ لانا افضل ہے قبول ڈالنے سے اس واسطے کہ قبول کہی آرٹشیک واسطے بھی ہوتی ہے خلاف تقلید کے کہ وہ ہری ہی کے وسط حصہ میں ہر تقلید یہ کہ جو  
کے میں پھاڑ لے یا جاتی آئین باندھے یا لکھ لیا چھوڑ کی چھال تا معلوم ہو کہ یہ جانور سواری کا نہیں بلکہ حرم کو جاتا ہو و کہہ الاشعار و ہر شوق مہا  
من الایسرا والایمن لان کل واحد لا یسیر و اما من اسنہ بان قطع الجمل فلا یسیر اور اشعار کہ وہ ہر اشعار یہ کہ انٹ کے کو ان کو بایں یاد آئے  
طرق سے میرے اشعار اس واسطے کہ وہ ہر شخص کو خوب نہیں کر جانتا گوشت اور ہری تاکہ ہمد مہ پوچھتا ہو سو خوش کہ اشعار خوب کرے یعنی انظر کھال کو  
کاش نہ نہ گوشت اور ہری کو تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ ایسا اشعار سب ہر کذا فی الطحاوی ہم جوت احرام میں فصل مذکور ہو چکا کہ امام فہم کہ نہ دیکھنے میں بل نہ لگا  
اشعار کردہ تھا جو بہت زخم کو دیتے تھے اور نہیں کہ مطلقا اشعار کردہ ہو و آخر و لا تحلل منہا تھے غیر ثم احرام الحج کا مہر میں لم یسیر اور عمرہ ادا کرے  
اور عمرہ کرنے سے احرام نہ آتا ہے اس واسطے کہ ہدیٰ کا لاکھ لینا ہے احرام آتا ہے سے عزتک پھر اٹھوین تاریخ حج کا احرام کرے چنانچہ مذکور ہو چکا اس وقت کے  
بیان میں جسے ہری کو نہیں لانا و حلق یوم النحر و اذا حلق من احرامیہ علی الطاہر اور سر نہا و سے یوم النحر میں اور حیا اسے سر نہا یا تو حلال ہو گیا ہے  
اور ن احرام سے یعنی حج اور عمرہ کے گود و نون احرام حلق کے بعد و قوف ہے بنا بر طائر کلام علماء کے تو معلوم ہوا کہ عمرہ کا احرام بعد و قوف عرفات یا تی قمار نہ لگا  
والمکی ومن فی حکمہ لیسر و فقط اور کہ کارہنے والا اور جاسکے حکم میں ہر یعنی جو واقعہ کے اندر رہتا ہو وہ مزاج کرے فقط یعنی قران اور متعلق کے اس واسطے کہ اسکی  
فرما یا زکسان لم یکن ابلہ حاضری المسجد الحرام لینے وہ متعلق اس شخص کے واسطے ہر جگہ اہل و عیال سب احرام میں حاضر نہیں و لو قران او متعلق جاز و اسما  
و علیہ دم جبر ولا یجوز بہ الصوم و حشر اور کی نے اگر قران یا متعلق کیا تو جائز ہو اور اسے برا کیا اور اسے بعض اس قصور کے فوج کرنا واجب ہے اور اسکو روزے  
رکھنا واجب نہو گا اگر وہ محتاجی سے ذبح کر سکے ہم ماتن نے اپنی شرح میں کہا کہ کتب فقہ میں جو یہ مذکور ہو کہ کی قران او متعلق کرے تو نفی سے مراد  
حلق کی نفی ہو نہ صحت کی نفی و من اعتمر بلا یوق ہدیٰ تم بعد عمرہ عدا سے بلکہ و حلق فقہ الما ما صحیحاً فبطل تمتعہ اور جس تمتعہ نے  
عمرہ کیا ہر دن ہدیٰ کے بانگنے کے بعد عمرہ کے پھر گیا اپنے مشر کو اور سر نہا یا تو اسنے امام صحیح کیا تمتع اسکا باطل ہو گیا و مع سو قہ  
تمتع کا قران اور اگر تمتع ہدیٰ لیکھا اور عمرہ کر کے اپنے گھر چلا آیا تو وہ تمتع کرے یعنی تمتع کرنے میں اسکو اختیار ہو اور اگر بعد اس عمرہ کے اس سال  
حج نہ کرے تو اسے پھر مہر نہا نہیں اس واسطے کہ حج ہر نہا شروع نہیں کیا اور چونکہ ہدیٰ کے سبب سے امام صحیح نہیں تو تمتع اسکا باطل نہیں نہا

بکرمہ و حسنہ  
ترجمہ جلال













ایسا ہی حکم جاسی گا کہ اگر ایام خمر کے اندر دم میں پلٹے تو اسے اور اگر بعد ایام خمر کے دم میں بال کمرے یا منہ اسے تو اس پر فوج کرنا واجب ہوگا سبب تاخیر کے اور قلیل  
 عادت علی حلق یا خمر نہ عورت کا بوسہ یا نہ ایک خون واجب پر قتل قبل کا حلق کے قتل پر عفت ہے اور لمس شہوتہ اترلی اولانی الاصح اور ستمنی بکھڑا جانے ہیتمہ  
 و اترلی یا عورت کا شہوتہ ساس کیا اترلی جو یا نہ خون اس پر واجب ہے قول الاصح میں یا پنا کھڑا نہ کھڑا ساس میں لگا کر مٹی نکالی یا جانور سے جلاع کیا اور  
 اترلی بھی ہو خون واجب ہوگا اور بدون اترلی کے خون واجب نہیں کذا فی المطاوعی من الجوار اترلی حلال الحاکمی او طواف الغرض صحت ایام الخمر اترلی  
 ہو یا حاجی نے سر منڈانے یا طواف اترلی میں ایام الخمر سے تاخیر کی اس واسطے کہ حلق اور طواف اترلی ایام خمر میں متعین ہیں بنابر وجوب کے اور جناس میں  
 نہ ہو ایک مناسک کی تاخیر میں خون واجب نہیں اور قدیم اسکا علی آخر جمیع فی یوم الخمر اور حیثیاء الرمی ثم الذبح غیر المفروض الحاکمی ثم الطواف یا مطلقہ کہ کیا  
 ایک عبادت کو دوسری عبادت پر یوم الخمر میں چار بنیاد میں علی الترتیب واجب ہیں اول جرتہ العقبہ کے مری پھر فوج کرنا عادت کے وقت میں  
 نہ تلوخ کر کے دے کہ پھر فوج کے بعد سر منڈانے پھر طواف اترلی کرنا ان مناسک کی تقدیم اور تاخیر سے امام اعظم کے نزدیک فوج کرنا واجب ہے اور تاخیر میں  
 نہ ہو ایک تقدیم و تاخیر سے کچھ واجب نہیں اس لیے کہ پجاری اور مسلم میں وہ پیش کیے گئے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم قبل طواف اترلی میں مناسک کے اندر پھر اور  
 لوگ مسائل و روایات کے تحت سے ایک روایا اور اس کے کما کہ مجھ کو معلوم نہ تھا میں نے سر منڈا یا فوج کر کے پھر طواف کر کے پھر فوج کر کے پھر طواف کر کے پھر فوج کر کے پھر طواف کر کے  
 شخص ایسا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا قیل رومی کے حضرت نے فرمایا کہ رومی کرنا کچھ واجب نہیں وہ حضرت کے کسی چیز کی تقدیم اور تاخیر سے  
 سوال ہو اگر حضرت نے یہی فرمایا کہ کہیں اب اسکو کوئے اور کچھ چیز میں امام اعظم کے خلاف ہے جواب ہے کہ نفی میں ہے نفی گناہ اور نفی مناسک الخیر متفق ہیں  
 لیکن نفی چیز کی ثابت نہیں اور صاف ظاہر ہے کہ تقدیم اور تاخیر منفعی لہذا مسائل کے انچائی ناہنگی کو عذر قرار دیا اور اگر منفعی نہ ہوتا تو سوال اور عذر بیانی کی کیا تھا  
 تھی اور حق یہ ہے کہ یہ حدیث ترتیب کے معنی ہوتے اور واجب ہوتے دونوں کی عقل پر اور چونکہ ابتدا اسلام تھی لہذا حضرت نے بعد چل کر انکو معذور نہ کیا اور چونکہ حکم پر  
 تو مقام طرابلس بنابر احیاء کے وجوب کا اعتبار کرنا واجب ہے علاوہ اسکے ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ جو ایک مناسک کو دوسرے تک پہنچا  
 کرے اس پر خون واجب ہے اور پچھلے خون میں بھی ابن مسعود کے ابن عباس نے مذکور میں ہر چند اسکی سند میں براہیم بن مبارز قال ہے اور وہ صحیفہ ہے ایک طحاوی میں نقل  
 کہ عبد اللہ بن عباس سے دوسری سند سے ذکر کیا ہے میں براہیم بن مبارز نے کو نہیں تو سند لال پور ہو گیا کذا فی فتح القدر لیکن اسکی سند میں طحاوی نے نقل الرمی طحاوی نے نقل  
 کہ باب وقد تقدم كما لا يخفى على الفرد الا اذا حلق قبل الرمي لان نية لا يبيح لكن كچه واجبتين نه صدقة فخره انفسه به وجو طواف كره به پجاری اور سر منڈانے کے  
 ہاں یہ تقدیم کر دے کہ انی الابواب اور یہ پیشتر گذر چکا ہے کہ کچھ صدقہ یا خون واجب نہیں تہنجا کرنے واجب ہے اگر میں کہ سر منڈا اور پجاری کے کہ نہ فوج کرنا  
 واجب نہیں یعنی فوج کی تقدیم و تاخیر سبب عدم وجوب اسکو کچھ ضرر نہ لگی کذا فی المطاوعی اسباب سے بیان تک وہ مسائل متفقہ نہ ہو کہ جس میں ایک خون ہے اور  
 وجوب و مان علی قارن حلق قبل فوج دم لہذا خرم للقران علی الذبح کما تقررہ مصنف قال و بعد انفع التوہمہ بنہم من جعل الدین الجنایۃ اور واجب ہیں خون  
 اس قارن پر جس نے سر منڈا یا قبل اپنے فوج کرنے کے ایک خون جنایت کا سبب تاخیر فوج کے واجب ہے اور دوسرا قارن کا بنابر نہ واجب ہے چنانچہ اسکو متفق  
 بیان کیا ہے مصنف نے اپنی شریخ المنہار میں اور کہا ہے کہ اس تقریر سے دفع ہو گیا وہ دم جو پچھلے علما کو پیش آیا یہ تصور کر کے کہ یہ دونوں خون جنایت میں  
 ہم مصنف نے شریخ المنہار میں بیان کیا ہے کہ مجھ میں اس نے جان میں نہ تھا کہ ایک خون قارن کا ہے اور دوسرا تاخیر نہ لگا تو اس تقریر سے صاحب کا اسکا تاخیر  
 ہو گیا کہ دونوں خون قارن کو جنایت کا سمجھا ہے وان طیب حیابہ توبہ الا ان تصدق اقل من عتق او سراسر اسے اولیٰ قارن میں یوم اور اگر خوشبو لگائی غرض کہ کثیر  
 اپنے تمام عذر میں نہ لگائی یا اپنے سر کو ڈھک لیا یا سیاہی لپٹا یا کین سے کم تو صدقہ دے بعد تصدق صاع کے شائع کہ نہی ماتن کی عبارت میں ان کی وجوب  
 اسکا قارن ہے یعنی تصدق فی الخزانۃ فی المساعۃ لصف صاع فیما دون ما قبضتہ و ظاہر ان المساعۃ تلک الخزانۃ میں ہے کہ ایک ساعت کے لباس پہننے میں نصرت















لو وقع الصيد وقع فی الحرم فهو صید الحرم الا لا اور اعتبار اٹھنے والے کے مکان کا ہو اگر پہنچے شائع ہو اس طرح کہ اگر شکار کرے تو حرم کی زمین میں  
 کرے تو وہ حرم کا شکار ہو اور اگر حرم میں نہ کرے تو وہ حرم کا شکار نہیں ولو کان قوا لم یصید اقام فی الحرم وراستی فی اقل العبرة فلو لم  
 یصیدنا کما لا لراستہ ہذا فی القام فاما انما العبرة لراستہ وطاعتنا فاصح ایضاً والحرم اور اگر کھڑے صید کے پائوں حرم میں ہوں اور  
 اسکا سر مل میں تو اعتبار اسکے پائوں کا ہے یعنی وہ شکار حرم کا گناہ دیکھا اور بعض پائوں کا حرم میں ہونا سبب پائوں کے برابر ہے یعنی اگر ایک پائوں کا  
 حرم کی زمین میں ہو گا تو وہ حرم کا شکار نہیں اعتبار شکار کے سر کا یعنی اگر اسکے پائوں مل میں ہوں اور حرم میں تو وہ شکار حرم کا ہے نہ حرم کا اور اگر کھڑے  
 شکار کا ہو اور اگر صید ہو یا ہو یعنی لپٹا ہو تو اسکے سر کا اعتبار ہو اسکا پائوں کا اعتبار ساقط ہے تو بیان دو امر صحیح ہو گا کہ ایک باجست کا اور دوسرا  
 تو حرم کا تو حرم کا علیہ ہو گا اور اگر صید لپٹا ہو اور اسکا سر مل میں ہو اور پائوں مل میں تو وہ حرم کا صید ہے اور اگر سر اسکا مل میں ہو تو وہ مل کا صید ہے و العبرة  
 محالہ ان فی الا اذا رآہ من اقل وراستی فی الحرم یجب الجواز احتساباً بل یجب الجواز اعتباراً بچنیک مارنے کی حالت کا ہو یعنی اگر شیر حرم میں مل میں ہو تو  
 یا شیر مارا شکار کو تو اس پر حرام نہیں لیکن اگر حل سے مارا اور حرم میں تیر گز اور شکار کو گا تو بنا پر احتساب کے اس پر جواز واجب ہے کہ زانی الہدایہ حرم میں  
 میں ہو کہ اگر اسی اور مری دونوں حرم میں ہوں یا ایک حرم میں ہو تو جواز واجب ہے اور اگر دونوں مل میں ہوں تو جواز واجب نہیں بلکہ حرم میں ہو کر نہ نکلا ہو اور  
 یہی حکم ہے باز اور شکاری کتا چھوڑنے کا ولو نشوی بھینسا او جراد او حلیین صید فضیلتہ لم یجزم اکالہ جاز بعبہ ویکرہ و یجوز فی الفداء ان شاء  
 احدہم الذکاۃ بخلاف ذی الحج الحرم او صید الحرم فانه میتہ اور اگر حرم کا شکار یا شکار کا دودھ دیا اور اسکی قیمت کا ضمان دیا تو اسکا کھانا  
 حرام نہیں اور اسکا چھینا جائز ہو اور اگر وہ ہو اور اگر چاہے تو اسکو بچا کر اسکی قیمت جڑ سے کاٹ دے اور شکاری کا کھانا اور چھینا اور شکار کا کھانا اور شکار کا کھانا  
 کرنا شکار نہیں بخلاف ذی الحج حرم کے اور شکار حرم کے کہ وہ مردار ہو یعنی اگر حرم نے شکار کرنا کیا خواہ مل میں یا حرم میں یا غیر حرم نے حرم میں کرنا کیسا تو  
 مردار ہو گیا اور اسلئے کہ ذی الحج کرنا فعل مشروع ہے سو حرم پر اور حرم کے صید پر حرام ہے تو اسکا کھانا اور چھینا جائز نہیں کذا فی المنع عن اللہ حیۃ اور حرم کو صید کا  
 زندہ پھینکا بھی جائز نہیں اسلئے کہ حق تکلف فرمایا محمد بن کو تیر حرام ہے صید شکاری کا تو شکار اسکے حرم میں ایسا ہو گیا جیسے شرب کہانی فتح القدر ولایسری  
 حشیشہ پھیرا یہ ولا یطبخ قبل الا الا وخر اور نہ چرائی جاوے گھاس حرم کی امام علم رحمہ اور محمد کے نزدیک کذا فی البدایہ اور نہ کالی جاکو نہیں ہے  
 اسکا اور خمر کے حرم کا کھانا اور نہ ہو گیا باتماس عباس اسکے چنانچہ محل شہ کی حد میں نہ ہو چکا اور نہ کالیوں وراثت ایک نے مضبوط دار گھاس ہو چکا ہو  
 میں گندھیں درگندھیں اور ہر ایک کی گھاس کھانے میں فلاکس بانڈ کما لانہا کما بجان کچھ مضائقہ نہیں حرم کی کہنی یعنی میں استواء کہ وہ خشک ہو نہ ہو گھا  
 نہیں ہو و قتل قتل من بد نہ اور انما اور انما ثوبی انفس تموت تصدق بانشاء کجر اذہ اور اپنے بدن کی جون مارنے سے یا اسکے دانے سے یا اسکے  
 کپڑے کو وہ سب میں دانے سے تاکہ وہ مر جاوے صدقہ دے جتنا چاہے جیسے ٹڈی کے دانے میں صدقہ دے جب ہو یعنی ٹڈی مار دلی کچھو یا مٹی جو انچھو یا  
 جون مارنا اسلئے کہ شیعہ ہوا کہ وہ بزرگ کیل سے پیدا ہوتی ہو اور بیل کا چھڑنا بیان ہے حرم کو جائز نہیں مانڈال کے و لہذا وہ سر شیعہ کے ملک کی جون مارنا یا زمین کی  
 کرے جون کو مارنا جائز ہو اور اگر کھڑا ہو سب میں ڈاکہ اور چون مار کر کثیت ہو تو اس پر جواز واجب نہیں کذا فی المنع ابو داؤد اور ترمذی بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما کہ رسول خدا  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ٹڈی کو کھاؤ کہ وہ دیر کا صید ہے تو جو سب حدیث کے ٹڈی کے قتل میں کچھ مضائقہ نہیں لیکن امام مالک کے سرطانیہ میں فراروق رحمہ  
 ثابت ہو کہ حرم کے ٹڈی مارنے میں فلیما المتقرۃ خیر من جرادة یعنی ایک کچھو صدقہ دے اسلئے کہ کچھو شیر ہو ٹڈی سے اور ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے بھی  
 اسی طرح روایت کی ہے اور تمام اصحاب مذاہب جتنے میں فراروق علم رحمہ کے تابع ہیں وہ اسکا علم کذا فی فتح القدر وحبیب الخرافیا اور ائمہ بالہ لا لک فی اہل  
 اور واجب ہے جزا جون میں بتانے سے بھی چنانچہ صید میں بتانے سے بھی واجب ہے اگر حرم نے اپنے بدن کی جون کسی کو کھائی یا اشارہ کیا اور











وہ فارغ نہیں کیونکہ ہنوز اسے احرام نہیں باندھا تو یہ استیسا منقطع ہو کر کلام میں داخل نہیں و قتل مہربان صید و القدر و الحجاز اور تقدیر القدر اور  
اگر وہ حرم سے ایک صید کو قتل کیا تو جزا متعدد ہوگی بسبب تعدد فعل کے یعنی احرام دو ہیں تو جزا بھی دو لازم ہوگی ولو حلالا لان صید حرم ملا تھا اور حمل  
اور اگر وہ غیر حرم میں سے صید حرم کو قتل کیا تو جزا متعدد ہوگی یعنی ایک ہی جزا لان نہ ہوگی بسبب اتحاد فعل کے یعنی صید ایک ہی تو جزا بھی ایک ہی  
ہوگی و لعل بیع محرم صید اور کذا کل تصرف و خراؤہ ان مطاوعہ و نہو محرم والا فالبیع فاسد اور بیع محرم کا صید کو باطل ہے اور بیع جمع  
تصرفات مانہ جہہ اور وصیت کے باطل ہیں اور محرم کو اس کا خرید کرنا بھی باطل ہے اگر اسکو حالت احرام میں پکڑا ہو اور اگر احرام کی حالت میں نہ ہو تو  
کیا ہو تو بیع فاسد ہے قیود شریعتی فاعطی فی یدہ فعیبہ و علی البائع ان یجوز ان یرکبہ کیا مشتری نے صید پر پھر وہ اسکو ہاتھ میں ہلاک  
ہو گیا تو مشتری پر اور بائع پر جزا واجب ہے اگر دونوں محرم ہوں اور اگر ایک محرم ہو گا تو فقط محرم پر جزا لازم ہوگی گناہی الخ و فی انفسہم فیست  
ایضا کما مر اور بیع فاسد میں مشتری قیمت کا بھی ضامن ہو گا جو بجزا کے ساتھ چنانچہ مذکور ہو چکا ہے ایک شخص نے قتل احرام کے صید حرم کو  
کر دیا اور بچا اور حرام کے بیچا اور مشتری کے پاس وہ صید مر گیا تو مشتری پر جزا بھی واجب ہوگی اور بائع کو قیمت کا بھی دینا چاہیگا اگر اسکا  
مالک تھا بخلاف بیع باطل کے اس میں بائع مالک نہیں ہوتا لہذا اس میں مشتری پر ضمان قیمت کا نہیں ہے بلکہ اس صورت میں ہر جہاں مشتری محرم ہوا اور اگر  
نہ ہو گا تو مشتری فقط قیمت دینی لازم ہوگی نہ جزا گناہی الخ و المطاوعی و لدت فلیت بعد ما خرجت من الحرم و ما توفوا ہر فی حرم سے نکالنے سے  
اور مان اور بچہ اسکا دونوں مر گئے تو نکالنے والا دونوں کا ضمان دے گا اسوقت کہ صید حرم کا بعد از خارج کے بھی سختی ہو گئی کا شرف اور ذرا اسکا حرم  
میں ہو چکا ہو یا نہ ہو تو یہ صفت شریعتی ان کی اس کے بچہ میں ہی سرایت کر گئی تو دونوں کا ضمان برابر لازم ہو گیا وان اذی جزا ان اولیٰ ثم ولد  
لم یحیزہ اذ اولیٰ لہم سرائۃ الامن حیث یدخل بحیب رد بعد الاداء الظاہر ثم اور اگر سہری کی جزا اسے ادا کی پھر وہ بھی تو بچہ کے بڑا نہ ہو چکا ہو  
و سرائت کر لے امن کے وقت یعنی جبکہ ان کا بھلا ادا کیا تو سہری ان نرہی تو بچہ میں کا بچہ ان سرائت کر لے اور بعد اذ کر لے سہری کی جزا کے کیا تو بچہ  
اسکا ہو چکا دینا حرم میں بچہ ہو گیا ان واجب ہو گناہی انرا قاتی مسلم بانی سیرہ الحج و وہ قلا او العمرۃ فاولم یروا و اما منہا لا یجب علیہم بجا  
القیقات وان وجب حج او عمرۃ اذا ما دخل مکہ او الحرم علی ما یقال فی ان شق قریبا و جاوز وقعہ طہرانی انہ من الباطل ان اعتبارا لارادۃ  
عند الحجاز و ثم احرم لزمہ دم کما اذالم یحرم انا قاتی مسلم بانی نے حج کا ارادہ کیا اگر بقیل حج کا یا عمر سے کا قدم کیا اور قیقات سے آگے بڑھ گیا  
پھر گئے احرام باندھا تو اس پر حج کرنا لازم ہوا چنانچہ احرام باندھنے میں لازم ہے اور اگر حج یا عمر سے کا ارادہ کیا تو بلا احرام قیقات سے آگے بڑھنے  
میں فوج کرنا واجب ہوگا اگر حج یا عمر و واجب ہوگا جبکہ دخول مکہ یا حرم کا ارادہ کر لیا چنانچہ متن میں یہ سنا کہ عمر سے مذکور ہوگا اور نہ الفاق میں  
جو بدل سے منقول ہے اسکا ظاہر مطلب یہ ہے کہ قیقات سے بڑھنے کے وقت ارادہ کا اعتبار ہے یعنی بعد بجا ورت قیقات کے ارادہ بجز نہیں فان عاد الی  
قیقات ما ثم احرم او عا والیہ حال کو نہ محرم الم شیعہ فی نسک منہ محرکات و لو شوطا و انا قال و لعل لان الشوط عند الامم بعد ما انکلیتہ عند  
القیقات بعد العود الیہ خلاف لما سقط دمہ پھر اگر پلٹ آیا کسی میقات کی طرف پھر اسے وہاں احرام باندھا یا ایسا حرم ہو کر قیقات کی طرف لوٹا  
جیسے کوئی عبادت ہنوز نہیں شروع کی مثلاً طواف کا ایک شوط بھی نہیں کیا اور قیقات پر لپک بولا تو فوج کرنا اس پر سے ساقط ہو گیا مگر اسکی ایک  
کھنکھ کو اس وقت کہ امام عظمیٰ کے نزدیک دوبارہ لپک کتنا میقات کے پاس بعد پھر آنے کے شرط ہے کہ بدن اس کے فوج کرنا ساقط نہیں ہوتا بخلاف  
صاحبین رحمہ کے کہ اس کے نزدیک بعد پہلے شوط دم میں شرط نہیں قیقات کی طرف پلٹ آنا کافی ہے و الا ففصل عودہ الا اذا خاف فرست حج اور اگر  
ہی پلٹ آنا قیقات کی طرف سے مگر جبکہ فوج ہو حج کے وقت ہوئے کا تو نہ پھر سے و الا ان لم یعدا دعا و بعد شوطہ لا یسقط الدم اور اگر قیقات

کی طرف نہ پہنچے آیا یا بچہ شروع کرے طواف وغیرہ کے تو بیچ کر ناساقطہ ہوگا مگر کسی سیرت یا حج و تمتع فریضہ میں عمرتہ ہمارے کیا و خرم جاسم و خرم و احرام ہجج  
 میں اکل خان علیہا دم مجاوزہ حیقات الکی بلا احرام دکر او احرام بھرتہ من احرام و بانو و کام لیسقطہ الہم چنانچہ کی حج کا ارادہ کرنے والا اور تمتع جو انہی کے  
 سے فراغت ہوا اور کی ہو گیا اور دونوں کے حرم سے اور دونوں نے حج کا احرام باندھا حل سے تو دونوں پر فحش واجب ہے بلکہ احرام بڑھنے کے  
 حیقات اکل کے ساتھ اس واسطے کہ اکل مکہ کا حیقات حج کے واسطے حرم میں داخل اس واسطے کہ اگر کی اور تمتع کے احرام باندھا عمرہ کا حرم سے تو بیچ کر ناساقطہ ہوگا  
 اس واسطے کہ حیقات حرم سے داخل ہو اور حیقات کی طرف پہنچے آئے سے جس طرح کہ مذکور ہو چکا حج کرنا ساقطہ ہوگا یا تو فحل کوئی اور فانی البستان اگر ناساقطہ  
 میں اکل و اکل حیقات لحاظ سے نہ ہو ورنہ الجوازۃ علی امر و فیہ تذکرۃ انفاقا لیسقطہ الہم چنانچہ کی حج کا احرام باندھا عمرہ کا حرم سے تو بیچ کر ناساقطہ ہوگا  
 یعنی فانی اندر حیقات کے زمین حل میں سے کسی مکان میں کسی حاجت کے واسطے البتہ اگر چہ حاجت سے حیقات کے فحش کیا ارادہ اس حاجت کا کیا ہو  
 چنانچہ یمنون نہر الفانی سے مذکور ہو گیا تو اس فانی کو جب ستر ہزار فحل ہوگا کہ کا بدون احرام باندھے اور نہ اس فانی کی نسبت شرط نہیں بنا کر سبب  
 حج کے یعنی پندرہ روز یا زیادہ رہنا بستان میں مشروط نہیں احرام نے عدم و وجوب میں بستان بنی عامر کی ہی جو داخل حیقات خارج حرم کے اور فحل اسکا  
 نام شمار محدود ہوا ان سے مکہ مکرمہ چوبیس کوس ہوگئی فانی اططاوی و وقتۃ البستان ولا شی علیہ لانا حق بابا کما اور حیقات اس فانی کا جو بستان میں  
 کسی کام کو گیا بستان پر یعنی حل حیقات ہو حج اور عمرے کا اور اس پر عبادت حیقات سے بلا احرام کوئی چیز واجب نہیں اس واسطے کہ فانی بستان میں آنے کے لئے  
 بستان میں گیا تو جیسے بستانی کو داخل مکہ بلا احرام جائز ہو و ایسے ہی اگر کسی جائز ہو اور جیسے بستانی کا حیقات حج اور عمرے کا حل ہو و ایسے ہی فانی کا فحل  
 ہو چنانچہ اسکی تفصیل بیان موافقت میں گذر گئی و نہ حیاتیہ لافانی پر یہ فحل مکہ بلا احرام اور یہ فحل فانی کے حق میں جو مکہ میں جانا چاہے بدون احرام  
 و سبب علی من دخل مکہ بلا احرام اکل مرتہ حجۃ او عمرۃ اور جو مکہ میں داخل ہو بدون احرام باندھے تو ہر بار بلا احرام جائے میں اس پر ایک حج یا ایک  
 عمرہ واجب ہو اس مکان اقدس کی تعلیم کے واسطے نلو ما فاحرم شمس اجزاء من آخر خولہ و تاسی فی فتح سو اگر مکہ میں بلا احرام جائے میں اس پر حج یا عمرہ واجب ہو  
 بلکہ آیا سو حج یا عمرے کا احرام باندھا تو اسکو کافی ہوگا پچھلے بار کے داخل سے اور پیرایان اسکا فتح القدر میں ہو یعنی مثلاً دو بار بلا احرام حج یا عمرہ  
 تو اس حرام سے دوسری بار داخل ہونے سے حج یا عمرہ واجب ہوا تھا وہ اور ہوگا اس واسطے کہ اول بار حج یا عمرہ اس میں ہو گیا سو وہ بدون احرام  
 نہایت کے ساقطہ ہوگا فانی فتح و صح منہ ای اجزاء علامہ بالذکر لواحرم علیہ من حجۃ الاسلام اور عمرۃ مندورۃ لکن فی عامۃ الک تدارک  
 التشرک فی وقتۃ لایحدہ نصیر و تہ دنیا قبول اسنے اور صح ہوگا اس سے یعنی کفایت کر جائیگا اس حج یا عمرہ سے جو اس پر بلا احرام داخل ہونے سے  
 لازم ہو گیا اگر سنے احرام باندھا ہو اس عبادت کے واسطے جو اس پر واجب تھی فحجۃ الاسلام کے یا حج تدارک کے یا عمرۃ تدارک کے لیکن یہ اس صورت میں ہو  
 جب اسی سال حج یا عمرہ کرے اس واسطے کہ جو متروک ہو گیا تھا اسکو اپنے وقت میں تدارک کر لیا نہ کافی ہوگا فحل بلا احرام سے بعد اس سال کے  
 اس واسطے کہ متروک دین ہو گیا سال پٹنے سے مجاوزہ حیقات بلا احرام فاحرم بعمرۃ ثم اخسر یا مضی قرضی و لا دم علیہ شرک الوقت بحجۃ بلا  
 مضی القضاء ایک شخص پر ہو گیا حیقات سے بلا احرام باندھے عمرہ کا احرام باندھا پھر عمرے کو فاسد کر ڈالا حلال قبل طواف سے تو عمرے کو پورا کرے اور  
 اسکو فاسد کرے اور اس پر فحش نہیں حیقات کے شرک احرام سے اس واسطے کہ فحش کرنے میں حیقات سے احرام باندھنے میں اسکا تدارک ہو جاوے گا مگر دین  
 فی عطاوت لعمرتہ ولو شوطاً ای اقل شوطاً فاحرم یا حج رخصہ وجہاً بالحق نسى الکی عن الجمع بینہما کی لئے اور اندر حیقات کے رہنے والے نے اپنے  
 عمرے کا طواف ایک شوط کیا ایک شوط سے مراد یہ کہ تین شوط یا اس سے کم کیا پھر حج کا احرام کیا تو حج کو ترک کرے سر نہ کرنا بار و وجوب کے ہو چکا اہل  
 مکہ میں حج کرنا حج اور عمرے کا منع ہو و علیہ دم و اصل الرض و حج و عمرۃ لانا کفایت الحج حق تو حج فی سترہ خطت و عمرۃ و لو رخصہ قضاء فاقطع

غفران

اور اس پر فرج کرنا واجب ہے سبب ترک کرنے کے اور حج اور عمرہ واجب ہے اس واسطے کہ ہر ایک کو اس کے مانند ہر جس کا حج فوت ہو گیا اور فاسق حج عمرہ کے احرام اتارنا  
اور دوسرے سال حج فضا کرنا ہر ایک کو اس کی مذکور اسی سال حج کرنا بعد ہر ایک کے دوسرے عمرہ اس سے ساقط ہو گیا اور اگر عمرہ کے ترک کرنا حج کو فتنہ عمرہ سے  
کی فضا کر کے کذا فی المنع فلو اتسما مع واسطہ فرج دوم جبر فی الا فاقی دم شکر سو اگر کی مذکور نے حج یا عمرہ ترک نہ کیا بلکہ دونوں کو ادا کیا تو یہ صحیح ہے اس واسطے  
کہ جبکہ التزم کیا تھا اس کو ادا کیا لیکن ہر ایک کے منع کا کام کیا اور فرج کر کے اور یہ فرج کرنا جبر نقصان کے واسطے ہو تو خود نہ کاوے اور افاق کے حج اور عمرہ کو حج  
کرنے میں فرج کرنا واسطے شکر ہے تو خود نہ کا کا نا جائز ہو کذا فی المنع ومن اعصر حج حج دوم احرم یہ منہ فرج یا خرفان کان قد طلق الاول لیس الما فاقی  
العام الفاضل بل لا دم لانتہا الاول اور جس نے حج کا احرام باندھا اور حج کو ادا کیا پھر دوم انحرین وہ جس نے حج کا احرام کیا تو اگر سر شدا چکا ہوا دل حج کے واسطے  
تو دوسرے حج اس پر لازم ہو گیا دوسرے سال میں لازم ہو فرج اس واسطے کہ پہلے حج تمام ہو چکا تو نہ شخص باہر تیار ادا کرنے کے جامع بین الاحرامین دوسرے حج کرنا  
اس پر واجب ہوتا کذا فی المنع من الجبر والایاق الاول فرج دوم جبر یہ دم الما فاقی علی التزم بالقیسیر الاول اخیر اور اگر حج اول کے واسطے عمرہ  
نہ نہ آیا تو دوسرے سال اس پر دوسرے حج لازم ہو گا ساتھ فرج کرنے کے بلوں کو کسر ہو یا نہ کسر ہو باتن نہ بلکہ تفسیر اس واسطے تفسیر کی تاکہ یہ عورت کو حج  
شامل ہے فرج کرنا اس واسطے واجب ہو گا کہ جس نے حائض کی بال کرتا ہے اسے اپنے دوسرے حج کے احرام پر اس واسطے تاخیر کے واسطے ہر دم دوم انحرین قبل  
حلق کے دوسرے حج کا احرام کیا تو یہ صحیح ہے اس پر فرج کرنا لازم ہو گیا اس واسطے کہ در حال حائض خالی نہیں کر اول حج کے احرام اتارنے کو اس نے سر شدا یا نہیں شدا یا  
اگر شدا یا تو حج ثانی کے احرام پر چاہیے شدا یا نہیں شدا یا تو فرج کرنا لازم ہو گا اور اگر سر نہیں شدا یا تو اول حج کی عبادت میں ہی دوم انحر کے سر شدا یا نہیں شدا یا تو حج ہوا تو پہلی  
فرج کرنا لازم ہو گیا کذا فی المنع ومن اقی بجمہر الا اکت فاحرم باخبر ہے فرج الاول بل فرج بین الاحرامین جو میں کر دہ کر یا یا ہم الدم لا یمن فی الباطل  
فلا یلزم اور جس نے عمرہ ادا کیا سو اس پر شدا یا نہیں شدا یا تو فرج کر کے عمرہ کا احرام کیا تو فرج کر کے پہلے ہی کو عمرہ کے احرام کو حج کرنا مکروہ تحریمی ہے اس واسطے  
فرج کرنا لازم ہے اور وجہ کے احراموں کو حج کرنا ظاہر الروایت میں مکرہ نہیں کذا فی انحرین فرج کرنا واجب بین او غایۃ البیان میں جو وجہ کے  
احراموں کو حرام اور بدعت کہا ہے صاحب بحر الرائق نے کہا وہ سو ہو کذا فی المنع افاقی احرم حج ثم احرم عمرہ لوطا و صارتا مسیحا کما مر فی الایات  
عمرہ بالوقوف قبل افعالہا لانہا لم تشرع مرتبۃ علی الحج لا بالتوجہ الی عرفۃ افاقی نے حج کا احرام کیا پھر عمرہ کا احرام کیا تو دونوں اس پر لازم ہوں گے اور  
یہ شخص تارن ہر کار ہو گیا چنانچہ گذر اور سی واسطے باطل ہو گا عمرہ اس کا سبب ثبوت ثمرات کے قبل افعال عمرہ کے اس واسطے کہ عمرہ مشروع نہیں حج پر تحریم  
بباطل ہو گا عمرہ عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے سو اگر بدون وقوف کے عرفات کی طرف سے پہرے اور عمرہ اول کر کے حج کر کے تو ممکن ہے کہ کذا فی الایات  
فان طواف لہ طواف القدوم ثم احرم لہا منضی علیہا فرج دوم جبر وہ سبب رفضہا لتا کلا بعد اذ فان فسخ قضی لیسۃ اشروع فیہا و اراقی ما لہا  
پھر اگر افاق نے حج کا طواف القدوم کیا پھر عمرہ کا احرام کیا پھر دونوں کو ادا کیا تو فرج کر کے اور یہ فرج کرنا واسطے جبر نقصان کے کہ ہر حج کے کمال میں عمرہ  
داخل کر دیا اور سبب ہر ترک کرنا عمرہ کا اس واسطے کہ طواف القدوم کرنے سے حج متا کد ہو گیا سو اگر اس نے عمرہ ترک کیا تو اس کی فضا کر کے بعد حج کے بواسطہ صحیح ہو نہ  
خروج کے اور فرج کر کے سبب ترک کرنے عمرہ سے حج قابل عمرہ دوم انحر افاقی ثلثہ ایام بعد ہر شہہ بالشروع لیکن من کر ہتا احرم ورفضہا و کذا ہا  
من الاثم و قضیت مع دم لرفض وان مضی علیہا و علیہم لازم لکنا لکنا بہ نوم جبر ایک شخص نے حج کیا پھر عمرہ کا احرام کیا یہ انحر میں یا اس کے بعد کے  
تین دن میں تو عمرہ کرنا اس کو لازم ہو گیا سبب شروع کے لیکن کہ بہت تحریمی کے ساتھ اس واسطے کہ انحال حج سے ہنوز فراغت نہیں و لہذا عمرہ کا ترک کرنا واجب ہوا  
اس کا اس گناہ سے بچات ہوا اور عمرہ کی فضا کیا جائے ساتھ فرج کرنے کے فرج واجب ہے سبب ترک کے اور اگر عمرہ کو ترک کر کے ادا کرے تو صحیح ہو گا اور اس پر  
فرج کرنا واجب ہو گا سبب ترک ہونے کو بہت کے تو فرج جبر نقصان کے واسطے ہر فاسق حج اور احرام ہوا ہوا واجب لرفض لان الحج بین احرامین جمعین





زائل ہو گیا اور مانع مرتفع ہوا تو جائز ہے پھر بعد زوال غوث اور مانع کے اگر حج کو پایا تو کیا خوب بات ہے اور اگر موسم حج کا جائزہ تو عمرہ کے احرام کو اٹار سے  
 اس واسطے کہ حج کرنے سے احرام کا اٹارنا بسبب ضرورت کے تھا تاکہ احرام کی مدت نہ دراز ہو مگر اس کے پیشتر شکل پر جاوے کذا فی الزیادۃ و فی حلی و لو  
 بلا حلق و تقصیر اور بدی کے حج کرنے سے احرام سے خارج ہو جائے اور اگرچہ نہ نہ ایا ہوا و بال نہ کرتے ہوں لیکن حلق و تقصیر پر کذا فی المنع و فی حلی و تقصیر  
 کا محال و فطرہ لم یجے اور حج کی حل نہ ہو بلکہ راجعی پھر اگر محرم محض نہ بدی کے حج ہو جائے گا گمان کیا ہو منہ فحالت احرام سے کوئی فعل کیا جب غیر محرم کرنا  
 پھر ظاہر ہوا کہ بدی حج نہ ہوئی تھی یا حل میں حج ہوئی تھی نہ محرم میں تو اسپر اپنی جنابت کرنے کی ضرورت لازم ہوگی و جب چاہیے ان محل میں حج نہ ہو و نہ فلا حج  
 بالشرع و غیرہ لافعل ان لم یجے من عامہ اور اگر حج کا احرام اٹارے پھر اگر فعل ہی حج ہو تو اسپر حج واجب ہو کہ پیش و حج کرنے کے اور عمرہ واجب ہو کہ ہم  
 فاعلم حج کے پیشتر یہ کہ اس سال حج نہ کیا ہوا اور اگر بعد زوال مانع کے اسی سال حج ادا کیا تو فقط حج لازم ہوگا نہ عمرہ کذا فی الخطاوی و فی الزیادۃ و غیرہ  
 احرام باندہ جسے والا اگر رد کا جاوے تو اسپر فقط ایک عمرہ واجب ہو و علی القمار ان حج و عمرہ ان احراما فعل اور قارن ہر ایک حج اور دو عمرہ و حج و عمرہ  
 ایک عمرہ بسبب تحلیل کے اور دوسرے قرائن کا ہم قضائین اس کو اختیار ہے چاہے قرآن کریم چاہے تینوں کو ملحدہ ملحدہ قضا کرے کذا فی الخطاوی و فی الزیادۃ  
 بسبب فطرہ زوال الاحصار و قدر علی ادراک الہدی و الحج ساقی ہو جو بدی پھر اگر محض نہ بدی کو رد کیا یا بدی کے احصار زائل ہو گیا اور وہ قارن ہو  
 بدی اور حج کے پاس نہ پہنچا ہوا تو اسپر واجب ہے کہ حج کرے کو رد ہوا و اس وقت میں ہرگز جائز نہیں احرام سے خارج ہونا بدی سے کہ اگر حج نہ کیا یا  
 حج کا اور حالانکہ اسب خود اصل پر قادر ہو گیا تو عوض کا کچھ اعتبار نہ لکذا فی الزیادۃ و الا یقرب علیہ الا بقرۃ التوجہ و ہی راجعہ اور اگر بدی اور حج کے پاس نہ پہنچا  
 ساقی قادر نہ ہو تو اسپر روانہ ہونا لازم نہیں اور یہ سبب رابعی ہے یعنی چار صورتوں کا حل ہے پہلی صورت یہ ہے کہ بدی اور حج دونوں کو پاوے دوسری  
 صورت یہ ہے کہ دونوں کو نہ پاوے تیسری صورت یہ کہ فقط بدی کو پاوے حج کو چھوٹی صورت یہ کہ فقط حج کو پاوے نہ بدی کو چھوٹی صورت یہ تو جانا  
 لازم ہے اور باقی تین صورتوں میں لازم نہیں لیکن اگر تحلیل کے واسطے جاوے اور عمرہ کرے تو جائز ہے کذا فی الزیادۃ و حج کے نزدیک حج کرنا  
 قبل یوم النحر کے جائز ہے اور اگر حج کا بدی کے ممکن ہے اور صاحبین ہم کے نزدیک اور اگر حج کو بدی لازم ہے اس واسطے کہ اس کے نزدیک قبل  
 یوم النحر کے حج کرنا جائز نہیں کذا فی شیخ الوقایہ و لا احصار بعد ما وقت لبعثہ لامن من القواست و وجہ ہا نہیں بعد وقت عرفات کے استقامت کے  
 و قوت عرفات کے قوت ہو جانا حج کا مقصد نہیں تو اس ماحصل ہو گیا پھر اگر بعد وقت عرفات کے احصار قائم رہا تو ترک حج واجب ہے یعنی وقت نہ زائد  
 رہی چار کے ترک سے حج کرنا لازم ہو گا اور اس طرح تاخیر حلق اور طواف الزیادۃ سے حج لازم ہو گا کذا فی الخطاوی و المنوع و لو کہ نہ کن اگر کہیں حج  
 علی الاصح اور جو شخص کہ دور کن یعنی وقت عرفات اور طواف الزیادۃ سے روکا جاوے اگرچہ وہ مکہ میں ہو وہ محض ہر وقت حج و طواف علی الاصح ہے  
 لا اسلئے الوقت فلتام حجہ و اما علی الطواف فلتام بہ کما مر او جو کہ قادر ہو ایک لیکن پر وہ محض نہیں جو وقت عرفات پر قادر ہو و رد اس واسطے  
 محض نہیں کہ وقت سے حج تمام ہو گیا اور جو طواف پر قادر ہو وہ اس واسطے محض نہیں کہ وہ طواف کرنے سے احرام سے خارج ہو گیا چنانچہ نہ کہ اگر  
 کہ طواف اصل ہو تحلیل میں اور حج کرنا بدی کا اسکا بدلہ ہی اصل کے ہونے بدلہ کی کچھ حاجت نہیں

باب الحج عن الغير

یہ باب بھی غیر شخص کی طرف سے حج کرنے کا لینے بطور نیابت کے دوسرے کی طرف سے حج کرنا لکھا ان کل من الی بدایتہ الی بدیہ جل ثوابہا البیہ و ان  
 لو اذ عند الشکل لنفسہ لعلہ لادۃ اصل یہ کہ جو شخص کوئی عبادت کرے گا زیارہ و زیارۃ یا قرات قرآن یا ذکر یا حج یا عمرہ یا طواف یا اور یہ کیان  
 تو اس کو جائز ہے کہ اس کا نائب غیر شخص کے واسطے کر دے اگرچہ عبادت کرنے کے وقت اپنی ذات کے واسطے نیبت کی ہو یہ اصل نیابت ہے و لکن

بجانب حج کرنا











[illegible]

فصل فی ذکر فضائل







اُسکی صدق کا شائبہ ہو شکر راہ میں حاجیوں کا تافانہ لٹا ہوا بدلت تک پہنچنے کی جھڑی لگ گئی تو البتہ اُسکی تصدیق ہوگی کذا فی الخطاوی ووقال محمد بن یوسف  
صدقہ بھینہ اذکان مدین المیت وتمام بالانفاق اور اگر امور سے کہا کہ میں حج کر چکا ہوں میت کی طرف سے اور اذکان نے اُسکی تکذیب کی  
تو امور کی تصدیق کیجا دی قسم کے ساتھ اگر اس وقت تصدیق نہ ہوگی جبکہ امور فرستاد ہو میت کا اور اسکو قرض میں رہے کہ اسکا امر ہو اور لا تقبل  
بیتہم ان کان یوم النحر المبلد الا اذا ہنوا علیہ استسرا و انہ یخرج اور مقبول نہ ہونگے وارثوں کے گواہ اس بات پر کہ امور یوم النحر کو اس شہر میں تھا کہ وہ  
نہی ہوگا اور مقبول نہیں اسکو اس کے مقصود اس قول سے وارثوں کو یہ کہ حج کی نفی ہو جاوے گا کہ وہ قول بہترین اثبات ہے لیکن یہ وہ نفی ہے کہ جب شہر  
گواہ گذارین امور کے اسل قرار پر کہ میں نے حج نہیں کیا تو البتہ گواہی مقبول ہوگی اسواسطے کہ تلفظ کرنا امور کا ان لفظ کا اثبات ہے نہ نفی کذا فی الخطاوی

### باب المذبح

ہو فی اللہ و اشترع ہادیہ سے الی الحرم من العلم لیتقرب بہ یتیم یہ باب ہو دوسرے کے حکام میں بدعت اور شرع میں اسکی کچھ باتیں جو ہرم میں ہیں چنانچہ ان کو  
تعمدہ گذارنا جاوے تاکہ اسکی ذبح کرنے سے ہرم میں ہی تہائی کا قرب اور خاصندی حاصل ہو اذنا و شہادہ ہی کا اور نہ یہ بھڑکری ہو وہ ہرم میں ہی ہے لیکن  
ابن حنین وغیرہ ابن حنبلہ اور ہدی کی اعلیٰ قسم پانچ برس کا اونٹ ہو اور وسط قسم دو برس کی گاسے بیل ہو اور ذی قسم ایک برس کی بھیڑکری نہ ہو ولا یتیم لیتقرب  
بل یتیم ذی دم لشکر اور وہ جب نہیں ہدی کو عرفات میں لیجانا یا شہر گردن ہونے لگا یا کو مان کی کھال چکر مشور کرنا بلکہ شکر کے خون میں ہاتھ دھو کر شہر سے ہوتی قرآن اور  
تشیع اور نقل کے جہی میں ہاتھ دھو کر اور خیالات کے ہدی میں ہنما مناسب ہو جیسے قضا کی نماز کو چھپانا افضل ہو کذا فی المنہ و لا یجوز فی الذبا یا الا ما جاز فی الضحایا  
کما سجد فی نصح اشترک سنتہ فی بدعت شریعت تقریر وان خلت اجناسہا اور جائز نہیں ہدی میں اگر جو جانور کہ صحیح سالم جائز ہو قرآن میں چنانچہ اسکی تفصیل  
کتاب الہدیہ میں آدیگی تو صحیح ہر شریک کر لینا ایک شخص کا چھ شخصوں کو اس وقت اور گاسے میں جو بدعت قرآن کے خرید ہوئی ہو اگر وہ چھ ہاتھ سب کے ہاتھ ہوں  
چنانچہ قرآن اور متع اور احصار اور جزا سے صید وغیرہ لکھیں قربت کا عقد لکھیں کا جب ہدی کذا فی المنہ و یجوز شہادہ فی کل شی الا فی طواف الرکن  
جنبا اور احضار و طہ بعد الوضوء قبل حلق کما مر اور جائز ہر بھیڑکری کا ذبح کرنا حج کی ہر شہر میں اگر طواف الزبارة کو جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں کرنے سے  
اور بعد وقوف عرفات قبل حلق کرنے میں بھیڑکری کافی نہیں بلکہ اونٹ یا گاسے کا ذبح کرنا بیان وجہ چنانچہ بالبیانات میں مذکور ہو چکا ہے چنانچہ لکھنا  
کالا حقہ من ہر انقطع از یمن الحرم و المتعہ والقرآن فقط و کل من غیر ما ضمن بالکل اور جائز ہو کھانا ہدی کا بلکہ قربانی کے مانند مستحب ہو کھانا نقل  
کے ہدی کا جبکہ وہ حرم تک پہنچ جاوے اور متعہ اور قرآن کے ہدی کو کھانا جائز ہو فقط اور ہر نقل اور متعہ اور قرآن کے ہدی کو اگر کھا دیا تو بقدر کھانے قیمت  
دینا لازم ہوگا اگر نقل کے ہدی کو قبل حرم کے بھیجنے کے ذبح کیا تو اسکا کھانا جائز نہیں کہ وہ صدقہ ہو ہدی نہیں اسکا کھانا بھی جائز نہیں کذا فی المنہ و یجوز یوم النحر  
ای وقتہ و ہوا لایام التثانیۃ الذبح المتعہ والقرآن فقط فلم یجز قبلہ لبعده و علیہم او فقط متعہ اور قرآن کے ہدی کو ذبح کرنے کے واسطے یوم النحر متعہ ہو  
لفظ یوم کا بیان یعنی مطلق وقت ہر توجیع اوقات کو شامل ہوگا اور وہ تین دن ہیں یعنی دسویں گیارہویں بارہویں تو متعہ اور قرآن کے ہدی کو ذبح کرنا قبل  
یوم النحر کے بالاجماع جائز نہیں بلکہ بعد بارہویں کے البتہ کافی ہو لیکن ترک واجب ہوگا لایام غرض سے تاخیر ہوئی لہذا اسپر دوسرا خون واجب ہو نام نہ کرنے نزدیک  
نہ حاجیوں کے نزدیک اور متعہ اور قرآن کے جنایات اور نذر اور حصار اور نقل کے ہدی کا ذبح کرنا یام غرض میں خصوصاً نہیں کذا فی الخطاوی و یجوز یوم النحر لایام  
لا تقرب لکنہ افضل اور قسم کے ہدی کے ذبح کرنے کے واسطے حرم متعہ ہو سنا کی کچھ خصوصیت نہیں قبول صحیح اور تصدیق ہدی کے گوشت کا حرم کے محتاج کے وہ  
نہ میں نہیں بنا رہا ہے لیکن حرم کا محتاج افضل ہو غیر سے و مقصد حج کا لہذا خطامہ اور نامہ اور ہدی کی قبول اور نیکل کو غیر است کو دے اسطرح کہ صحاح ستہ  
حلی تفسیری سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ و آلہ و صحابہ وسلم نے حکم کیا اور انہوں نے گوشت اور عھولوں اور کھانوں کے تصدیق کرنے کا محتاجوں

بیت





























أَنْ يَمْلِكَ عَلَىٰ مَشْرِئِكَ وَأَنْ يُصَوِّرَكَ وَأَنْ يُؤَرِّكَ وَكَاهُ صَدَّكَ وَأَنْ يُثَبِّتَكَ بِكُلِّ سَكَنٍ

اور یہ کہ حکمرانوں کے حوض پر مہر بچاؤ ہے اور آپ کے بیان سے یہ بات پتہ چلتی ہے کہ

وَلَا يُؤْمِنُ الْبَغَاةُ الشَّقَاءَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ

نہ شکر ہے۔ غارِ شکر ہے غارِ شکر کیجئے  
ای ریحِ ابرو کے ای ریحِ ابرو کے دل ہمارے بھروسے کے تو نہ ہمارے کیا اور نہ ہمارے کیا

لَمْ يَنْفُخْ فِيهِ أَنْفُكَ أَمَّا الْوُحَايَةُ فَهِيَ الْوَحْيُ الَّذِي يَنْفُخُ فِيهِ رُوحُكَ

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من أجل أن يبين لنا ما كنا نجهل من أمور ديننا وأحكامنا وما كنا نختلف في فهمها من قبله

لا اله الا الله محمد رسول الله

[illegible]

پہلے آج کے ریکارڈ پاس، تو کچھ مشکل، تھانہ فرمائیے اور یہ بلانوں کی

سُبْحَانَ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ فِي النَّعَامِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَفِيقَهُ فِي الْأَسْفَارِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِينَهُ

نفل خدایکے سلام تیرا ہی رہا تھی رسول خدا کے اندر غار کے سلام تیرا ہی آگے رفتہ مسفران میں سلام تیرا ہی آگے رفتہ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَحَدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ لَهُ الْإِثْمَانُ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ

اور ہم چاہتے ہیں کہ ان کے لئے ایک ایسا طریقہ کار بنایا جائے جس سے وہ اپنے مسائل کو حل کر سکیں اور اپنی زندگی میں تبدیلی لائیں۔

تمت بحمد الله تعالى في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٩٠ هـ

میرزا محمد علی اور میرزا حسن و ابونور حسین درسی کی اسلامی کتابیں  
اور ملا یاقوت بن کرم، میرزا حاکمی، سید علیہ اور دیگر رسالے اہل حق پر

بسم الله الرحمن الرحيم و بركاته الهمة على وجه ولا محجب عينا في زيارته يوم الجمعة في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥

اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کی برکتیں الہی ہمارے ساتھ رہیں اور ہمارے دل کو اللہ کی رحمت سے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے محفوظ رکھے۔ آمین

[illegible]

سلام فقیر ای غلامِ کرم کے واسطے سلام کے اعتراف و تہنیت کے لئے کہ جو خدا سے اللہ تعالیٰ

أنا فضل الجسر أبو روفى نسى استخلفك فلقد كفك الأيمان ووصلت الأسماء وقومك بالاسلام وكنت للمسلمين اماما مكرما

دی طرف سے بہتر قرار دے رکھی ہے اس لیے جسے نکلو یا نہاں کیا کہ تھے ذمہ داری کی تشخیص کی اور ملایا نالائق کو اور قوی سے ملاتے اسلام اور تحریک مسلمانوں کے لیے مفید ہو اور

[illegible]

۱۸

وَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَالْآيَاتِ لَا تُفْهَمُ إِلَّا بِذَلِكَ

[illegible]

اور وہ سب کو دیکھ کر اپنے اور دو دھندلے کاروں میں قائم رہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

ہم آئیے میری تم کو ملنے کے پاس وسیلہ کر کے میں تم کو طرفہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تاکہ وہ سفارش کریں ہماری اور



[illegible]

نزدیک زندہ ہو سوا کہ کو زیارت کیا کہ اور آنکھوں کو سلام کیا کہ وہیں قسم پر اس ذات پاک کی کہ جسکے قابو میں میری جان ہو کہ جو انکو سلام کرے گا اسکو چوبیسویں قیامت کے دن تک کرائی فتح القدریہ اور تحفہ الیہ کہ شنبہ کے روز مسجد قبا کو جاوے اسوا سیکھ کہ صحیحین میں ہے  
بنامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد قبا کی زیارت کرتے تھے ہر شنبہ کے دن شمار درویشوں اور آرمین دور کت نماز پڑھتے تھے اور نسائی میں ہے بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسجد قبا کو گیا پھر وہاں دو رکعت نماز پڑھی تو اسکو عمرہ کے برابر ثواب ملے گا بعد قیادہ سب سے جو اسلام میں تعمیر ہوئی اور اول تعمیر حضرت  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پھر رکھا پھر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پھر عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اور عقبہ بن ابی معیط  
رضی اللہ عنہ نے یہ دعا کر کے پڑھا ہے استغفر من و یا غیاث المستغثرین و یا مغفر الکرب عن الکرب وین و یا مجیب الدعوات المستطیرین  
اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ کشف غی کرہی و غنی کما کشف عن رسولک کہ بہ و زنی فی ہذا المقام یا خان یا شان یا کثیر العودت یا دائم الاحسان  
پھر اس کنوین پر آوے جسکو پیرائیں کتنے ہیں مہین حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صاحب دہن مبارک ڈالا اور درویشوں کو ان  
کو مسجد کے قریب وہاں دھنوکے اور اسکا پانی پیے پھر مسجد الشیخ میں آوے جو خندق کے اوپر ہو اور اس دعا کو پڑھے جو ابھی مذکور ہوئی اس طرح  
تین مشاہید متبرکہ اور سب جہ مغلیہ میں جاوے جو شمار میں تیس ہیں جنکو اہل مدینہ جانتے ہیں اور وہاں سات کنوین مشہور ہیں تلاش کر کے پہنچا  
جاوے اور انکا پانی پیے یا تیل سنت اور بنیت شفا کے کدانی سے اسکا الکرائی و فتح القدریہ اور جو بروج و کن کا قصہ کر کے تو یہ خوب  
در خدمت ہونے کو قبر شریف مصطفوی کے پاس آوے اور جو ادعیہ کو دل زیارت میں مذکور ہو چکی ہیں انکو اعادہ کرے پھر لوں کہے (وہذا کتاب  
یا رسول اللہ غیر مودعین ولا ساجدین بفرقتک وحننک ان تسال اللہ تعالیٰ ان لا یفزع آثارنا من زیارتک دلان یا ربک  
یا فیما وسیعنا من الاولاد دخول من اثمہ وان ینزلنا الشکر علی ذلک بمنہ اللہ لا یجعل ہذا اخر العبدین زیارۃ قبر نبیک اللہ ان  
و فی غنی قبل ذلک خالی اشد فی مالی مثل ما شہدت علیہ فی حیاتی لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان خدا عہدہ رسولہ رہنا آشتی فی الزما  
ستہ ولی الاخرۃ حسنتہ و فناء عذاب النار سبحان ربک رب الوترۃ علیہم یقولون و سلام علی المرسلین والحمد للہ رب العالمین پھر جو کہ  
در روزہ شریف میں آوے اور دو رکعت نماز پڑھے اور دعا سے عافیت کرے اور مسجد شریف سے نکلنے کے وقت چپے پایاں پاؤں  
ٹھاوے اور دعا وقت مسجد شریف اور قبر مبارک سے کمال غمناک اور متأسف ہو اور چند قطرات آنسو نکالے اسوا سیکھ کہ فراق  
سید المرسلین میں رونا عار و استہزائے قبول کی پھر لوں کہے (اللہم صل علی محمد و علی آل محمد اللہم لا یقبل ہذا اخر المرسلین دعا و زاری  
یا ربنا و یجفی سے سہری ہذا بالبر و التقویٰ و لیس رجوی الی الہی یا ارحم الراحمین پھر مسالکان مصطفوی یعنی اہل مدینہ پر کچھ زیارت کرے جو ہو سیکے کہ  
زیارت کو قبولیت اور سلامتی راہ میں اثر ہو پھر روانہ ہو سوا اگر مدینہ سے کہ کی طرف آوے چنانچہ اہل ہند کو مذاق ہوتا تو کوئی اعلیٰ ذہن سے  
رام باندھے یا حج کا یا عمرہ کا اور حرمین کے درمیان میں مساجد متبرکہ میں ہیں انکو تفحص اور تحقیق کر کے ان میں نماز پڑھے کہ انی مشاہد  
رہائی پھر جبکہ اپنے وطن کے قریب ہو پہنچے تو آگے سے اپنے لوگوں کو اطلاع کرے اور وقفہ کرے علی الخفوض رات کو گھر میں  
و کہ کہ حدیث میں منوع ہی پھر جب اپنے شہر میں ہو پہنچے تو مسجد میں دو رکعت نماز پڑھے پھر جب گھر میں جاوے تو وہاں بھی دو رکعت  
پڑھے اور خدا شکر بجا لاوے کہ یہ دولت نصیب ہوئی اور عافیت اور سلامت سے اپنے اہل و عیال کو ملا اور بعد حج کے  
م ہو کر آخرت کو نہ بھولے اور معافی سے پرہیز کرے اسوا سیکھ کہ شہر ہر مرض سے اپنے بعد شفا اور صحت کے پہلا کبسا نا

[illegible]





در التماس شرح توفیر الابصار -  
 مختصر شرح از علامه عالم الدین  
 صاحب کفای معروف متداول به چهار  
 جلدات کامل -  
 فتاویٰ عالمگیری - هر چهار جلد کامل در یک جلد  
 به چاپ رسد کافیه - از سید جلال الدین کرانی  
 شایسته شریف مشهور معروف حاصل التماس  
 اینک مجلدات را به این شرح جلد اول و دوم تا  
 کتاب الکلی و جلد سوم و چهارم تا کتاب الجزئی  
 فتاویٰ قاضی خاں - از امام قاضی حسن بن  
 منصور قاضی خاں مستند معروف متداول  
 مع فتاویٰ سراجیه آخرین بطور منمیه -  
 شرح و قفایه - از امام صدر الشریعہ حلی قلم  
 مع حاشیه ذخیره العقبین بن حبیب حلی و اخل  
 در س تطبیح کلام خود خط و صحیح -  
 شرح و قفایه - مخدوم دائره ہندیہ توسط طبع  
 ذخیره العقبین - حاشیه شرح و قفایہ از سید  
 بن حبیب حلی متداول معروف -  
 اشباہ و النظائر - مع شرح حوی معروف  
 مستند متداول -  
 ملا محمد - از بیعت تا وصایای نجفی جدید -  
 کثر الدقائق بحشی متداول درسی کتاب -  
 مستفاد اصل التماس شرح کثر الدقائق شش جلد  
 عینی شرح کثر الدقائق - محشی مستند معروف  
 متداول و در مجلد -  
 (۱) دو وزن جلد عبادات -  
 (۲) دو وزن جلد معاملات -

مختصر و قفایہ محشی - از امام صدر الشریعہ  
 درسی متداول -  
 عمود الیقینا غنی - فی مسائل الرضاۃ از  
 مولوی تراب علی مرحوم -  
 قدر و درجی محشی - تالیف امام ابو الحسن  
 درسی متداول -  
 شرح الیاس - شرح مختصر و قفایہ - از  
 شیخ محمد بن الیاس دو جلد -  
 اصول فقہ عسری  
 غایۃ تحقیق شرح حسامی - از مولانا  
 عبد العزیز بخاری معروف و متداول -  
 توضیح تلخیص - از صدر الشریعہ و علامہ  
 نقضانی مع کامل شہ حاشیه از حسن حلی  
 و شیخ الاسلام و لا خسر و نہایت نایاب مجیدہ  
 حسامی - از مولانا انصام الدین -  
 شرح مسلم الشیوخ - از ملا بحر العلوم نہایت  
 نفیس - و معروف و مستند شرح -  
 اصول الشاشی محشی - بمصوب الحواشی از  
 ملا محمد حسن بنعلی مرحوم -  
 حدیث اردو  
 مظاہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح ترجمہ  
 جناب مولانا محمد قطب الدین خان دہلوی مرحوم  
 و مفقود کامل چار جلد مین -  
 تحقیق الاختیار - ترجمہ اردو مشارق الانوار  
 مترجمہ مولوی زرق علی -  
 ترجمہ جامع ترمذی - حامل التماس جلد اول  
 مترجمہ مولوی فضل احمد جلد ثانی زیر طبع -

حدیث فارسی  
 اشعۃ اللمعات حامل التماس شیخ مشکوٰۃ  
 مولانا عبد الحق محدث دہلوی - چار جلد  
 مین پوری شرح مع ترجمہ -  
 ایضاً عربی  
 تفسیر الوصول الی ادوین جامع الاصول  
 از شیخ عبد الرحمن بن علی مینی معروف -  
 جامع ترمذی - امام ابو نعیمہ نایاب شریف  
 مع رجال الوصول حدیث چوٹائی و کمال ترمذی  
 قسطلانی شهاب الدین قسطلانی کی شرح  
 صحیح البخاری حسی بارشاد الساری معروف و نایاب  
 دس مجلدات مین پوری شرح خط نسخ -  
 سنن ابی داؤد - هر چهار جلد کامل دو جلد  
 مین از امام سلیمان بن شیبہ داخل صحاح  
 مستند معروف -  
 دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی و اسماء  
 متبرکہ و خواص اسماء حسنی معروف -  
 زاد السبیل الی الجنۃ و السلبیل  
 ذخیره احادیث از مولانا غلام کبیر  
 عناصر الخیرات - با ترجمہ اردو از حکیم  
 ناصر علی صاحب آردی بیاد قتلہ اردو کا مجموعہ  
 تفسیر  
 اردو  
 تفسیر قادری - ترجمہ اردو و تفسیر حسینی  
 مترجمہ مولوی فخر الدین مرحوم کامل دو جلد مین  
 تفسیر زاد الاخرت - تفسیر مین پوری تفسیر  
 قرآن کی کمال عمدگی سے کاظم چار جلد مین از



<p>ترجمہ لہجہ عربیہ از کتب طبع ہذا کی طرف سے ہوا۔</p>	<p>ابو عیوب بلاغت و سلاست پھر تہذیب و تہذیب و تہذیب</p>	<p>مولوی عبد السلام۔</p>
<p>اخلاق و تصوف</p>	<p>وجہ کی اصلاح سے نقطہ فرعون و قارون کا نام</p>	<p>تفسیر سورہ فاتحہ سی پختہ الاسلام از</p>
<p>اگر دو</p>	<p>بے نظار و است کا ترجمہ ہے فقط شہنشاہ ہند کا</p>	<p>مولوی اکرام الدین۔</p>
<p>جامع الاخلاق۔ ترجمہ اخلاق جلالی۔</p>	<p>عزت کراواتی بیا تھا اور فقہی مصنف کا اثر</p>	<p>تفسیر سورہ الفاتحہ۔ مہر از مولوی شہر علی</p>
<p>تہذیب النفوس۔ از سید محمد الہی جین۔</p>	<p>از باب دلیلی ہی پایا جیسا تھا مصلح کی تمام</p>	<p>ایضاً۔ پیر و مہر۔</p>
<p>باب دانش۔ مولفہ مولوی محمد کریم بخش۔</p>	<p>کوشش سے نہایت نفیس فن لایا جو پھر</p>	<p>پنج پورہ مترجم۔ با ترجمہ اردو۔</p>
<p>اوقات عمرینی۔ از سید نظام محمد رفان۔</p>	<p>خوشنویس نے کہا بہت عمدہ چھپا۔</p>	<p>تفسیر فارسی</p>
<p>ترجمہ عارف المعارف۔ کامل و دو جلد پر۔</p>	<p>فتح الخیر مصنف حضرت شاہ ولی اللہ محدث</p>	<p>تفسیر عمرینی۔ از علامہ حسین واعظ۔ ستفارت</p>
<p>ترجمہ مولانا ابو الحسن فرید آبادی۔</p>	<p>وہی مطبوعہ غیر۔</p>	<p>استاد اول پوری تفسیر نقطہ۔</p>
<p>خبر پتہ دانش۔ ہوشمندی کی تعلیم از مولوی بنی</p>	<p>تفسیر جلالین مع کمالین۔ بہ بخشی جدید</p>	<p>تفسیر محمد مہاج۔ بہت پارہ از علامہ تاجی</p>
<p>محمد کریم بخش۔</p>	<p>مطبوعہ ولی۔</p>	<p>دولت آبادی نفیس طریقہ تعلیم تفسیر اول منزل</p>
<p>پستان تہذیب۔ جامع انلاق و ادب پستان</p>	<p>تفسیر سراج النبیر۔ چار جلد پر مشہور تہذیب</p>	<p>تفسیر اسرار الفاتحہ۔ مصنفہ علامہ عین دلی</p>
	<p>شیخ محمد بن احمد شہرینی خلیفہ دہلی</p>	<p>و تصوف۔</p>
	<p>ہندی و کثافت و معام تفسیر کبیر</p>	<p>میران الفرقان۔ در اصول تفسیر از ملا</p>
	<p>خواجہ شمس الدین و قرأت سبعہ عشرہ نقل از چچ</p>	<p>محمد خان قسیمی۔</p>
	<p>بتیان فی اعراب القرآن۔ مولفہ</p>	<p>ایضاً عربی</p>
<p>چیز چینی۔ ترجمہ فتویٰ مولانا محمد منور نقوی</p>	<p>عبد اللہ بن حسین عکبری محدث مصری</p>	<p>عزیز البیان۔ حوض مین مولفہ حضرت</p>
<p>سبحر الحق۔ (دلیل نفسین)</p>	<p>مخلطہ اس فن کی کوئی کتاب ہند میں طبع</p>	<p>شاہ رکن الدین روزبان شیرازی سلطان</p>
<p>آب حیات۔ اخلاق و عقائد میں</p>	<p>نوی غلط فہمی سے خلاصہ الکشاف نام</p>	<p>الادبیا و تفسیر کی حاشیہ مولفہ نام لادبیا</p>
<p>خشی کا کتاب پرشار۔</p>	<p>درج ہو گیا۔ ساتھ میں رسالہ فتح الخیر ملانا</p>	<p>علی الدین عربی و دون تہذیب میں بہت</p>
<p>اکسیر الایض۔ ترجمہ اردو و کبیر</p>	<p>ولی اللہ دہلوی کا لکھا ہوا۔</p>	<p>مہر و مشہور این بے لکھ کمال و جلدین</p>
<p>جامع شہادت و حقیقت۔ مترجم مولوی محمد الہی جین۔</p>	<p>تفسیر جلالین فی شرح الجلالین تفسیر جلالین</p>	<p>(جلد اول) اولین نمبر و پندرہ۔</p>
<p>کیمیائے حکمت۔ حصہ اول۔ بیان شرافت</p>	<p>پارہ ہم پر شرح۔ لایا کتاب علی مرحوم۔</p>	<p>جلد دوم) آخرین پندرہ پارہ۔</p>
<p>علم و ادب۔</p>	<p>در التعلیم خواص و عجائبات آیات و سور</p>	<p>تفسیر بے نقط فیضی۔ سی سی جلد اول الاسلام</p>
<p>نجات المؤمنین۔ ذکر کلمات حضرت مصطفیٰ</p>	<p>قرآنی مولفہ تاجی ابو الحسن مصری۔</p>	<p>علم کے ساتھ تاجی بیچے جو کتاب خزانہ امیری</p>
<p>نجات المؤمنین۔ مطبوعہ مطبعہ</p>	<p>گوریت۔ زبان عربی ترجمہ بطور اصل کے</p>	<p>شہنشاہ اکبرین گورنیا بقیہ کی اپنے خزانہ</p>
	<p>اس کے نیچے ناری ترجمہ موجود تھا۔ اردو اردو</p>	<p>کی شہادت کیجیے عجیب صفت ہی اکل بے نقط</p>



P1C

P943M

This book was taken from the library  
on the date last noted. A fine of  
1 cent will be charged for each  
day the book is kept over time.

RECEIVED  
JAN 11 1901

RECEIVED  
JAN 11 1901

6901

